

الحياة السياسية ومظاهر الحضارة في اليمن في عهد الدويلات المستقلة

من سنة (429هـ / 1037م)

إلى (626هـ / 1228م)

تأليف

الدكتور محمد عبده محمد السروري

أستاذ التاريخ الإسلامي المشارك

كلية الآداب - جامعة صنعاء



0170350

Bibliotheca Alexandrina

**الحياة السياسية ومظاهر الحضارة في اليمن
في عهد الدويلات المستقلة
من سنة (429هـ / 1037م) إلى (626هـ / 1228م)**

تأليف

**الدكتور: محمد عبده محمد السروري
أستاذ التاريخ الإسلامي المشارك
كلية الآداب - جامعة صنعاء**



1997م

حقوق الطبع محفوظة للمؤلف

الطبعة الأولى 1997 م

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد خاتم الأنبياء والمرسلين وعلى آله وصحبه ومن تبعهم باحسان إلى يوم الدين وبعد..

دراسة التاريخ تعد من أهم الدراسات التي يجب أن يتوجه الاهتمام إليها، كما تعد الدراسة في التاريخ الحضاري من أهم الدراسات الحديثة وأمتعتها لما تبرزه هذه الدراسة من مستوى رقي المجتمع أو تدهوره. ممثلاً في نظمته الإدارية والمالية والقضائية والعسكرية وأيضاً في حياته الاجتماعية، والعلمية، والاقتصادية. واليمن بحاجة إلى مزيد من إلقاء الضوء على تاريخها السياسي بشكل عام، وتاريخها الحضاري بشكل خاص.

وقد لقي تاريخ اليمن في الآونة الأخيرة جهوداً بارزة في البحث في تاريخه من قبل العديد من الباحثين العرب والأجانب، فظهرت عدة كتب وبحوث عن تاريخ اليمن سواء بشكل دراسات جادة ومنهجية لأساتذة أو بشكل دراسات جامعية أكاديمية لنيل درجتي الماجستير والدكتوراه من جامعات مصرية وعراقية وسعودية وغيرها من الجامعات العربية، أو من الجامعات الأجنبية.

وهذا البحث يعد أحد المساهمات التي تعالج جوانب التاريخ السياسي والحضاري لليمن في فترة محددة وهو عبارة عن قسمين أحدهما القسم السياسي. ويشمل عدة بحوث أعدها الباحث خلال عمله في جامعة صنعاء كمدرس للتاريخ الإسلامي وثنائهما القسم الحضاري وهو عبارة عن دراسة قدمت لجامعة القاهرة لنيل درجة الدكتوراه في التاريخ نوقشت سنة 1990م تحت عنوان (مظاهر الحضارة في الدول المستقلة في اليمن من سنة (439 - 626هـ) - (1047 - 1228م)).

واختيار فترة هذا البحث بذاتها وهي القرنين الخامس والسادس الهجريين، لها أهميتها من الناحية المذهبية والسياسية، فهي فترة مهمة بالنسبة لتاريخ اليمن، لأنه وجد بها عدة دويلات مذهبية وقبلية متصارعة سياسياً مع بعضها البعض. كما وجد بها دول عملت على توحيدها.

فالمذهب الإسماعيلي سيطر سياسياً على نجد اليمن منذ قيام دولة الصليحيين عام 429هـ/1037م فعلا شأنه. ثم تلاهم الزريعيون في عدن بينما كانت دويلات المذهب السني تسود في تهامة اليمن منذ بداية القرن الثالث الهجري في عهد بني زياد ثم بني نجاح في زبيد. كما سيطر ابن مهدي الخارجي على تهامة اليمن بعد النجاحيين. في حين ظلت الزيدية متواجدة في

صعدة، إلى أن قدم الأيوبيون فسيطروا على معظم اليمن منذ عام 569 هـ/إلى 626 هـ وفي ظل الحكم الأيوبي ساد المذهب الشافعي على معظم اليمن.

وفي الجائل السياسي كانت اليمن منقسمة إلى عدة دويلات مختلفة الاتجاه. ففي المناطق التهامية كانت الدولة النجاشية التي أيدت العباسيين. وفي المناطق الجبلية كانت الدولة الصليحية التي أيدت الفاطميين، أما منطقة صعدة فقد كان بها الأئمة الزيدية الذين كانوا مستقلين عن الخلافتين. كما ظهرت عدة دول مختلفي التبعية السياسية هم الزريعيون في عدن، وآل حاتم في صنعاء وبنو مهدي في زبيد، ثم تلا هؤلاء جميعاً الأيوبيون فعملوا على توحيد اليمن.

وفي عهد كل من الصليحيين والأيوبيين إزدادت علاقة اليمن السياسية والاقتصادية بمصر. فكان لذلك أثره في تاريخ اليمن. ففي المجال المذهبي تأثرت اليمن بالمذهب الإسماعيلي الفاطمي. ثم استعاد المذهب السني مجاله في اليمن بسيطرة الأيوبيين عليها. وقضائهم على المذهب الإسماعيلي في كل من مصر واليمن. وأدت هذه العلاقة مع مصر أيضاً إلى إزدهار الحركة التجارية ومركزها عدن .

هذا وقد واجه الباحث عدة صعوبات أولها ضخامة البحث ذاته زمنياً وموضوعياً. ففي إطار الفترة الزمنية شمل عصر الدولة الصليحية والأيوبية وما عاصرهما من دويلات، وهي ما تقارب القرنين من الزمان .

وفي إطار الموضوع شمل البحث الجوانب المتعددة للحياة السياسية ولما ظهر الحضارة من اقتصادية واجتماعية وعلمية وإدارية. هذه المواضيع جميعها متشعبة وكثيرة تطلبت مجهوداً كبيراً من الباحث.

والصعوبات الثانية هي ندرة المعلومات وخاصة المعلومات الإدارية والاقتصادية والاجتماعية، لعدم الاهتمام بتدوينها من جانب المؤرخين الأقدمين، مما استلزم قراءة مادة المصادر بكاملها للبحث عن الاشارات المتناثرة بين ثنايا الكتب مما يفيد موضوع البحث في جوانبه المذكورة.

والخلاصة أن هذه الدراسة ساهمت في إلقاء الضوء على الحياة السياسية وعلى جميع مظاهر الحضارة باليمن وهي بهذا تعطي فكرة واضحة عن الاستمرارية والحياة لهذا الشعب اليمني العريق.

شمل القسم الأول وهو التاريخ السياسي ثلاثة أبواب تحدث الباب الأول عن الدولة الصليحية وفيه ثلاثة فصول عالج الفصل الأول دور علي الصليحي في قيام دولته ابتداءً من تعليمه واعتناقه المذهب الإسماعيلي. ثم تناول مراحل السياسية في دورها السري والسلمي والحربي. وصراعه لجميع قوى اليمن حتى انتصر عليهم ووحّد اليمن تحت سلطانه.

أما الفصل الثاني فقد تحدث عن المكرم أحمد الصليحي منذ توليه السلطة بعد أبيه وصراعه ضد قبائل اليمن التي خرجت عن طاعة الصليحيين وصراعه مع بني نجاح والزيدية حتى تمكن من إعادة توحيد اليمن .

بينما تناول الفصل الثالث السيدة الحرة أروى الصليحية وحكمها لليمن بادئا من اسمها وتعليمها وزواجها ثم سياستها في عهد زوجها وبعد وفاته وأهم قادتها، ثم بلوغها أعلى مراتب الدعوة الإسماعيلية وانفصالها عن مصر .

وخصص الباب الثاني لدويلات صنعاء وعدن وزبيد وفيه أربعة فصول. الفصل الأول منه تحدث عن حكم الهمدانيين لصنعاء فركز على أهم أسرة حاكمة فيهم وهم أسرة حاتم اليامي الذي عمل على التوسع شمال صنعاء وتصارع مع الزيدية. ثم استكمل التحدث عن ابنه علي وعلاقته بالزيدية وصراعه مع الأيوبيين .

في حين أن الفصل الثاني منه تحدث عن الزريعيين في عدن وعلاقتهم مع بني معن والمكرم والسيدة . واستعرض اشترك بني زريع في حكم عدن ثم انفصالهم عن الصليحيين في عهد السيدة، ثم الأفراد الداعي سبأ بحكم عدن وتوسع ابنه محمد بن سبأ في شراء حصون بني الصليحي في اليمن الأسفل.

أما الفصل الثالث فقد تناول الدولة النجاشية في تهامة اليمن فتحدث عن مراحل قيامها ثم تحدث عن سيطرة الامراء على مقاليد الحكم وصراعاتهم مع الدولة الصليحية حول السيطرة على تهامة. ثم مرحلة سيطرة الوزراء على مقاليد السلطة وصراعاتهم مع بعضهم البعض حتى نهاية دولتهم.

بينما استعرض الفصل الرابع منه دولة بني مهدي في تهامة، فتحدث عن دور علي بن مهدي في إقامة دولته ابتداءً من مرحلة المسالمة ومرحلة حربه للدولة النجاشية حتى تمكنه من القضاء عليها وإقامة دولته ثم تناول توسع ابنائه في السيطرة على مناطق اليمن.

واهتم الباب الثالث في التحدث عن الحكم الأيوبي لليمن، فشمل خمسة فصول. تناول الفصل الأول الأسباب التي أدت الى الفتح الأيوبي لليمن. ومراحل سيطرته على مدن اليمن ومناطقه وتمكنه من القضاء على دويلات اليمن المتعددة.

وعالج الفصل الثاني منه قدوم طغتكين الأيوبي الى اليمن وسيطرته عليها واستكمل التحدث عن صراعه المستمر مع قوى اليمن القبلية المتعددة وقضائه عليها وتمكنه من توحيد اليمن تحت سلطان الأيوبيين.

في حين عالج الفصل الثالث منه تولى المعز للسلطة في اليمن وعلاقته بالقوى الأيوبية التي خرجت عنه وصراعه لهم كما تحدث عن صراعه مع الامام الزيدي في شمال صنعاء.

بينما استعرض الفصل الرابع وراثة الناصر بن طغتكين للحكم فتحدث عن دور الأتابك سنقر في مساعدته في الحكم وعلاقة سنقر بالأيوبيين الخارجين عليه وعلاقته مع الإمام الزيدي. كما تحدث عن وردشار أو وردسار وولايته لصنعاء وصراعه مع الامام الزيدي في شمالها.

أما الفصل الخامس فقد كان الحديث فيه عن قدوم الملك المسعود الى اليمن وسيطرته عليها. كذلك تحدث عن صراعه مع الزيدية وتمكنه من توحيد اليمن. كما تناول عودته الى مصر وموته وتولي بني رسول لليمن ونهاية الحكم الأيوبي بها.

وبالنسبة للقسم الحضاري شملت هذه الدراسة على أربعة أبواب والخاتمة وقائمة المصادر وبعض الملاحق.

تناول التمهيد المسميات المختلفة للوحدات الإقليمية لليمن. أما الموضوع فقد جاء في أربعة أبواب كل منها مقسم إلى عدة فصول اقتضاها البحث.

الباب الأول بعنوان النظم الحضارية في اليمن في ثلاثة فصول. تناول الفصل الأول فيها نظام الحكم من حيث تبعية الدول المستقلة للخلافة العباسية أو الفاطمية أو الإمامة الزيدية. كما تحدث عن مبدأ الوراثة في منصب الإمارة والذي تعدى الى مناصب الولاية والوزارة والنبابة والقضاء.

واهتم الفصل الثاني ببحث النظام الإداري في هذه الدول. ورأينا كيف تسمى حكام الأقاليم بألقاب مختلفة من والي أو نائب أو أتابكية أو إقطاع، والنظامان الأخيران أدخله الأيوبيون إلى اليمن وكان يختار لحكم الأقاليم رجال من الأسرة الحاكمة أو من المخلصين للدولة. هذا الى

جانب منصب الوزارات والكتابة واختصاصاتها مع تطور الوزارة من وزارة تنفيذ الى وزارة تفويض في بعض الدول.

وأظهر الفصل الثالث نظام القضاء لدى جميع دويلات اليمن خلال فترة البحث، من حيث ذكر من تولى القضاء ونظام القضاء واجراءاته.

وعني الفصل الخامس بالنظام العسكري في اليمن من حيث عناصر الجند وأنواع الأسلحة المستخدمة آنذاك، والأساليب العسكرية المتعددة.

أما الباب الثاني فهو يتناول الحياة الاقتصادية في اليمن وفيه أربعة فصول. الفصل الأول خصص للنواحي الزراعية وتناول العوامل الطبيعية وأثرها من تضاريس وموارد مائية، كما استعرض ملكية الأراضي الزراعية من ملكية خاصة إلى ملكية الدولة إلى أراضي موقوفة، كما تحدث عن العمل الزراعي من طرق الري والتسميد والحرق والبذر والزرع والحصاد والمحاصيل الزراعية بالإضافة إلى المراعي الطبيعية والحيوانات. فضلاً عن تناوله دراسة تاريخية عن الأنماط الزراعية.

وفي فصل الصناعة كان الحديث عن المعادن والنشاط الصناعي من الصناعة المعدنية والصناعة الجلدية وصناعة المنسوجات إلى غيرها من الصناعات الأخرى بالإضافة إلى الصباغة والزخرفة.

أما فصل التجارة فقد تعرض لبيان الطرق البحرية والبرية والبضائع المصدرة والمستوردة. كما أوضح في التجارة الداخلية أشهر المراكز التجارية في اليمن والأسواق الداخلية والحسبة، بالإضافة إلى المعاملات المالية والتجارية مثل العملة والموازين والمكايل والمقاييس.

أما الفصل الرابع فهو ما خصص للنظام المالي وقد استعرض الموارد المالية الشرعية من عشور الأراضي الزراعية (الخراج) والزكاة والجزية. والموارد غير الشرعية من ضرائب ورسوم ومكوس، ومصادرات ومصالحات وغنائم بالإضافة إلى نظام الضمان لتحصيل هذه الموارد ثم أوجه الاتفاق أو المصروفات.

وشمل الباب الثالث الحركة العلمية والتعليمية في ثلاثة فصول. الفصل الأول الحركة التعليمية من حيث مراحل التعليم ومراكزه وطرق التدريس وموادها وكذا تمويل التعليم بالإضافة إلى منح الشهادات أو الإجازات، وتحدث الفصل الثاني عن الحركة العلمية من حيث مؤثراتها

الثقافية والمراكز العلمية المتعددة وخصائص الحركة العلمية من رحلات داخلية وخارجية في طلب العلم وظاهرة وراثة الفقه والنشاط العلمي في علوم الدين واللغة والآداب والتاريخ والجغرافيا.

وجاء الفصل الثالث عارضاً لجميع مذاهب اليمن مثل مذهب أهل السنة مركزاً على المذهب الشافعي، كما تحدث عن المذهب الزيدي وانقسامه إلى مطرفية ومخزعة، والمذهب الإسماعيلي وعلوه في عهد الصليحي، بالإضافة إلى المذهب الإباضي. ونشاط كل مذهب من تلك المذاهب وانتشارها في اليمن.

وتناول الباب الرابع الحياة الاجتماعية في أربعة فصول مبتدئاً بعناصر السكان ممثلة في رجال القبائل اليمنية في أصولها القبلية ثم العناصر الأجنبية وأهل الذمة والرقائق.

وتحدث الفصل الثاني عن طبقات المجتمع ممثلة في طبقات عليا وتشمل الحكام والعلماء وكبار الملاك والتجار. والطبقات العامة وتشمل طبقة الجند والفلاحين وأرباب الحرف والصناع. كما تناول الفصل الثالث الحياة الاجتماعية فتحدث عن الاحتفالات الدينية والشعبية والخاصة. والزواج وأجرائه، والأعياد والمواسم والمأكل والملبس. كما تناول العادات والتقاليد.

وجاء الفصل الرابع يبحث العمران موضحاً الاهتمام ببناء المدن والمساجد والمدارس والقصور والحصون والطرق وغيرها.

أما الفصل الخامس والأخير من هذه الدراسة فقد اختص ببحث الأوقاف وأثرها في الحياة الاجتماعية باليمن.

أهم مصادر البحث:

هناك العديد من المصادر التي اعتمد عليها البحث وعلى رأسها كتاب المفيد في أخبار صنعاء وزبيد لعمارة اليمني المتوفى سنة 569 هـ/1173م. وتظهر أهمية كتاب عمارة من أنه معاصر لكثير من الأحداث، ولأنه من أقدم المصادر التي تعرضت لأخبار اليمن، نقلت عنه الكثير من المصادر التي أتت بعده.

ويعتبر كتاب عمارة مصدراً هاماً للنواحي السياسية والإدارية لدويلات اليمن المستقلة وأهمها دولة الصليحيين وآل نجاح والزرعيين وآل مهدي. كما أنه مفيد في النواحي القضائية والمالية والعسكرية والاقتصادية والفكرية. حيث إنه أشار إلى بعض أنواع الضرائب كما أورد الكثير من المعلومات الهامة عن الأدباء والشعراء في اليمن وعن طبقاتهم الاجتماعية.

ومن المصادر التي أفادت البحث في النواحي السياسية والإدارية كتاب (بهجة الزمن في تاريخ اليمن) لتاج الدين عبد الباقي بن عبد المجيد المتوفى سنة 744هـ/1343م تحقيق مصطفى حجازي نقلاً عن كتاب (نهاية الأرب) للنويري الجزء الثالث والعشرين. ثم ظهرت نسخة أخرى من هذا الكتاب لنفس المؤلف تحقيق عبدالله الحبشي.

وبالمقارنة بين النسختين نجد أن هناك فرقاً كبيراً فيما بينهما فالنسخة التي حققها الحبشي أكثر تفصيلاً وذكرًا للحوادث عن الدويلات اليمنية. وربما يرجع ذلك إلى أن النويري اختصر كتاب ابن عبد المجيد أو نقله مختصراً عن كتاب آخر. وقد اعتمد البحث على النسخة التي حققها الحبشي.

ومن المصادر المهمة أيضاً كتاب (العسجد المسبوك فيمن ولى اليمن من الملوك) تأليف علي بن الحسن الخزرجي المتوفى 812هـ/1410م والكتاب عبارة عن تاريخ عام لليمن منذ فجر الإسلام حتى عصر المؤلف واستفاد منه البحث في النواحي السياسية والإدارية ومن بعض الإشارات عن النواحي المالية والعسكرية والعمرانية.

كذلك استفاد البحث من كتابي عبد الرحمن بن علي بن الديبع المتوفى سنة 944هـ/1527م وهما كتاب (بغية المستفيد في تاريخ مدينة زيد) وهو عبارة عن تاريخ عام لمدينة زيد وكتاب (قرة العيون في أخبار اليمن الميمون) وهو عبارة عن تاريخ عام للدويلات اليمن منذ فجر الإسلام حتى عصره، والكتابان أفادا البحث في النواحي السياسية والإدارية، وبعض الإشارات عن النواحي العسكرية والمالية والعمرانية.

ومن المصادر الهامة في تاريخ اليمن كتاب (السمط الغالي الثمن في أخبار الملوك من الغز باليمن) لبدر الدين محمد بن حاتم المتوفى بعد سنة 702هـ/1302م تحقيق المستشرق الدكتور ركس سميت، يعد هذا الكتاب من أهم المصادر عن الحكم الأيوبي في اليمن استفاد منه البحث عن الأحوال السياسية ونظم الأيوبيين الإدارية والأنظمة الجديدة التي أدخلها الأيوبيون لليمن مثل نظام الإقطاع الإداري أو ما يسمى الإقطاع العسكري ونظام الأتابك، ونظام النواب، كما وجد في الكتاب إشارات إلى النواحي القضائية والعسكرية للأيوبيين في اليمن.

ومن المصادر التي أفادت البحث (تاريخ مدينة صنعاء) للرازي المتوفى بعد سنة 460هـ/1067م تحقيق حسين العمري ذكر فيه معلومات مهمة عن الحياة العلمية والاقتصادية والعمرانية.

كذلك استفاد البحث بكتاب (تاريخ وصاب) المسمى (الاعتبار في التواريخ والآثار) للوصابي المتوفى سنة 782هـ/1370م حققه عبدالله الحبشي، أورد معلومات مهمة عن النواحي الفكرية والعلمية لعلماء وصاب، كما اشتمل على بعض المعلومات في النواحي السياسية والإدارية للدولة النجاشية والدولة الصليحية وآل مهدي.

ومن الكتب المهمة في موضوع البحث أيضاً كتاب: (صفة بلاد اليمن ومكة وبعض الحجاز) المسمى تاريخ المستبصر تأليف ابن محمد بن مسعود بن علي بن أحمد بن المجاور، البغدادي النيسابوري⁽¹⁾، المتوفى بعد سنة 630هـ/1232م، تحقيق أوسكر لوفجرين.

يعد هذا الكتاب من أهم المصادر التي تتعرض للنواحي الاقتصادية والاجتماعية في اليمن وخاصة فترة الزريعيين والأيوبيين، وتظهر أهميته أن مؤلفه عاش قريباً من الفترة المعاصرة لفترة الدراسة، فهو يقدم لنا معلومات متعددة عن النواحي الاجتماعية مثل الزواج والاحتفالات والعادات والمأكولات، كما أنه يقدم لنا معلومات متعددة عن النواحي الاقتصادية مثل الزراعة وأنواع الفواكه، وطرق المواصلات في أنحاء اليمن، كما أنه يصف لنا صناعة الجلود في اليمن وصناعة الملابس في زيد ويصف لنا حركة النشاط التجاري في عدن وصنعاء. فمثلاً يذكر لنا أنواع الصادرات وأنواع الواردات فيقدم قائمة بأنواع البضائع ومقدار العصور الذي يؤخذ عليها والبضائع التي تعفي من العصور ونوع المعاملات التجارية في عدن وطريقة التفتيش الدقيق بها. كما أنه يشير إلى البلدان التي تتعامل مع اليمن تجارياً. كذلك يقدم لنا أنواع المكاييل والموازين والمقاييس والعملة المستخدمة في اليمن في عصره. كما يشير إلى بعض المعلومات عن النواحي الإدارية لآل زريع والأيوبيين.

واستفاد البحث بكثير من الكتب الجغرافية من الذين عاشوا خلال القرون الثالث والرابع والخامس للهجرة، مثل المسالك والممالك لكل من ابن خرداذبه والاصطخري، وصورة الأرض

(1) ابن المجاور: صفة، ص: 252، د. أيمن فؤاد: مصادر، ص: 123.

لابن حوقل، والأعلاق النفيسة لابن رسته، وكتاب البلدان لليعقوبي، وأحسن التقاسيم للمقدسي، ونزهة المشتاق للإدريسي. فقد أوردت لنا هذه الكتب الجغرافية معلومات هامة عن النواحي الاقتصادية في اليمن، مثل طرق المواصلات التجارية ومحطاتها، وبعض الصناعات والسلع التجارية المستوردة والمصدرة، وذكرت مناطق وقرى اليمن الزراعية وأنواع الزراعة بها. كما أوردت معلومات عن النواحي الإدارية في اليمن قبيل الدويلات المستقلة بها، فذكرت مخالفات اليمن المتعددة. وأشارت بعض هذه الكتب إلى النواحي المذهبية في اليمن مثل كتاب المقدسي الذي ذكر فيه مذاهب اليمن خلال القرن الخامس الهجري.

وأيضاً أوردت كتب الرحلات مثل رحلة ابن بطوطة المتوفى سنة 703هـ/1304م ورحلة ابن جبير المتوفى سنة 614هـ/1217م معلومات مهمة في النواحي الاقتصادية والاجتماعية في اليمن، وعن كيفية انتقال التجارة عبر البحار وصعوباتها وعلاقات البلدان التجارية باليمن. فمثلاً يورد لنا ابن جبير مسألة ظهور ميناء عيذاب كمركز تجاري فقال: (وَرُمَا فِي هَذِهِ الطَّرِيقِ إِحْصَاءُ الْقَوَافِلِ الْوَارِدَةِ وَالصَّادِرَةِ فَمَا تُمْكِنُ لَنَا، وَلَا سِيَّمَا الْقَوَافِلِ الْعَيْذَابِيَّةِ الْمُتَحَمِّلَةِ لِسُلْعِ الْهِنْدِ الْوَاصِلَةِ إِلَى الْيَمَنِ، ثُمَّ مِنَ الْيَمَنِ إِلَى عَيْذَابٍ. وَكَثُرَ مَا شَاهَدْنَا مِنْ ذَلِكَ أَحْمَالِ الْفُلْفُلِ، فَلَقَدْ خَيَّلَ إِلَيْنَا لِكَثْرَتِهِ أَنَّهُ يُوَازِي الرِّبَابَ قِيَمَةً)⁽²⁾.

وهناك كتب كثيرة استفاد منها الباحث مثل كتاب مسالك الإبحار لابن فضل الله العمري المتوفى سنة 749هـ/1349م وكتاب صبح الأعشى في صناعة الإنشاء للقلقشندي المتوفى سنة 821هـ/1481م، فقد أورد هذان الكتابان معلومات مهمة في النواحي الاقتصادية مثل الصناعة والزراعة في اليمن، وقد نقل القلقشندي الكثير من معلوماته من كتاب مسالك الإبحار للعمري وأضاف إليها الكثير من المعلومات الإدارية عن اليمن.

كذلك استفاد البحث من كتب الهمداني المتوفى سنة 360هـ/970م. مثل كتاب صفة جزيرة العرب، وأجزاء كتاب الأكليل المنشورة، فقد أوردت هذه الكتب معلومات مهمة عن النواحي الاقتصادية في اليمن مثل صناعة البرود في الأكليل وأسلوب الزراعة والحراث والسقي وأنواع العربة وأنواع المزروعات وأنواع المأكولات في اليمن في صفة جزيرة العرب. وكذلك عن وجود أنواع المعادن في اليمن.

(2) ابن جبير: رحلة ابن جبير، ص: 43.

ومن الكتب الهامة في موضوع البحث كتاب (ملح الملاحه في معرفة الفلاحه) للملك الأشرف عمر بن يوسف بن عمر بن رسول المتوفى سنة 696هـ/1296م أورد الكثير من المعلومات الزراعية الهامة، استفاد البحث بكثير منها مثل أماكن زراعة ونوع المحصولات الصيفية والشتوية، وأوقات الزراعة والحصاد وأنواع التربة وعملية الزراعة والسقي (الري) وغيرها.

وكانت كتب التراجم أو الطبقات من أهم المصادر التي ألدت البحث في النواحي الثقافية والمذهبية والتعليمية وتأتي في مقدمة هذه المصادر (طبقات فقهاء اليمن) لعمر بن علي بن سمرة الجعدي المتوفى سنة 586هـ/1190م تحقيق فؤاد سيد، والكتاب يستعرض فقهاء الشافعية في اليمن في صنعاء وعدن وتهامة منذ عهد الرسول صلى الله عليه وسلم إلى عصره.

وتعد أهمية هذا الكتاب أنه معاصر لموضوع البحث فقد عاصر حكم الزريعيين وآل مهدي وبداية حكم الأيوبيين، فأورد لنا الكثير عن فقهاء وعلماء القرنين الخامس والسادس الهجريين. وعنه أخذت الكتب التي أتت بعده. والكتاب من أهم الكتب فائدة للبحث في النواحي الثقافية والتعليمية والدينية والمذهبية لليمن.

ومن كتب التراجم المهمة أيضاً كتاب (السلوك في طبقات العلماء والملوك) تأليف بهاء الدين محمد بن يوسف الجندي المتوفى سنة 732هـ/1332م تحقيق محمد الأكوخ والكتاب يترجم لفقهاء اليمن الشافعية وعلمائها منذ فجر الإسلام حتى عصره. وزعم أنه يعتمد في معلومات الكتاب على مصادر من سبقته من الكتب مثل طبقات ابن سمرة وتاريخ صنعاء للرازي إلا أنه يضيف معلومات كثيرة عليها استقاها من مصادر أخرى وأضاف كثيراً من المعلومات للأشخاص الذين ترجمت لهم تلك الكتب.

وبعد الكتاب مصدراً مهماً للبحث في الحياة العلمية، لأنه يحتوي على الكثير من المعلومات في النواحي الفكرية والدينية والمذهبية، ويمتاز الكتاب بإيراد أسماء أماكن هؤلاء الفقهاء والعلماء مع ضبط أسماء المناطق والأعلام مما جعل للكتاب أهمية خاصة في تصحيح نطق الأسماء المتعددة.

ومن كتب التراجم كتاب (تحفة الزمن في ذكر سادات اليمن) لبدر الدين الحسين ابن عبدالرحمن بن محمد الأهدل المتوفى سنة 855هـ/1451م، تحقيق عبدالله الحبشي. اعتمد في تأليفه

لهذا الكتاب على كتاب السلوك للجندي بل يعد مختصراً له ثم أضاف إليه ترجمة العلماء منذ وفاة الجندي الى عصره. وقد استفاد البحث منه في الجوانب الفكرية والعلمية والمذهبية لليمن.

كذلك من الكتب المهمة التي استفاد منها البحث في الحياة السياسية والحياة الاقتصادية والحياة الفكرية. والحياة الاجتماعية كتاب (تاريخ نجر عدن) لعبدالله الطيب باخمرة (ت. 947هـ/ 1540م). والكتاب عبارة عن تراجم لكثير من العلماء والساسة الذين دخلوا عدن.

تلك هي أهم الكتب التي ترجمت لعلماء وفقهاء أهل السنة في اليمن. أما التراجم أو الطبقات التي ترجمت لأهل المذاهب الأخرى مثل المذهب الزيدي فأهمها هي مخطوطة (المستطاب في تاريخ علماء الزيدية الأطناب) والمسمى (طبقات الزهر في أعيان العصر)، أو (الطبقات الزيدية الصغرى) ليحيى بن الحسين المتوفى سنة 1100هـ/ 1688م. وهذا الكتاب أو المخطوط عبارة عن ترجمة لكثير من علماء الزيدية وفقهائها، والمخطوط من أهم المصادر للبحث في النواحي الثقافية والمذهبية للمذهب الزيدي - المطرفية والمخرعة - فهو يوضح نشأة المذهب الزيدي والشقاق المذهب المطرفي والمخرعة منه والصراع فيما بينهما. كذلك استفاد البحث بمخطوطة (الحدائق الوردية في مناقب الأئمة الزيدية) لحמיד المحلي المتوفى سنة 652هـ/ 1254م.

كذلك استفاد البحث بمخطوطة مسلم اللحجي المسمى تاريخ مسلم اللحجي (ت. سنة 545هـ/ 1150م) الذي ترجم لعلماء المطرفية في اليمن في عصره وعصر مشائخه ومن سبقوه. وهي أهم مخطوطة ترجمت للمطرفية نقل أغلبها يحيى بن الحسين في طبقات الزيدية الصغرى.

كذلك يعد كتاب (أسرار الباطنية وأخبار القرامطة) لمحمد بن مالك الحمادي المتوفى سنة 470هـ/ 1077م من أهم الكتب التي تستعرض للمذهب الاسماعيلي في اليمن منذ ظهوره باليمن حتى قيام الدولة الصليحية.

ومن مصادر البحث عدة سير للأئمة الزيدية مثل سيرة الامام أحمد بن سليمان المتوفى سنة 566هـ/ 1170م للثقفى، وسيرة ذي الشرفين المتوفى سنة 485هـ/ 1092م للربيعي، وسيرة الامام عبدالله بن حمزة المتوفى سنة 614هـ/ 1217م لمجهول، وكذلك سيرة الأمير السلطان المكرم (ت. سنة 577هـ) لمجهول.

وهذه السير أوردت معلومات مهمة عن العملة والنواحي الادارية للزيدية. كما أوردت معلومات مهمة عن الحياة السياسية للزيدية وعلاقتهم مع الصليحيين. ومن جانب سيرة المكرم فقد أوردت معلومات سياسية مهمة عن علاقة المكرم مع النجاشيين وعلاقته مع الزيدية. هذا بجانب مصادر أخرى هامة وردت في قائمة المصادر.

المراجع الحديثة:

وجد الكثير من المراجع الحديثة كتبت عن اليمن بعضها ألف بطريقة علمية. وقد استفاد البحث منها سواء بالرجوع إليها مباشرة أو قرائتها والرجوع الى المصادر التي اعتمدت عليها تلك البحوث منها الآتي: (الصليحيون والحركة الفاطمية في اليمن) لحسين بن فيض الهمداني بالاشتراك مع د. حسين سليمان محمود، واستفاد البحث منه في النواحي السياسية والإدارية للصليحيين والزريعيين والنواحي المذهبية للإسماعيلية وكتاب (تاريخ اليمن الإسلامي في القرون الثلاثة للهجرة عصر الولاة) للدكتور محمد أمين صالح، استفاد البحث منه في الفصل الخاص بالنواحي الاقتصادية والاجتماعية لليمن، وله أيضاً عدة بحوث عن الزريعيين والصليحيين والنجاشيين وآل مهدي سرد أسماءها والمجلات التي نشرت بها في قائمة المراجع. واستفاد البحث أيضاً بكتاب (الأيوبيين في اليمن) للدكتور محمد عبدالعال أحمد في النواحي السياسية والإدارية للأيوبيين في اليمن والنظم الأخرى مثل الإقطاع الاداري والعسكري والنواب ونظام الأتابك. كذلك استفاد البحث أيضاً في النواحي السياسية والاقتصادية والإدارية والاجتماعية للأيوبيين من كتابين هما: كتاب (الحجاز واليمن في العصر الإسلامي) للدكتور جميل حرب محمود حسين، وكتاب (الحياة السياسية ومظاهر الحضارة في اليمن في العصر الأيوبي) ل محمد بن علي بن مسفر العسيري. واستفاد البحث في النواحي السياسية والإدارية والاقتصادية لبني زريع والأيوبيين في عدن بكتاب (عدن دراسة في أحوالها السياسية والاقتصادية 476 - 626هـ). كذلك استفاد البحث بكتاب (اليمن في ظل الإسلام) للدكتور عصام الدين عبدالرؤوف في النواحي السياسية والإدارية والاقتصادية والاجتماعية لليمن، وكتاب (تاريخ اليمن السياسي في العصر الإسلامي) للدكتور حسن سليمان محمود في النواحي الإدارية والسياسية. وكذلك استفاد البحث في النواحي السياسية للدولة النجاشية بكتاب الدكتور محمد عيسى الحريري (معالم التطور السياسي في دولة بني نجاح في اليمن وعلاقتهم بالصليحيين).

واستفاد البحث كذلك في النواحي المذهبية والدينية بعدة كتب منها: (تاريخ اليمن الثقافي) الجزء الرابع لأحمد حسين شرف الدين، وكتاب (تاريخ المذاهب الدينية في بلاد اليمن حتى نهاية القرن السادس الهجري) للدكتور ايمن فؤاد سيد، وكتاب (الحياة الفكرية في اليمن في القرن السادس الهجري) للدكتور محمد رضا الدجيلي.

هذا بجانب الكثير من المراجع والدوريات المذكورة في قائمة المراجع.
وبذلك نأمل أن نكون قد وفقنا في إعطاء صورة واضحة عن الحياة السياسية ومظاهر الحضارة في اليمن خلال فترة الدراسة.



والله ولي التوفيق والهداية

القسم الأول

التاريخ السياسي

الباب الأول: الدولة الصليحية

الباب الثاني: دويلات صنعاء وعدن وزبيد

الباب الثالث: الحكم الأيوبي لليمن

الباب الأول

الدولة الصليحية

الفصل الأول: علي بن محمد الصليحي

الفصل الثاني: المكرم أحمد بن علي الصليحي

الفصل الثالث: السيدة الحرة أروى الصليحية

الفصل الأول

علي بن محمد الصليحي .

مقدمة :

في غياب الفكر الموحد لجميع الناس ثقافياً واجتماعياً وسياسياً وعدالته ، تظل العوامل الطبيعية والقبلية هي الأكثر تأثيراً والأكثر سيطرة على حياة الناس ، وإذا استعرضنا طبيعة اليمن الجبلية نجد أنها أثرت على حياة اليمنيين السياسية والاجتماعية والثقافية تأثيراً كبيراً على مدى عصورهم المختلفة وذلك في غياب الفكر الموحد لهم أو في وجود الخلاف السياسي .

فالشكل الجغرافي لليمن عبارة عن مناطق جبلية متعددة يتخلل هذه الجبال قيعان وأودية ضيقة أو متوسطة الإتساع ، وكل منطقة تنفصل عن الأخرى بحاجز جبلي يصعب اجتيازه عند الانتقال من منطقة إلى أخرى . هذه التشكيلة أدت إلى انعزال المناطق اليمنية عن بعضها البعض . فنشأت في كل منطقة منعزلة جماعة من الأفراد أصبحت هذه الجماعة عبر مرحلة من الزمن ترتبط مع بعضها البعض بقراة أسرية، تطلبت الظروف في تلك المناطق أن يوجد الأفراد لأنفسهم أنظمة تحميهم من الآخرين ، وأنظمة تنظم علاقاتهم مع بعضهم البعض . فوجد لذلك ما يطلق عليه القبيلة . وبذلك تكون المنطقة الجغرافية المنعزلة هي التي أنشأت القبيلة. أو أن القبيلة نشأت من أسرة واحدة، فبعد مرحلة من الزمن أصبحت الأسرة تتكون من مجموعة كبيرة من الأفراد ، ونتيجة لتلك الظروف الطبيعية فقد أدت إلى التقليل من اللقاء بين القبيلة والقبائل الأخرى المجاورة لها وأدى ذلك إلى الإنعزال، فنشأت لكل منطقة منعزلة عبر مرحلة زمنية لهجة خاصة بها، أدى ذلك إلى تعدد لهجات المناطق اليمنية فأسهم ذلك في التباعد بين المناطق اليمنية المتعددة وتعميق النظام القبلي . لذلك أصبح لكل منطقة منعزلة قبيلة معينة لها حدودها الخاصة بها ، كما أصبح لها نظامها الخاص بها .

إلا أن هذه الحدود لم تظل ثابتة فقد أدى ازدياد أفراد القبيلة الواحدة عن امكانيات المنطقة المنعزلة اقتصاديا إلى البحث عن مناطق مجاورة للسيطرة عليها ، فتحول بذلك النظام

القبلي إلى نظام سياسي يتسع وينكمش بحسب قوة القبيلة وضعفها . وفي ظل الفكر الموحد تمكنت الجماعات من أن تكون دولة موحدة لليمن كلها ، فنشأت بها الحضارات المتنوعة وظلت حضاراتها قائمة ما دامت مستمرة على العدل وفكرها الموحد، وفي غياب العدل والفكر الموحد انهارت تلك الحضارات وعادت سيطرة العوامل الطبيعية والقبلية من جديد تسيطر على اليمن .

وبالنسبة للفترة الإسلامية فقد عمل الفكر الإسلامي على توحيد الناس ثقافياً واجتماعياً وسياسياً ، فساهم ذلك في وحدة اليمن والعالم الإسلامي في دولة واحدة استمرت طيلة عدة قرون ، إلا أنه نتيجة إتساع العالم الإسلامي وتنوع ذكاء الأفراد في معرفة مفاهيم الدين الإسلامي ، أدى إلى إنتشا العديد من المذاهب الدينية في العالم الإسلامي ، وعلى الرغم من تعدد المذاهب الدينية إلا أن وحدة الفكر الإسلامي ظلت هي الموحدة لهم ، فلم يكن من هذا التعدد المذهبي خلافاً يوجب الاختلاف عليه بل جعلته اجتهاداً في مجال الدين ، ولكن هذه الوحدة السياسية والدينية لم تستمر فقد عاد الإنقسام إليها بمسببات عدة ، فعندما تعددت رؤية المسلمين السياسية ظهر الخلاف فيما بينهم وتناقضوا، مما جعل المسلمين يدخلون في صراع مستمر وحروب دامية مع بعضهم البعض حول المفهوم السياسي فأدى ذلك إلى تفكك المسلمين بل وإلى تخلفهم .

وعلى الرغم من أن ساسة المسلمين حاولوا حل الخلاف السياسي بإغفال مفهوم الشورى وتسليم أكثر الفرق بالنظام الوراثي تجنباً للصراع حول السلطة . إلا أن هذا النظام الوراثي لم يحل المشكلة ، فقد عمق الصراع فيما بينهم أكثر وأظهر تباينات واضحة في خلافاتهم وتباعداً كبيراً فيما بينهم ، مما صعب في حل مشاكلهم السياسية . فالشيعة جعلوا السلطة وراثية في أسرة واحدة . فعمل الإسماعيلية والإمامية على جعل الوراثة في أولاد الحسين ، والزيدية جعلت السلطة وراثية في أولاد فاطمة ، وبالرغم من حصرهم السلطة وراثية في أسرة واحدة أو شخص واحد ، إلا أنه ظهر خلاف وتناقض فيما بينهم حول هذا المفهوم فحاربوا بعضهم البعض . أما أهل السنة فقد جعلوا السلطة في القرشيين وعمل الأمويون ثم العباسيون بعدهم على حصر السلطة وراثياً في أسرتههم ، فدخلوا في صراع

مستمر مع بعضهم البعض ، ومع القرشيين الآخرين مثل العلويين حول من يكون أحق بالوراثة . بينما جعل الخوارج السلطة في جميع العرب ولكنهم لم يتفقوا في هذا المفهوم فقد صارع بعضهم البعض وتوزعوا إلى عدة فرق كل فرقة فيهم تكفر الأخرى ولم يتخلصوا من نظام الوراثة فقد توارثوا السلطة فيما بينهم .

ونتج عن ذلك أن اتجه أصحاب كل مذهب سياسي يستقطب الأنصار بناء على فكرتهم المذهبية والسياسية ، فادعى أصحاب كل مذهب سياسي أنهم أصحاب الحق في تولى السلطة السياسية دون غيرهم من الفرق ، وأوردوا لذلك الأدلة والبراهين والحجج التي تؤيد رأيهم وتقع بها أنصارهم . لذلك إستخدم أصحاب كل مذهب سياسي أسلوباً خاصاً بهم في دعوة الناس واستقطاب الأنصار إلى مذهبهم السياسي ، فالشيعة الإسماعيلية اتخذوا أسلوب الدعوة السرية ثم استخدموا القوة للوصول إلى السلطة ، أما الزيدية فقد استخدموا أسلوب الدعوة إلى الذات بظهور الإمام داعياً إلى نفسه بالإمامة وشاهراً سيفه ضد السلطة المخالفة له مذهبياً مدعياً أنه أحق بالسلطة من غيره من الناس ، بينما عمل أهل السنة على تأييد السلطة الموجودة من أموية وعباسية وغيرها ، معتقدين بمذهبهم الديني والسياسي وأخذوا يستمدون سلطتهم الشرعية منها فنشأ لذلك صراع مستمر وقتال مرير حول السلطة بين كل تلك الفرق .

ولم يكن هذا الصراع سببه الخلاف المذهبي الديني ، بل كان سببه الخلاف السياسي حول السلطة . لذلك فقد كان محور الصراع في الفترة الإسلامية في اليمن وغيرها هي السلطة أدى ذلك الخلاف السياسي والصراع حوله إلى عودة العوامل الطبيعية والقبلية في التغلب على أوضاع اليمن السياسية .

ومع تسليمنا بوحدة اليمن فكراً وثقافياً واجتماعياً منذ فجر الإسلام حتى الآن ، إلا أن الخلاف السياسي والعامل القبلي ، وطبيعة اليمن الجبلية المعقدة أثرت على ذلك تأثيراً واضحاً وزاد في وضوح ذلك غياب الوحدة السياسية لليمن . وهنا سنعطي صورة عن وضع اليمن السياسي ثم المذهبي قبيل قيام الدولة الصليحية .

في بداية القرن الخامس الهجري كانت اليمن مفككة سياسياً ومجزأة إلى وحدات سياسية متعددة تحكمها زعامات قبلية مختلفة أهمها قبائل حمير وقبائل همدان ، فاليمن الأسفل كان مقسماً بين قبائل حمير وكانوا غالباً ما يخضعون لحكام تهامة باعتبارهم ممثلين للخلافة العباسية . واليمن الأعلى كان مقسماً بين قبائل همدان والزيدية ، فقبائل همدان كانوا أحياناً يطيعون حكام تهامة وأحياناً يستقلون بالسلطة لانفسهم وتارة أخرى يطيعون الزيدية ، وإذا ما رسمنا خارطة سياسية توضح حكم الزعامات القبلية لليمن آنذاك ومাত্রاً عليها من تغير فهي كالآتي :-

1 - (بنو مَعْن) وهم من ذي أصبح ثم من حمير حكموا عدن ولحج وأبين وحضرموت والشحر⁽¹⁾ .

2 - (بنو الكَرْنَدِي) وهم من حمير حكموا بخلاف المعافر وبخلاف الجَنْدُ بحصونها مثل السَّمْدَان والسَّوْء والدُّمْلُوَّة ، وصَبْرَ وَذُخْرَ (جبل حبشي) ثم توسعوا نحو بخلاف جَعْفَر، فسيطروا على بخلاف عَنَّة (العدين) بمدنها مثل المَذْيَجِرَة وذي جَبَلَة وحصونها مثل التَّعَكْر⁽²⁾ .

-
- (1) عمارة بن علي اليمني : تاريخ اليمن ص:86 . تحقيق محمد الأكوع ، مطبعة السعادة ، القاهرة ط2، 1976م ، عبد الرحمن ، بن الديع : قرة العيون في اخبار اليمن الميمون ، ص:334 ، تحقيق محمد الأكوع المطبعة السلفية ، القاهرة ، يحيى بن حسين : غاية الأمان في اخبار القطر اليمني ، ج1، ص:241 ، تحقيق عبد الفتاح عاشور ، دار الكتاب العربي للطباعة والنشر ، القاهرة 1968 م .
- (2) عمارة : تاريخ اليمن، ص: 86، 87 ، ابن الجاور: صفة بلاد اليمن ، ص:72، 73 ، تحقيق اسكارلو ففرين ، طبعة لندن ، مطبعة بريل، 1951م ، عبد الرحمن بن محمد الوصابي: تاريخ أصاب المسمى الاعتبار في التواريخ والاثار، ص: 29 ، تحقيق عبد الله الحبشي ، دار العودة بيروت ط1 ، 1979م علي بن الحسن الخزرجي: المسجد المسبوك في من ولي اليمن من ملوك ص:105 ، مخطوط مصور دار الفكر ، دمشق ، صورة ثانية ، سنة 1981 . ابن الديع: قرة العيون ص: 334-335 ، يحيى بن الحسين : غاية الأمان ج1، ص:241 ، محمد بن إسماعيل الكبسي: اللطائف السنية في اخبار =

3- بنو أمّصَح وهم من حمير حكموا المناطق الواقعة شرق وشمال مدينة (إب) مثل حصن حَبَّ (بعدان) وعَزَّان وبيت عز والشَّعير وأنور والنقيل والسَّحُول ، ثم صارت تلك المناطق تحت حكم بني التبعي⁽³⁾ .

الممالك اليمنية، ص: 25 - 26 ، مطبعة السعادة ، مصر ، 1983 م ، حسين بن فيصل الهمداني: الصليحيون والحركة الفاطمية في اليمن ، ص: 63 ، دار المختار ، دمشق ، 1955 م ، د. محمد عبد العال : الأيوبيون في اليمن ص: 41- 62 ، الهيئة المصرية العامة للكتاب، 1980م ، السَّوَّا : حصن من أعمال تعز يسمى اليوم عزلة السوا مركزها النشمة، السَّمْدَان: حصن باليمن عظيم الخطر ، هو اليوم عزلة الشمايتين من أعمال تعز ، الدُّمْلُوة: حصن عظيم باليمن يقع في جنوب الجند وهو من الصلوة من أعمال تعز ، صَبْر: اسم الجبل الشامخ العظيم المطل على تعز فيه عدة قرى وحصون ، ذخر: جبل بالمعافر باليمن أو مقاطعة كبيرة من المعافر ويسمى اليوم جبل حبشي ، التعكر: قلعة حصينة عظيمة باليمن من خلاف جعفر مظلة على ذي جبلة ، مخلاف الجند: يسمى اليوم تعز ، والمعافر: الحجرية من أعمال تعز ، ومخلاف جعفر : اب ، ومخلاف غَنَّة: العدين من أعمال اب (القاضي إسماعيل الأكرع: البلدان اليمنية عند ياقوت الحموي ص: 144 ، 145 ، 109 ، 161 ، 55 ، 201 ، ياقوت الحموي: معجم البلدان ، دار صادر ، بيروت 1957م ، ج2، 34 ، 471 ، ج3: 246 ، 270 ، 392 ، البغدادي : مراصد الاطلاع ، دار احياء الكتب العربية ، مصر ، 1954م ، ص: 265 ، 534 ، 729 ، 735 ، 832 .

(3) عمارة: تاريخ اليمن، ص: 87 - 89 ، ابن الجاور : صفة بلاد اليمن ، ص: 72-73 ، الرصايي : الاعتبار، ص: 29 ، الخرجي : المسجد ، ص: 105 ، ابن الديبع: قررة العيون ، ص: 335 - 336 ، يحيى بن حسين : غاية الأمانى ، ج1 ص: 241 ، الكبسي : اللطائف ، ص: 25 - 26 ، محمد عبد العال: الأيوبيون في اليمن ، ص: 41 - 42 ، حصن حب : حصن مشهور في مخلاف بعدان من أعمال اب ، عزان : من حصون ريمة باليمن ، بيت عز : من حصون اليمن في بعدان ، خُذَد : حصن في مخلاف جعفر باليمن وهو من ناحية حبيش من أعمال اب ، حصن الشعر : في ناحية النادرة متصل ببعدان شرقاً ، أنور : حصن باليمن من مخلاف قبضان ، وهو في ناحية المخادر من أعمال اب ، النقيل : هو نقيل صيد وهو بين مخلاف جعفر وحقل ذمار ، ويسمى اليوم سمارة ، السحول : كان أحد مخاليف اليمن ، وهو حقل يبدأ من سفوح مدينة اب الشمالية ويمتد شمالاً إلى رحاب ، الشوالي : مخلاف من ذي الكلاع قرب العدين ، الأكرع : البلدان اليمنية ، ص: 33 ، 135 ، 102 ن 46 ، 280-281 ، الهمداني : الصليحيون ، ص: 63 هـ ، ابن الديبع : قررة العيون ، ص: 337، ج2، ياقوت الحموي: معجم البلدان ، ج1: 273 ، 2 - 348 ، 195-3 ، 4 - 118 ، 5 - 303 =

4 - (بنووائل) وهم من الكلاع ثم من حمير حكموا المناطق الواقعة غرب وشمال مدينة ذي جبلة مثل مخلاف وُحَاظَة بمحصولها مثل يَرَسْ وَدَهْرَان وَيَفُوزْ وَعِزَّان والخضراء وشعب ومدينتهم شاحط ثم حل محلهم بنو التبعي في الشمال وبنو الكَرْنَدِي في الجنوب⁽⁴⁾ .

5 - (بنو التبعي) وهم من حمير حكموا المناطق الشمالية لمدينة ذي جبلة مثل حصن خدد (جبل حبشي) والشوابي أولا ، ثم توسع حكمهم نحو المناطق الشمالية والشرقية لمدينة إب، فسيطروا على حصن حب (بعدان) وعزان والشعر والسحول⁽⁵⁾ .

6 - (بنو عبد الواحد) وهم من حمير أيضاً حكموا المناطق المجاورة لباجل مثل أعمال بُرَع والعمد ولُعْسَان⁽⁶⁾ .

= البغدادى : مراصد الاطلاع ، ص: 126 ، 453 ، 696 ، 938 ، 1388 . يحيى بن حسين : غاية الأمانى ، ج1 ص: 241 .

(4) عمارة : تاريخ اليمن ص: 90-91 ، ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 72-73 ، الرصايي: الاعتبار، ص: 29 ، الخزرجي: المسجد ، ص: 105 ، ابن الديبع: قرة العيون، ص: 335 - 336 ، يحيى بن حسين: غاية الأمانى، ج1 ص: 241 ، الكسبي : اللطائف، ص: 25-26 ، محمد عبد العال: الأيوبيون في اليمن، ص: 41-42 ، حصن يريس: أحد حصون مخلاف وحاظه ، دهران : من قرى اليمن وهو حصن في عزلة بني عوض من حبيش من أعمال إب ، يفوز : من حصون حمير في مخلاف جعفر الذي يسمى اليوم إب ، شعب : جبل باليمن أو حصن في جبل حضراء أعلى جبل حبيش ، عزان: من حصون ريمة باليمن ، الخضراء : حصن باليمن في جبل أوصاب من أعمال زيد أو مقاطعة حسنة أعلى جبل حبشي، ظفر: حصن في جبل وصاب من أعمال زيد باليمن، القاضي الأكرع: البلدان اليمنية ، ص: 284 ، 110 ، 297 ، 103 ، 180 ، 195 . ابن الديبع : قرة العيون ، ص: 339 ، هـ 1 ، ص: 338 هـ 1 ، يحيى بن الحسين : غاية الأمانى ، هـ ص. 241 ، ياقوت الحموى: معجم البلدان 2 391- ، 1184 ، 439-5 ، البغدادى . مراصد الاطلاع ، ص: 545 ، 938 ، 1481 .

(5) الخزرجي : المسجد ، ص: 105 ، ابن الديبع: قرة العيون ، ص: 335 - 337 ، محمد الحداد : التاريخ العام لليمن ، ج2: 229 .

(6) عمارة . تاريخ اليمن ، ص: 94 ، الحداد : التاريخ العام ، ص: 229 .

7 - وبالنسبة لقبائل همدان فقد حكم قوم منهم حصن أشيخ (آنس) ومُقرى ومخالفها⁽⁷⁾.

8 - (صنعاء وما حولها) حكمها كل من آل الضحاك الهمداني وأبي الفتح الخولاني والأئمة الزيدية وقد دار صراع كبير بين هذه القوى الثلاث حول السيطرة على صنعاء ، وكانت كل قوة من هذه القوى الثلاث تسيطر على صنعاء لبعض الوقت إلا أن آل الضحاك كانوا أكثر تلك القوى سيطرة عليها⁽⁸⁾.

9 - (صعدة وما حولها) كانت تحت حكم الأئمة الزيدية⁽⁹⁾.

10 - (مغارب اليمن الأعلى) أو مغارب صنعاء تحت سيطرة بني شاور⁽¹⁰⁾.

11 - (حصن مسار) تحت حكم قوم من حراز⁽¹¹⁾.

12 - (تهامة) كانت تحت حكم بني نجاح وكانوا يوالون الخلافة العباسية⁽¹²⁾.

وعند بدء إعلان علي الصليحي قيام دولته في العقد الرابع من القرن الخامس الهجري كانت أهم الزعامات القبلية الحاكمة لليمن هم (بنو معن) في عدن ، (بنو الكرندي) في المعافر ، (بنو التبعي) في السحول ، (بنو نجاح) في تهامة ، (بنو شاور) في مغارب اليمن الأعلى ، (والزيدية) في صعدة ، و(آل الضحاك الهمداني) في صنعاء .

(7) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 93 ، ابن الديبع : قرّة العيون، ص: 240 ، الخزرجي : العسجد المسبوك

، ص: 105 ، أشيخ : حصن منيع عالي جداً في جبال اليمن ويعرف اليوم بمحصن ظفار من أعمال آنس، ومقرى : مخلاف مكون من مخلاف المنار من أعمال آنس ، ومن ناحية مقرى عنس وبعض مخلاف وادى الجار من أعمال ذمار . إسماعيل الأكرع: البلدان اليمنية ، ص: 29 ، 272 .

(8) ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 64 ، الخزرجي : العسجد ، ص: 50 ، يحيى بن حسين : غاية الأمانى ، 242/1 .

(9) يحيى بن حسين : غاية الأمانى : 1 / 234 - 235 .

(10) ابن الديبع : قرّة العيون ، ص: 244 .

(11) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 94 .

(12) ابن الديبع : قرّة العيون ، ص: 334 .

ومن ناحية الوضع المذهبي لليمن في بداية القرن الخامس الهجري فإنه نتيجة لطبيعة اليمن الجبلية وبعدها عن مركز الخلافة العباسية ، فقد كانت محطة جذب لجميع الفرق الإسلامية ، لذلك انتشرت فيها جميع المذاهب الإسلامية ، فمذهب الإسماعيلية انتشر في مغارب اليمن الأعلى فضلاً عن نجران وعسير⁽¹³⁾ ، ومذهب الإباضية انتشر في غرب صنعاء في شظب⁽¹⁴⁾ ، وفي حضرموت ، أما الزيدية فقد انتشرت في صعدة وما حولها بينما انتشرت مذاهب أهل السنة في بقية اليمن⁽¹⁵⁾ .

قيام الدولة الصليحية:

وفي أثناء هذا التفكك السياسي والتعدد المذهبي لليمن وبالتحديد في الربع الثاني من القرن الخامس الهجري ظهرت شخصية يمنية تعتنق المذهب الشيعي الإسماعيلي ، يدعى علي بن محمد الصليحي ، يعلن قيام دولة جديدة في اليمن تسمى الدولة الصليحية ، ويعلن الولاء الإسمي للخلافة الفاطمية في مصر وقد أدت هذه الشخصية دوراً بارزاً في تاريخ اليمن السياسي خلال هذه الفترة حيث يرجع إليها الفضل الأكبر في قيام الدولة الصليحية وتوحيد اليمن ، وباستعراض أدوار علي الصليحي في قيام الدولة الصليحية مبتدئين بمعلمه سليمان الزواحى فهي كالآتي :

(13) محمد بن مالك الحمادي : كشف أسرار الباطنية ، ص: 37 ، 75 ، 36 . تحقيق د/ زينهم ، دار الصحوة ، مصر ، ط 1 : 1986 م ، مسلم اللحجي : شيء من أخبار الزيدية ، ق5 ، 20 ، صورة لدى الباحث ، الحسن بن أحمد الممداني : الأكليل ج1 ، ص: 329 . تحقيق محمد الأكوع ، مطبعة السنة المحمدية ، القاهرة ، 1963 م ، د. محمد أمين صالح: تاريخ اليمن الإسلامي (عصر الولاة) ص: 178 مطبعة الكيلاني، القاهرة ، ط1 ، 1975م.

(14) مسلم اللحجي : شيء من أخبار الزيدية ، ق 5 ، 20 .

(15) عمر بن علي بن ممر: طبقات فقهاء اليمن ، ص: 80 ، 87-88 ، تحقيق فزاد سيد دار القلم - بيروت ، د ت ، محمد بن يوسف الجندي : السلوك في طبقة العلماء والملوك ج1 ، ص: 249 ، تحقيق محمد الأكوع ، نشر ج.ع.ي وزارة الاعلام ، ط1 ، 1983 م ، الحسين بن عبد الله الأهدل : تحفة الزمن في تاريخ اليمن ، ص: 242 ، تحقيق عبد الله الحبشي ، منشورات المدينة ، دار التوزيع للطباعة بيروت ط1 ، 1986 م .

ظل دعاة الإسماعيلية في اليمن مستمرين بالدعوة سراً ، تنتقل من شخص إلى آخر إلى أن تولى رئاسة الدعوة فيها أحد شخصيات حمير هو سليمان بن عبد الله الزواحي وذلك في عهدي الحاكم وعهد الظاهر الفاطميان ⁽¹⁶⁾ ، أي فيما بين سنوات (400 هـ إلى 427 هـ) وقد اتصف سليمان الزواحي بكثرة المال والجاه ⁽¹⁷⁾ . وبكرم النفس والتعامل الطيب مع الأفراد حيث (كان يكرم الناس ويتلطف بهم) ⁽¹⁸⁾ . هذه الصفات جعلت سليمان الزواحي يؤدي دوراً بارزاً في استمالة الكثير من أهل مغارب اليمن الأعلى وأهل حراز إلى مذهبه الإسماعيلي ، وكان أهمهم علي بن محمد الصليحي الآتي ذكره والذي كون دولة إسماعيلية في اليمن .

أ - المرحلة المبكرة لعلي الصليحي :

* نسبه :

ولد علي بن محمد الصليحي في قرية (قَتْرَ) من أعمال حراز ⁽¹⁹⁾ في سنة 403 هـ / 1012م) ⁽²⁰⁾ ، وينتسب إلى قبيلة الأصلوح من بلاد حراز ⁽²¹⁾ وإلى آل الصليحي من بني

(16) الحمادي : كشف ، ص: 80 ، ابن عبد المجيد : بهجة اليمن ، ص: 74 ، عماد الدين ادريس الحمزي : تاريخ اليمن من كتاب كنز الأخبار في معرفة السير والأخبار ، ص: 77 ، تحقيق عبد المحسن مداعج ، مؤسسة الشراع العربي ، الكويت ، 1992 م .. يوضح الحمزي أن دعوة سليمان الزواحي استمرت في عهد الحاكم والظاهر والمستنصر ، ص: 77 .

(17) ابن عبد المجيد : بهجة الزمن ص: 74 ، ادريس الحمزي : تاريخ اليمن كنز الأخبار ، ص: 77 .

(18) الحمادي : كشف ، ص: 80 .

(19) الهمداني : الصليحيون ، ص: 65 ، مصطفى غالب : أعلام الإسماعيلية ، ص: 403 ، دار القضاة العربية ، بيروت ، 1964 م .

(20) مصطفى غالب : أعلام الإسماعيلية ، ص: 403 .

(21) الهمداني : الصليحيون ، ص: 64 ، العرشي : بلوغ المرام ص: 24 ، الواسعي : تاريخ اليمن ، ص:

172 ، وحراز من حمير ، عرشي 24 .

عبيد بن أوام بن حجور ثم من همدان ، وهم بيت من الآخروج بين حضور وهوزن ⁽²²⁾ وقد اتصف هؤلاء الصليحيون بأنهم أنجاد كرماء ⁽²³⁾ .

تعليمه:

من الأمور الأكثر أهمية معرفة مدارس أبرز قادة اليمن آنذاك ، أمثال علي الصليحي ودور هذه المدرسة في تكوين عقله وفكره السياسي والمذهبي ، فقد نشأ علي الصليحي في بيت عرف بالعلم والتقوى ⁽²⁴⁾ ، فوالده قاضي حراز ، وأهم شخصية تولت تعليمه هو سليمان الزواحي الذي كان على علاقة طيبة بأبيه ومقربا إليه ، فقد كان سليمان الزواحي يفد كثيراً على قاضي حراز السني محمد الصليحي ، يلاطفه ويتقرب إليه وذلك نظراً (لرئاسته وسؤدده وصلاحه وعلمه) ⁽²⁵⁾ ، مما جعل قاضي حراز يثق به كثيراً ويعهد إليه بتعليم ابنه علي الصليحي.

ولكثرة مخالطة سليمان الزواحي للقاضي محمد الصليحي وتعليمه لابنه ، أدرك ذكاء علي الصليحي وفطنته وهو دون البلوغ . فاجتهد على تدريسه العلوم الإسلامية ، ولما كبر علي الصليحي أخذ سليمان الزواحي (يخلو به ويحدثه على ما عنده من مذهب ⁽²⁶⁾) . واستمر على ذلك (حتى استماله وغرس في قلبه ولبه ما غرس من علومه وأدبه ومحبة مذهبـه) ⁽²⁷⁾

(22) أبو محمد الحسن الهمداني : الأكليل جـ 10 ، ص: 99 ، تحقيق محب الدين الخطيب ، المطبعة السلفية القاهرة ، 1368 هـ ، الهمداني : الصليحيون ، ص: 64 .

(23) أبو محمد الحسن بن يعقوب الهمداني : صفة جزيرة العرب ، ص: 211 ، تحقيق محمد الأكرع ، دار الآداب ، بيروت ، ط 3 ، 1403 هـ - 1983 م .

(24) الهمداني : الأكليل ، ج 99/10 .

(25) مصطفى غالب : أعلام الاسماعيلية ، ص: 42 .

(26) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 96 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 56 ، ابن الديبع : قرة العيون ، ص: 242 ، الهمداني : الصليحيون ، ص: 68 ، يحيى ابن الحسين : غاية ، 1 - 248 .

(27) الخزرجي : المسجد ، ص: 56 ، ابن الديبع : قرة العيون ، ص: 243 ، عبد الله الطيب باخرمة: نعر

عدن ، ص: 191 ، بيروت دار الجيل ، عمان ، دار عمار ، ط 2 ، 1987 ، الهمداني : الصليحيون ص: 68 ، د . مصطفى غالب ، أعلام الاسماعيلية ، ص 403 ، د. حسن سليمان =

حدث ذلك دون علم أبيه وقومه⁽²⁸⁾ . وطبيعي أن يكون ميل علي الصليحي إلى المذهب الإسماعيلي دون علم أبيه وقومه ، وذلك بسبب مرور الدعوة الإسماعيلية بدور السر ، وخوفاً عليه من أبيه لأن أباه محمد الصليحي كان سني شافعي المذهب وقاضي حراز ، وحرصاً عليه من معارضة قومه له ، لأن مذهب قومه كان مذهب أهل السنة وهم على عدااء مع الإسماعيلية .

زواجه :

يعد زواج علي الصليحي ظاهرة فريدة ، فيها نوع من الطرافة والغرابة ، وهي تعطي صورة عن الحالة المالية لرجل تمكن من أن يحكم اليمن كله ، إن دل ذلك على شيء فإنما يدل على عقليته ومقدرته على عدم اليأس من أكبر الأمور وأصغرها ، فبالرغم من أن عليا الصليحي كان ابناً لقاضي حاز ، وأنه من آل الصليحي الموصوفون بالنجدة والكرم إلا أنه لم يكن صاحب ثراء عريض آنذاك ، فقد وصف عمارة حالته بأنه : (تقلبت به الأحوال في مبادي عمره من خفض إلى رفع ومن ضر إلى نفع)⁽²⁹⁾ . ومن ذلك أنه عندما بلغ علي الصليحي الحلم أو مبلغ الرجال ، وأراد الزواج من ابنة عمه أسماء بنت شهاب ، غال أبوها عليه في مهرها ، فحاول علي الصليحي الاتجاه إلى ملوك بني معين في عدن وآل الكرندي في السَّوَّا من المعافر ، للاستعانة بهم في تدبير المهر⁽³⁰⁾ ، وكانت عادات العرب آنذاك يتجدون من يطلبهم الإعانة ممن يتعرضون لصولة الدهر ونكباته ، مثل تحمل الديات⁽³¹⁾ .

= محمود: تاريخ اليمن السياسي في العصر الاسلامي ، ص: 172 ، بغداد ، المجمع العلمي العراقي ، ط 1 ، 1969 م .

(28) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 96 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 56 ، ابن الديبع : قرة العيون ، ص: 243 ، الهمداني: الصليحيون ، ص: 68 .

(29) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 97 ، الهمداني: الصليحيون ، ص: 65 .

(30) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 98 - 99 ، الهمداني: الصليحيون ، ص: 66 ، الحداد : التاريخ العام ، ص: 215 .

(31) الهمداني : الأكليل ، ج 2 - 66 .

ولما سار علي الصليحي نحوهم ، ووصل إلى زبيد مساءً ، دخل أحد مساجدها المجاورة لفرج السحرتي ، وجلس يقرأ القرآن وأثناء ذلك خرج فرج السحرتي إلى المسجد يتفقد أحوال الغرباء النازلين عليه ، وكان (من أهل المعروف والصدقات الواسعة)⁽³²⁾ . ومن عادته أن يتفقد أحوال الضيوف سرّاً عن وكلائه وخدمه ، فلما رأى فرج السحرتي رجلاً غريباً يقرأ القرآن ذهب إليه وطلب منه تناول طعام العشاء عنده ، وفي البداية تجاهل علي الصليحي دعوة فرج السحرتي لإكرامه ، وقال في ذلك شعراً من قول الشاعر المنتهي قوله :

من علم الأسود المخصي مكرمة . : أعمامه الغر أم أخواله الصيد

ومع ذلك فإن فرج السحرتي لم يلمه على ذلك ، واصر على أخذه إلى منزله ، فلما أكرمه طلب منه أن يقص عليه سبب نزوله تهامة فأخبره علي الصليحي بقوله : (إن لي عما يقال له شهاب وله ابنة يقال لها أسماء قليلة النظير في الجمال معدومة المثل في الأدب والعقل خطبتها إليه فاشتط في مهرها)⁽³³⁾ ، ولما سمع فرج السحرتي قصته دفع إليه (مالاً جزيلاً أضعاف ما التمس الصليحي وجهاز العروسين جميعاً أحسن جهاز يحتفل الملوك به لعقائهم ، وأعادته إلى عمه فتزوج بأسماء)⁽³⁴⁾ .

ومن الواضح أن هذه القصة حدثت قبل أن يعهد سليمان الزواحي برئاسة الدعوة وأمواله لعلي الصليحي ، كما أنها كانت بعد موت أبيه القاضي محمد الصليحي ، إذ أنه ليس من المعقول أن يكون أبوه موجوداً ويترك ابنه يذهب في طلب المال من بني معن أو بني الكرندي أو فرج السحرتي ، ولا غال عليه شهاب في مهر ابنته ، إذ أن المهر الذي طلبه

(32) عمارة: تاريخ اليمن، ص: 98 ، الوصابي : الاعتبار ، ص: 31 ، الهمداني : الصليحيون: ص: 66 ، الحداد: التاريخ العام ص: 251 .

(33) عمارة: تاريخ اليمن، ص: 98 ، الوصابي : الاعتبار ، ص: 31 ، الخزرجي : المسجد، ص: 56 ، الهمداني : الصليحيون: ص: 66 ، الحداد: التاريخ العام ص: 251 .

(34) عمارة: تاريخ اليمن، ص: 98 ، الوصابي : الاعتبار ، ص: 31 ، الهمداني : الصليحيون: ص: 66 ، الحداد: التاريخ العام ص: 251 .

شهاب كان كثيراً لا يقدر على تدبيره علي الصليحي⁽³⁵⁾ بسبب موت إبيه وحادثة سنه .

ب - المرحلة السياسية لعللي الصليحي .

1 - الدور السري :

رئاسة الدعوة :

بعد أن نجح سليمان الزواحي في استماله علي الصليحي إلى مذهبه الإسماعيلي ، وثق به وقربه إليه ، فتوطدت العلاقات بينهما واطمأن إلى ذلك ، واستمر سليمان في نشر الدعوة الإسماعيلية في اليمن سراً حتى عهد بنقل رئاسة الدعوة إلى علي الصليحي ليكمل مشوار المسير في الدعوة بنفس الطريقة السرية ، وذلك عندما شعر سليمان الزواحي بقرب أجله أوصى برئاسة الدعوة الإسماعيلية إلى علي الصليحي ، وأوصى له بجميع كتبه⁽³⁶⁾ . (وأعطاه مالا جزيلاً كان قد جمعه من أهل مذهبه)⁽³⁷⁾ . كما أوصى أهل مذهبه بالسمع والطاعة له⁽³⁸⁾ بذلك أصبح علي الصليحي داعية إسماعيلية . وكما يبدو أن ذلك كان سنة 427 هـ / 1035 م) بداية تولى المستنصر الخلافة . بعد ذلك عكف علي الصليحي على دراسة المذهب الإسماعيلي حتى تضلع في معارفه (وأصبح فقيهاً في مذهب الإمامية (الإسماعيلية) مستبصراً في علم التأويل)⁽³⁹⁾ .

(35) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 99 .

(36) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 96 ، عبد الباقي عبد المجيد : بهجة الزمن في تاريخ اليمن ، ص: 74 ، بيروت - دار الفكر المعاصر ، ط1 ، 1988 م ، يحيى ابن الحسين : غاية ، 1 - 248 ، الوصابي : الاعتبار ، ص: 31 .

(37) ابن عبد المجيد : بهجة الزمن ، ص: 74 ، الخزرجي : العسجد ، ص: 56 ، ابن الديبع : قرة العيون ، ص: 242 ، باخرمة : ثغر عدن ، ص: 191 - 192 ، ادريس الحمزي : تاريخ اليمن كنز الأخبار ، ص: 77 ، الهمداني : الصليحيون ، ص: 69 ، د. حسن سليمان : تاريخ اليمن السياسي في العصر الإسلامي ، ص: 174 ، حريري : معالم ، ص: 28 .

(38) الحماوي : كشف ، ص: 81 .

(39) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 97 ، الخزرجي : العسجد ، ص: 56 ، ابن الديبع : قرة العيون ، =

ومند أن بلغ الحلم بعلي الصليحي بدأ يستخدم اسلوب الحج حقلاً لنشر مذهبه الإسماعيلي⁽⁴⁰⁾ ، وميدانا لوصوله إلى السلطة ، وذلك بعمله دليلاً للحج (على طريق السروات) والطائف لعدة سنين لا يحج بالناس أحد غيره⁽⁴¹⁾ ، استغرق في هذا العمل ما يقارب الخمس عشرة سنة⁽⁴²⁾ ، واتصل خلال عمله هذا بأنصار مذهبه الإسماعيلي في أنحاء اليمن ، عن طريق الإلتقاء بهم في الحج ، فتعرف عليهم وعرف إمكانية تحويل الدعوة الإسماعيلية من دورها السري إلى دورها العلني .

استطاعه الأمر :

وفي الوقت الذي بدأ فيه علي الصليحي يتطلع إلى السياسة والحكم ، توجه في شبابه إلى مدينة حيس يستطلع أخبار عبدي مرجان وهما نجاح وأنيس أو نفيس، وذلك أثناء حربهما من أجل السلطة في تهامة والتي دامت عدة سنوات. وذلك كما يبدو فيما بين سنة 426 هـ إلى سنة 428 هـ . فلما مر على بعض من يعرفه تنكر عنهم ، فخلع ثيابه ولبس ثياب سلاط (بائع سليف) من معصرة من إحدى معاصر حيس⁽⁴³⁾ ، وبعد معرفة أخبار نجاح وأنيس عاد إلى حراز . وكما يبدو أن صراع نجاح وأنيس حول السلطة في تهامة دفعت علي الصليحي إلى الإهتمام بإظهار دعوته وتكوين دولة له.

= ص: 243 ، با محزمة : ثغر عدن ، ص: 192 ، الوصابي: الاعتبار ، ص: 31 .

(40) مصطفى غالب : اعلام الإسماعيلية ، ص: 403 ، الهمداني : الصليحيون ، ص: 69 .

(41) عمارة: تاريخ اليمن، ص: 97 ، الخزرجي: المسجد ، ص: 56 ، با محزمة : ثغر عدن ، ص: 192 ، الوصابي : الاعتبار ، ص: 30 ، الحمزي : تاريخ اليمن كنز الاخير ، ص: 77 .

(42) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 100 - 101 - ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ، ص: 75 ، ابن الديبع : قرّة

العيون، ص: 243 ، با محزمة : ثغر عدن ، ص: 192 ، يحيى بن الحسين : غاية، ج1 - 248 ، ابن

خلدون. تاريخ ، ص: 137 .

(43) عمارة: تاريخ اليمن، ص 100 .

2 - الدور السلمي :

حين أدرك علي الصليحي أنه سوف يستفيد من سمعة ومكانة أبيه القاضي محمد الصليحي لدى أهل حراز كونه كان يطيعه أربعون ألف رجل منهم⁽⁴⁴⁾ ، وذلك لإتصافه بأنه كان (حسن السيرة مرضي الطريقة مطاع في أهله ، وجماعته ولا يخرجون عن أمره)⁽⁴⁵⁾ عمل على بدء إظهار دعوته سلميا فوقف أهل حراز هؤلاء إلى جنبه .

مبايعته :

وفي هذا الدور بدأ علي الصليحي بإظهار الدعوة الإسماعيلية بطريقة سلمية دون مجابهة أي قوة ، وكانت بداية ذلك بعد أن تولى رئاسة الدعوة الإسماعيلية بوصية من سليمان الزواحي له ، والتفاف الإسماعيلية كلهم حوله ، ففي حج سنة 428 هـ / 1036 م بايعه في مكة على القيام بالدعوة ستون رجلا من الإسماعيلية ، ممن كانوا وجهاء في عشائرتهم وفي منعة من قومهم لكثرة عددهم⁽⁴⁶⁾ ، فساهم ذلك في نقل الدعوة الإسماعيلية من دور السر إلى دور الظهور السلمي.

تحصنه :

فبعد عودة علي الصليحي من الحج مع من بايعه من أنصاره الإسماعيلية ، طلع جبل

(44) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 95 .

(45) الخزرجي : المسجد ، ص: 56 ، ابن الديبع : قرّة العيون ، ص: 242 .

(46) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 101 - 102 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 56 ، ابن الديبع : قرّة العيون ،

ص: 243 ، ص: 244 ، با مخزّمة : ثغر عدن ص: 192 ، أحمد المطاع : تاريخ اليمن الاسلامي ، ص:

226 ، تحقيق الحبشي ، بيروت ، دار التنوير ، ط1 ، 1986 م ، سعيد عوض باوزير : معالم تاريخ

الجزيرة العربية ، ص: 190 ، عدن ، مؤسسة الصبان ، ط2 ، 1966 م ، عبد الرحمن ابن خلدون : تاريخ

اليمن المنقول من العبر ، ضمن تاريخ اليمن لعمارة : تحقيق حسن سليمان محمود ، دار الثناء ، شارع

الجيش ، القاهرة ، 1957 م ، ص: 137 .

مسار للمرة الأولى في شوال سنة 429 هـ / 1037 م ، بغرض تحصينه ، ولما علمت الفر السياسية اليمنية المجاورة له بطلوعه وأصحابه حصن مسار ، استنكروا عمله ذلك واتجهوا إليه مسرعين بمجموعهم الكثيرة (فأحاط به عشرون ألف ضارب سيف)⁽⁴⁷⁾ . فحاصروه وقبحوا عمله وشتموه ، وقالوا له : (إما نزلت وإما قتلناك أنت ومن معك بالجوع)⁽⁴⁸⁾ ، رأى علي الصليحي أنه غير قادر على مقاومة هذه القوى الكبيرة فاستخدم معهم أسلوب المهادنة والمسالمة فقال لهم (إني لم أفعل ما فعلت إلا خوفاً عليكم أن يملك هذا الجبل علينا وعليكم ، فإن تركتموني أحرسه وإلا نزلت إليكم)⁽⁴⁹⁾ ، فاقنعوا بكلامه هذا وانصرفوا عنه فأخذ علي الصليحي يبنى حصن مسار بناء منيعاً ، بوضعه دربا محكماً على أنحاء الحصن ، فلم تمض غير أشهر قليلة حتى أكمل تحصينه⁽⁵⁰⁾ بذلك يكون علي الصليحي قد بدأ في إعلان الخطوة الأولى نحو بدء قيام دولته .

دخوله صنعاء:

وفي هذا الدور السلمي تمكن علي الصليحي من دخول صنعاء في سنة (432 هـ / 1040م) وذلك أثناء انعدام وجود سلطة القبائل الهمدانية ، والحولانية ، والأئمة الزيدية ، وغيرهم على صنعاء ، بسبب احتدام الصراع القبلي حول تولي السلطة بها حيث كانت صنعاء تخلو من وجود سلطة بها في بعض السنوات ، من ذلك أنها خلت على فترات منها في

(47) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 117 ، الخزرجي: المسجد، ص: 56 ، ابن الديبع : قررة العيون ، ص:

244 ، باخرمة : ثغر عدن ، ص: 192 ، الوصابي: الاعتبار، ص: 32 .

(48) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 117 ، ابن عبد المجيد : بهجة الزمن ، ص: 75 ، الخزرجي : المسجد ،

ص: 56 ، ابن الديبع : قررة العيون ، ص: 244 ، باخرمة : ثغر عدن ، ص: 192 ، الهمداني :

الصليحيون ، ص: 75 ، الحداد : التاريخ العام ، ص: 217 .

(49) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 117 ، الخزرجي: المسجد، ص: 56 ، ابن الديبع : قررة العيون ، ص:

244 ، الوصابي: الاعتبار. ص: 32

(50) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 117 . الخزرجي: المسجد، ص: 56 ، ابن الديبع : قررة العيون ، ص:

ما بين سنة 429 هـ / 1037م إلى 431 هـ / 1039م ، يوضح ذلك ابن عبد المجيد بقوله :
 (فدخل ابن أبي حاشد صنعاء ثم خرج منها فتعطلت من السلطنة إلى سنة 431 هـ / 1039م⁽⁵¹⁾ ، وما بين سنة 432 هـ / 1040 م إلى سنة 437 هـ / 1045 م حيث يقول ابن عبد المجيد
 أيضاً : (وصنعاء خالية من السلطنة إلى شوال سنة 437 هـ / 1045 م)⁽⁵²⁾ . كما عبر عن
 ذلك صاحب الأبناء بقوله : (من سنة 405 هـ إلى سنة 448 هـ عم الخراب صنعاء وغيرها من
 بلاد اليمن لكثرة الخلاف والنزاع وعدم اجتماع المملكة الواحدة ... وأظلم اليمن وكثر
 خرابه وفسدت أحواله ... وكانت صنعاء وأعمالها كالحرقه لها في كل سنة أو شهر سلطانا
 غالباً عليها ، حتى ضعف أهلها وانتقلوا إلى كل ناحية)⁽⁵³⁾ ، كذلك عبر عن ذلك الربيعي
 بقوله : (بقي الناس في ظلمة وفتن وزلازل ومحن من سنة أربع وأربعمئة إلى تسع وثلاثين
 وأربعمئة)⁽⁵⁴⁾ .

ضرب عملة جديدة:

وفي هذه الفترة التي دخل فيها علي الصليحي صنعاء أصدر بها عملة نقدية هي
 الدينار ، كتب عليها ضرب في صنعاء سنة 433 هـ كما كتب عليها اسم الداعي علي بن
 محمد فقط دون ذكر الخليفة الفاطمي ، إلا أنه كتب عليها المأثورة الشيعية المعروفة وهي :
 (على ولي الله)⁽⁵⁵⁾ ، مما يدل على أن علياً الصليحي في هذا الدور السلمي لم يعلن إظهار

(51) ابن المجيد : بهجة الزمن ، ص: 70 .

(52) ابن المجيد : بهجة الزمن ، ص: 71 . ، الخزرجي وابن الديبع يذكرا أن صنعاء خلت من السلطنة إلى
 سنة 439 هـ بدلاً من 437 هـ التي ذكرها ابن عبد المجيد والأصح ما ذكره ابن عبد المجيد ، لأن الإمام
 الزيدي الديلمي دخل صنعاء سنة 437 هـ .

(53) الهمداني : الصليحيون ، ص: 63 ، عن - أبناء - دار 27 - 27 .

(54) مفرج بن أحمد الربيعي : سيرة الأميرين الشريفين ، تحقيق رضوان السيد ، وعبد الغني محمود ، دار
 المنتخب العربي ، بيروت ط 1 ، 1413 هـ - 1993 م ، ص: 72 .

(55) د. محمد أبو الفرج العث ، المسكوكات في الحضارة العربية الإسلامية ، مجلة الاكسيل اليمنية، ص: 43،

وزارة الاعلام صنعاء ، العدد الخامس ، سبتمبر 1981م

التبعية للخلافة الفاطمية ، واكتفي بإظهار الإنتماء الشيعي والإسماعيلي بتلك العبارة ، وربما يكون سبب ذلك تولي المستنصر الخلافة الفاطمية وهو طفل فظل يتزقّب ثبوت سلطته ، أو بسبب عدم إثارة القبائل اليمنية ضده حتى يتمكن من تثبيت أقدامه وتكوين قوته .

سياسة المهادنة :

من أهم ما فكر به الصليحي مسألة القوى اليمنية ، حتى يتمكن من تقوية نفسه ، ففي أثناء هذا الدور السلمي عمل علي الصليحي على مكاتبة نجاح حاكم تهامة ، وذلك بهدف مهادنته وملاطفته والعمل على الإستكانة لأمره ، لأنه كان يخشاه ويخافه ⁽⁵⁶⁾ باعتباره ممثلاً للخلافة العباسية ومدافعاً عن مذهب أهل السنة في اليمن، ومع طاعته تلك لنجاح فإنه كان كائناً (لما يضمّره من الدعوة) ⁽⁵⁷⁾ . ويعمل الحيلة في إظهار أمره ⁽⁵⁸⁾ وإعلانه التبعية للخلافة الفاطمية، فاستمر أمر علي الصليحي يستفحل شيئاً فشيئاً ⁽⁵⁹⁾ حتى بدأ الدور الحربي.

3 - الدور الحربي:

عندما أحس علي الصليحي أنه قادر على إعلان قيام دولة له ، بما يملك من قوة وملاءمة الظروف له بدأ يتحول من دور المسألة إلى دور استخدام القوة فاتجه إلى طلوع حصن مسار للمرة الثانية (ليلة الخميس للنصف من جمادي الأولى سنة تسع وثلاثين وأربعمائة) مع أنصاره البالغ عددهم تسعمائة وخمسين رجلاً ⁽⁶⁰⁾ وجاهر بإعلان إظهار

(56) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 117 ، باخرمة : ثغر عدن ، ص: 193 .

(57) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 117 .

(58) ابن عبد المجيد : بهجة الزمن ، ص: 75 ، باخرمة : ثغر عدن ، ص: 193 .

(59) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 117 ، ابن عبد المجيد : بهجة الزمن ، ص: 49 ، الخزرجي : المسجد ،

ص: 56 ابن الديبع : قرّة العيون ، ص: 344 ، باخرمة : ثغر عدن ، ص: 193 ، الهمداني: الصليحيون ص: 73.

(60) الحمادي : كشف أسرار الباطنية ، ص: 81 ، يذكر ابن ممرّة أن ثورة علي الصليحي في حصن مسار

كانت في شوال من سنة 439 هـ ، الطبقات ، ص: 97 ، بينما يذكر ابن عبد المجيد أنها كانت في ثالث جمادي الآخري ، بهجة الزمن ، ص: 72 ، أما عبد الله الثور فيذكر أنها كانت في شهر ذي

الدعوة إلى الخليفة المستنصر الفاطمي معد بن الظاهر صاحب مصر⁽⁶¹⁾ .

وقبل بدء الدور الحربي راسل علي الصليحي الخليفة المستنصر الفاطمي بمصر ، معلناً موالاته له . وطالباً منه الإذن بإظهار الدعوة في اليمن فعاد رد الخليفة الفاطمي بالسماح لعلي الصليحي بإظهار الدعوة . فلما وصل الرسل إلى المهجم من تهامة عائدتين من مصر ، طلع علي الصليحي حصن مسار ، فوصلوا إليه إلى الحصن بعد يومين من طلوعه⁽⁶²⁾ . وكما يتضح أن علياً الصليحي كان يهدف بمراسلته هذه المرة إلى الخليفة المستنصر الفاطمي هو إشعار الخليفة عن أموره أولاً ، وإشعار الخليفة بالوقوف معه ضد العباسيين ثانياً . وذلك لكي يتمكن من تأمين جانبه من العباسيين في حالة تفكيرهم إرسال جيش نحو اليمن باعتبارها تابعة لهم .

وفي بداية هذا الدور أيضاً كان علي الصليحي قد بدأ بمراسلة أنصاره الإسماعيلية إلى أماكن كثيرة ومواقع مختلفة ومتباعدة في أنحاء اليمن ، يستدعيهم الحضور إليه لموعد حدده لهم⁽⁶³⁾ هو موعد ظهوره في حصن مسار في جمادي سنة 439هـ / أكتوبر (1047م) ، فاستجابت له شيعته ، فوصلوا إليه من أنحاء اليمن مصطحبين معهم الكثير من الأموال⁽⁶⁴⁾

القعدة ، هذه اليمن ، ص: 378 ، والأصح هي رواية الحمادي لمعاصرتة علي الصليحي، بينما ابن الأثير يذكر أن ظهور علي الصليحي باليمن كان في سنة 447 هـ، وهذا يخالف الأحداث التي ذكرها مؤرخوا اليمن ، ولكن الذي يبدو أن ابن الأثير يشير إلى دخول علي الصليحي صنعاء سنة 447 هـ بعد عودته من تهامة ، وجعلها عاصمة له ، ابن الأثير : الكامل ، جـ 9 : 614 ، كذلك يذكر الربيعي ، ص: 73 ، أن ثورة الصليحي في شهر جمادي دون أن يذكر اليوم ، والحمداني في الصليحيون ، ص: 73 ، يوافق الحمادي ، أما كل من عمارة ، ص: 101 ، والخزرجي ، ص: 56 ، وابن الديبع ، ص: 243 ، ويحيى ابن الحسين ، ص: 247 ، فهم يذكرون السنة فقط دون ذكر الشهر أو اليوم .

(61) ابن الديبع : قررة العيون ، ص: 244 ، الجندي: السلوك ، 486/2 ، باعزيمة: نثر عدن ، ص: 193 ، ابن خلدون: تاريخ ، ص: 137 .

(62) الحمداني : الصليحيون ، ص: 75 - 76 نقلا عن ادريس . عيون الأخبار ، 7 - 7 .

(63) الحمادي : كشف ، ص: 81 .

(64) محمد بن يوسف الجندي : السلوك في طبقات العلماء والملوك ، 476 / 2 ، الخزرجي : المسجد ، =

ومن هذه القبائل التي وصلت إليه جمع كبير من مناطق عسير ، ونجران ، مثل قبائل سنحان ، ويّام ، وجشّم ،⁽⁶⁵⁾ وجنب ،⁽⁶⁶⁾ ونهد ،⁽⁶⁷⁾ وهبيّة المسماة بالحجازين⁽⁶⁸⁾ ، وهم من حمير وهمدان⁽⁶⁹⁾ . وبالطبع كان قدوم تلك القبائل المناصرة لعلي الصليحي على فترات ، حيث كانت كل فترة تفد جماعة منهم .

وفي هذا الدور بدأ الصراع العسكري أو القتال فيما بين علي الصليحي والقوى اليمنية الأخرى . فقد شعرت القوى اليمنية المختلفة بخطورة ظهوره ، فبدأت تتجمع في تكتلات متعددة لمقاومته وخاصة في المناطق المجاورة لهم . وقد بذل علي الصليحي مجهوداً كبيراً في إظهار الدعوة الإسماعيلية ، فحارب قبائل اليمن المتعددة حرباً شديداً حتى تمكن من تكوين دولته . ويمكن تقسيم الدور الحربي أو صراع علي الصليحي إلى أربع صراعات:

- 1 - صراعه مع زعامات قبائل اليمن الأعلى .
- 2 - صراعه مع الزيدية .
- 3 - صراعه مع زعامات قبائل اليمن الأسفل .
- 4 - صراعه مع نجاح .

-
- = ص: 56 - 57 ، ابن الديبع : قرّة العيون ، ص: 244 ، الفضل المزيّد علي بغية المستفيد في اخبار مدينة زيد ، ص: 55 ، تحقيق د. يوسف شلحد ، بيروت ، دار العودة ، 1983م ، باغمزة : نجر عدن ، ص: 192 ، حسن سليمان : تاريخ اليمن السياسي ، ص: 57 .
- (65) ابن عبد المجيد : بهجة الزمن ، ص: 75 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 57 .
- (66) الحمادي : كشف أسرار الباطنية ، ص: 84 ، المطاع : تاريخ اليمن ، ص: 228 .
- (67) المطاع : تاريخ اليمن الاسلامي ، ص: 228 .
- (68) ابن عبد المجيد : بهجة الزمن ، ص: 75 ، هناك قبائل أخرى من سنحان جنوب شرق صنعاء ، وجنب شرق ذمار ، لذلك سمو سنحان وجنب في نجران وعسير بالحجازين ، وجنب وسنحان من قبائل مذحج ، ونهد من حمير ، ويّام من همدان .
- (69) عبد الواسع بن يحيى الواسعي : تاريخ اليمن المسمى فرجة الهموم والحزن في حوادث وتاريخ اليمن ، ص: 172 ، الدار اليمنية للنشر ، ط 4 ، 84م .

أولاً : صراعه مع زعامات قبائل اليمن الأعلى .

في الوقت الذي أعلن فيه علي الصليحي إظهار موالاته للفاطميين سياسياً ومذهبياً خرجت القبائل اليمنية المتعددة معلنة محاربته ، لأن ذلك يشكل خطراً سياسياً ومذهبياً على تلك القبائل ، التي كانت تحاول الإحتفاظ بسلطانها القبلي والمذهبي على مناطقها . لذلك فإن أول من شعر بهذا الخطر السياسي والمذهبي وبدأ يتجه لمقاتلته، قبائل مغارب اليمن الأعلى المجاورة له ، والتي تجمعت إلى رئيسهم جعفر بن عباس الشاوري تحته على القتال ⁽⁷⁰⁾ ، لأنه كان يحكم تلك المناطق وكان مجاباً بها ، كما اتجه هو الآخر إلى تحريض قبائل مغارب اليمن الأعلى للقتال معه ، لأنه شعر بخطورة ظهور علي الصليحي المخالف له في المذهب ، حيث كان الشاوري شافعي المذهب ، فتجمع إليه الكثير من القبائل يقدرون بثلاثين ألف رجل ، وشارك في هذه التجمعات الشريف جعفر بن القاسم العياني ⁽⁷¹⁾ فساروا جميعاً نحو علي الصليحي المتحصن في مسار ، فلما قاربوا الحصن خرج إليهم علي الصليحي لمقاتلتهم فدارت معركة شديدة بين الطرفين في شعبان من نفس السنة وهي سنة 439 هـ (1047م) انتهت بانتصار علي الصليحي وقتل جعفر الشاوري وكثير من أصحابه ⁽⁷²⁾ منهم منيع بن إسحاق الهمداني من بني حماد في جماعة من بني عمه بالجحادب ⁽⁷³⁾ والذي ساعد علي الصليحي في الانتصار على الشاوري في هذه المعركة، أن مناطق الشاوري المسيطر عليها كانت من

(70) مفرج بن أحمد الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 72 - 73 .

(71) ابن عبد المجيد : بهجة الزمن ، ص: 75 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 57 ، ابن الديبع : قرعة العيون ، ص: 344 ، باخرمة: ثغر عدن ، ص: 192 ، د. حسن سليمان : تاريخ اليمن السياسي ، ص: 177 - 178 ، محمد زبارة أئمة اليمن، 92/1 ، تعز ، مطبعة الناصر ، 1952م ، الحداد : التاريخ العام ، ص: 219 - 220 ، الحمزي: كنز الأخبار ، ص: 78 .

(72) ابن عبد المجيد : بهجة الزمن ، ص: 75 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 57 ، ابن الديبع : قرعة العيون ، ص: 344 ، الحمزي : كنز الأخبار ، ص: 78 ، يذكر كل من الخزرجي وابن عبد المجيد وابن الديبع أن الشريف جعفر بن القاسم قاتل مع الشاوري وصاحب تاريخ اليمن المجهول يورد العبارة التالية: (فقتل ابن عباس ومعه خلق عظيم وانهزم جعفر) مما يدل على اشتراك جعفر مع الشاوري ، ق: 163 .

(73) مفرج الربيعي: سيرة ذي الشرفين ، ص: 73 ، عمارة : تاريخ اليمن ، هامش، ص: 107

أهم مناطق انتشار المذهب الإسماعيلي منذ عهد ابن حوشب ، فلم يخلصوا له في المعركة رغم كثرة عددهم . وبعد هذا الانتصار فسح المجال أمام علي الصليحي في الظهور والتوسع . وبعد تحقيق هذا النصر على الشاوري تحقق لعلي الصليحي الاستقرار في حصن مسار لأن الشاوري كان أهم زعيم قبلي في تلك المنطقة المجاورة له فكتب إلى الإمام المستنصر الفاطمي معلناً إظهار الدعوة الإسماعيلية ومعلنًا ولاءه له ، وللتعبير عن هذا الولاء (وجه إليه بهدايا سبعين سيفاً مقابضها عقيق واثنى عشرة سكيناً نصلها عقيق لأن للعقيق عندهم قدراً لأنه لا يكون إلا في اليمن ، وخمسة أثواب وشي وجام عقيق وفصوص عقيق مع إهليج كابلي ومسك وعبر) . وبعث تلك الهدايا مع رجلين من قومه هما خاله أبو سبأ أحمد ابن المظفر الصليحي ووالد السيدة أحمد بن محمد الصليحي ، وبعد أن تسلم المستنصر تلك الهدايا رد على علي الصليحي بأن بعث إليه (برايات وألقاب وعقد له الولاية) ⁽⁷⁴⁾ علي اليمن . كذلك رد المستنصر على علي الصليحي في سجل له أبدى فيه عدم رضاه بما استولى

(74) الحمادي : كشف أسرار الباطنية ، ص: 12، الجندي : السلوك ، ج2، ص: 486 ، ابن الديبع : الفضل المزي ، ص: 55 - 56 ، باخرمة : ثغر عدن ، ص: 47 ، 193 . اختلفت المصادر في ذكر الهدايا التي بعث بها علي الصليحي إلى المستنصر والسنة التي بعث بها وطلب الاستئذان في إظهار الدعوة فالحمادي ، ص: 81-82 ، يذكر أن علياً الصليحي أرسل الهدايا بعد أن استقر في حصن مسار سنة 439 هـ / 1047م دون أن يذكر الطلب بالاستئذان بإظهار الدعوة ، وعمارة ، ص: 118 - 119 ، يذكر أن علياً الصليحي كتب إلى المستنصر سنة 453 هـ / 1158م دون أن يذكر الهدايا وكل من الحزرجي ، ص: 57 ، ابن الديبع ، ص: 346 ، باخرمة ، ص: 193 ، يحيى ابن الحسين ن 253/1 ، يجمعون بين الروايتين أو يخلطون بين الأمرين فهم يذكرون الهدايا وطلب الاستئذان معاً ، وأنه كان سنة 453 هـ / 1158م أما الجندي ، 2/486 ، فهو يذكر أن علياً الصليحي أرسل بالهدايا فقط وذلك بعد فتحه لصنعاء ولم يذكر طلبه بإظهار الدعوة بينما يذكر أن رد المستنصر لعلي الصليحي يشمل الإذن له بإظهار الدعوة ، وعقد له الولاية على اليمن . والذي يتضح أن علياً الصليحي كان على اتصال مستمر مع المستنصر فكان يجره بكل أمر يجد عليه ويطلب رأيه في ذلك وهو ما يعبر عن طلب الاستئذان كما كان يرسل له الهدايا باستمرار وعلى ذلك فقد أرسل هدايا وطلب الإذن عندما سيطر على حصن مسار وقبلة وبعده .

عليه الصليحي بقوله : (قولوا للداعي علي أني لا أرضى أن اقتصر على ملك حراز والحصن الذي ملكه فيها وهو يملك حصون اليمن قاصيها ودانيها عن قريب) (75) .

إقامة المراكز :

واستكمالاً لذكر صراع علي الصليحي مع الزعامات في اليمن الأعلى ، يأتي دور الزعامات المسيطرة على صنعاء وصراعها مع علي الصليحي ، فقد حاولت تلك الزعامات القبلية استخدام أسلوب منع أنصار علي الصليحي من الوصول إليه عبر بلادهم . ففي سنة 442 هـ (1050م) عندما أرادت جماعة علي الصليحي الوصول إليه وحاولت العبور إليه من أنحاء متفرقة من اليمن وخاصة من سنحان ، ويام ، وجنب ، المسمى بالحجازين . أقام زعماء القبائل على أنصار علي الصليحي المراكز من جميع أنحاء بلادهم ومنعهم الطريق والوصول إليه ، وعلى رأس هؤلاء الزعماء الذين أقاموا المراكز المنصور بن أبي أسعد بن أبي الفتوح الخولاني ، الذي أقام عليهم الحراس في كل مكان وكلف عبد الأعلى بالإغارة عليهم ، ولما عبروا من حدود مذحج وصاروا بوعلان هجم عليهم عبد الأعلى وقتل منهم أكثر من مائة رجل ، ومع ذلك فقد وصلت إليه أنصاره بطرق متعددة مثل بذل المال وغيره (76) .

توسع الصليحي :

أما من جهة الصليحي فإنه بعد تحقيقه الكثير من الانتصارات ، حاول التوسع بالسيطرة على الحصون المجاورة له ، ففي جهادي الأولى سنة 443 (1051م) اتجه نحو حصن حضور أو ما يسمى (بيت خولان) أو (جبل النبي شعيب) فأخذه ثم اتجه نحو حصن (يناع بالحيمة الداخلية) وهو أحد مواضع بني الصليحي في الأخرى فسيطر عليه بمساعدة أبي

(75) حسن سليمان محمود : الصليحيون في اليمن وعلاقتهم بالفاطميين في مصر ، رسالة دكتوراه ، جامعة القاهرة ، 1952م .

(76) مجهول: تاريخ اليمن في الكواشي والفتن وملوك حميري رجال الحديث من الصحابة والسابعين، ص:173 ، امبروزيالا - مخطوط رقم 15 .

الحسن مهلهل بن جناح الحميري وذلك بعد قتل الكثير من الأحبوب وأهل جبل يناع ممن وقفوا لقتاله ، منهم ابن أبي العسكر والعطاب في جماعة من وجوه تلك المناطق⁽⁷⁷⁾ .

معركة صوف :

ونتيجة لهذه الانتصارات المتعددة التي حققها علي الصليحي وتوسعه ، إرتاع أهل اليمن ، وشعرت القوى المختلفة في اليمن الأعلى بخطورته ، فاجتمع الكثير من الناس من حمير وبني الحارث وهمدان في عدد من رؤسائهم إلى السلطان حاشد بن يحيى أمير صنعاء ورئيس همدان ، وقرروا الاتجاه لمحاربة علي الصليحي ، فساروا جميعاً إلى قتاله على شكل فرق، فالفرقة الأولى وهي مجموعة من الهمدانيين، سارت على رأسها أحد رؤسائهم وهو عبد الأكبر بن وهيب الهمداني الذي كان يعد من أصحاب البأس والشدة والنجدة ، فهجم على الجبل المصاقب لجبل(بيت خولان) وغنم الكثير مما فيه، ثم انسحب سالماً بعد أن قتل منهم مجموعة كبيرة، ومن قتل منهم شاعر بني الصليحي ولسانهم محمد بن جعفر بن راسان⁽⁷⁸⁾، أما بقية العسكر وهم الفرقة الثانية فقد ساروا بقيادة زعيمهم أمير صنعاء أبو حاشد بن يحيى بن الضحاك حتى وصلوا (يازل) في وادي (صوف) . ومن جهة علي الصليحي فقد وقف يرقب تحركات هذه القوة القبلية واتجاهها نحوه ، فلما وصلوا (وادي صوف) نزل عليهم بجيشه في هجوم كاسح تمكن من إلحاق الهزيمة بهم⁽⁷⁹⁾ قتل منهم ما يقدر بألف

(77) مفرج الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 74- 75 ، مجهول : تاريخ اليمن ، ق: 173، عمارة : تاريخ اليمن ، هامش ، ص: 111 ، يذكر مفرج الربيعي صاحب السيرة أن سيطرة علي الصليحي على يناع في سنة 444 هـ بينما يذكر صاحب تاريخ اليمن لمؤلف مجهول أنها كانت سنة 443 هـ وهي المرجح لأنه أورد اسم الشهر الذي وقعت فيه .

(78) مفرج الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 75 ، عمارة : تاريخ اليمن ، هامش ، ص: 111 .

(79) مفرج الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 75 - 76 ، المطاع : تاريخ اليمن الاسلامي ، ص: 231 ن، عمارة: تاريخ اليمن ، هامش، ص: 111 - 112 ، (صوف) قرية ما بين الحيمة وحضور ، في غايه الاماني ، ج1، ص: 249 ، وقرية بين حضور بلد بني شهاب في قرّة العيون ، ص: 245 ، وكما يبدو أن بلدة بني شهاب هي الحيمة .

رجل⁽⁸⁰⁾ على رأسهم قائدهم وهو أبو حاشد في عدة من الرؤساء والسلاطين ، وغنم ما كان معهم من الخيل والسلاح والعدد والرماح وغيرها⁽⁸¹⁾ . وكانت تلك المعركة في يوم الأحد من شهر ربيع الأول 444 هـ (1052م)⁽⁸²⁾ بهذه المعركة وهي وقعت (صوف) يكون علي الصليحي قد أكمل القضاء على أغلب رؤساء القبائل في اليمن الأعلى من همدان وحير وخولان وبني الحارث وغيرهم ، إذ يضرب المثل في اليمن بهذه الواقعة ويقال (قتلة صوف)⁽⁸³⁾ فازداد استفحال أمره وطار ذكره في أنحاء اليمن⁽⁸⁴⁾ وأصبحت صنعاء مفتوحة أمامه .

ويرجع السبب في انتصار علي الصليحي في هذه المعركة إلى مكان القتال ، حيث أن هذه القوى الكبيرة اتجهت نحوه وقاتلته في مناطق ضيقة وغير محصنة ، فلم تتمركز في مواقعها الحصينة ، وقد نوه إلى ذلك أحد اشراف الحماديين من همدان وهو حشروش الذي نصحهم بعدم مفارقة قاع سَهْمَان بقوله : (لا أراكم أن تفارقوا مواضعكم . وإن هبط إليكم القوم أخذتهم الخيل في هذا القاع ، وإن وقفوا كنتم أصبر فأبوا إلا التقدم)⁽⁸⁵⁾ . كما يرجع إلى أسلوب القتال الذي قام به علي الصليحي ، إذ أنه هجم عليهم مباغتة في وادي صوف

(80) ابن عبد المجيد : بهجة الزمن ، ص: 75 ، الخزرجي : العسجد ، ص: 57 ، ابن الديبع : قرّة العيون ، ص: 245 ، هؤلاء ذكروا عدد القتلى ، أما صاحب سيرة ذي الشرفين لم يذكر عدد القتلى بل اكتفى بذكر (وقتل في ذلك خلق كثير) ص: 76 .

(81) مفرج الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 76 ، ابن عبد المجيد : بهجة الزمن ، ص: 75 ، الخزرجي : العسجد ، ص: 57 ، ابن الديبع : قرّة العيون ، ص: 245 ، ادريس عماد الدين : لا يذكر قتل أبي حاشد في معركة (صوف) بل يذكر أن علياً الصليحي سيطر على صنعاء ودخل أبو حاشد في طاعته عيون، ج7، ص: 15 ، نقلا عن الصليحين هامش ، ص: 81 .

(82) مفرج الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 76 ، يورد صاحب تاريخ اليمن لمؤلف مجهول أن معركة (صوف) كانت في خمس بقين من هادي الأولى سنة 443 هـ ، ق: 173 .

(83) ابن عبد المجيد : بهجة الزمن ، ص: 75 ، الخزرجي : العسجد ، ص: 57 ، ابن الديبع : قرّة العيون ، ص: 245 ، الحداد : التاريخ العام ، ص: 221 .

(84) المطاع : تاريخ اليمن الاسلامي ، ص: 231 .

(85) المطاع : تاريخ اليمن الاسلامي ، ص: 228 - 229 نقلا عن مسلم اللحجي .

الضيق مما أربكهم وجعلهم غير قادرين على الدفاع عن أنفسهم . كذلك يرجع إلى سـ
القوى فقد كانت قوات علي الصليحي متماسكة لاعتقادها بمذهب الاسماعيلية ، بينما كانت
قوات حمير وهمدان وخولان غير متماسكة لأن هذه القبائل ظلت في صراع مستمر مع
بعضها البعض حول السيطرة على صنعاء منذ ما قبل قيام علي الصليحي ⁽⁸⁶⁾ .

دخول الصليحي صنعاء :

بعد أن أسفرت معركة صوف 444 هـ / 1052م عن قتل أمير صنعاء وزعيم همدان
ابي حاشد بن يحيى الضحاك أصبحت صنعاء مفتوح أمام علي الصليحي ، فأسرع في
الاستيلاء عليها دون مقاومة من أحد ، وظلت منذ ذلك التاريخ تحت نفوذ الصليحيين ⁽⁸⁷⁾ .
وعلى الرغم من دخول علي الصليحي صنعاء والسيطرة عليها إلا أنه سرعان ما غادرها في
نفس السنة ، بعد أن ترك عليها مؤيديه يحكمونها باسمه ، وسار نحو (بيت خولان) ومنها
توجه نحو مدينة زبيد في تهامة ، فمكث بها فيما بين سنة 444 هـ - 447 هـ / 1052 - 1055م
ثم عاد إلى صنعاء بسبب خوفه من سيطرة الزيدية عليها بعد أن علم بتحركاتهم إليها ⁽⁸⁸⁾ .

وفي اثناء دخول علي الصليحي صنعاء هذه المرة أي سنة 447 هـ حاول إخضاع
الكثير من القبائل ، فقام بإرسال حملات إلى منطقة (عجيب) وغيرها ⁽⁸⁹⁾ كما أنه توجه
بقواته مع الكثير ممن أطاعه من أهل المشرق نحو يحصب ورعين (يريم ورداع) حيث دارت
فيها عدة معارك شديدة بينهم أدت إلى قتل الكثير منهم ، انتهت بالزامهم بطاعته ، ثم عاد
إلى صنعاء ، وأقام بها أياماً ، ثم خرج بمن أطاعه من يحصب ورعين وجماعة من أهل المشرق
وهمدان نحو بلاد حمير ، فأطاعه مغارب اليمن الأعلى كله ⁽⁹⁰⁾ .

(86) الخزرجي : المسجد ، ص: 50 ، ابن الديبع : قرة العيون ، ص: 231 .

(87) ابن عبد المجيد : بهجة الزمن ، ص: 75 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 57 .

(88) مفرج الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 76 ، المطاع : تاريخ اليمن ، ص: 233 .

(89) مفرج الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 93 .

(90) مجهول : تاريخ اليمن ، ق 173 ، يبدو أن قتل الامام الديلمي كان في نفس هذه الفترة عندما تحرك علي
الصليحي نحو يحصب ورعين حيث قتل فيها وذلك فيما بين سنة 448 هـ - 449 هـ .

ثانياً - صراعه مع الزيدية :

على الرغم من وجود علاقة مشتركة بين الإسماعيلية والزيدية في المفهوم السياسي ، بأن الفريقين ينتميان إلى الشيعة مع فارق أن الزيدية تعتقد أن الإمامة يجب أن تكون في أولاد الحسن والحسين معاً ، بينما تحصر الإسماعيلية الإمامة في أولاد الحسين فقط من أحفاد إسماعيل بن جعفر الصادق ، إلا أنه حدث عدااء كبير وواضح بين الفريقين ، وشكلت الزيدية عائقاً كبيراً أمام توسع الدولة الصليحية واستقرارها ، فتحارب الطرفان حروباً عدة في عدة مواقع ومناطق في اليمن ، وهنا نستعرض المعارك التي حدثت بينهما .

أول هذه الصراعات هي اشتراك جعفر بن القاسم العياني مع جعفر الشاوري في قتال علي الصليحي عندما ثار في حصن مسار سنة 439 هـ / 1047م مباشرة⁽⁹¹⁾ حيث اتجه جعفر بن القاسم نحو حصن الاخروج وانتزعه من أصحاب الصليحي ، ولما قتل الشاوري ترك حصن الأخروج هارباً من قوات الصليحي⁽⁹²⁾ . ومن جهة القبائل فإنه بعد قتل الشاوري الذي يعد من أهم زعماء مغارب اليمن الأعلى ، اتجهت أغلب قبائل اليمن الأعلى مشاركته ومغاربه للإستعانة بالأشراف الزيدية لمقاتلة علي الصليحي فاستعانوا بالشريف جعفر بن القاسم العياني وأبنائه وقد دارت عدة معارك بين علي الصليحي من جهة وبين جعفر بن القاسم العياني وأبنائه والقبائل اليمنية من جهة أخرى من ذلك الآتي :

معركة المحارم :

اشترك في معركة المحارم الكثير من قبائل اليمن الأعلى مناصرين للزيدية في حربهم ضد علي الصليحي، فقد اجتمعت رؤساء من همدان وحير ورؤساء مغارب اليمن الأعلى ووجوه الأحبوب واتفقوا على اللقاء في (بيت معدن) (بلدة في حضور) بهدف الاتجاه لقتال علي

(91) ابن عبد المجيد : بهجة الزمن ، ص: 75 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 57 ، ابن الديبع : قرة العيون ، ص: 244 ، ويبدو أن اغفال صاحب سيرة ذي الشرفين ذكر اشتراك جعفر بن القاسم يرجع إلى عدم تزعم جعفر لهذه المعركة، أطلق عليهم الاشراف لأنهم احتسبوا للإمامة الزيدية ولم يدعوا لأنفسهم بها.

(92) الهمداني: الصليحيون ، ص: 78 .

سليحي ، حضر هذا اللقاء الأمير جعفر بن القاسم وأولاده عبد الله وأبو حاشد بن يحيى بن الضحاك ، وتم الاتفاق بينهم على اختيار الأمير عبد الله بن جعفر قائداً لجموعهم ليتقدم بهم إلى نواحي الحيمة - حضور - لمقاتلة علي الصليحي ، وذلك لخبرته بمسالك تلك المناطق ولأن بعض أهلها عشيرته ، فقادهم الأمير حتى وصل بهم إلى منطقة (المحارم) من عزلة الحذب بالحيمة حيث التقت بهم جموع علي الصليحي ، فدار بها قتال شديد انتهى بهزيمة القوى المتحالفة ضد علي الصليحي وقتل الكثير منهم ، وأخذ الأمير عبد الله بن جعفر أسيراً ، وحمل إلى حصن مسار فأقام بها مدة ، ثم أطلق سراحه بعد أن تعهد بعدم الخروج علي علي الصليحي وقتاله ⁽⁹³⁾ . ومن المرجح أن هذه المعركة كانت سنة (443 هـ / 1009 م) .

ويبدو أن اتجاه القبائل اليمنية للإستعانة بالأشراف الزيدية ، هو لغرض إبطال الفكر الإسماعيلي الباطني الذي ينتمي إليه الشيعة عن طريق إظهار المعارضة له من الشيعة أنفسهم مخالفة لهم في المفهوم السياسي وهم الزيدية ، وأن القبائل بدأت تميل إلى الزيدية لقربها من أهل السنة ، فذهبت لمساعدتهم في محاربة الإسماعيلية لبعدهم عن فكر أهل السنة والزيدية معاً . وأن المصلحة هي التي جمعت القبائل اليمنية بالزيدية ، باعتبار أن الإسماعيلية هي العدو المشترك لكل من القبائل اليمنية والزيدية فاشترك الجميع في محاربتها .

معركة صيد البرار:

وبعد هزيمة الأمير عبد الله بن جعفر وأصحابه عاد الأشراف الزيدية والقبائل اليمنية لقتال علي الصليحي بقيادة شخصية أخرى ، فقد اجتمعت رؤساء حمير وهمدان مرة أخرى واتجهوا إلى جعفر بن القاسم العياني والد الأمير السابق ، وطلبوا منه المسير لحرب علي الصليحي بهدف المدافعة عن بلدانهم منه ، فنهض بهم الأمير جعفر وساروا حتى وصلوا إلى

(93) مفرج الربيعي: سيرة ذي الشرفين ، ص: 73 - 74 ، مجهول : تاريخ اليمن ، ق: 173 ، أحمد المطاع: تاريخ اليمن الاسلامي، ص: 230 ، عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 107 ، يذكر صاحب تاريخ اليمن لمؤلف مجهول ان هذه المعركة وهي (المحارم) كانت بعد سيطرة علي الصليحي على يناع سنة 443 هـ ق: 173 ، وذكر كل من الربيعي والمطاع أن هذا اللقاء كان في بيت معدي كرب بينما ذكرها =

(صيد البرار) في ريدة حيث التقوا بجيش علي الصليحي الذي خرج هو الآخر لقتالهم ، فدارت فيها معركة كبيرة بين الطرفين كانت نهايتها انتصار علي الصليحي وهزيمة جيش الأمير جعفر وأسره وقتل الكثير من أصحابه من وجهاء حمير وهمدان ، يزيدون عن ثلاثمائة رجل ، منهم أنيس بن يعقوب الهمداني ، وعبد الرحمن بن حسان الحوالي ، وعلي بن عبد الله الأكبر وغيرهم ، وبعد المعركة نُقل الأمير جعفر أسيراً إلى حصن مسار حيث أقام بها مدة ثم أطلقوا سراحه بعد أن تعهد هو الآخر (بأن لا ينصب له حرباً ولا يقاتل له حزباً)⁽⁹⁴⁾ ومن المحتمل أن تكون هذه المعركة سنة 443 هـ (1051م) .

كذلك حاولت الأشراف الزيدية الإستمرار في القتال فعندما كان علي الصليحي في زبيد فيما بين (444هـ / 1052م - 447هـ / 1055م) حاول الشريف الفاضل (القاسم بن جعفر) هدم منازل الإسماعيلية بالإضافة إلى حصونهم في بني الحديفي بالحيمة والبون ، ولما خاف الشريف الفاضل بعمله هذا من علي الصليحي ذهب يحرض الناس على قتاله ، والإتجاه للسيطرة على صنعاء فنهض معه خمسمائة رجل أمرَ عليهم أخاه الحسين وابن عمه عيسى وساروا إلى صنعاء . وقد حاول علي الصليحي من زبيد مكاتبة أنصاره من رؤساء القبائل في صنعاء والبون وغيرها ، أن يحتوا الناس بعدم اشتراكهم بالخروج مع الشريف الفاضل وأن يستميلوهم بالأموال ، حتى يصل إليهم ، ولما علمت أنصار الشريف الفاضل بقدوم علي الصليحي نحو صنعاء افترقوا عنه ، وبقي في نفر قليل مما اضطره للخروج من صنعاء هارباً والسير إلى بلد بني صريم ، فدخل علي الصليحي صنعاء في ذي القعدة سنة 447 هـ / 1055م دون مقاومة من أحد⁽⁹⁵⁾ .

= الأكرع في بيت معدن نفس الصفحات .

(94) مفرج الربيعي: سيرة ذي الشرفين ، ص: 74 ، المطاع : تاريخ اليمن الاسلامي ، ص: 230 ، عمارة: تاريخ اليمن ، هامش، ص: 108 .

(95) مفرج الربيعي: سيرة ذي الشرفين، ص: 93 ، المطاع: تاريخ اليمن الاسلامي ، ص: 233 ، عمارة: تاريخ اليمن ، هامش ، ص: 113 - 115 ، يذكر صاحب تاريخ اليمن لمؤلف مجهول أن دخول علي الصليحي صنعاء عند قدومه من تهامة إليها في ذي الحجة من سنة 447 هـ ، ق: 173 ، بذلك يختلف مع =

ومع هذا فقد عادت الحرب مرة ثالثة بين الأشراف الزيدية وأنصارهم من جهة وبين الصليحيين من جهة أخرى ، وذلك بعد أن دخل علي الصليحي صنعاء سنة 447 هـ / 1055م وهرب منه الشريف الفاضل بن جعفر بن القاسم إلى بلاد صريم ، كما هرب منه رؤساء همدان وتوزعوا في بني صريم وبلد بن الدعام ، منهم سلامة بن الضحاك ، وعلي بن دغفان وغيرهم ، وأنداك اتجهوا إلى تجميع العسكر من حاشد وبكيل وطلبوا من الشريف الفاضل الخروج معهم لمحاربة علي الصليحي ، فساروا جميعاً على رأسهم قيس بن وهيب وعلي بن دغفان ، حتى وصلوا منطقة (حاز) بالجوف من همدان ، بينما اتجهت قوات علي الصليحي نحوهم ، لما سمعوا بتجمعهم لحربه ، فوصلت قواته (قراتل) بجوار حاز وفيها دارت معركة كبيرة بين الجيشين وذلك في الحرم من سنة 448 هـ / 1056م انتهت هي الأخرى بانتصار علي الصليحي وهزيمة الشريف الفاضل ومن معه من قبائل همدان وقتل الكثير من رؤسائهم ، منهم علي بن دغفان وقيس بن وهيب مع جماعة من وجوه القبائل الآخرين⁽⁹⁶⁾ .

حصار الهاربة :

بعد هذه المعركة مباشرة اتجه الشريف الفاضل ومن معه من رؤساء القبائل، مثل جشم بن عبد الأعلى بن الدعام، والربيع بن الروية، ودغفان بن دغفان، وعباد بن شهاب صاحب الحجر بالاحبوب وغيرهم، نحو حصن (الهاربة) في بلاد وادعه لتحصين انفسهم من قوات علي الصليحي الذي سار في أثرهم يتبعهم ويفرض عليهم الحصار من كل جوانب الحصن، فشدد

= الربيعي في الشهر الذي دخل فيه الصليحي صنعاء .

(96) مفرج الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ق: 13 ، أحد المطاع : تاريخ اليمن الاسلامي ، ص: 234 ، محمد الحداد : التاريخ العام لليمن في موكب الاسلام (1) ج2 ، ص: 222 - 223 ، بيروت ، دار التنوير ط1، 1986م ، عمارة : تاريخ اليمن ، هامش ، ص: 115 ، عصام الدين الفقيه : اليمن في ظل الاسلام، ص: 182 ، ذكر الأكوخ بدلاً عن (قراتل) (قرمل) وعند الكبسي (قراتل) ، ص: 32 ، ويبدو أن ذلك أخطاء مطبعية .

عليهم الحصار ونصب نحوهم المنجنقات والعرادات⁽⁹⁷⁾. وفي هذا الحصار حاول الشريف الفاضل الاستعانة بأمرأء مكة. فأرسل الشريف عيسى بن عباس لطلب العون من شريف مكة شاكر بن أبي الفتوح الحسيني، فعاد دون مساعدة⁽⁹⁸⁾ ودام الحصار لمدة سبعين يوماً، وذلك خلال شهري جمادى الأولى والآخرة وحتى العاشر من رجب سنة 448هـ / 1056م. خلالها رفعت العديد من المناوشات والقتال بين الطرفين. ولم يتركهم علي الصليحي إلا بعد أن استسلموا. وأخذ الشريف الفاضل أسيراً معه وقاده إلى صنعاء⁽⁹⁹⁾ حيث ظل بها إلى أن أطلقه علي الصليحي سنة 450هـ / 1058م⁽¹⁰⁰⁾

وترجع انتصارات علي الصليحي على تجمعات القبائل اليمنية مع الأشراف الزيدية إلى عدم الوفاق السياسي فيما بينهم ، حيث أن هذه القبائل ظلت في صراع مستمر مع الزيدية ومع بعضها البعض فظلت محافظة على شكلها القبلي بهدف المحافظة على سلطانها دون التسليم للأئمة الزيدية بالخضوع والطاعة ، مما جعل اشتراكهم هذا مع الأشراف ضد علي الصليحي اشتراك مصلحة ضد عدو مشترك دون وجود إخلاص في مناصرة الزيدية فتحقق لهم جميعاً الإنهزام .

ومن ناحية صراع الأئمة الزيدية مع علي الصليحي فقد كان صراعه مع الإمام أبي الفتوح الديلمي الذي قدم من طبرستان إلى اليمن سنة 437 هـ / 1045م ودعا لنفسه بالإمامة

(97) المطاع: تاريخ اليمن، ص: 234 - 235 ، عمارة : تاريخ اليمن ، هامش ، ص: 115 - 116 ، محمد إسماعيل الكبسي : اللطائف السنية في أخبار الممالك اليمنية ، ص: 32 ، القاهرة ، مطبعة السعادة ، 1983م ، الهمداني : الصليحيون ، ص: 82 - 83 ، الجراي : المقتطف، ص: 77 ، عصام الفقه: اليمن في ظل الاسلام ، ص: 182 ، الحداد : التاريخ العام ، ص: 222 (الهاربة) أكمة في بلاد وادعة الظاهرة بمحاشد ، الكبسي : اللطائف، ص: 32 ، وهي بحوث .

(98) المطاع : تاريخ اليمن ، ص: 236 .

(99) المطاع: تاريخ اليمن، ص235-237، عمارة: تاريخ اليمن، هامش ص116، د. حسن سليمان: تاريخ اليمن السياسي، ص179.

(100) عمارة: تاريخ اليمن، هامش ص116، يذكر كل من يحيى بن حسين والكبسي، أن إطلاق الشريف الفاضل من سجن علي الصليحي من صنعاء كان سنة 449هـ، غاية الأمانى، ج1 ص252، اللطائف ص32.

بها ، فأيدته جماعة من أهل اليمن من صعدة وصنعاء وذمار ، ولما ظهر علي الصليحي أحجم عن تأييد الإمام الديلمي الكثير منهم ، فخاف على نفسه من علي الصليحي ، وظل يتنقل من بلد إلى آخر ، مثل بلاد خولان وبلاد عنس وغيرهما ، وفي أثناء تنقله هذا اتجه إليه علي الصليحي لمحاربتة وذلك بعد أن سيطر على صنعاء والكثير من المناطق المجاورة لها ، وقضى على أغلب زعامات اليمن الأعلى ، من أهمها زعامة أبي حاشد بن يحيى الضحاك الذي كان زعيم همدان وأمير صنعاء. فالتقى معه بنجد الحاج في رداع ، حيث دارت فيها معركة كبيرة بين الطرفين انتهت بقتل الإمام الديلمي والكثير من أصحابه يقدرون بنيف وسبعين رجلا وذلك في سنة 444 هـ / 1052م .
 أو سنة 446 هـ / 1054م⁽¹⁰¹⁾ .

ثالثاً : صراعه مع زعامات قبائل اليمن الأسفل .

السيطرة على بلاد الكرندي:

تأتي هذه المرحلة لعلي الصليحي بعد أن تمكن من القضاء على معظم رؤساء اليمن الأعلى وأصبحت مناطقهم خاضعة لسلطانه ، فسار نحو السيطرة على اليمن الأسفل ، ففي الحزم من سنة 450 هـ / 1058م اتجه علي الصليحي نحو يعفر بن أحمد الكرندي الذي كان مسيطراً على المعافر والدملوة، والجند والتعكر (ذي جبلة) فحاصره في السوا التي كان مقيماً بها، واستمر الحصار لمدة تسعة أشهر، انتهى هذا الحصار بتسليم يعفر الكرندي نفسه لعلي الصليحي، حيث قاده معه أسيراً إلى صنعاء⁽¹⁰²⁾ واسكنه فيها كرهينة مثل بقية حكام اليمن، واستمر فيها إلى سنة 459 هـ / 1066م

(101) الكبسي: اللطائف، ص31، يحيى ابن الحسين: غاية الأمان، 1/250، المطاع: تاريخ اليمن الإسلامي، ص231، زبارة: أئمة اليمن: 1/93، الهمداني: الصليحيون ، ص:82 ، الراسعي: تاريخ اليمن ، ص:184 ، الحداد : التاريخ العام لليمن ، 2/222 ، الشور : هذه اليمن ، ص: 280 ، تذكر أغلب المصادر أن قتل الإمام الديلمي كان سنة 444 هـ بينما يذكر صاحب البسامة أن قتله كان في سنة 446 هـ والذي يبدو أن قتله كان فيما بين سنة 448 هـ إلى 449 هـ عندما اتجه علي الصليحي إلى محصب (يريم ورداع) للسيطرة عليها ، انظر زبارة : أئمة اليمن ، ج1/ 93 .

(102) مفرج الربيعي: سيرة ذي الشرفين، ص: 109، المطاع : تاريخ اليمن الاسلامي ، ص: 237 ، يحيى بن الحسين يذكر أن نزول علي الصليحي نحو بني الكرندي كان سنة 449 هـ ويبدو أن نزول علي الصليحي نحو بني الكرندي كان في أواخر سنة 449 هـ عن طريق زيد وكانت بداية محاصرة بني لكرندي في الحزم من سنة 450 هـ ، كذلك يذكر صاحب سيرة ذي الشرفين أن الشريف الفاضل =

حينما اتجه علي الصليحي بهم إلى الحج وقتل فيها ⁽¹⁰³⁾. وقد خاض علي الصليحي عدة معارك في تلك المناطق منها معركة في السمندان ومعركة في ريمة المناخي (المذخرة) وغيرهما انتهت بانتصاره واخضاعها لسلطانه ⁽¹⁰⁴⁾ كما استولى على حصن صبر وحصن الدملة ⁽¹⁰⁵⁾ كذلك سيطر على المناطق التابعة لبني التبعي مثل حب (بعدان) والشعر والسحول والشواحي ⁽¹⁰⁶⁾ وذلك كما يبدو في سنة 451 هـ / 1059 م.

السيطرة على عدن :

وفيما بين سنة 451 هـ وسنة 452 هـ توجه علي الصليحي إلى الجند ومنها سار نحو بني معن في عدن فاستولى عليها وعلى أبيسن وأخوّر ، وذلك بعد أن هرب منها بنو معن تاركين مدنها تقع تحت سيطرة جيش الصليحي ، إلا أنه لم يطل بهم الحرب ، فقد سارعوا في العودة إلى علي الصليحي مسلمين له الأمر وباذلين له الطاعة ، فقبل طاعتهم وترك لهم حكم عدن وفرضتها (مينائها) ⁽¹⁰⁷⁾ مع المناطق التابعة لهم مثل لحج وأبين وحضرموت والشحر مقابل دفع مائة ألف دينار سنوياً ⁽¹⁰⁸⁾ ويُعدُّ بنو معن الوحيدين من الزعامات القبلية الذين تركهم علي الصليحي نوايا له في منطقة حكمهم ، وذلك يرجع إلى خبرتهم في إدارة ميناء عدن التي كانت آنذاك أهم مواني اليمن ومن أهم مواني العالم الإسلامي. وبعد تولية علي الصليحي لبني معن على عدن أخذ أحدهم رهينة عنده ، ثم عاد إلى مختلف جعفر

-
- = نزل مع علي الصليحي لماصرة بني الكرندي بينما يذكر صاحب غاية الأمانى أن الشريف الفاضل استأذن من علي الصليحي للاتجاه للحج أثناء ما كان في زيد سنة 449 هـ، الربيعي: مسيرة ذي الشرفين ص: 109 ، يحيى بن الحسين : غاية الأمانى ، ج1، ص: 252 - 253 .
- (103) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 127 ، الجندي : السلوك ، ج2 ، ص: 448 .
- (104) ابن الديبع : قرة العيون ، هامش ، ص: 245 ، ريمة المناخي: جبل فوق المذخرة من ناحية الغرب المقحفى، ص: 283 .
- (105) الهمداني : الصليحيون ، ص: 85 ، الحداد : التاريخ العام ، ص: 224 .
- (106) الهمداني : الصليحيون ، ص: 85 ، الجراي : المقتطف ، ص: 78 ، الحداد : التاريخ العام ، ص: 224 .
- (107) الهمداني : الصليحيون ، ص: 86 ، نقلا عن رسائل القمي : 19 - 22 .
- (108) الخزرجي : المسجد ، ص: 84 ، ابن الديبع : قرة العيون ، ص: 304 - 305 .

ومنه عاد إلى صنعاء . ثم توجه إلى تهامة فاستولى عليها ⁽¹⁰⁹⁾ .

رابعاً : صراعه مع نجاح .

لم يكن متوقفاً من دولة نجاح في تهامة أن تقف موقفاً متقاعساً من قيام دولة علي الصليحي الإسماعيلية في الجبال ، على اعتبار أن نجاحاً كان ممثلاً عن الخلافة العباسية في اليمن كلها ومدافعاً عن أهل السنة فيها ، إذ أن الخلافة العباسية كانت قد منحت نجاحاً تقليداً على اليمن وفوضت إليه أمر تولية القضاة والعمال بها ⁽¹¹⁰⁾ . ولكن واقع الحال هو الذي حتم ذلك ، فالذي حدث هو أن نجاحاً ترك علياً الصليحي يتوسع في المناطق اليمنية المختلفة ويسيطر عليها المنطقة تلو الأخرى ، دون أن يحشد قواته لمنع من ذلك وكما يتضح أن السبب في ذلك يرجع إلى الآتي :

1 - انحصار سلطة نجاح في تهامة فقط ، وعدم توفر الإمكانيات المالية التي تمكنه من تكوين جيش يفرض سلطته على اليمن كله ، ولأنه اعتمد في تكوين جيشه على السودان النوبيين والأحباش ولم يعتمد على أهل اليمن ، وهؤلاء من الصعب جلبهم آنذاك في حالة قلة إمكانياته المالية .

2 - سيطرة زعماء المناطق الجبلية على مناطقهم واستقلالهم بها مالياً عن نجاح ⁽¹¹¹⁾ وإن ظلوا معلنين له الولاء الإسمي وبيذلون له الطاعة ⁽¹¹²⁾

3 - ضعف الخلافة العباسية : فقد كانت الخلافة تمر بحالة ضعف أواخر العهد البويهي وبداية العهد السلجوقي ، فلم تستطع إرسال جيش إلى اليمن لمساعدة نجاح ، فقد وصلت الخلافة الفاطمية إلى الشام وسيطرت عليه ، ولم تتمكن الخلافة العباسية من صدهم عن ذلك ، بل أن البساسيري استغل صراع السلاجقة مع بعضهم البعض وغياهم عن مركز الخلافة العباسية ، فسيطر على بغداد في ذي القعدة سنة 450 هـ

(109) الهمداني : الصليحيون ، ص: 86 ، نقلاً عن رسائل القمي : 19 - 22 .

(110) اس الديبع : فرة العيون ، ص: 334 .

(111) اس الديبع : فرة العيون ، ص: 334 - 341 .

(112) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 191 .

1058م وفرض على الخليفة القائم بأمر الله العباسي الإقامة الجبرية في مدينة (عنة). كما أنه سيطر على واسط والبصرة وظل في سيطرته تلك يخطب للفاطميين لما يقرب من عام⁽¹¹³⁾ وهذا ما يمثل عن حالة ضعف الخلافة العباسية وهي الفترة التي عاصرت أحداث علي الصليحي ونجاح في اليمن وهنا سنتحدث عن العلاقة بينهما .

في المرحلة الحربية أبقى علي الصليحي علاقته مع نجاح علاقة طيبة فكانت بينهما مصالحة على المسألة ، لذلك لم يتدخل نجاح ضد علي الصليحي خلال حربه مع القوى المختلفة في اليمن الأعلى ، ولكن هذه العلاقة لم تظل حسنة فيما بينهما ، ففي سنة 442 هـ/1050م أقام نجاح مراكز وحواجز لمنع الطريق عن انصار علي الصليحي من الوصول إليه من قبائل سنحان ويام وجنب الحجازيين⁽¹¹⁴⁾ وذلك بسبب مكاتبة الإمام الديلمي لنجاح ، وتحريضه على الوقوف ضد علي الصليحي ، مما أدى إلى تدهور العلاقة فيما بينهما⁽¹¹⁵⁾ . وكرد فعل لما قام به نجاح فقد اتجه علي الصليحي نحو زبيد ودخلها سنة 442 هـ /1050م وضرب عملة بها هي الدينار يحمل عبارة ضرب في زبيد سنة 442 هـ ويحمل اسم علي بن محمد ولقب الخليفة الفاطمي المستنصر (المعد) مع كلمة سيف وهو (سيف المعد)⁽¹¹⁶⁾ ثم تصالح مع نجاح في نفس السنة وهي سنة 442 هـ /1050م⁽¹¹⁷⁾ وبعدها ترك زبيد متجها إلى مسار . ويبدو أن هذا الصلح تم نتيجة لانتجاء علي الصليحي ونجاح إلى المسألة ولظروف قواتهما ، وعدم استقرار حكم علي الصليحي في مسار وما حولها من بلاد حراز . ومن خلال العملة السابقة يتضح إظهار موالاته علي الصليحي للفاطميين .

(113) خليل السامرائي وطارق فتحي : تاريخ الدولة العربية الاسلامية في العصر العباسي، دار الكتب ، الموصل، العراق ، 1988 م ، ص: 219 .

(114) مجهول : تاريخ اليمن ، ق: 173 .

(115) الهمداني : الصليحيون ، ص: 82 .

(116) د. محمد العش : المكسورات في الحضارة العربية الاسلامية ، مجلة الأكايل ، ص: 43 ، لقب الخليفة المستنصر كان (معد أبو تميم) .

(117) مجهول : تاريخ اليمن ، ق: 173 .

وتعتبر معركة صوف سنة 444 هـ / 1052م فاتحة عهد جديد لعلي الصليحي سهلت له السيطرة على صنعاء وغيرها ففي الأشهر الأخيرة من سنة 444 هـ / 1052م اتجه علي الصليحي من صنعاء إلى بيت (خولان) ومنها نزل إلى تهامة وسيطر على زبيد وأزاح سلطان نجاح عنها ومكث فيها إلى سنة 447 هـ / 1055م⁽¹¹⁸⁾ وفيها أصدر عدة دنانير نصفها كالاتي: في الوسط (الوجه) : المستنصر بالله أمير المؤمنين .

في الوسط (الظهر) : الإمام معد أبو تميم .

المدار الوجه: 1- محمد رسول الله أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله.

2- أمر به الأمير المظفر نظام المؤمنين .

المدار الظهر: 1- ضرب هذا الدينار بزبيد سنة خمس وأربعين وأربعمائة .

2- لا إله إلا الله محمد رسول الله ، علي ولي الله .

بالإضافة إلى ضرب هذا الدينار سنة 445 هـ / 1053م فقد ضرب عدة دنانير أخرى

بنفس الوصف منها سنة 447 هـ / 1055م وسنة 451 هـ / 1059م⁽¹¹⁹⁾ .

ومن الملاحظ أن عليا الصليحي أعلن في هذا الدور الحربي إظهار موالاته للفاطميين

وهذا ما تشير إليه العملة السابقة الذكر والتي أصدرها في زبيد سنة 443 هـ، والتي ذكر فيها

لقب المستنصر فقط وهو معد بن تميم، والعملة التي صدرت سنة 444 هـ / 1052م والتي ذكر

فيها اسم المستنصر بالله صراحة مع ذكر لقبه ، الإمام أبو معد كما هو مذكور سابقاً ، كما

يظهر فيها لقب علي الصليحي مثل الأمير المظفر ونظام المؤمنين . مما يدل على أن هذه

الألقاب وصلت إليه بعد معركة صوف سنة 444 هـ / 1052م. ويتضح من ذلك أيضاً أن

السلطان علي الصليحي استمر في زبيد من أواخر سنة 444 هـ أما بداية السنة نفسها فقد

كانت تحت سيطرة نجاح يشير إلى ذلك عملة أصدرها نجاح بها. وهي الدينار كتب عليه

ضرب في زبيد سنة 444 هـ وتحمل اسم الخليفة القائم بأمر الله العباسي واسم علي بن مظفر

(118) مفرج الرعي : سيرة ذي الشرفين ، ق: 7 ، ص: 76 ، المطاع : تاريخ اليمس ، ص: 233 .

(119) د. محمد العش : المسكوكات ، مجلة الأكليل ، ص: 43 .

الزيادي، والمؤيد نجاح نصير الدين. وفي أثناء سيطرة علي الصليحي على زبيد من المرجح أن سلطة نجاح كانت محصورة في مناطق شمال زبيد فقط ، وهي مناطق (الكدرا والمهجم والوادين)⁽¹²⁰⁾ وهما وادي مور وبيش ، وهذه الأعمال هي جُلّ أعمال تهامة شمال زبيد ، وهي الأعمال التي تولاهما نجاح قبل قيام دولته⁽¹²¹⁾ وذلك يرجع إلى أن مدينة الكدرا أصبحت مقر حكم بني زياد وبني نجاح ، منذ أن قام الحسن بن سلامة بتجديدها وتحصينها حيث وردت في عهد حُكم مرجان لها عبارة (صاحب الكدرا)⁽¹²²⁾ ويقصد بها حاكم تهامة ، كما أورد الخزرجي العبارة التالية : (وكانت وفاة نجاح في سنة 452 هـ / 1060م في مدينة الكدرا)⁽¹²³⁾ وهي إشارة واضحة على استقرار نجاح فيها .

معركة الزرائب :

كذلك وقعت معركة قوية في تهامة بين علي الصليحي من جهة وابن طرف من جهة أخرى ، وذلك حينما اجتمع إلى ابن طرف الكثير من أنصاره من ملوك الحبشة وهم (النجاحيون) والسودان يقدرون بحوالي عشرين ألف رجل ، فلما سمع علي الصليحي بتجمعهم في بلاد بني طرف ، اتجه إليهم مع مجموعة تقدر بألفين وسبعمائة فارس ، فالتقى الطرفان في منطقة (الزرائب) حيث دارت بها معركة كبيرة انتصر فيها علي الصليحي⁽¹²⁴⁾. ومن الواضح في هذه المعركة أن الأعداد مبالغ فيها ، فغير معقول أن ينتصر ألفان وسبعمائة على عشرين ألف، كما أن هناك إختلافاً في تحديد زمن هذه المعركة، فعمارة يورد أنها كانت في سنة 460هـ/1067م بزجيج الرواية الخاطئة بموت علي الصليحي سنة 473هـ

(120) ابن عبد المجيد : بهجة الزمن ، ص: 40 .

(121) الخزرجي : المسجد ، ص: 103 ، ذكرت هذه العبارة اثناء ما كان نجاح متولياً هذه الأعمال من قبل مرجان قبل تكوين دولته .

(122) ابن عبد المجيد : بهجة الزمن ، ص: 67 .

(123) الخزرجي : المسجد ، ص: 57 .

(124) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 123 - 124 ، الهمداني : الصليحيون ، ص: 83 - 84 ، نقلا عن عيون

الأخبار ، ص: 7 - 14 ، الرصايي : الأخبار ، ص: 34 .

1080م⁽¹²⁵⁾. وإدريس يذكر أنها كانت في سنة 450 هـ / 1058م⁽¹²⁶⁾ وفي أثناء هذه الفترة يوضح الربيعي أن عليا الصليحي اتجه في الحرم من سنة 450 هـ / 1058م نحو يعفر بن أحد الكرندي وحاصره في السوا في المعافر لمدة تسعة أشهر⁽¹²⁷⁾ ويرجح الأكوع أنها كانت سنة 447 هـ (1056م) أثناء ما كان علي الصليحي في زبيد⁽¹²⁸⁾. ولكن الذي يظهر أنها كانت أواخر سنة 448 هـ (1056م) توجد إشارة إلى ذلك لدى ابن عبد المجيد بقوله عن علي الصليحي: (وكان سبب قتله أنه لما استولى على زبيد سنة 448 هـ / 1056م وقتل نجاح بالسم)⁽¹²⁹⁾، وهي إشارة إلى العداوة بين نجاح وعلي الصليحي وإلى نزوله إلى زبيد سنة 448 هـ / 1056م وقتل نجاح وقد يقصد بزبيد هنا تهامة ، وورد أيضا تواجد علي الصليحي في بداية سنة 448 هـ / 1056م في بلاد حاشد محاصراً الأشراف الزيدية في (الهراة) وهي قرية من بلاد بني طرف ومن المحتمل أنه بعد هذه المعركة نزل إلى معركة (الزرائب) .

موت نجاح :

ومن الأساليب السياسية التي عمد إلى تطبيقها علي الصليحي هي سيطرته على جميع مناطق اليمن ، وتركه لنجاح في تهامة آخر من يتجه إليه ، بينما كان من المتوقع أن ينهي دولته أولاً ، ولكنه بعد أن قضى على زعامات اليمن كلها ، عمل على القضاء على نجاح بقتله بالسم عن طريق الجارية التي أهدها إليه ، فمات مسموماً في الكدرا سنة 452 هـ⁽¹³⁰⁾ / 1060م والسبب في ذلك كما يبدو يرجع إلى الآتي :

-
- (125) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 134 .
- (126) الهمداني : الصليحيون ، ص: 83 ، نقلاً عن عيون الأخبار : 7 / 14 .
- (127) مفرج الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 18 ، عمارة : تاريخ اليمن ، هامش ، ص: 124 .
- (128) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 124 .
- (129) ابن عبد المجيد : بهجة الزمن ، ص: 77 .
- (130) عمارة: تاريخ اليمن، ص: 117 - 118، الخرجي: المسجد، ص: 57، ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 77 ، الجندي : السلوك ص: 486 ، ابن الديبع : قرة العيون ، ص. 246 ، المطاع : تاريخ اليمن الاسلامي ، ص: 239 ، الحداد : التاريخ العام ، ص: 226 - 227 ، ابن خلدون : تاريخ ، ص: 137 - 138 .

أولاً: حرص علي الصليحي على عدم إثارة الخلافة العباسية رغم ضعفها ، كون نجاح كان ممثلاً عنها في اليمن .

ثانياً: إرادة علي الصليحي تأمين ظهره من المناطق الجبلية المحصنة طبيعياً ، فسيطر عليها أولاً ، بعدها يصبح سهلاً عليه السيطرة على تهامة لعدم تحصينها طبيعياً.

مرحلة ما بعد موت نجاح :

تأتي هذه المرحلة من أهم مراحل تأسيس الدولة (الصليحية الإسماعيلية) في اليمن ، فبعد أن تمكن علي الصليحي من القضاء على أغلب الزعامات في معظم اليمن بالأسر أو بالقتل وغيره وعلى رأسهم نجاح ، كتب إلى الامام المستنصر سنة 453هـ / 1061م يخبره بنجاح إظهار الدعوة ويستأذنه في إعلان قيام الدولة في اليمن وكعادته أرسل مع الرسل هدايا جلية منها سبعون سيفاً قوائمها من عقيق فلما وصلت إلى المستنصر استجاب لطلبة فعقد له بولاية اليمن ومنحه الألقاب والرايات⁽¹³¹⁾ وبذلك كسب علي الصليحي الصفة الشرعية بإقامة دولته، بعد أن كسب الصفة الشرعية بتولي رئاسة الدعوة الإسماعيلية الفاطمية وإظهارها.

وفي الوقت الذي أكمل فيه علي الصليحي السيطرة على أغلب مناطق اليمن وأزاح سلطان الزعامات القبلية عنها ، اتجه للاستيلاء على تهامة سنة 454هـ / 1062م من مولى نجاح واسمه كهلان ، الذي تولاهما بعد موت نجاح سنة 452 هـ (1060م) والذي مكث في حكمها سنتين نيابة عن أولاد نجاح الذين كانوا لم يبلغوا بعد سن تولي السلطة، فاستولى عليها علي الصليحي ، وبذلك يكون قد تمكن من السيطرة على تهامة ، وهي من آخر المناطق اليمنية التي سيطر عليها⁽¹³³⁾ .

(131) الجندي : السلوك ، ج-1، ص 486 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 57 ، باخرمة: ثغر عدن، ص:193، الكبيسي : اللطائف ، ص: 33 ، حسن ابراهيم: تاريخ الدولة الفاطمية، ص:240، النهضة المصرية، القاهرة، ط 5، 1993م، الحريري : معالم ، ص: 36 .

(133) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 192 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 106 ، تذكر أكثر المصادر أن سيطرة علي الصليحي على تهامة كان سنة 455 هـ ولكن المرجح أنه سيطر عليها سنة 454هـ لأن هذه المصادر نفسها تذكر أن كهلان تولى تهامة لمدة سنتين بعد موت نجاح سنة 452 هـ .

كذلك استأذن علي الصليحي المستنصر الفاطمي للذهاب إلى مكة لإخضاع أمرائها وإعادتهم إلى سلطان الخليفة الفاطمي لأن شريف مكة محمد بن جعفر بن أبي هاشم كان متقلباً في موالاته بين الخلافة الفاطمية والخلافة العباسية ويرجع ذلك إلى أن مكة كانت بحاجة إلى المعونة المالية . فالخلافة التي تمنحهم الأموال يعلنون الطاعة لها، لذلك كان محمد بن جعفر بن أبي هاشم موالياً للمستنصر الفاطمي ، ثم تحول إلى موالاته الخلافة العباسية فخطب للخليفة القائم العباسي ، فلما وصل علي الصليحي إلى مكة في حج سنة 454 هـ / 1062م أزاح الأشراف عن السلطة ⁽¹³⁴⁾ وقام بكسوة الكعبة بثياب بيضاء (الديباج الأبيض) كما رد الحلبي إلى الكعبة التي أخذها بنو الطيب عندما سيطروا عليها بعد موت شكر الحسيني ⁽¹³⁵⁾ . وذلك بعد أن سيطر عليها الصليحي ، وعامل الأشراف بالحسنى حتى بذلوا له الطاعة ثم طلب منهم أن يختاروا والياً عليها . فأعاد الوالي السابق محمد بن جعفر بن أبي هاشم إلى حكم مكة ، لأنه بذل الولاء والطاعة للخليفة المستنصر ، فمنحه الصليحي الأموال والسلاح ⁽¹³⁶⁾ بذلك يكون علي الصليحي أهم أعوان الخلافة الفاطمية في الجزيرة العربية .

وبعد أن سيطر علي الصليحي على أغلب مناطق اليمن اتجه إلى الاستيلاء على منطقة (صعدة) التي كانت خارجة عن نفوذه بوجود أولاد الناصر فيها فاستولى عليها بعد التخلص من حاكمها، وهي آخر منطقة في اليمن يسيطر عليها علي الصليحي ، وبها أكمل

(134) الهمداني : الصليحيون ، ص: 88 - 93 ، عصام الدين : اليمن في ظل الاسلام ، ص: 152 - 153 .
تورد أغلب المصادر أن علياً الصليحي حج سنة 455 هـ بينما يذكر ادريس أن حجه كان سنة 454 هـ ويرجح الهمداني هذا الرأي لوجود سجلين يحكيان عن حج علي الصليحي أحدهما مسجل رقم (7) كتب في شهر ربيع الآخر سنة 455 هـ بعد عودة علي الصليحي من مكة والآخر سجل رقم (4) رد للخطابين الذين بعث بهما علي الصليحي بعد عودته من مكة صدر الأول بصنعاء وأرخ في شهر شعبان سنة 455 هـ وصدر الثاني بالهجر وأرخ في شهر شوال من نفس السنة ، الصليحيون ، ص: 90 ، وكما يدروا أن علياً الصليحي حج سنة 454 هـ لاحصاء الأشراف كما حج سنة 455 هـ للتأكد من استمرار ولائهم .

(135) بالمحرمة : ثغر عدن ، ص: 193 ، الهمداني : الصليحيون ، ص: 91 .

(136) الهمداني : الصليحيون - ص: 92 ، عصام الدين : اليمن في ظل الاسلام ، ص: 152 - 153 .

سيطرته على جميع اليمن ، يشير إلى ذلك النص التالي (ولم تمض سنة 455 هـ إلا وقد ملك من مكة إلى حضرموت سهلاً وجبلاً فامتنت عليه صعدة بعض التمتع بأولاد الناصر ، ثم أنه لما قتل القائم فيها ، ملكها)⁽¹³⁷⁾ وكما يظهر أن هذه السيطرة كانت فيما بين سنة 454 هـ / 1062م وسنة 455 هـ / 1063م.

بذلك يكون علي الصليحي قد وحد اليمن تحت سلطانه ، وهذا التوحيد لم يتمكن من تحقيقه الكثير من زعماء اليمن ممن حكموها قبل علي الصليحي . وذلك لأن حُكم اليمن كان موزعاً بين قبائلها المتعددة ، عبر عن ذلك العرشي بقوله : (ولم يقع لأحد فيمن ملك اليمن ما وقع لعلي بن محمد الصليحي ، فإنه استولى على اليمن سهله وجبله وشماله وجنوبه وغربه وشرقه في المدة اليسيرة وقهر ملوكه)⁽¹³⁸⁾ كما عبر عنه عمارة بقوله : (وذلك أمر لم يعهد مثله في جاهلية ولا إسلام)⁽¹³⁹⁾ .

لقد أكمل علي الصليحي في سنة 455 هـ / 1063م تأسيس دولته التي شملت اليمن كلها ، فاستقر في صنعاء وجعلها عاصمة لدولته ، فبنى فيها الدور والقصور ، وسكن بها وقومه ومن أخذهم معه من أسرى من حكام اليمن الذين أزال ملكهم ، ويبدو أن اتخاذ علي الصليحي صنعاء مقراً لحكمه يرجع إلى أن صنعاء كانت منطقة تنافس بين القوى اليمنية المتعددة الطامحة في السلطة ، من همدان وحيمر وخولان والتي تتمركز حول صنعاء ، لذلك اتخذها علي الصليحي مقراً له لمنع هذه القبائل من إعادة السيطرة على صنعاء وتكوين دويلات لها ، لأن السيطرة على صنعاء من أي قبيلة مجاورة لها يجعلها تطمح في التوسع نحو

(137) ابن الديبع : قرة العيون ، ص: 246 - 247 ، انظر الجندي : السلوك ، ج2 / 486 - 487 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 58 ، يذكر أحمد شرف الدين أن علياً الصليحي قبل القائم بصعدة نائباً له بها إذ يقول : (إلا مدينة صعدة فقد تمتع أولاد الناصر بعض التمتع ثم أنه قبل القائم فيهم كنائب على صعدة) اليمن عبر التاريخ ، ص: 199 .

(138) حسين بن أحمد العرشي : بلوغ المرام في شرح مسك الختام فيمن تولى ملك اليمن من ملك وإمام، ص: 26 ، مصر ، 39م ، عصام الدين : اليمن في ظل الاسلام ، ص: 154 .

(139) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 119 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 57 ، عصام الدين : اليمن =

المناطق الأخرى ، مما يشكل خطورة على أغلب المناطق ، بالإضافة إلى مسببات أخرى مثل اعتدال جوها وتوسطها اليمن وغيرها ، ورغم نجاح علي الصليحي بهذه الفكرة في حياته إلا أنها لم تكن عاصمة موافقه للدعوة الإسماعيلية بعد موته ، وذلك لأن قبائل صنعاء والقبائل التي حولها كانوا لا يؤمنون بالفكر الإسماعيلي كما كانوا في صراع دائم حول السيطرة على صنعاء ، ولذلك انتقلت عاصمتهم بعد موت علي الصليحي من صنعاء إلى ذي جيلة .

ولعل أهم الأسباب التي أدت إلى نجاح علي الصليحي في تكوين دولته على جميع القوى اليمنية وتوحيد اليمن تحت سلطته يرجع إلى عدة مسببات منها الآتي :-

1 - شخصية علي الصليحي :

تميز علي الصليحي بصفات تؤهله تولي السلطة السياسية إذ يوصف بصفات حسنة مثل : الذكاء والتواضع والشجاعة والشهامة وغيرها ، كما اتصف بالأعمال الطيبة مثل العفو والتسامح وغيرهما ومن تلك الصفات التي اتصف بها علي الصليحي قولهم عنه : (وكان علي بن محمد الصليحي من أعيان اليمن وساداتها وأذكى الملوك ودهاتهم وكان شاعراً فصيحاً بليغاً ⁽¹⁴⁰⁾ كما وصفوه بقولهم (وكان علي الصليحي حازماً عازماً جواداً شجاعاً ممدحاً ، وكان متواضعاً لا يمر بقوم إلا أشار إليهم بالسلام فطنوا ما يخبر بشيء إلا ويصح فصيحاً بليغاً شاعراً ⁽¹⁴¹⁾ بالإضافة إلى ذلك قولهم عنه : (وكان الصليحي شهماً شجاعاً مقداماً ⁽¹⁴²⁾ وهذه الصفات الحسنة هي التي جعلته يحقق الكثير من الانتصارات ويحقق توحيد اليمن .

2 - حسن معاملته للقوى اليمنية :

كذلك ترجع انتصارات علي الصليحي إلى أسلوبه في التعامل مع القوى اليمنية

= في ظل الاسلام ، ص: 154 .

(140) الجندي : السلوك ، ص: 487 ، الحزرجي : المسجد ، ص: 58 ، ابن الديبع : قرعة العيون ، ص: 251 ،

الفصل الزيد ، ص: 56 .

(141) باعزيمة . ثغر عدن ، ص: 195 .

(142) الحمادي : كشف أسرار الباطنية ، ص: 81

المختلفة ، ومن ذلك أن ابا النور جهور صمم على مقاومة علي الصليحي عندما بدأ يتوسع في السيطرة على حصن حضور ویناع ، فاعتصم أبو النور جهور بحصن لهاب بحراز ، وقام بأسر جماعة من أنصار الصليحي منهم القاضي ملك بن مالك الحمادي ، ولكنه فك أسره عندما لقي محاصرة شديدة من جيش الصليحي كما حاول جهور الاستعانة بنجاح حاكم تهامة ، وتوسع في الاستيلاء على (حصن زبار) بحراز من أنصار الصليحي ، إلا أنه لم يتمكن من المحافظة على ما تحت يديه من حصون بسبب عدم حصوله على مساعدة من نجاح وعدم قدرته على مقاومة علي الصليحي ، فاضطر إلى تسليم نفسه لعلي الصليحي فعفي عنه وأطلق سراحه ⁽¹⁴³⁾ . كما كان لا يحقد على أحد من أعدائه ومحاربيه ، بل يحترمهم ويقدرهم ومن ذلك أنه عندما تحارب مع الشريف الفاضل وحاصره في الهاربة ، اتجه إليه الشريف الفاضل للتفاهم معه حول تسليم نفسه ، فلما قرب من علي الصليحي (نهض لاستقباله ماشياً وأكرمه وعظمه) ⁽¹⁴⁴⁾ ثم عفي عنه .

كذلك عامل الأشراف الزيدية الذين أشهروا سيوفهم ضده ، معاملة طيبة ، من ذلك معاملته مع جعفر بن القاسم العياني وأبنائه ، عبد الله ومحمد ، الذين قادوا حملات متتالية ضده مع جمع كبير من قبائل اليمن الأعلى ، وعندما تمكن علي الصليحي من الانتصار عليهم أخذهم أسرى معه إلى صنعاء فآكرمهم بها دون عقابهم بشيء ، بل عفي عنهم جميعاً وأطلق سراحهم كما سبق ذكره ⁽¹⁴⁵⁾ .

وأيضاً تعامل مع حكام اليمن الذين أزال سلطانهم بمعاملة تختلف عن المعاملات السابقة ، إذ أنه أخذهم معه إلى صنعاء كرهائن لديه واسكنهم معه وكان يأخذهم معه حيثما اتجه ، وذلك خوفاً منهم ومن قبائلهم أن يثوروا عليه ⁽¹⁴⁶⁾ .

(143) الهمداني : الصليحيون ، ص: 79 - 80 .

(144) المطاع : تاريخ اليمن الاسلامي ، ص: 236 .

(145) الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ق: 6 ، المطاع : تاريخ اليمن الاسلامي ، ص: 230 ، 237 .

(146) الجندي : السلوك ، 487/2 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 58 ، ابن الديبع : قرة العيون ، ص: 252 ،

الفضل المزيد ، ص: 56 .

كما أنه كان يتعامل مع من لم يحاربه من سكان اليمن ويدخل في طاعته بالإستعانة بهم وإبقائهم في سلطانهم نواباً له ، فذلك ما فعله مع بني معين في عدن حينما أبقاهم على حكمهم. وذلك ليتحاشى دخوله في الحرب مع جميع قوى اليمن من ناحية ، ومن ناحية أخرى لكي يطمئن قوى اليمن إليه كي تسلم له بالطاعة حفاظاً على سلطانهم دون محاربته ⁽¹⁴⁷⁾.

وكذلك لم يتعصب لمذهبه الإسماعيلي فقد عامل أهل المذاهب الأخرى بالتسامح الديني فترك لهم حريتهم المذهبية في ممارسة شعائرهم الدينية وفقاً لمذاهبهم ، من ذلك ما أمر به واليه علي زيد أسعد بن شهاب حين بعثه إليها أن يحسن السيرة مع أهلها ففعل أسعد ما أمره به علي الصليحي (فسمح لأهل السنة في إظهار مذهبهم ⁽¹⁴⁸⁾) كما عامل ابن نجاح ومواليه الذين أُطلق عليهم الحبشة وهم من يتهم بالدولة - أي موظفي الدولة - بالصفح والإحسان حتى زرع محبته في قلوب الناس ⁽¹⁴⁹⁾.

واستخدم أيضاً علي الصليحي أسلوب المكاتب مع رؤساء القبائل اليمنية بالإنضمام إليه وعدم الدخول معه في حرب أو عدم مناصرة أعدائه ومحاربيه ، وكان يستميلهم إليه بمنحهم الأموال أو السلطة على مناطقهم ، من ذلك ما فعله مع رؤساء قبائل اليمن الأعلى حينما أراد الشريف الفاضل السيطرة على صنعاء أثناء ما كان علي الصليحي في زيد فقد كاتب رؤساء تلك القبائل ومنحهم الأموال وبالفعل تمكن من إفسادهم عن مناصرة الشريف الفاضل فافترق أصحابه عنه ولم يتمكن من السيطرة على صنعاء فدخلها علي الصليحي دون قتال سنة 447 هـ / 1055م ودون وجود الشريف الفاضل بها ⁽¹⁵⁰⁾.

وكذلك ترجع إنتصار علي الصليحي إلى اتجاؤه إلى تكوين دولته على أساس مذهبي وهو المذهب الإسماعيلي الذي اعتقد به واعتقدت به انصاره الإسماعيلية والذين اتجهوا إليه

(147) الخزرجي : المسجد ، ص 83 ، ابن الديبع : قرة العيون ، ص: 304 .

(148) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 121 ، ابن الديبع : الفضل المزيدي ، ص: 57 ، عند عمارة بدلاً من اظهار مذهبهم كلمة اظهار اديانهم .

(149) الخزرجي : المسجد ، ص: 58 ، ابن الديبع : قرة العيون ، ص: 248 .

(150) أحمد الربيعي : سيرة ذي الشرفين - ق: 13 .

من أنحاء اليمن لمناصرتة بالمال والسلاح والأفراد ، فقدموا إليه أموالاً جلييلة ، وقاتلوا معه ، منهم قبائل يام وجنب وجشم وسنحان المسمون بالحجازين وغيرهم من قبائل اليمن من همدان وحير ومذحج⁽¹⁵¹⁾ ، أما القبائل الأخرى رغم اعتقادها بمذاهب أكثر إنتشاراً من مذهب علي الصليحي لم يحاولوا تكوين دولتهم على أساس مذهبي لأنهم كانوا في صراع قبلي مستمر حول السلطة ، وهذا ما جعل علي الصليحي يحقق النصر عليهم .

3 - وضع اليمن القبلي :

يعتبر وضع اليمن القبلي أحد الأسباب الهامة في مساعدة علي الصليحي في تكوين دولته، إذ أن السلطة في اليمن كان يحكمها الإلتواء القبلي ، وهو الذي شكل الوضع السياسي لليمن إبان تلك الفترة وما بعدها ، فقد ظهر هذا العامل القبلي في الساحة السياسية لتاريخ اليمن الإسلامي منذ بداية القرن الثاني الهجري ، عندما سمح المأمون بإقامة دولة مستقلة في اليمن بإسم بني زياد في تهامة وعندما سمح لبعض قبائل اليمن بحكم صنعاء نيابة عن العباسيين بإسم بني شهاب ، ثم تطور هذا العامل القبلي إلى أن صار صراعاً محتدماً بين جميع القبائل اليمنية وهو ما يتمثل بالصراع حول السلطة ، وخاصة عندما عجزت الخلافة العباسية عن المحافظة على سلطانها في اليمن ، وأوضح دليل على ذلك ما أورده المصادر بقولها : (وقامت الفتنة على صنعاء بين همدان وخولان وحير والأبناء وبني شهاب ، في كل شهر لها أمير وعليها رئيس وفي أكثر أوقاتها تخلو من السلطنة ، والغالب عليها آل الضحاك إلى سنة أربعمائة)⁽¹⁵²⁾ .

4 - طبيعة اليمن الجبلية :

كما ترجع انتصارات علي الصليحي إلى استفادته من طبيعة اليمن الجبلية التي تميزت بكثرة جبالها . فاستعان لذلك بخبرته الشخصية وخبرة انصاره الذين قدموا من أنحاء اليمن .

(151) ابن عبد المجيد : بهجة الزمن ، ص: 75 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 57 ، الواسعي : تاريخ اليمن ، ص: 172 .

(152) ابن عبد المجيد : بهجة الزمن ، ص: 64 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 50 ، ابن الديبع : قرة العيون ، ص: 231 ، يحيى بن الحسين : غاية الأمان ، ص: 234 - 235 .

بمعرفة مسالك ودروب جبال اليمن وسهولها ، وقد استخدم لذلك أسلوباً عسكرياً يتناسب مع تلك المناطق الجبلية ويتمثل هذا الأسلوب في عدة طرق أحدها : تحصين المناطق الجبلية العالية والتحصن بها لحماية نفسه من هجمات القبائل المتألبة عليه ، وقد قام بتحصين الكثير من حصون المناطق اليمنية بالإضافة إلى مركزه الرئيسي حصن مسار. وثانيها: الهجوم المفاجئ على القوات المخاربة له ، وذلك عندما تتقدم إليه تلك القوى لخاربه وتحاول استخدام أسلوب المحاصرة ضده لم يتح لها الفرصة لذلك. حيث أنه يقوم بالأسراع على شن الهجوم المباغت عليها من أماكن لا تتوقعها بحيث يضمن لنفسه النصر ، بالرغم من قلة أعداد جنده وكثرة أعداد الجيش المخارب له ، وذلك ما حدث في معركته مع الشاوري ومعركة صوف . وثالثها: استخدامه أسلوب المحاصرة لقوات أعدائه وتشديده الحصار عليهم حتى يستسلموا له ، ومن ذلك محاصرته لمن تحصن بالهراة لمدة سبعين يوماً ومحاصرته لبني الكرندي في السوا لمدة تسعة أشهر ، حتى استسلموا له وقادهم أسرى لديه⁽¹⁵³⁾. وقد تمكن بهذه الأساليب من أن يسيطر على اليمن (سهله ووعره وبره وبحره)⁽¹⁵⁴⁾ . تلك هي أهم الأسباب التي ساعدت الصليحي في تكوين دولته .

أسلوب الصليحي في حماية تكوين دولته :

ومن أساليب علي الصليحي في التعامل مع القوى اليمنية بهدف حماية تكوين دولته الجديدة عملية أخذ الرهائن . فقد استمر علي الصليحي فترة طويلة يقاتل القبائل اليمنية مقاتلة شديدة من أجل تكوين دولته، حتى تمكن من الانتصار عليهم وإقامتها(وكان من هؤلاء من ظفر به أقبح الظفر ومنهم من سلم له على تقية)⁽¹⁵⁵⁾ كما سبق توضيحه. واستخدم علي الصليحي أسلوباً قليلاً في التعامل مع هذه القبائل وهو نظام الرهائن ، فقد أخذ زعماء قبائل اليمن الحاكمة آنذاك الذين أزال سلطانهم كرهائن عنده ، وأسكنهم

(153) أحمد المطاع : تاريخ اليمن الاسلامي ، ص: 235 ، 237 .

(154) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 119 .

(155) مسلم اللحجي : تاريخ مسلم اللحجي ، ص: 178 ، مخطوط مصور ، صور لدى الباحث .

معه في مقر حكمه وعاصمته صنعاء ، وذلك خوفاً من خروج هذه القبائل عن طاعته ، لأن القبائل اليمنية كانت دائمة الخروج والثورات والحروب ، فكان نظام الرهائن ضماناً لاستقرار سلطان علي الصليحي وعدم خروج القبائل عليه ،⁽¹⁵⁶⁾ يشير إلى ذلك مسلم اللحجي بقوله : (كان الصليحي قد أسر ملوك اليمن فكانوا حوله وكأنهم لا يفارقونه خوفاً على الخلاف عليه)⁽¹⁵⁷⁾ كما أشار إلى ذلك النص التالي: (لما قهر ملوك اليمن ألزمهم ألا يفارقوا ركابه حيث كان ، بعد أن توثق منهم بالرهائن والايامن)⁽¹⁵⁸⁾ وكان هذا الأسر ناتجاً عن حروب طويلة لعلي الصليحي مع القبائل اليمنية المتعددة وحول هذا الأسر إلى رهائن كي لا يترك هذه القبائل فرصة العودة إلى حربه مرة أخرى بعد حروبه الكثيرة معهم ، وغالباً ما كان هؤلاء الرهائن من القبائل التي قاومتها والتي حاربهم حتى أزاح سلطانهم ومن لا يثق بهم من القبائل . وحتى القبائل التي أعلنت الطاعة والاستسلام له ولم تحاربه والتي ترك لها السلطة في مناطقها فقد أخذ منها الرهائن .

أسلوب الصليحي في التولية :

أما عملية التولية فقد قام علي الصليحي بتولية المناطق (وأعمال الحصون والجبال لقوم يثق بهم)⁽¹⁵⁹⁾ وغالباً ما كان هؤلاء من أصحاب مذهبه الإسماعيلي وأقاربه الذين وقفوا معه في حروبه المتعددة مثل بني الصليحي ، وبني شهاب ، وبني الزواحي وغيرهم من حمير ، وهمدان ، ومذحج . ومن ضمن حركة التولية التي قام بها علي الصليحي في اليمن ، ولّي الحسين بن مهلهل الحميري حصن الأخروج بحراز ، ولّي قريبه عبد الله بن علي الصليحي حصن خدد ببلاد حبيش ، ولّي أخاه السلطان عبد الله بن محمد الصليحي حصن التعكر بذي جبلة كما ولّي ابنه أحمد المكرم علي الجعد وما حولها⁽¹⁶⁰⁾ ، وكذا ولّي عبد الله بن موسى بن عيسى بن

(156) الجندي : السلوك ، 487/2 ، ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 76 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 58 .

(157) تاريخ مسلم اللحجي ، ص: 177 .

(158) الجندي : السلوك ، 487/2 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 58 .

(159) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 126 .

(160) الهمداني : الصليحيون ، ص: 107 ، عصام الدين . اليمن في ظل الاسلام ، ص: 155 ، الحداد : تاريخ

اليمن العام ، 227/2 - 228 .

هارون بخلاف البياض بحجة⁽¹⁶¹⁾ ، وولّى صعدة أحمد ابن المظفر الصليحي وولى حصن مسار على بن مالك بن شهاب وولّى يحصب ورعين وعنس إسماعيل بن أبي يعفر الصليحي⁽¹⁶²⁾ . كذلك ولّى زبيد وأعمالها التهامية صهره أسعد بن شهاب الذي إتجه إليها ودخلها سنة 456 هـ / 1063م وقد أتصف أسعد بحسن السيرة مع الرعية فترك لأهل السنة حرية إظهار مذاهبهم دون التعرض لهم ، كما ولّى علي الصليحي إلى جانبه في تلك الأعمال ثلاثة رجال أعواناً له الأول: أحمد بن سالم الذي كان إليه أمر العمال من وادي حررض إلى قرب عدن ، وكانت مهمته الاتصال بالعمال واستخراج الأموال منهم، ووضع حسابات لهذه الأموال وتقديمها إلى أسعد بن شهاب ، والثاني: القاضي أبو محمد ابن أبي عقامة وكانت مهمته القيام بالأمر الشرعية ، والثالث: أبو الحسين علي بن محمد القم وكانت مهمته كتابة الإنشاء ، ومن المرجح أن أسعد بن شهاب قد تولى زبيد وأعمالها ولاية ضمان يدفع خلاله ألف ألف دينار سنوياً⁽¹⁶³⁾ .

وعن كيفية تولى أسعد بن شهاب لزبيد وأعمالها التهامية هناك قصة يوردها عمارة وهي: أن علياً الصليحي كان قد حلف أن لا يوليها إلا لمن يدفع له مائة ألف دينار فحاولت زوجته أسماء أخت أسعد أن تأخذ هذا المبلغ من خزانة زوجها، فأخذته وأعطته زوجها كي يولي آخاها أسعد تلك الأعمال ، فعمل برأيها وولاه⁽¹⁶⁴⁾ . ويبدو من خلال هذه القصة أن علياً الصليحي كان يريد أن يولي الأعمال التهامية لرجل موثوق به ، ولاية ضمان يدفع له فيها مبلغ محدد من المال وهو مبلغ مائة ألف دينار سنوياً ، وعليه مؤنة الجيش وعماله وموظفيه ، وحلف لذلك فارادت زوجته أسماء كي يولي آخاها أخذ هذا المبلغ من خزانة زوجها، فأخذته وأعطته إياه كثرثة ليمينه .

(161) مسلم اللحجي: تاريخ مسلم اللحجي ، ص: 195 .

(162) مجهول: سيرة السلطان المعظم الأمير الأجل المكرم، ص: 44 ، 50 ، 75 / مخطوط مصور لدى الباحث .

(163) عمارة: تاريخ اليمن ، ص: 121 - 123 .

(164) عمارة: تاريخ اليمن ، ص: 120 ، الخزرجي: المسجد ، ص: 58 ، ابن الديبع: قرية العيون

ص: 7 - 248 ، الفضل المزيد ، ص: 56 ، با محرمة: ثغر عدن ، ص: 193 .

ألقاب علي الصليحي :

وللتعبير عن العلاقة الطيبة بين الخلافة الفاطمية بمصر والدولة الصليحية باليمن، فقد منح الخليفة المستنصر الفاطمي علياً الصليحي ألقاباً فخمة تدرّج في منحها له ، بحسب المارك التي انتصر فيها علي الصليحي ، فبعد انتصاره سنة 444 هـ . لقب (بالمظفر في الدين . نظام المؤمنين) . ومنذ عام 445 هـ حتى عام 448 هـ منحت له الألقاب التالية: (سيف الإمام المظفر في الدين نظام المؤمنين علي بن محمد الصليحي) وبعد ذلك أضيف إليه لقب «تاج الدولة» . وما بعد سنة 455 هـ وهي السنة التي أكمل سيطرته على اليمن كلها لقب بعدة ألقاب، فظهر لقبه سنة 457 هـ / كالآتي :

« الأمير ، الأجل ، الأوحّد ، أمير الأمراء ، عمدة الخلافة ، شرف المعالي ، تاج الدولة ، سيف الإمام ، المظفر في الدين ، نظام المؤمنين ، علي بن محمد الصليحي » (165) . ومن الملاحظ في هذه الألقاب أنها عبارة عن مدح وإطراء وتبجيل لعلي الصليحي إعتادت الخلافة الفاطمية منحها لكبار رجال دولتها .

نهاية علي الصليحي :

وردت ثلاث روايات حول قتل علي الصليحي وكل رواية تختلف عن الأخرى على النحو التالي:

1 - الرواية الأولى :

أوردها (عمارة) وفحواها هي أن سعيداً الأحول خرج من (دهلك) مغاضباً لأخيه جيش حين نهاه عدم الغدر بصاحب (دهلك)، فاتجه نحو زبيد واستقر عند أحد السوق كان محباً لآل نجاح واسمه الرئيس ملاعب الخولاني، ثم كتب إلى أخيه جيش يطلب قدومه من دهلك إلى زبيد لاستعادة ملكهم وقتال علي الصليحي، فقدم جيش إلى أخيه، ثم ظهر سعيد الأحول في زبيد في سبعين رجلاً لا فرس لواحد منهم ولا سلاح، إلا مسامير من الحديد مركبة في جريد النخل ، لذلك قام سعيد الأحول بقتل جندياً وأخذ فرسه (166) .

(165) عن ألقاب علي الصليحي. انظر السجلات المستنصرية.

(166) عمارة: تاريخ اليمن ، ص: 192 - 193 .

وفي التاسع من ذي العقدة ، اتجهوا لقتال علي الصليحي عن طريق الساحل متحاشين الطريق السلطانية ، وهي الطريق الرسمي للحج والتي سلكها علي الصليحي ، وذلك خوفاً من ملاقاته العساكر واكتشاف أمرهم ، وقد ساروا في هذا الطريق لمدة ثلاثة أيام حتى وصلوا المهجم ، ولما سمع حاكم زبيد بخروج سعيد الأحوال كتب إلى علي الصليحي يخبره بذلك ، وبعث بعدهم خمسة آلاف من رماة الخراب من الأحباش الذين كانوا من موالى بني نجاح وعبيدهم وأولاد عمومته وذلك للقضاء على سعيد الأحوال وأخيه ومن معهما . وأدرك ذلك سعيد الأحوال ، فاتجه طريقاً مخالفاً لهذا الجيش ، فساروا حتى وصلوا إلى المخيم الذي يقيم به علي الصليحي فدخلوه دون أن يعرفهم الناس إلا عبدالله الصليحي لاعتقادهم أنهم من جملة العساكر⁽¹⁶⁷⁾ .

أما عبدالله أخو علي الصليحي الذي عرفهم فقد ركب فرسه وقال لأخيه إركب (فهو والله الأحوال بن نجاح الذي جاءنا به رسالة أسعد من زبيد فقاتلهم حتى قتل) . وبالنسبة لعلي الصليحي لما أدرك بوجود سعيد الأحوال لحقه ياس من الحياة فلم يبرح مكانه حتى قتله سعيد الأحوال ولم يشعر الناس إلا بقتله . كما قتلوا الكثير من بني الصليحي . وأسروا أسماء بنت شهاب زوجة علي الصليحي ، وأدخلوها زبيد بعد ثلاثة أيام ثم أن سعيداً الأحوال أرسل رسله إلى الخمسة آلاف التي أرسلها أسعد الصليحي لقتاله ومن معه يقول لهم : (إن الصليحي قد قتل وأنا رجل منكم والعز عزكم فاطاعوه)⁽¹⁶⁸⁾ . والواقع أن رواية (عمارة) هذه غير معقولة بأن يخرج سبعون رجلاً بدون سلاح ويقتلون علي الصليحي ومن معه وهم ممن اتصفوا بالشجاعة والتمرس على القتال . كما أنه غير معقول أن يصل خيرهم إلى علي الصليحي دون أن يستعد لقتالهم ويحمي نفسه منهم .

2 - الرواية الثانية :

يوردها إدريس ملخصها أنه عندما تمكن علي الصليحي من قتل نجاح والسيطرة على تهامة هرب أبناؤه إلى أرض الحبشة (دهلك) . وقد حاول سعيد الأحوال الانتقام لأبيه

(167) عمارة: تاريخ اليمن ، ص: 193 - 195 .

(168) ، عمارة: تاريخ اليمن ، ص: 195 - 197 .

واستعادة ملكه على تهامة ، فبعث الجواسيس ، وكانت أخبار علي الصليحي تأتية في كل وقت، ولما عزم الصليحي على الحج سنة 459هـ/ (1066م) وصلت إليه أخباره (فخرج من البحر معارضاً له في خمسة آلاف حربة من الحيشة قد انتقامهم) فخرجوا بساحل المهجم وساروا منه حتى وصلوا مخيم علي الصليحي في المهجم منتصف النهار (والناس مفترقون في خيامهم غير مستعدين لحرب ولا خائفين منه) فهجم مع جماعته على مخيم علي الصليحي ، فادركوه عندما كان يحاول ركوب الخيل ، فقتلوه وقتلوا أخاه عبد الله بينما اتجهت بقية جيش الأحباش نحو مخيم من رافق علي الصليحي ، فقتلوا من قدروا عليه واستولوا على جميع خزائن علي الصليحي وأمواله (وكان قد اصطحب معه أموالاً جلييلة قيل كان يقصد بها مصر) ⁽¹⁶⁹⁾ .

هذه الرواية أكثر الروايات تصديقاً وأكثرها معقولة وتتناسب مع سير الأحداث ، وهي أن المؤامرة تمت بسرية من خارج اليمن ، فقدم الجيش الكثيف إليها عندما كان علي الصليحي يسير نحو الحج بأمان دون توقع أي هجوم عليه. فقتلوه في المهجم كما هو موضح.

3 - الرواية الثالثة :

هي رواية صاحب سيرة المكرم ومضمونها كالآتي :

كان علي الصليحي قد ولى حصن مسار رجلاً من عبيد نجاح واسمه فرج البيشي (كان يظهر من التودد والنصح وإظهار المنافع) ما حمل علي الصليحي من أن يقربه ويدنيه منه ويوليه حصن مسار ، فلما تولى فرج حصن مسار أبطن لعلي الصليحي الغدر ، فكان يخلو كثيراً بأصحابه العبيد دون بقية العرب ويحرضهم على الغدر بعلي الصليحي ، فحرض العبيد الموجودين بحراز وصنعاء، ولما لم يتمكن العبيد في صنعاء من تدبير مؤامرتهم وإظهار أمرهم لقلتهم وكثرة العرب بها، اتجه إلى عبيد زبيد يحرضهم على الغدر بعلي الصليحي، وقد لقي من الكثير منهم استجابة، منهم سعيد الأحول، ولذلك دعا فرج رماة الحراب وجعلهم بسعيد الأحول وقال لهم : (هذا ابن ملككم وأنتم إن قمتم معه فإنكم تنتصرون من العرب

(196) الخزرجي : العسجد ، ص: 59 ، نقلا عن ادريس .

وتأخذون بثأركم) (170).

استمر فرج البيشي يحرض رماة الحراب خفية في كل من مسار وصنعاء وزيد ، وقد تركزت دعوته على زيد أكثر من غيرها من المناطق لكثرة العبيد فيها وكان يقول لهم: (كم تملككم العرب وتستخدمون لها وتذلون وقد صرتم في جمع تمتنعون به وتعزون) (171).

لم تظل دعوة فرج البيشي لعبيد الحبشة مخفية ، فقد أكتشف أمره وألقي القبض عليه وأرسل إلى علي الصليحي بصنعاء . ونتيجة لاستخدام السرية في دعوته فقد حاول إنكار ما قام به وأبدى استعداده للقبض على بني نجاح ، فتركه علي الصليحي يتجه إلى زيد للقبض عليهم ، ولما وصل إلى زيد أخبر بني نجاح أن أمره قد إنكشف وأنهم يقومون بالدعوة بأنفسهم ، ولما لم يُلق القبض على بني نجاح كما قال لعلي الصليحي ، ومحاولة دعوة عبيد زيد لمناصرة بني نجاح ، ألقى القبض عليه واليها أبو السعود بن أسعد بن شهاب وكتفه ثم سلمه لعلي الصليحي عند مروره بتهامة للذهاب إلى الحج ، فساقه معه محبوسا إلى أن وصل إلى (العمدة) ضربت عنقه ، وذلك في يوم الخميس التاسع من ذي القعدة سنة 459هـ/ (1067م) . وبقتله إزدادت العبيد في النفور (172).

ومن ناحية سعيد الأحوال فإنه اتجه سرا لدعوة انصاره الحبشة في زيد لمقاومة الصليحيين ، ولما علم علي الصليحي بأخباره أرسل إليه العيون ليلقوا القبض عليه فاختفي وأكثر الحرص في الإستتار ، مرة كان يختفي عند فرج البيشي في مسار ومرة أخرى كان يختفي في زيد ينتقل من بيت إلى بيت (173).

وعندما ألقى القبض على فرج البيشي واتجه علي الصليحي نحو الحج منفرداً بقلّة من أصحابه دون اصطحاب جيش معه، أدرك سعيد الأحوال أنه لا بقاء له على الخفية والإستتار

(170) مجهول سيرة المكرم ، ص: 24 .

(171) مجهول . سيرة المكرم ، ص: 25 .

(172) مجهول : سيرة المكرم . ص: 27 - 28 ، أبو السعود بن أسعد بن شهاب بن جعفر الصليحي تولى أمر

زيد بعد أسعد بن شهاب .

(173) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 85 .

فدعا أصحابه ورماة الخراب بزبيد للقيام معه لاستعادة ملكه ، فحملوا سلاحهم وظهروا بزبيد يوم الأربعاء الثامن من ذي القعدة سنة 459 هـ / (1067م) فهاجموا على دار الوالي أبي السعود وأحمد بن أسعد بن شهاب الصليحي وأخذوا جميع ما كان معهما من الأموال والعدة والسلاح وغيره ، وقتلوا من لقوا بزبيد من أهل حراز ، فكانت السيطرة على زبيد وعلى ذلك فإن هذه الأموال والخيول والسلاح التي استولوا عليها كانت عوناً لهم على محاربة علي الصليحي.

بعد السيطرة على زبيد مباشرة قام الأحول بمراسلة أصحاب الحبشة في زبيد للاتجاه معه لقتال علي الصليحي كما خرج هو ومن معه من زبيد نحو المناطق الشامية أو الشمالية لإدراك علي الصليحي الذي خرج للحج عن طريق تهامة⁽¹⁷⁴⁾ ذلك ما كان من سعيد الأحول ونصيره فرج البيشي .

أما بالنسبة لعلي الصليحي فإنه لما أراد الحج في موسم سنة 459 هـ / (1067م) أمر السلاطين والأمراء والقادة ومن معه من الذين كانوا يريدون الحج معه أن يتقدموا قبله رويداً رويداً حتى لا يزدحموا في مناهل المياه ، فساروا بناءً على ذلك منذ خروجهم من صنعاء ، وبقي علي الصليحي في جماعة قليلة من جنده ممن يحملون الخراب وفي نفر من بني عمه⁽¹⁷⁵⁾ . فلما خرج علي الصليحي للحج رافق تلك القلة ، ولم يكن معه من قبائل اليمن المسمون بالحجازيين والذين هم أكثر اليمنيين إسماعيلية ونصره له ، ولا من حمير ولا من كبار رجاله وأهل النجدة والبأس أحد يسرون معه ، لأنهم تقدموا في الطريق عليه فمنهم من صار في المقدمة ، مثل القاضي عمران بن فضل اليامي ، والحسين بن عمرو السنحاني في جماعة من يام، وسنحان ، وآخرون ، ومنهم من صار بذهبان مثل عامر بن سليمان الزواحي ، ومدافع بن حسين الجنبي في جنب وحمير ويوسف بن زايد السنحاني وموسى بن حذيفة الجنبي ، أما أنقال علي الصليحي من الخيول والجمال والأموال فهي كانت ماثولة من المهجم

(174) المصدر نفسه ، ص: 28 .

(175) المصدر نفسه ، ص: 24 .

إلى الهجر ، تسير رويداً رويداً وهو يسير معها بالقليل من جنده العبيد رماة الحراب وبني عمه وأخواه إبراهيم وعبد الله وزوجته أسماء بنت شهاب ⁽¹⁷⁶⁾ .

ولما وصل علي الصليحي المهجم يوم الجمعة العاشر من ذي القعدة وصلته أخبار تفيد أن سعيداً الأحول وأنصاره من رماة الحراب ، قد نهبوا بيت الدولة في زيد وقاتلوا الحرازين الذين بها واتجهوا لقتاله فدعا عبيده رماة الحراب الذين معه وأعلمهم خبر العبيد وما فعلوه في زيد وأنهم قادمون إليه لحربه ، فانتدبوا أنفسهم للخروج للقائهم وأظهروا استعدادهم للإتجاه لقتالهم ، بينما كانوا يبتنون شيئاً آخر ، فلما سمح لهم علي الصليحي للإتجاه لحربهم ساروا في طريقهم نحو زيد ، ولما عرفوا أن سعيداً الأحول وجماعته قادمون إلى المهجم لقتال علي الصليحي عن طريق الجادة (عرجوا عن طريقهم لتلا يلقونهم ، وخافوا إن كانوا معهم ويختلطوا بهم فتكون الدائرة عليهم فيحيق بهم جميعاً المكر) لذلك أرسلوا من يتبع أخبارهم ، فلما تحقق لهم أن سعيداً الأحول وجماعته يريدون الإتجاه نحو علي الصليحي والبلاد الشامية ، راسلوهم وأخبروهم أنه لو حده وعليهم إدراكه سريعاً قبل أن يلحق بأصحابه فلا يستطيعون له ، فاسرعوا إليه فأدركوه خارج المهجم ضحى يوم السبت الحادي عشر من ذي القعدة من سنة 459 هـ / 1067م). فهاجموا عليهم وقاتلوهم قتالاً شديداً انتهى بانتصار الأحول وقتله لعلي الصليحي وأخويه إبراهيم وعبد الله والكثير من غيرهم من الصليحيين ⁽¹⁷⁷⁾ .

هذه الرواية قد تكون صحيحة من جانب واحد هو دور سعيد الأحول في زيد وأنصاره ، ومن جانب آخر فهي غير صحيحة. أن يصطحب علي الصليحي العبيد معه ، وأن

(176) المصدر نفسه ، ص: 28 - 29 .

(177) مجهول سيرة المكرم ، ص: 30، ممن قتل مع علي الصليحي وأخواه عمر بن حاشد بن جعفر الصليحي ومسلم بن كديس ابن عبد الله الصليحي ، وحاشد بن جعفر بن حاشد الصليحي، ومالك بن إبراهيم الصليحي ، وأحمد بن قاسم بن عبد الله ، ابن أحمد بن قاسم بن جعفر أخو القاضي أسعد عبد الله الصليحي ، ومحمد ابن يعلي بن المظفر الصليحي ، وعمر ابن موسى بن أبي حدية الجنبي ، وروح بن سليمان الياي ، وعلي بن زيد الياي وخيران بن ربيع الياي ، مجهول : سيرة المكرم ، ص: 31 .

يرسلهم لقتال أبناء عمومته عبيد زبيد، وأن يظل بدون حماية وخاصة بعد أن عرف أن سعيداً الأحول وأنصاره قادمون إليه .

والذي يظهر من خلال تلك الروايات أن علياً الصليحي لم يكن يعلم بمؤامرة سعيد الأحول وأنصاره ولا دعوتهم السرية في زبيد أو غيرها ، سواء عندما كان في صنعاء أو عندما كان في الطريق أثناء سيره إلى الحج ، ولم يصله خبرهم لأنه من غير المعقول أن تصل إليه أخبار سعيد الأحول عندما ظهر في زبيد وأنه متجه إليه لقتاله ويهمل هذا الخبر دون أن يحرص على نفسه، ولا اصطحب معه جنداً لحمايته من العبيد ، والرواية المقبولة بشكل أكثر هي أن جيشاً قدم بجيش كثيف من الحبشة دون أن يعرف به أحد . أما خروج سعيد الأحول بسبعين فرداً بغير سلاح فغير معقولة ، إلا إذا اعتبرنا أنه خرج من زبيد بذلك العدد عندما وصلت له أخبار مؤكدة تخبره أن جيشاً بجيشه منتظرون له بساحل المهجم . فاكثفي سعيد الأحول بأخذ الأفراد السبعين، وذلك لأنه عرف أن علياً الصليحي سار بقلعة من أهله ولم يصطحب جنداً معه .

ومن جهة تصورنا نجمل تلك الروايات يتضح لنا أن نهاية علي الصليحي كانت

كالآتي:

اتصف علي الصليحي بكثرة الذهاب إلى الحج وقد كان يحج سنوياً في بعض الفترات وخاصة قبل تكوين دولته ⁽¹⁷⁸⁾ وبعد تكوينها واستتباب الأمن والاستقرار فيها ، وكان من أهدافه في الحج هي تفقد طريق الحجيج للقيام بإصلاحها ⁽¹⁷⁹⁾، حيث بنى جزءاً منها يوضح ذلك ابن الجاور بقوله : (الجنازة هي ثلاث قباب مبنيات بالآجر المحكوك والجصي وبناء الأمير علي الصليحي وأراد أن يبني من زبيد إلى مكة في كل مرحلة من المراحل مسجداً ورباطاً يذكر به بعد موته ولا زال يبني إلى أن وصل المهجم) ⁽¹⁸⁰⁾ كذلك كان هدفه من الحج الالتقاء بأصحاب مذهبه الإسماعيلية في مكة لتعريفهم أخباره ومعرفة أخبارهم والتشاور معهم

(178) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 100 - 111 .

(179) الحمداني : الصليحيون ، ص: 101 - 102 .

(180) ابن الجاور : صفة بلاد اليمن ، ص: 75 .

في أمور المذهب وغيرها من الأهداف ، كما اتصف بالإستمرار بإرسال الهدايا للمستنصر الفاطمي رمزاً للولاء والطاعة له .

لذلك عندما قارب موسم حج سنة 459 هـ/1067م استخلف علي الصليحي ابنه المكرم في حكم اليمن ، واتجه نحو الحج ، واصطحب معه زوجته أسماء بنت شهاب وجماعة من قومه بني الصليحي يقدر عددهم بمائة وسبعين رجلاً⁽¹⁸¹⁾ ، بالإضافة إلى خمسين حاكماً من حكام اليمن الذين أزال حكمهم وأخذهم للإقامة معه في صنعاء كرهائن ، وأعداد قليلة أخرى. ساروا الجميع على شكل فرق متباعدة نسبياً لتجنب الإزدحام حول آبار المياه ، كذلك اصطحب معه في حجه هذا هدايا جلييلة لإرسالها للمستنصر الفاطمي وهي عبارة عن (خمسمائة فرس مجنوبة عليها مراكب الفضة وخمسمائة هجين عليها أكواب الفضة)⁽¹⁸²⁾ وخمسين دواة من ذهب وفضة وغير ذلك من الزينة التي لا تنحصر⁽¹⁸³⁾ .

وكان علي الصليحي قد وثق من استقرار حكمة علي اليمن منذ أن أكمل سيطرته عليها سنة 455 هـ/1063م، حيث لم تعد توجد قوة فيها تستطيع إزاحته منها فأمّن من ذلك ، ولما كان من عاداته الاستمرار إلى الحج لم يكن يتوقع هجوم أي قوى عليه ، فقد سار نحو مكة في تلك السنة 459 هـ/1067م بألفي فارس ساروا مفترقين عن بعضهم البعض وكان هدفهم الحج وليس غيره ، دون اصطحاب قوات كبيرة من قواته الكثيرة العدد⁽¹⁸⁴⁾ .

(181) الجندي : السلوك ، 487/2 ، اختلفت المصادر في ذكر عدد بني الصليحي الذين رافقوا علي الصليحي إلى الحج فعمارة وابن عبد المجيد وابن الديبع ، يذكرون أنهم كانوا مائة وستين رجلاً (تاريخ اليمن ص:126 ، بهجة الزمن ، ص: 76 ، الفضل المزيّد، ص: 57) بينما يذكر الجندي أنهم مائة وسبعون رجلاً السلوك 487/2 ، أما الخزرجي فهو يذكر الروايتين معاً ، بأن علياً سار في مائة وستين أو مائة وسبعين مسن آل الصليحي (المسجد ، ص: 58 ، وتضاف إلى تلك الروايات رواية أخرى أوردها ابن الديبع وباعزمة قولهما بأن علياً الصليحي سار إلى الحج (في مائة وخمسين أو سبعين من آل الصليحي) ، قرّة العيون ، ص: 350 ، ثغر عدن ، ص: 194 .

(182) ابن الديبع : قرّة العيون ، ص: 250 .

(183) باعزمة : ثغر عدن ، ص: 194 .

(184) الخزرجي : المسجد ، ص: 59 ، ابن الديبع : قرّة العيون ، ص: 252 ، الفضل المزيّد ، ص: 57 .

أما من ناحية أولاد نجاح فبعد أن سيطر علي الصليحي على تهامة هربوا منها إلى جزيرة دهلك الحبشية، وظلوا يترقبون الفرصة للعودة إليها ، ومن أجل ذلك خططوا لوضع كمين للتخلص من علي الصليحي ، وكان موسم الحج هو أنسب الوقت لذلك ، لمعرفة استمرار علي الصليحي السير إلى الحج دون اصطحاب قواته ، وذلك للعداوة التي كانت بينهما بسبب إنهاء علي الصليحي للدولة النجاشية بقتل نجاح وسيطرته على زبيد وأعمالها التهامة ، والتي أدت إلى زوال ملكهم وهروبهم خوفاً منه ⁽¹⁸⁵⁾ أو اختفاء بعضهم في زبيد هربوا من القضاء عليهم ⁽¹⁸⁶⁾ .

وقد ظل جيش في دهلك ، أما سعيد الأحول فقد عاد إلى زبيد على أثر خلاف حدث بينه وبين أخيه جيش حينما نهاه جيش بعدم الغدر بصاحب دهلك ⁽¹⁸⁷⁾ ، وقد ظل سعيد الأحول في زبيد مختفياً يتتبع أخبار علي الصليحي من خلال جواسيسه المنتشرة في زبيد وتهامة وغيرها ، حيث كانت أخباره تصله في كل وقت وكان يرسل أخاه جيشاً إلى دهلك ويخبره بأخبار علي الصليحي ، كما كان يعد لإعلان الثورة في زبيد ⁽¹⁸⁸⁾ . وعندما تحقق لسعيد الأحول عزم علي الصليحي على الحج سنة 459هـ/1067م . قام بتجهيز الكمين فكتب لأخيه جيش يخبره بذلك وطلب منه أن يقدم إليه مع أنصارهم وواعدتهم اللقاء في ساحل المهجم ، فجمع جيش حوله خمسة آلاف حربة يجيدون الرمي بالحرايب انتقامهم من أقوياء الناس وسار بهم عن طريق البحر حتى وصل ساحل المهجم ⁽¹⁸⁹⁾ .

فلما وصلت أخبار جيش إلى سعيد الأحول أنه وصل ساحل المهجم بجيشه بالإضافة إلى علمه بنزول علي الصليحي تهامة ، وسيره على طريق الجادة السلطانية نحو الحج ورفقته

(185) الخزرجي : المسجد ، ص: 59 ، ابن الديبع : الفضل المزيدي ، ص: 57 .

(186) يحيى ابن الحسين : غاية الأمانى ، 1 / 256 .

(187) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 192 .

(188) الخزرجي : المسجد ، ص: 106 ، ابن الديبع : قرة العيون ، ص: 253 ، الفضل المزيدي ، ص: 57 .

(189) الخزرجي : المسجد ، ص: 59 ، ابن الديبع : قرة العيون ، ص: 253 ، الفضل المزيدي ، ص: 57 ، ابن

عبد المجيد : بهجة الزمن ، ص: 77 .

القليل من الأفراد دعا أصحابه للتجمع إليه فلما تجمعوا إليه أعلن عن ثورته في زبيد، فاتجه نحو دار الإمارة واستولى على جميع الأموال التي كانت بحوزة واليها الأمير أبو السعود بن شهاب⁽¹⁹⁰⁾ ولم ينتظر إكمال السيطرة على زبيد ، بل ترك هذه المهمة لأنصاره الذين طلب منهم أن يكملوا جمع أنصارهم ويسيطروا على زبيد ويمدوه بخمسة آلاف رامي حراب يسرون بعده عن طريق الجادة السلطانية .

وبعد أن تمكن سعيد الأحول من إعلان الثورة في زبيد، اتجه مسرعاً بسبعين رجلاً من ثقافته للإنضمام إلى جيش أخيه جيش الكثير العدد والإتجاه للحاق بعلي الصليحي فصار طريق الساحل حتى وصل ساحل المهجم ، حيث التقى هناك بقوات أخيه ، ومنها ساروا جميعاً نحو مخيم علي الصليحي الذي وصل إليه وهو (ضيعة الدهيم وبئر أم معبد في مدينة المهجم) والذي مكث فيه للإستراحة من عناء السفر ولقضاء وقت القيلولة تجنباً من وهج الحر⁽¹⁹¹⁾ حيث كان من عادة المسافرين على تلك الطرقات تجنب السفر في منتصف النهار والإستراحة والسير في الأوقات الأخرى .

وعلى حين غفلة من علي الصليحي وجماعته أثناء استراحتهم في ذلك النهار وعدم استعدادهم للحرب هجم عليهم سعيد الأحول وجيش بقواتهما فجأة ، حيث لم يشعر بهم الناس إلا وقد قتل فيها علي الصليحي وأخوه عبد الله والكثير من قومهما في معركة غير متكافئة ، وذلك في 11 من شهر ذي القعدة سنة 459هـ سبتمبر /1067م وأسر الكثير من قوم علي الصليحي منهم زوجته أسماء التي أخذوها أسيرة معهم إلى زبيد كما غنموا كل الأموال التي اصطحبها علي الصليحي معه كهدايا للمستنصر الفاطمي وهي أموال جلييلة⁽¹⁹²⁾ كما سبق ذكرها وهكذا كانت نهاية علي الصليحي مؤسس الدولة الصليحية .

(190) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 28 .

(191) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 127 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 59 ، ابن الديبع : قرّة العيون ، ص:

253 ، الفضل المزيد ، ص: 57 .

(192) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 127 ، ابن عبد الميد : بهجة الزمن ، ص: 77 ، الخزرجي : المسجد ، ص:

59 ، ابن الديبع : قرّة العيون ، ص: 255 ، الفضل المزيد ، ص: 57 ، يحيى ابن الحسين : غاية =

يمثل قيام الدولة الصليحية نموذجاً رائعاً في توحيد اليمن في دولة واحدة ، ففي بداية القرن الخامس الهجري ، الحادي عشر الميلادي . ظهر علي بن محمد الصليحي متصفاً بالدكاء منذ طفولته ، فكان ذلك حافزاً لسليمان الزواحي أن يهتم بتدريسه الدين الاسلامي على المذهب الإسماعيلي ، فأدى ذلك بعلي الصليحي أن يصبح مذهب إسماعيليا ، على عكس أبيه الذي كان على مذهب أهل السنة.

ومنذ العقد الثالث للقرن الخامس الهجري شهدت اليمن تحولات مذهبية وسياسية كبيرة . فلما بلغ علي الصليحي مبلغ الرجال أسندت إليه رئاسة الدعوة الإسماعيلية ، فحول الدعوة الإسماعيلية في اليمن من دور الاستتار إلى دور الظهور وذلك في سنة 429 هـ / 1037م ، وبذلك أخذت الدعوة الإسماعيلية تنتشر سريعاً في أنحاء اليمن لدى أنصارهم الإسماعيلية . فأسهم ذلك في الانتقال بالدعوة إلى الدور السياسي .

وفي سنة 439 هـ - 1048م بدأ علي الصليحي يبذل ما بوسعه لتكوين دولة له في اليمن فقاد أتباعه الإسماعيلية بشجاعة نادرة . وصارع القوى المذهبية والسياسية المتعددة في اليمن

الأمانى، 257/1 ، بالنسبة لليوم الذي قتل فيه علي الصليحي يورد عمارة في تاريخه ، ص: 126 ، أنها كانت يوم السبت الحادي عشر من شهر ذي القعدة ، وبالنسبة للسنة التي قتل فيها علي الصليحي ، فلذكر كل من يحيى ابن الحسين في غاية الأمانى : 1/ 255 - 257 ، وأحمد شرف الدين في اليمن عبر التاريخ ، ص: 197 ، وعبد الله الثور في هذه اليمن ، ص: 280 أن قتل علي الصليحي كان سنة 458 هـ بينما يذكر كل من الجندي في السلوك ، 487/2 ، وابن الديبع في الفضل المزي ، ص: 57 ، أن قتله كان سنة 473 هـ وذلك تشيئاً مع إحدى روايتي عمارة التي أوردها ورجح أحدهما بقوله: (أن قتله كان في يوم السبت الثاني عشر من ذي القعدة سنة 473 هـ وقيل سنة 459 هـ ، وهي رواية صحيحة) تاريخ اليمن ، ص: 126 . أما زبارة في أئمة اليمن ، 1/ 94 ، فيقول : ولم تظل مدة علي بن محمد الصليحي بعد الأمير حمزة فقد قتل في تهامة في ذي القعدة من تلك السنة سنة تسع وخمسين وأربعمائة على أرجح الأقوال في ذلك) وتستخلص من ذلك كله أن الرواية الأكثر ترجيحاً هي رواية ابن عبد المجيد في بهجة الزمن ، ص: 76 ، الخزرجي في المسجد ، ص: 58 ، وابن الديبع في قرة العيون ، ص: 248 ، والتي تحكي أن قتل علي الصليحي كان في سنة 459 هـ .

مثل قوى المذهب الزيدي في شمال صنعاء والتي تركزت في صعدة وما حولها . وقوى النجاشيين ممثلي الخلافة العباسية والتي جعلت تهامة مركزاً رئيسياً لها . والقوى القبلية في كل من صنعاء وما حولها واليمن الأسفل في كل من مخلاف جعفر (أب) ومخلاف الجند (تعز) وعدن . ولم يأت عام 455 هـ / 1063م إلا وقد كون علي الصليحي دولة إسماعيلية شملت اليمن كله . وبذلك يعتبر علي الصليحي الشخصية الوحيدة آنذاك التي تمكنت من توحيد اليمن كله . وهذه أهم ميزة تميزت بها قيام الدولة الصليحية في اليمن . وذلك حدث لم يعهده اليمن في العصرين الجاهلي والاسلامي كما عبر عنه عمارة اليمنى وغيره من المؤرخين . لأن اليمن كان مقسماً إلى عدة دويلات مذهبية وسياسية وقبلية .

وعلى الرغم من ميل علي الصليحي إلى مذهب الإسماعيلية وحكم اليمن كلها بهذا المذهب . إلا أنه ترك لجميع أهل اليمن الحرية الدينية والمذهبية فيما يعتقدون من مذاهب . ولم يحاول إجبارهم على اعتناق مذهبه الإسماعيلي . كما اتصف بالتعامل الطيب مع جميع قوى اليمن .

ومن أهم النتائج التي حققها علي الصليحي بقيام دولته الصليحية باليمن هي أن الدولة الصليحية بمذهبها الإسماعيلي استمرت تحكم اليمن لما يقرب من قرن كامل مع الاستمرار في موالاتها للفاطميين بمصر . وأن الدويلات التي ظهرت في اليمن بعد الدولة الصليحية استمرت تحاول العمل على توحيد اليمن كله تحت سلطانها . وعلى ذلك كان قيام الدولة الصليحية في اليمن على يد الداعي علي الصليحي .

الفصل الثاني

المكرم أحمد بن علي الصليحي

المقدمة:

ورث المكرم أحمد بن علي الصليحي السلطة في اليمن بعد أبيه ، مستمراً في إعلان مولاته الاسمية للفاطمين ، وقد أدى دوراً بارزاً في إعادة توحيد اليمن تحت سلطانه ، بعد أن بدأت الزعامات القبلية اليمنية تخرج عن سلطان الصليحيين بعد قتل أبيه علي الصليحي سنة 459هـ / 1067م ، وفي هذه الصفحات القليلة سنتحدث عن سياسة المكرم في هذا التوحيد ، وتعامله مع القوى اليمنية منذ توليه السلطة وحتى نهاية حكمه .

ولاية العهد :

من الأمور الهامة للفاطمين والصليحيين آنذاك التأكد من انتقال السلطة إلى من يأتي بعدهم من الأفراد . وكان مألوفاً آنذاك أن يخلف الابن أباه في الحكم ، فجرياً على توريث السلطة لدى الخلفاء الفاطميين ، فقد عملوا على تشجيع ذلك في الدويلات التي تدين لهم بالطاعة المذهبية ، مثل الصليحيين في اليمن ، لذلك بادر علي الصليحي بطلب تولية ولاية العهد لابنه من الخليفة المستنصر الفاطمي ، فأرسل إليه سجلاً يجعل الأمير المكرم ولياً للعهد بدلاً من أخيه المتوفي في المحرم من سنة 458 هـ / ديسمبر 1066م فوصل ذلك السجل في شهر ربيع الآخر سنة 458 هـ / مارس 1066م أثناء ما كان علي الصليحي في أبين⁽¹⁾ وبذلك أصبح المكرم يحمل الصفة الشرعية في حكم اليمن بعد أبيه وفي توليه رئاسة المذهب الإسماعيلي فيها.

توليه السلطة:

وفي الوقت الذي توجه فيه علي الصليحي إلى الحج في سنة 459 هـ / ديسمبر 1067م عهد بتولي حكم اليمن إلى ابنه الأمير أحمد المكرم وأوصاه (بالعدل وحسن السيرة والسياسة

(1) الهمداني : الصليحيون، ص: 96 ، 304 ، نقلًا عن عيون الأخبار 78 / 80-81 ، حسن سليمان : تاريخ اليمن السياسي ، ص: 184 ، أمين صالح: علاقة الدولة الصليحية بالخلافة الفاطمية، ص: 64 .

وتقوى الله في الجهر والسريرة ، والعمل بأعمال الشريعة وإقامة دعائمها والإلتزام بأوامرها والانتهاز عن محارمها ⁽²⁾ وجعل إلى جانبه خاله أحمد بن المظفر بن علي الصليحي، ليساعده في إدارة الدولة ، واستبقى معهما في صنعاء عدداً من الجند يقصدون بـ (ستمائة رجل من الحجازيين والحرازيين ⁽³⁾) أما بقية الجند فقد كانوا متمركزين في حصون اليمن المتعددة ، وعندما وصل علي الصليحي إلى المهجم في تهامة فاجأه سعيد الأحول وعدد من جنوده فقتلوه في نفس السنة فانتهت بذلك أهم شخصية كونت الدولة الصليحية في اليمن ليتولى مكانه شخصية أخرى هي ابنه المكرم ، وأيدت الخلافة الفاطمية هذه التولية فبعثت كتاباً إليه وصله في شهر شعبان سنة 460 هـ/ يوليو 1068 م عبر فيه عن أسفه لوفاة والده وعهد إليه بشئون الدعوة (4) .

وضع اليمن بداية عهد المكرم :

لما وصلت الأخبار إلى مسامع المكرم بقتل أبيه في المهجم وأسر والدته أسماء ، ارتاع من هذا الخبر ، وحزن منه ، وأدرك مدى تحمل مسئولية أعباء إدارة الدولة ، إذ أصبح من واجبه الاتجاه للثأر لأبيه وتخليص أمه من الأسر ، كما أصبح من واجبه المحافظة على نفوذ الدولة الواسعة التي تركها له أبوه ، فتطلب الأمر منه الإسراع في التجهيز للقتال ، فاتجه إلى خزائن السلاح فأخرج ما كان بها وأمر الناس بالاستعداد للحرب(5) .

ومن جهة القبائل اليمنية ، فسرعان ما طارت الأخبار إليها بقتل علي الصليحي وانتشر الخبر سريعاً في أنحاء اليمن، فاعلنت الكثير من القبائل خروجها عن طاعة المكرم والاستقلال بسلطانها عنه بشكل ينذر بزوال الدولة الصليحية، ومنهم أهل حضور، وأهل حراز وأهل يحصب ورعين وعنس ومشرق خولان ، وبلاد حمير ومغارب اليمن الأعلى⁽⁶⁾ .

(2) عمارة : تاريخ اليمن تحقيق كاي ترجمة حسن محمود ، ص: 323 ، نقلا عن الأخبار 88/7 .

(3) مجهول: سيرة الأمير المكرم، ص: 23 - 24 ، مخطوط لدى الباحث ، الهمداني: الصليحيون، ص: 114 .

(4) سرور: النفوذ الفاطمي ، ص: 80 ، عصام الدين : اليمن في ظل الاسلام ، ص: 167 .

(5) مجهول: سيرة الأمير المكرم ، ص: 23 - 24 .

(6) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 35 - 36 .

بالإضافة إلى عودة ظهور دولة بني نجاح في تهامة ، وبني الكرندي في مخلاف الجند ، والمعافر . وبني معن في عدن ولحج وأبين⁽⁷⁾ . والأئمة الزيدية في شمال صنعاء⁽⁸⁾ . كذلك تعرضت الكثير من حصون بني الصليحي إلى الحصار منها حصن التعكر حاصره بنو نجاح ، وحصن مسور وحصن مسار ، وحصن كحلان وهران ، حاصرتها القبائل المجاورة لتلك الحصون ، وأمتد العصيان إلى أن وصل إلى مدينة صنعاء نفسها وهي مقر إقامة المكرم⁽⁹⁾ بذلك اختلت الأحوال السياسية لليمن بداية عهد المكرم غاية الاختلال . والسبب في ذلك يرجع إلى أن القبائل اليمنية أرادت العودة إلى حكم نفسها والتخلي عن الحكم المركزي للدولة الصليحية، كما يرجع إلى تحريض بني نجاح للقبائل اليمنية بالتمرد ضد الصليحيين . فقد عمل سعيد الأحول على إطلاق الرهائن الذين كانوا مع علي الصليحي . مثل وائل بن عيسى الوحاظي ، وعلي بن معن ، وابن الكرندي⁽¹⁰⁾ فلما عادوا إلى بلادهم استقلوا بها . كما يرجع ذلك إلى الخلاف المذهبي بين قبائل اليمن والمكرم .

جابه المكرم تلك التمردات والخلافات بشيء من الصبر والحكمة والشجاعة ، والاصرار على المحافظة على ما حققه أبوه من سلطان⁽¹¹⁾ وهذا ما يلاحظ من خلال ما اتصف به المكرم ، فقد اتصف بالشجاعة وكرم الاخلاق⁽¹²⁾ فوصفه عمارة بقوله : (كان فصيحاً شجاعاً مشهوراً بالثبات والإقدام إذا زلت الأقدام ، ولم يكن في زمانه من يتعاطى

(7) باخزمة : ثغر عدن ، ص: 42 .

(8) الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 142 ، الكبسي : اللطائف ، ص: 33 .

(9) رسائل القمي 36 — 72 نقلا عن الهمداني الصليحيون ملحق رقم 6 ، ص: 311 ، الهمداني:

الصليحيون، ص: 113 ، مصطفى غالب: أعلام الإسماعيلية، ص: 118 ، الحداد : التاريخ العام ، ص: 238 ، محمد العقيلي: المخلاف السليماني :ص33/2 .

(10) عمارة : تاريخ اليمن، ص: 127 ، الجندى : السلوك ، 488/2 .

(11) مجهول : سيرة المكرم، ص: 26 .

(12) الهمداني : الصليحيون ، ص: 113 .

حمل رمحه وسيفه لشدة قوته وعظم خلقته⁽¹³⁾) فبدأ يرأسل القبائل المناصرة له للحضور إليه لمقاتلة أعدائه ، ثم توجه إلى محاربة الخارجين عن سلطانه ، فتالت انتصاراته عليهم حتى أعادهم إلى الطاعة⁽¹⁴⁾ .

ويمكن تقسيم صراع الأمير المكرم من أجل القضاء على التمردات وإعادة توحيد اليمن تحت سلطانه ، إلى ثلاثة أقسام هي : أولاً: صراعه مع القبائل اليمنية ، ثانياً: صراعه مع بني نجاح ، ثالثاً: صراع مع الزيدية .

أولاً: صراعه مع القبائل اليمنية .

على الرغم من قلة الجند الذين كانوا مع المكرم في صنعاء ، إلا أنه لم يقف مكتوف الأيدي حتى تصل إليه انصاره لمساعدته ، ولكنه بدأ يوجه جنده إلى المناطق القريبة من صنعاء ، بهدف إجبار قبائلها على الالتزام بطاعة المكرم ، ومنعها من التحرك نحو صنعاء لمخاصرتها والسعي لاسقاطها ، لأنها تعد مركزاً مهماً للصليحيين بما تحويه من أموال وذخائر فأرسل المكرم قائده أحمد بن المظفر الصليحي في ستمائة من الحجازيين وأهل حراز لقتال حضور غرب صنعاء ، وسرعان ما أيقن هؤلاء بعدم جدوى الحرب فعادوا إلى طاعة المكرم ، بذلك هدأت تمرداتهم ، فزكهم أحمد بن المظفر وعاد إلى صنعاء⁽¹⁵⁾ .

وما كاد القائد أحمد بن المظفر يعود من حضور إلى صنعاء ، حتى أرسله المكرم نحو مشرق خولان في سبعمائة من الجند ، فقاتلهم قتالاً شديداً حتى انتصر عليهم ، وقتل منهم جماعة كبيرة ، ولم يكف عن قتالهم حتى التزموا بالسمع والطاعة للمكرم . وبذلك توقف تمرد تلك المنطقة ، فعاد إلى صنعاء مصطحباً معه عدة رؤوس ممن قتل منهم⁽¹⁶⁾ .

ومن جهة أنصار المكرم قواد علي الصليحي الذين ساروا معه للحج وتقدموا عليه في

(13) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 129 ، بالخمزة : ثغر عدن ، ص: 39 ، مصطفى غالب : اعلام الإسماعيلية ، ص: 124 - 125 .

(14) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 46 .

(15) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 35 .

(16) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 35 .

الطريق ، مثل عامر بن سليمان الزواحي ، ومدافع بن الحسن الجنبي ، وموسى بن أبي حذيفة ويوسف بن زائد السنحاني ، ومالك بن شهاب بن جعفر وغيرهم⁽¹⁷⁾ . فلإنهم ما أن سمعوا بقتل علي الصليحي وهم في طريقهم إلى الحج ، حتى أسرعوا في العودة نحو صنعاء لمناصرة المكرم ، فاستفاد المكرم من عودتهم ، وكانوا سنداً له في حربه ضد الخارجين عليه⁽¹⁸⁾ . وقد تمكن هؤلاء القادة من إعادة الكثير من المناطق اليمنية إلى طاعة المكرم .

وهكذا تقوى مركز المكرم الحربي بعد عودة قادة الدولة الصليحية ، فبدأ يرسلهم إلى المناطق البعيدة عن صنعاء ، بهدف إعادة قبائلها إلى طاعة الدولة الصليحية بقيادة المكرم ، فبعث إسماعيل بن أبي يعفر الصليحي ، وسبأ بن أحمد بن المظفر الصليحي في الخامس من شهر ذي الحجة سنة 459 هـ / أكتوبر 1067م نحو المخالفين له في مناطق يحصب ورعين وعنس . وهي المناطق التي كان إسماعيل بن أبي يعفر متولياً عليها ، فدار قتال شديد بين الفريقين ، أسفر عن تمكن الصليحيين من الانتصار عليهم ، وعلى أثر ذلك التزم أهل تلك المناطق بالعودة إلى طاعة المكرم⁽¹⁹⁾ .

كما أرسل المكرم عامر بن سليمان الزواحي إلى بلاد حمير ومغارب اليمن الأعلى ، وهي المناطق التي كان متولياً عليها ، للقضاء على تمرد قبائلها ضد المكرم ، وما أن وصل إليهم ، حتى تسارع وجوه حمير فيها إلى طاعته وطاعة المكرم ، ولم يتمرد منهم إلا قلة ، قاتلهم عامر الزواحي حتى ألزمهم العودة إلى طاعة المكرم⁽²⁰⁾ . وبذلك أصبحت تلك المناطق ضمن

(17) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 35 ، رسائل القمي 36 - 72 ، ملحق رقم 6 الصليحيون ، ص: 312 مصطفى غالب : اعلام الإسماعيلية ، ص: 119 ، العقيلي: المخلاف السليماني ، 2 / 33 ، الحداد : التاريخ العام 238/2 - 239 .

(18) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 35 - 36 .

(19) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 45 ، رسائل القمي 36 - 72 ، ملحق رقم 6 الصليحيون ، ص: 312 مصطفى غالب : اعلام الإسماعيلية ، ص: 120 .

(20) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 45 ، رسائل القمي 36 - 72 ، ملحق رقم 6 الصليحيون ، ص: 313 ، الهمداني : الصليحيون ، ص: 116 ، مصطفى غالب : اعلام الإسماعيلية ، ص: 120 ، حسن سليمان =

الداخلين في طاعة المكرم.

ولم يبق خارجاً عن طاعة المكرم في اليمن الأعلى ، إلا حصن مسار وحراز وهي أماكن بدء إنطلاق قيام الدولة الصليحية ، والتي كان سعيد الأحول قد أغرى أنصاره فيها على التمرد ضد المكرم فاتجه أحمد بن المظفر الصليحي ، وعامر بن سليمان الزواحي ، وإسماعيل بن يعفر الصليحي نحوها وأثناء سير هؤلاء القادة انضم إليهم خارج مدينة صنعاء مدافع الجنبي وكافة الجنبيين مع يوسف بن زائد السنحاني وكافة السنحانيين ومن بقي من صنعاء من الهمدانيين⁽²¹⁾ . فساروا جميعاً تجاه حراز ولما رأوا أهلها هذا الحشد الكبير ، أسرعوا في إعلان طاعتهم للمكرم منهم أهل كرار ومجيج وبني سهل ، ولم يخرج عن هذه الطاعة إلا قائد منهم هو أسعد بن تبع من بني يعلا ، الذي كان محاصراً لمسار ، فقد هرب إلى بني نجاح في زيد ، فأصبح من السهل على هذا الجمع الكبير السيطرة على حصن مسار ، فدخلوه دون قتال⁽²²⁾ وأقاموا في حراز ثمانية أيام يرتبون أحواله وأموره ثم اتجهوا نحو بكيل فحاربوهم حتى أعادوهم إلى طاعة المكرم ثم عادوا إلى صنعاء في صفر سنة 460 هـ / ديسمبر 1067م⁽²³⁾ .

بذلك تمكن المكرم من سرعة القضاء على التمردات والخلافات التي أحدثتها القبائل في اليمن الأعلى ، في مدة زمنية قاربت نحو الأربعة أشهر . وتعود سرعة تمكن المكرم القضاء عليها، إلى النظام القبلي في اليمن ، فقد جابهت كل قبيلة جيش المكرم منفردة ، وذلك بسبب عدم استطاعة هذه القبائل التكتل نتيجة عدائها وصراعها مع بعضها البعض . وعادةً ما كان التكتل القبلي يلقي الفشل بسبب ذلك الصراع ، كذلك كان إعلان التمرد من تلك القبائل دون المقدرة المالية والبشرية على المقاومة والحرب لجيش الدولة الصليحية

= تاريخ اليمن ، ص: 187 ، العقيلي : المخلاف السليماني، 24/2 .

(21) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 50 ، رسائل القمي 36 - 72 ، ملحق رقم 6 الصليحيون ، ص: 313 ،

مصطفى غالب : اعلام الإسماعيلية ، ص: 121 ، حسن سليمان : تاريخ اليمن ، ص: 187 - 188 .

(22) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 50 - 54 .

(23) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 57 ، رسائل القمي 36 - 72 ، ملحق رقم 6 ، الصليحيون ، ص: 313 =

كما أن هذه التمردات كانت تقودها قلة من أفراد القبائل وليس جميع أفرادها ، لذلك سرعان ما كانوا يعودون إلى طاعة الدولة الصليحية عندما يرون جيشاً قادماً إليهم ، وذلك ما حدث عهد المكرم. كذلك تعود سرعة قضاء المكرم على تلك التمردات إلى أنه بعث إلى تلك المناطق ولاتها السابقين مثل عامر الزواحي الذي كان متولياً على حمير ومغارب اليمن الأعلى وكان مقر إقامته شبام كوكبان ، وإسماعيل بن أبي يعفر الصليحي الذي كان متولياً على محصب ورعين وعنس ، فأدى هذان القائدان دوراً بارزاً في إعادة تلك المناطق إلى طاعة المكرم .

السيدة الحرة أسماء بنت شهاب :

كان أهم هدف للأمير المكرم تخليص أمه أسماء من الأسر الذي وقعت فيه بعد قتل زوجها في المهجم سنة 459 هـ / سبتمبر 1067م من قبل سعيد الأحول النجاشي ، الذي أخذها وأنزلها دار شحار وأوكل من يحرسها فيه⁽²⁴⁾ وقبل الخوض في كيفية تخليص أسماء من الأسر ، لابد لنا من إعطاء صورة عن شخصيتها ودورها في سياسة الدولة الصليحية .

صفاتها:

انصفت أسماء بنت شهاب بأنها كانت (من أعيان النساء وحرائرهن وكرائمهن)⁽²⁵⁾ وكانت إذا حضرت مجلساً لا تستر وجهها عن الحاضرين⁽²⁶⁾ تلك كانت عاداتها منذ عهود زوجها علي الصليحي وذلك (لسمو قدرها عنم تحتجب عنه النساء)⁽²⁷⁾ .

سياستها:

وتعد الحرة أسماء من النساء القلائل اللواتي لعبن دوراً كبيراً في المساهمة في السياسة في اليمن ، فكان علي الصليحي يعتمد عليها كثيراً كما (كان يثق بها ثقة لكامها ، فوكل

(24) الجندي : السلوك ، 448/2 .

(25) الجندي : السلوك ، 448/2 . ناخرمة : ثغر عدن ، ص: 193 .

(26) عمارة: تاريخ اليمن ص: 133 ، الهمداني : الصليحيون ، ص: 67 ، نقلاً عن الأزدي: الدول المنقطعة ، ورقة 69 .

(27) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 133 ، مصطفى غالب : اعلام الإسماعيلية ، ص: 123 .

إليها أمر تدبير الدولة ، ولم يخالف في أغلب أمورها ، ويجعلها أجلاً عظيماً⁽²⁸⁾ . وذلك لما كان يوجد فيها من الحزم والتدبير ما لم يكن من نساء زمانها⁽²⁹⁾ .

من ذلك أن الحرة أسماء طلبت من زوجها أن يولي أخاها أسعد بن شهاب أعمال زبيد وتهامة ، وكان علي الصليحي قد أقسم يميناً أن لا يولي تهامة إلا لمن وزن له مائة ألف دينار⁽³⁰⁾ . فاستجاب لطلبها وولى أخاها أعمال تهامة ، بعد أن كَفَّرَتْ عن يمينه بإعطائه ذلك المبلغ من خزانته⁽³¹⁾ .

وقد كان أسعد بن شهاب ومالك بن شهاب يتلقيان أوامر الولاية من علي الصليحي وزوجته أسماء حيث يقول أسعد بن شهاب عن علي ابن القم قوله: (فجعله الصليحي معي وزيراً وكاتب انشاء وأمرني هو ومولاتنا أسماء أن لا أقطع برأي دون رأيه)⁽³²⁾ .

كرمها :

واهتمت أسماء كثيراً بإكرام رجال دولتها ، فمنحت الكثير منهم العطايا والهدايا والصلوات يتضح ذلك من النص التالي : (وكانت أسماء من الكرم والسؤدد تمنح الجوائز السنوية الجزيلة للشعراء والصلوات في سبيل المرأة والخير)⁽³³⁾ .

فقد كانت أسماء هي التي تستلم مالية تهامة وقدرها ألف ألف دينار سنوياً⁽³⁴⁾ . أي مليون دينار وهذا المبلغ كانت أسماء تصرفه كيفما تشاء لشئون قصرها ولبن في القصر من الجوارى والخدم والحشم وفي سبيل الخير من صلوات ومروءات وغيره ، وكمثال لما تصرفه أسماء صلة . كان عامل تهامة أحمد بن سالم يحمل من زبيد إلى صنعاء ألف ألف دينار كل سنة

(28) الهمداني : الصليحيون ، ص: 67 ، نقلاً عن الأزدي : الدول المنقضية ، ورقة 69 .

(29) الجندي : السلوك ، 487/2 ، الهمداني : الصليحيون ، ص: 67 .

(30) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 120 ، الهمداني : الصليحيون ، ص: 87 .

(31) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 120 .

(32) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 123 .

(33) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 99 ، الهمداني : الصليحيون ، ص: 67 .

(34) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 123 .

وكان لا يرجع من عندها إلا بصلة قدرها خمسون ألف دينار . فكان والي زبيد يقسم هذا المبلغ بينه وبين أصحابه⁽³⁵⁾ .

وكمثال آخر للصلات والوفادات التي كانت تقدمها أسماء للعرب ولرجال دولتها ، فإن عامل تهامة أحمد بن سالم أوفده في إحدى السنوات والي تهامة مالك بن شهاب على المكرم وعلى أسماء ومعه مالية تهامة المذكورة آنفاً وهو ألف ألف دينار، (ففرقت أسماء على وفود العرب معظمه فتتف ابن سالم لحيته وقال دخلت النار في جمع هذا المال ثم صار إلى ما صار إليه)⁽³⁶⁾ .

فرددت عليه أسماء بيت من الشعر هو :

إذا المال لم تصرفه في مستحقه .: فما هو إلا حسرة ووبال

وحتى لا تغضب أسماء عامل تهامة أحمد بن سالم ، كتبت إلى أخيها والي تهامة مالك بن شهاب تأمره أن يحتسب لابن سالم عشرين ألف دينار من مالية السنة الحاضرة آنذك صلة له وبراً به⁽³⁷⁾ وهكذا كانت أسماء تكرم رجالها وتمنحهم الصلات .

وكمثال للمكافآت التي كانت أسماء تقدمها لرجال دولتها ، فعندما انتصر الجيش الذي نزل إلى تهامة لتخليصها من الأسر سنة 460 هـ / 1067 م وهبت أخاها مالك بن شهاب قائد مسيرة الجيش مائة ألف دينار وهو إرتفاع مالية عدن ، كما وهبت عمها قائد الميمنة مائة ألف دينار أخرى وهو إرتفاع مالية كوكبان وحوشان⁽³⁸⁾ . وعلى ذلك كان إسهام أسماء في إدارة الدولة .

وكذلك كان يُدعى لأسماء على منابر اليمن ، وذلك ما يوضحه باعزيمة بقوله :
(وكان يُدعى لها على المنابر فيخطب أولاً للمستنصر ثم للصليحي ثم للحرية فيقال : (اللهم

(35) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 123 .

(36) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 134 .

(37) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 135 ، الرصايي : الاعتبار ، ص: 37 - 38 .

(38) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 133 ، الرصايي : الاعتبار ، ص: 37 .

أدم أيام الحرية الكاملة السيدة كافلة المؤمنين⁽³⁹⁾ . وهكذا أُكْرِمت أسماء وعُظِّمَت وذلك إنعكاساً لعظمة قدرها ورجاحة عقلها وكفاءتها في إدارة الدولة وعمل الخير . وبذلك أعطت أسماء نموذجاً مثالياً عن مقدرة المرأة ودورها في ذلك العصر .

ثانياً : صراع المكرم مع بني نجاح .

على أية حال اتخذ الصراع بين النجاحيين والصليحيين طابعاً مذهبياً ، بين أنصار أهل السنة والخلافة العباسية وهم النجاحيون ، وبين أنصار الإسماعيلية والخلافة الفاطمية وهم الصليحيون . وفي عهد المكرم الصليحي تمثل الصراع بأكثر من مسبب ، فبالإضافة إلى العامل المذهبي فقد تمثل بأنه صراع من أجل تخليص المكرم لأمه من الأسر ، والثأر لأبيه علي الصليحي من سعيد الأحول النجاحي ، فضلاً عن محاولة كل طرف فرض سلطانه على اليمن كله أو جزء منه ، لذلك دار قتال شديد بين الطرفين في عهدي المكرم وسعيد الأحول ومن تبعهما من الصليحيين والنجاحيين طيلة بقاء الدولتين في اليمن . وهنا نستعرض ذلك الصراع في عهد المكرم .

كان حلماً من أحلام النجاحيين إعادة اليمن كلها إلى سلطانهم وتبعيةها للخلافة العباسية ، فبعد أن قتلوا علي الصليحي وسيطروا على تهامة ، حاولوا أثناء إنشغال المكرم بقتال قبائل اليمن الأعلى ، أن يتجهوا إلى اليمن الأسفل ، فاتجه بلال وأبو الفتوح ، ابني نجاح مع الكثير من أنصارهما إليها ، لقتال الصليحيين وإخراجهم منها . فساروا إلى (الجند) ثم إلى (ذي أشرق) في طريقهم إلى حصن (التعكر) في ذي جيلة لمحاصرة أسعد بن عبد الله الصليحي الذي كان متولياً للحصن وإخراجه منه ، ولما علم بهم أسعد أخرج إليهم جيشاً كبيراً قابلهم (بذي أشرق) فقاتلهم بها قتالاً شديداً انتهى بانتصار الصليحيين وغنيمتهم للكثير من الأموال ، وهزيمة بني نجاح وهروبهم نحو (الجند) واستمر

(39) ناخرمة نزع عدن ص 194 ، الهمداني: الصليحيون ، ص: 67 ، نقلا عن اسن الجوري : مرآة الزمان ، 12 / ورقة 88 ب . سرور . الفوذ الفاطمي ، ص: 78 .

الجيش الصليحي يتابعهم ويطاردهم إلى (الجند) حتى أجبرهم على العودة إلى زبيد⁽⁴⁰⁾ .
وبذلك تمكن الصليحيون في اليمن الأسفل من هزيمة تجمع أنصار النجاشيين دون مساعدة
من المكرم .

نزول زبيد للمرة الأولى:

في الوقت الذي جدد فيه النجاشيون القتال ضد الصليحيين بقتل علي الصليحي في
المهجم ، حاول جياش أن يتجنب القتال معهم ، فطلب من أخيه سعيد الأحول ، أن يحسن
إلى السيدة أسماء ويفك أسرها وأن يعفو عن بني الصليحي الذين أسرهم في المهجم ، وعن
الرهائن من سلاطين اليمن ، والاكتفاء بأخذ الثأر من علي الصليحي وأخيه فقط ، وأشار
على أخيه جياش : (أن يكتب على يديها إلى ولدها المكرم بن علي الصليحي إنا أدركنا ثأرنا
واسترجعنا ملكنا وقد أحسنّا إليك بصيانة أمك والعفو عن بني عمك)⁽⁴¹⁾ . ولكن سعيد
الأحول رفض طلب أخيه ، وقال بيتاً من الشعر هو :

لا تقطعن ذنب الأفعى وتتركها .: إن كنت شهماً فاتبع رأسها الذنبا

ثم أمر بقتل من أسر من الصليحيين، فقتلوا جميعاً⁽⁴²⁾ فأثار ذلك زيادة العداوة بين
الصليحيين والنجاشيين . ومن المحتمل أن سعيداً الأحول كان يقصد من إبقاء أسماء أسيرة
لديه ، الضغط على مكرم لكي لا يحاربه خوفاً على أمه من القتل والتوصل معه إلى اتفاق
ينهي الحرب بينهما ، ويترك بني نجاح يحكمون تهامة ، إلا أن قتل علي الصليحي ومن أسر
من الصليحيين لم يمر على النجاشيين بسلام ، فقد جعل الصليحيين أكثر اصراراً على قتالهم .
ومن جهة أسماء فإنها حاولت الكتابة لابنها المكرم من سجنها في زبيد تطلب لنجدها
فتلطف إلى رجل مشرقي أو شحاذ ، فاعطته رغيماً به رسالة إلى المكرم ، وفيها حاولت أسماء
كسب عواطف القبائل اليمنية ضد بني النجاح ، وأثارة النخوة والحمية والشهامة فيهم،

(40) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 57 ، الهمداني : الصليحيون ، ص: 119 .

(41) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 198 - 199 ، العرشي : بلوغ المرام ، ص: 25 ، الهمداني : الصليحيون،

ص: 126 .

(42) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 200 ، الهمداني : الصليحيون ، ص: 126 .

وذلك عن طريق إدعائها كذباً أنها قد صارت حبلى من سعيد الأحوال الذي لم يفعل ذلك حقيقة ، لأنه لم يراها قط ولم يعرفها ، وطلبت من المكرم سرعة النزول إليها وتخليصها من الأسر قبل أن يصيبها العار والفضيحة ، فلما قرأ المكرم الكتاب على رؤساء القبائل اليمنية نهضوا من فورهم في الاتجاه نحو زيد⁽⁴³⁾ .

أما من جهة المكرم فإنه بعد أن تمكن من إصلاح الأمور في صنعاء ، والقضاء على جميع التمردات والخلافات من قبائل اليمن الأعلى ، عزم على الذهاب إلى مدينة زيد⁽⁴⁴⁾ بهدف الثأر لأبيه وتخليص أمه من الأسر ، وبدأ بذلك العمل عندما رجع قواده أحمد بن المظفر الصليحي ، وعامر بن سليمان الزواحي ، وإسماعيل بن أبي يعفر الصليحي من حراز وبكيل ، حيث اجتمع بهم واستشارهم في الاتجاه نحو زيد ، فأجمع رأيهم على النزول إليها ، واتفقوا أن يبدأ سيرهم إليها يوم 19 / صفر سنة 460 هـ / ديسمبر 1067م ، وانضم إلى هذا التجمع عمران بن الفضل الياامي ، والحسين بن عمران في جماعة من سنحان ، ونهد ، ويام ، وشاكر⁽⁴⁵⁾ .

بعد ذلك استخلف المكرم على صنعاء إسماعيل بن أبي يعفر الصليحي وساروا نحو زيد بتلك الجموع الكبيرة عن طريق (حراز) ثم (العمد) وفي طريقه تلك كاتب أهل حراز يدعوهم إلى الذهاب معه إلى زيد لقتال بني نجاح ، فتسارعوا إلى طاعته . ولما وصل (العمد) أخذ يستعرض تلك الجموع فأقبلت تعرض نفسها (بين يديه مواكب وقبائل) مبتدئين بأهل الحجاز ، ثم حمير ، ثم حراز ، ثم خولان ، فبلغ عددهم ، ما بين (عشرة آلاف

(43) عمارة: تاريخ اليمن ، ص: 128 ، الحمزي : كنز الأخبار ، ص: 79 ، ابن خلدون : تاريخ ، ص: 138 ، الجندي: السلوك ، 488/2 ، ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 78 ، ابن اللديع : قرّة العيون ، ص: 355 - 357 ، بالمخرمة : ثغر عدن ، ص: 39 - 40 ، يحيى بن الحسين : غاية الأمان ، ص: 258/1 ، العرشي: بلوغ المرام ، ص: 25 ، الواسعي: تاريخ اليمن ، ص: 172 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 59 - 60 ، المطاع : تاريخ اليمن ، ص: 247 .

(44) رسائل القمي ، ص: 36 - 72 ، ملحق رقم 6 ، الصليحيون ، ص: 313 .

(45) مجهول . سيرة المكرم ، ص: 57 - 58 ، الهمداني: الصليحيون ، ص: 120 .

راجل وفارس⁽⁴⁶⁾ (ولثمائة ألف رجل وأربعمائة فارس⁽⁴⁷⁾). والغرض من هذا العرض هو حصر جنده لمعرفة عدد الداهيين معه للقتال ، لأن المكرم كان كلما سار في الطريق إلى زيد خطب في الناس يعرفهم أنهم سيقدمون على الموت . فمن أراد الاتجاه معه للقتال فليأت ومن أراد الرجوع فليرجع⁽⁴⁸⁾ لذلك ذكر عمارة أنه رجع من ذلك الجند ألف وأربعمائة فارس ، وبقي معه ألف وستمائة فارس⁽⁴⁹⁾ بينما ذكر الخزرجي ، وباعزيمة أنه يقال أنه لم يرجع أحد من ذلك الجند⁽⁵⁰⁾ .

ومن الملاحظ أن المصادر لم تتفق على عدد جيش المكرم فصاحب سيرة المكرم ، يذكر أنهم ثلثمائة ألف رجل وأربعمائة فارس ، وصاحب عيون الأخبار يذكر أنه نزل بعشرة آلاف راجل وفارس بينما يذكر آخرون أن عدد جيشه كان ثلاثة آلاف فارس غير الرجل⁽⁵¹⁾ ، في حين أن عمارة ذكر أن جيشه كان ثلاثة آلاف فارس فقط⁽⁵²⁾ ، والذي نخلص من ذلك أن عدد جيش المكرم كانوا كثيرين ، بغض النظر عن عددهم ، وأن استجابة القبائل للنزول مع المكرم ، كانوا حسب ما ذكرته السيرة لثمائة ألف ، بينما الذين نزلوا معه إلى زيد أقل من ذلك العدد. إذ أنه من غير المعقول أن ينزل إلى تهامة بذلك العدد الكبير ، وأما رواية عمارة بأن عدد جيشه ألف وستمائة فارس أو ثلاثة آلاف فارس فغير معقول أن ينزل بهم تهامة . وخاصة أن جيشاً وسعيداً الأحوال جهزا خمسة آلاف حربة عند قتلهم علي

(46) عمارة : تاريخ اليمن ، تحقيق كاي ، ص: 325 ، نقلا عن الأخبار ، 99/7 .

(47) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 59 .

(48) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 129 ، الجندي : السلوك ، 488/2 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 60 ،

ابن الديبع : قرة العيون ، ص: 257 ، باعزيمة : ثغر عدن ، ص: 40 ، الحداد : التاريخ العام ، 240/2 .

(49) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 128 - 129 ، الجندي : السلوك ، ص: 488/2 .

(50) باعزيمة : ثغر عدن ، ص: 40 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 60 .

(51) ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 78 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 60 ، ابن الديبع : قرة العيون ، ص:

257 ، يحيى بن الحسين : غاية الأمان ، 259/1 . المطاع : تاريخ اليمن ، ص: 249 .

(52) عمارة : تاريخ ، ص: 129 .

الصليحي ، لذلك فلا بد أن يجهز المكرم أكثر من ذلك العدد ، ويمكن أن نقبل الرواية الثالثة التي تذكر أن المكرم نزل تهامة بثلاثة آلاف فارس غير الراجل ، وعدد الرُّجُل بالطبع يزيدون عن عدد الفرسان. أو الرواية التي تذكر أنه نزل بعشرة آلاف راجل وفارس .

وأثناء سير المكرم في طريقه هذه إلى زبيد ألقى خطبة على أصحابه وضح فيه هدفه من النزول إلى تهامة فقال فيها: (إننا لم نزل لغرض من الدنيا نصيبه ، ولا مال نخزنه ، ولا شيء نذهب به من متاع الدنيا ، سوى إدراكنا ثأرنا من هؤلاء العبيد ، واستنقاذ حريمنا ، لا لقصد إضرار بأحد من الناس ، ولا لتغيير شيء مما يملكون ، ولا تعُد على زروعهم ومواشيهم ونحن في طريقنا⁽⁵³⁾).

استمر المكرم وجنده في السير من (العمد) إلى الحلفاء من وادي سهام فوصلها يوم الأربعاء لست بقين من شهر صفر سنة 460 هـ / ديسمبر 1067 م . ومنها سار إلى (المقطع) ثم سار إلى أن وصل إلى الحد بين رمع وزبيد ، فقام بتميز جيشه بهدف معرفة كل قبيلة لأفرادها وجهة عملها، فجعل كل قبيلة في جهة ، فكان الحجازيون في ناحية، وحمير في ناحية ثانية والحرازيون في ناحية ثالثة⁽⁵⁴⁾ ، وباتوا ليلتهم في تلك المنطقة متيقظين، بسبب قربهم من النجاشيين، وفي الصباح اتجهوا نحو زبيد من ناحية بابها الشرقي، المسمى باب الشبارق، وذلك بعد أن عبأ المكرم جيشه تعبئة قبيلة وعسكرية معاً، حيث جعل المكرم نفسه في القلب مع قبيلة سنخان ونهد وحمير ، مع من أَمَرَ عليهم مثل أحمد بن المظفر الصليحي ، وعامر بن سليمان الزواحي، وأبو الحسين بن مهلهل بن الدعام، والحسين بن عمرو السنحاني، وجعل في الميمنة قبيلة يام وجنب، أَمَرَ عليهم عمران بن الفضل اليامي ، ومدافع بن الحسن الجنبي، ومحمد بن علي بن جبر اليامي ، وفي الميسرة جعل الحرازيين مع جماعة من أهل المشرق من خولان وغيرهم ، أَمَرَ عليهم مالك بن شهاب الصليحي⁽⁵⁵⁾ في المقابل عبأ سعيد

(53) إدريس : عيون الأخبار ، 97/7 ، نقلاً عن الصليحيون ، ص: 12 ، عمارة كاي ، ص: 325 .

(54) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 61 .

(55) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 62 ، العقيلي : المخلاف السليماني ، 35/2 ، تذكر بعض المصادر أنه

(كانت ميمنة العرب لأسعد بن شهاب والميسرة لعمه وسار المكرم في القلب) دون تحديد =

الأحول النجاسي جيشة على شكل كراديس ، فجعل في الميمنة كردوسين وفي الميسرة كردوسين ، وفي القلب كردوس وكردوس جعله كميناً وراء الحائط ، وكان عددهم ما بين ثمانية عشر ألفاً⁽⁵⁶⁾ وعشرين ألفاً⁽⁵⁷⁾ .

والهدف من هذه التعبئة العسكرية ترتيب الجيش لضمان تحقيق النصر ، وقد كانت التعبئة أحد الأساليب المتبعة في ذلك العهد ، وهي عبارة عن خطة تنظيمية لإدارة المعركة ، والغرض منها تشكيل الجيش المقاتل إلى فرق أو كراديس أو جماعات أو غيره ، بحيث يكون لكل فرقة أو كردوس علم خاص به ، فيفيد العلم معرفة الأفراد اتجاههم في السير في المعركة وتقدمهم وانسحابهم ، وإذا حدث اختلاف أو انهزام ، فعلى كل فرقة العمل على التجمع حول علمها . كذلك يحدد لكل فرقة أو كردوس مكان قتال معين بحيث لا يتعداه ، مثل الميمنة أو الميسرة أو القلب ، لذلك وجب أن يكون لكل فرقة أو كردوس قائد معروف للجنود ، هو الذي يأمرهم بالقتال أو التوقف أو الهجوم أو الانسحاب أو تغيير المكان أو غيره ، ولا بد أن يكون القائد لديه الكفاءة والمعرفة بالقواد الآخرين للاشتراك معاً في العمل القتالي ، كما يجب أن يكون لكل فرقة أو كردوس معرفة ببعضهم البعض معرفة جيدة وعددهم ، حتى لا يحدث أن يقتل الجيش الواحد بعضه البعض ، وحتى يتمكنوا من إسعاف من يجرح أو غيره ، كذلك يجب أن يكون للجيش الواحد زي مميز ليساعد أفراد الجيش سرعة التعرف على زملائهم ، حتى لا يتجهوا إلى محاربة بعضهم البعض ، ولذلك كانت التعبئة من أهم

= أسماء الأمراء وأسماء القبائل ، عمارة : ص: 131 - 132 ، ابن الديبع ، ص: 358 ، باعمرمة ، ص: 40 ، الخزرجي ، ص: 60 .

(56) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 62 ، الهمداني : الصليحيون ، ص: 123 ، مصطفى غالب: أعلام الإسماعيلية ، ص: 122 .

(57) عمارة : تاريخ اليمن ، 131 ، ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 87 ، الحمزي : كنز الأخبار ، ص: 79 ، ابن خلدون : تاريخ اليمن ، ص: 138 ، الجندي : السلوك ، 488/2 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 60 ، باعمرمة : ثغر عدن ، ص: 40 ، يحيى بن الحسين : غاية الأمان ، 1 / 259 ، الكبسي : اللطائف ، ص: 36 ، المطاع : تاريخ اليمن ، ص: 249 ، الواسعي: تاريخ اليمن ، ص: 172 ، ويضيف الجندي ، =

العوامل التي تحقق النصر .

بعد هذه التعبئة من قبل الجيشين استعداداً للمعركة، كان لابد من أن ينشب القتال فيما بين الطرفين - لذلك التقى الجيشان على باب زبيد الشرقي يوم الإثنين التاسع والعشرين من شهر صفر سنة 460 هـ / ديسمبر 1067 م فدار قتال شديد استمر حتى الظهر ، أسفر عن انكسار الميمنة والميسرة لقوات النجاشيين وانهزامهم ، واستمر جيش المكرم يتابع هجومه تجاه المنهزمين حتى قتل أكثرهم ، وهرب الباقيون فاتاح ذلك فرصة للمكرم وجيشه دخول زبيد للسيطرة عليها ومتابعة قتال النجاشيين ⁽⁵⁸⁾ .

وفي ذلك الوقت جعل المكرم أكبر همه تخلص أمه من الأسر - فأسرع نحوها بجزء من جنده إلى (دار شحار) الذي كانت مسجونة فيه ، وذلك خوفاً من أسراع النجاشيين إليها قبله ، وأصابتها بضرر وإخراجها منه وهروبهم بها ، فسيقهم إلى أمه أسماء وخلصها من الأسر ، أما بقية جيشه فقد اتجه لمتابعة مطاردة النجاشيين ⁽⁵⁹⁾ وقد أتاحت فرصة انشغال المكرم بتخلص والدته من الأسر ، أن يتمكن أولاد نجاح من الهرب وينجون من القتل ⁽⁶⁰⁾ .

وبعد تخلص المكرم لوالدته من الأسر ، اتجه نحو دار عمه عبد الله بن محمد الصليحي ، وأمر الجند بالكف عن القتال وعن نهب مدينة زبيد ، لأن الكثير من جنده بعد انتصارهم على النجاشيين اتجهوا إلى نهب المدينة ⁽⁶¹⁾ وهي ظاهرة غير محمودة أن ينهب من

= ص: 2 / 488 ، أن عددهم عشرون ألف أو واحد وعشرون ألفاً .

(58) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 132 ، الجندي : السلوك ، 2 / 488 ، الخزرجي: المسجد ، ص: 60 ،

ابن عبد المجيد بهجة ، ص: 78 ، باخرمة : ثغر عدن ، ص: 40 ، مصطفى غالب : أعلام الإسماعيلية

، ص: 122 ، العقيلي: المخلاف السليماني ، 2 / 36 ، يحيى بن الحسين : غاية الأماني ، 1 / 259 ،

الكبسي : اللطائف ، ص: 36 ، المطاع: تاريخ اليمن ، ص: 249 ، الحداد : التاريخ العام ، 2 / 241 .

(59) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 62 ، عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 132 ، 133 ، ابن عبد المجيد : بهجة

، ص: 78 ، الجندي : السلوك ، 2 / 488 ، باخرمة : ثغر عدن ، ص: 40 .

(60) رسائل القمي ، ص: 37 - 72 ، ملحق رقم 6 ، الصليحيون ، ص: 314 .

(61) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 65 - 71 .

لم يشارك في القتال مثل المدنيين والتجار ، لذلك منعهم المكرم . أما أموال النجاشيين فقد غنمها المكرم وكانت كثيرة ، فحسب وصف القمي . (أنه غنم مالا ما لا يمكن نعتة ولا يتأتى وصفه ⁽⁶²⁾) .

ومن الأمور التي ساعدت المكرم على تحقيق النصر ، أن المكرم نزل إلى تهامة بجيش أكثر من جيش سعيد الأحول ، كما ساعد المكرم أنه وأنصاره قاتلوا بهدف الشار وتخليص أسماء من الأسر ، فكانوا أكثر شدة في القتال من النجاشيين . كذلك ساعد المكرم على النصر إثارة العداوة بين قبائل اليمن الجبلية والمولدين الأحباش في تهامة ، وهذا ما يتضح من خلال تصرف المكرم بعد دخوله زبيد ، فقد أمر بقتل من كان بها من المولدين الأحباش وترك العرب ⁽⁶³⁾ .

أقام المكرم في (زبيد) إلى السابع من شهر ربيع سنة 460 هـ / يناير 1068 م ثم اتجه نحو (القحمة) لقتال بني نجاح ، الذين اتجهوا إليها من أنصارهم ، وجعلوا أنفسهم كميناً للحرة أسماء لكي يلقوا القبض عليها وإعادتها إلى الأسر مرة أخرى ، وذلك لما علموا أنها ستتجه طريق صنعاء في عدد قليل من الجند ومعها الأموال والأنفال الكثيرة ، ولكن الأخبار وصلت إلى المكرم بوجودهم في (القحمة) فأسرع إليهم ⁽⁶⁴⁾ . ولما عرف بنوا نجاح سير المكرم نحوهم ، سارعوا نحو زبيد في طريق مغاير لطريق المكرم ، لكي يخلفوه إلى زبيد فيسيطرون عليها ، وإذا عاد المكرم إليها ، خرجوا منها وهكذا ⁽⁶⁵⁾ .

ولما وصل المكرم إلى (الدومة) قرب القحمة ، وصله كتاب من إسماعيل بن يعفر الصليحي ، واليه على صنعاء يخبره فيه أن القاسم بن جعفر الزبيدي نقض عهده ، واستغل عدم وجود المكرم ، فأخذ يحشد الكثير من اتباعه ودعائه للاتجاه بهم نحو السيطرة على

(62) رسائل القمي : 36 - 72 ، ملحق رقم 6 ، الصليحيون ، ص: 314 ، العقيلي : المخلاف السليماني ، 27 / 2 .

(63) عمارة : تاريخ اليمن ، 134 .

(64) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 71 .

(65) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 73 .

صنعاء ، كما أخبره فيه أن المرض أشد عليه وأن الحجازيين والحرازيين بصنعاء حدث بينهم نزاع وساءت العلاقة بينهم فخاف المكرم من ازدياد ظهور المخالفين له من القبائل المتعددة المتواجدة حول صنعاء، وخاف أن يتمكنوا من السيطرة على صنعاء ، فأسرع بالاتجاه نحوها تاركاً تهامة للنجاحيين⁽⁶⁶⁾ ، فوصل صنعاء في السادس والعشرين من ربيع الأول سنة 460 هـ/ فبراير 1068 م⁽⁶⁷⁾ ، بذلك عادت سيطرة بني نجاح لزبيد ، أما المكرم فقد اكتفى من نزوله لهذه المرة الأولى بتخليص أمه من الأسر ، وترك الثأر لأبيه لمعركة أخرى . وبعد وصول المكرم إلى صنعاء بفترة قصيرة توفي واليه عليها إسماعيل بن يعفر الصليحي⁽⁶⁸⁾ .

وبهذا الانتصار الذي حققه الصليحيون على النجاحيين، كتب الخليفة المستنصر الفاطمي سجلاً في شهر ربيع الأول 461 هـ / فبراير سنة 1069 م أرسله إلى المكرم يهنئه فيه بانتصاره على سعيد الأحول جاء فيه: (فلله درك أيها الأجل لقد زكي غرسك وطاب، وحق أمل أمير المؤمنين في تقديم قدمك وما خاب، فاعلم أنك خليفته في بلاد اليمن، وعماده وعدته وسناده، وقر عيناً بما أعطاك الله من الرتبة السنية والدرجة العلية⁽⁶⁹⁾) ولقبه في هذا السجل بأمير الأمراء .

اتجاه المكرم إلى اليمن الأسفل لقتال انصار النجاحيين :

لم يقف الصراع بين المكرم والنجاحيين وأنصارهم ، فقد ظهر للمكرم عدو آخر هم زعامات اليمن الأسفل ، متعاونين مع بني نجاح ، إذ أن سعيداً الأحول حاول الاستعانة بهم للتقارب المذهبي فيما بينهم ، كونهم كانوا يدينون لنجاح بالولاء والطاعة . لأنه ممثلاً للخلافة العباسية، وقد كان علي الصليحي أخذ زعامات اليمن رهائن عنده ، فلما ذهب إلى

(66) مجهول. سيرة المكرم ، ص: ص: 73 ، الهمداني : الصليحيون ، ص: 125 ، 314 ، العقيلي : الخلاف السليماني ، 2 / 37 .

(67) رسائل القمي، ص: 36 - 72 ، ملحق رقم 6 ، الصليحيون ، ص: 314 ، الهمداني الصليحيون ، ص: 126 ، حسن سليمان تاريخ اليمن ، ص. 187 ، الحداد : التاريخ العام ، 2 / 242 .

(68) رسائل القمي ، ص: 36 - 72 ، ملحق 6 ، الصليحيون ، ص: 315 ، الهمداني الصليحيون ، ص: 126 ، عد الهمداني الصليحيون : 26 ربيع الآخر . وفي رسائل القمي 1 ربيع الآخر .

(69) السجلات المستنصرية ، ص: 198 ، عصام الدين . اليمن في ظل الاسلام ، ص: 168 .

الحج أخذهم معه خوفاً من خروجهم ضد ابنه المكرم ، لكنه حدث ما كان يخشاه ، فقد أقدم سعيد الأحول على قتله ، وإطلاق سراح الرهائن على رأسهم ثلاثة من زعامات اليمن الأسفل ، هم وائل بن عيسى الوحاظي ، وعلي بن معن وابن الكرندي ⁽⁷⁰⁾ . فلما عاد هؤلاء إلى مناطقهم استقلوا بها معلنين خروجهم عن طاعة المكرم وتعاونهم مع سعيد الأحول ، فشكل ذلك خطراً على الصليحيين ، ففي أثناء ما كان المكرم يصلح أمور مغارب اليمن الأعلى ، وصلته عدة كتب تشرح حال اليمن الأسفل .

فالكاتب الأول يفيد أن الحسن بن المغيرة التبعي وأبا العباس بن أسعد السخطي وأبا إسماعيل الكلالي ، اتجهوا لمناصرة النجاشيين ، فنزلوا إلى (الحمراء) في جبل الشعر بجمع كبير من أهل يحصب ورعين وزبيد ، وعددهم ثلاثون ألف راجل ومائة فارس ، أغلبهم بغير سلاح ، وأنهم أخربوا ما اجتازوا به من البلاد ، وأحرقوه ونهبوا أموال الرعية ومواشيهم ⁽⁷¹⁾ . وكان هدفهم من ذلك الحشد هو القضاء على نفوذ الصليحيين في حصن التعكر من ذي جبلة ، ولكن أسعد ابن عبد الله الصليحي والي الحصن ، أرسل إليهم جيشاً بلغ أربعة آلاف رجل وثمانون فارساً ، بقيادة علي بن سويد وعبد الله بن معمر ، فقاتلوهم قتالاً شديداً ، حتى انتصروا عليهم ، وقتلوا أكثر من ألف رجل منهم ⁽⁷²⁾ .

أما الكاتب الثاني فيفيد أن سعيداً الأحول طلع من تهامة بجيش كبير ، نحو مخلاف جعفر بناء على مكاتبة تلقاها من جماعة من سلاطين اليمن الأسفل هم التبعي والسخطي ووائل بن عيسى واليحصيين والرعينيين وجميع سلاطينهم ، يشرحون له استعدادهم لمناصرتهم وأنهم قد صاروا في سوق الجلبج من أحاطه ويطلبون سرعة حضوره إليهم ⁽⁷³⁾ . بينما الكتاب الثالث يذكر فيه أن الأخوين بلال وأبا الفتوح ابني نجاح اتجهوا إلى

(70) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 127 ، الجندي : السلوك ، 2 / 488 ، ابن الديبع : قرة العيون ، ص: 342 .

(71) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 82 .

(72) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 82 ، الهمداني : الصليحيون ، ص: 128 .

(73) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 83 ، الهمداني : الصليحيون ، ص: 129 .

يعفر الكرندي وتحالفوا معه لقتال الصليحيين ، فجمعوا جيشاً كبيراً عسكروا به في (الجند) مقابلاً لجيش أسعد بن عبد الله الذي كان معسكراً بذي أشرف⁽⁷⁴⁾ .

كذلك إحتوت هذه الكتب على شكوى الصليحيين في مخلاف جعفر وحصن التعكر للمكرم ، تحكي ضعف عساكرهم وقتلهم أمام تلك التجمعات الكبيرة ، ويطلبون فيها من المكرم سرعة الاتجاه إليهم لمناصرتهم⁽⁷⁵⁾ .

بعد أن تنالت رسائل الصليحيين من اليمن الأسفل تستعجل المكرم الحضور لمناصرتهم ، أسرع المكرم نحوهم بسبب حرصه على الاحتفاظ بتبعية اليمن الأسفل لسلطانه وعزله من مساعدة النجاشيين فخرج من صنعاء في اليوم الثالث من جمادي الآخر سنة 461 هـ / مارس 1069 م وسار عبر مشرق خولان ثم (بينون) في عنس ، فلما وصله عرض على أهله الأمان ، فرفضوا ، فلجأ إلى الضغط عليهم بالاتجاه إلى تخريب بعض مزارعهم ، وهذا عمل غير إنساني أو ديني ، ولكنه استخدم ذلك من أجل إجبار أهل تلك المناطق على الطاعة مما جعلهم يضطرون إلى التسليم وطلب الأمان ، وبذل الطاعة له فأمّنهم⁽⁷⁶⁾ .

ثم اتجه يوم 23 / جمادي الآخرة نحو بلاد حمير من يحصب ورعين وعنس ومذحج وأثناء سيره في تلك الطريق خضعت له بعض القبائل مثل بني صعب من عنس وبني الحارث ومذحج⁽⁷⁷⁾ وضمن بذلك عدم إشراك هؤلاء في الحرب مع التكتل القبلي لحمير ويحصب ، وسار حتى وصل قرية (دلاب) ولما علمت جموع تلك القبائل بقدوم المكرم نحوهم أسرعوا إلى التحصن بجبال تلك المناطق ، أما السلطان الحسين بن المغيرة التبعي ، وأبو العباس السخطي مع معظم اليحصبيين والرعينيين والعنسيين مع بعض النجاشيين ، فقد تحصنوا في حصن (الشعر) وعندما عرف المكرم أماكن تحصنهم قرر الاتجاه نحو أهم مراكز تحصنهم ،

(74) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 83 ، الهمداني : الصليحيون ، ص: 128 .

(75) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 83 ، الهمداني : الصليحيون ، ص: 128 .

(76) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 89 ، الهمداني : الصليحيون ، ص: 198 ، حسن سليمان : تاريخ اليمن

، ص: 190 - 191 (بينون) وادي في عنس وهو حصن أسعد الكامل ، سيرة المكرم ، ص: 89 .

(77) الهمداني : الصليحيون ، ص: 129 .

فسار نحو حصن (الشَّعْر) فلما قرب منه عبأ جيشه للقتال بهدف تنظيم جيشه لضمان تحقيق النصر ، فجعل أهل الحجاز وأهل حراز وخولان يسرون نحو ميسرة الجبل ، وأمر عليهم علي بن مالك بن شهاب الصليحي ، وجعل أبا الحسن بن مهلهل بأصحابه مع جماعة من الخولانيين ، يسرون نحو وسط الجبل ، أما المكرم نفسه مع جماعة من الخولانيين وجماعة من الحجازيين فقد ساروا نحو ميمنة الجبل⁽⁷⁸⁾ والتفت تلك الجماعات حول الحصن تحاصره ، ثم اتفقوا على طلوع الحصن للقتال في سحر يوم 26 جمادي الأخرى فلما صعدوا الجبل بحسب الموعد ، دار قتال شديد بين الطرفين منذ فجر ذلك اليوم ، إنتهى بانتصار المكرم⁽⁷⁹⁾ وهروب بني نجاح إلى زيد ، أما التبعي والسخطي والكلالي والحوالي ، فقد راسلهم المكرم ، وعرض عليهم الأمان فقبلوا ذلك فأمنهم⁽⁸⁰⁾ .

ومن الملاحظ أن هذا التجمع القبلي لم ينظم من قبل زعمائه ، ولم يعملوا على تعبئة هذا التجمع للقتال ضد المكرم ، لذلك فشلوا في تحقيق النصر على الصليحيين ، حيث كان من السهل على المكرم هزيمتهم والزامهم الطاعة ، وبذلك تمكن المكرم من القضاء على أنصار النجاحيين في تلك المنطقة .

ثم اتجه نحو حصن (التعكر) بذي جبلة ومعه السخطي والتبعي ، ولما وصلوا إليها إستأذن منه التبعي للذهاب إلى قرية (المشعب) فلما أذن له المكرم هرب إلى بني نجاح في زبيد ، أما المكرم فقد أقام أسبوعاً في ذي جبلة يدبر أمرها ثم عاد إلى صنعاء⁽⁸¹⁾ فدخلها في اليوم السابع من شعبان⁽⁸²⁾ سنة 461 هـ / مايو 1069 م .

وكما يتضح أن هذه القبائل التي تجمعت لمناصرة بني نجاح في منطقة (الشعر) قد تعهدت بعدم محاربة المكرم وعدم الوقوف مع سعيد الأحول رغم ميلها المذهبي إليه ، ولم يقف

(78) مجهول: سيرة المكرم، ص: 90 - 91 (دولاب) قرية عامرة ذو نواس كان يسكنها سيرة المكرم، ص: 90.

(79) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 91 ، الهمداني : الصليحيون ، ص: 129 .

(80) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 92 - 93 ، حسن سليمان : تاريخ اليمن ، ص: 191 .

(81) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 93 ، الهمداني : الصليحيون ، ص: 129 .

(82) . الهمداني : الصليحيون ، ص: 129 ، حسن سليمان : تاريخ اليمن ، ص: 191 ، العقيلي : =

خارجاً عن طاعة المكرم إلا الحسين بن المغيرة التبعي الذي ظل مسانداً لبني نجاح ، وهذا ما سنلاحظه من خلال حرب المكرم لسعيد الأحول فيما بعد هذه الحرب ، وبذلك ضمن المكرم أن يدخل الحرب مع سعيد الأحول بدون أن تقف هذه القبائل معه باستثناء التبعي ، وهذا ما كان يسعى إليه المكرم .

نزول المكرم إلى زيد مرة ثانية :

ظل الصراع مستمراً بين الطرفين ، فمن جهة النجاشين فقد حاول سعيد الأحول طلب النجدة من أهل السهول والجبال المناصرة ضد الصليحيين ، فتجمع حوله حشود كثيرة من الخيل والرجال ، كما أجاب دعوته السلطان حسين بن مغيرة التبعي ، فسار سعيد الأحول بمجموعه نحو اليمن الأسفل⁽⁸³⁾ . ومن جهة المكرم فإنه لم يهدأ له بال ما دام سعيد الأحول مسيطراً على تهامة يحرض الناس ضده ، ولم يثار لأبيه منه ، فأخذ يدعو أنصاره لحرب النجاشين فتسارعت أنصاره إلى التجمع إليه فنزل بهم نحو زيد للمرة الثانية في غرة شهر رمضان سنة 461 هـ / يونيو 1069 م بهدف الثأر لأبيه ، فلما وصل (العمد) وصله عامر بن سليمان الزواحي في حمير ، وابو الحسين مهلهل في أهل حضور ، ومحمد بن إبراهيم الصليحي في أهل مسور وأهل مغارب اليمن الأعلى ، بالإضافة إلى ألفين من أهل حراز ، بذلك التجمع بلغ جيش المكرم حين استعرضهم في (العمد) عشرة آلاف رجل وستمائة من الفرسان⁽⁸⁴⁾ .

استمر المكرم في سيره نحو (الحلفاء) ثم (المقطع) ومنها أرسل جواسيسه إلى زيد يستطلعون له أخبار سعيد الأحول ، فعاد جوابهم بأن سعيداً الأحول خرج من زيد مع جيشه نحو مخلاف جعفر أو عدن في غرة شهر رمضان ، عدا أخيه جياش وبعض أنصارهم فإنهم اتجهوا نحو (المهجم) لذلك تجنب المكرم دخول زيد لأن هدفه الثأر لأبيه من سعيد

= المخلاف السليماني ، 2 / 38 ، الحداد : التاريخ العام ، 2 / 243 ، رسائل القمي ، ص: 36 - 72 ، ملحق رقم 6 ، الصليحيون ، ص: 315 ، يذكر أن دخول المكرم صنعاء في الخامس من شعبان .

(83) رسائل القمي ، ص: 36 - 72 ، ملحق رقم 6 ، الصليحيون ، ص: 315 .

(84) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 107 ، رسائل القمي ، ص: 36 - 72 ، ملحق رقم 6 ، الصليحيون ،

ص: 315 ، الممداني : الصليحيون ص: 131 .

الأحول وليس السيطرة عليها فاتجه إلى مطاردة سعيد الأحول ، مقتفياً أثره نحو المناطق التي سار إليها ولما وصل قرب حيس وصلته الأخبار أن سعيداً الأحول مقيم (بالجند) وأن أهم قائد له وصاحب رأيه الحسين بن مغيرة التبعي ، فسار المكرم نحوهم⁽⁸⁵⁾ .

وفي أثناء تجمع سعيد الأحول وأنصاره في (الجند) أشار عليهم ابن المغيرة أن يتجهوا إلى ناحية (دلال) في بعدان ، ثم يطلعوا حصن (الشعر) ويتجهوا نحو صنعاء لخلوها من المكرم وجيشه ، بينما أشار عليهم أحد رجال الأحول بأن يتجهوا نحو طريق الساحل إلى زبيد ، وإذا لحق بهم المكرم ساروا نحو طريق الشام (شمال زبيد) ، وإذا تابع المكرم سيره نحوهم نحو الشام ، عادوا نحو اليمن (الجنوب) وهكذا يظنون يراوغون المكرم ، ولكن ابن المغيرة رفض هذا الرأي ، وقبل سعيد الأحول رأي ابن المغيرة ، فاتفقوا على الذهاب إلى (الشعر) فساروا إليها⁽⁸⁶⁾ .

وفي الوقت الذي كان فيه النجاشيون وأنصارهم في الشعر ، وصلهم خبر أن المكرم قارب الوصول إليهم ، فحاولوا التحصن في الجبال ، فابن المغيرة اتجه إلى حصنه المعروف (بالقرانح) أما سعيد الأحول فقد سار إلى قرية تعرف (بالحمادي) من الشعر بفرقة من جيشه ، بينما الفرقة الثانية حاولت السير إلى تهامة عبر طريق نقييل صيد ، بقيادة أخويه بلال ومالك ابني نجاح ، للسيطرة عليها بعد خروج المكرم منها⁽⁸⁷⁾ .

ومن جهة المكرم فإنه لما وصل إلى الجند ، أرسل إلى مخلاف جعفر يسأل عن سعيد الأحول ، فوصل إليه الخبر أنه سار نحو (دلال) فسار المكرم نحو ذي أشرق في طريقه لمتابعة الأحول وجيشه ، وأثناء سيره في تلك الطريق قسم جيشه إلى فرقتين ، فرقة اتجهت نحو (الشعر) بقيادة المكرم نفسه في جماعة كبيرة من همدان وأهل حراز ، والفرقة الأخرى سارت في اتجاه نقييل صيد (سمارة) بقيادة عامر بن سليمان الزواحي والحسين بن عمرو السنحاني

(85) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 108 ، العقيلي : المخلاف السليماني ، 2 / 39 .

(86) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 108 - 109 .

(87) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 110 .

ومدافع الجنبي في سنحان وجنب وحمير ، وذلك بهدف الإلتفاف على جيش بني نجاح ، فلما ساروا في هذا الطريق التقوا بذلك الجيش في نقيط صيد فقاتلوه قاتلاً شديداً ، أسفر عن هزيمة بني نجاح وقتل الكثير منهم على رأسهم بلال ومالك إبني نجاح⁽⁸⁸⁾ . أما المكرم فإنه سار نحو (الشعر) فلما أشرف عليها تجنب مقاتلة ابن المغيرة واتجه لمحاربة سعيد الأحول في (الحمادي) وفي تلك الأثناء لم يحاول ابن المغيرة مناصرة سعيد الأحول وكما يبدو أنه حوَصِر ، وكان بنوا نجاح قد حاولوا بدء السير نحو حقل قتاب ، بهدف تجنب محاربة المكرم ، ولكن جيش المكرم أدرك مؤخرتهم فناوشهم ، مما اضطرهم إلى التحصن في (ذروة) المقابل للشعر ، إلا أن هذا التحصن لم يحميهم من جيش المكرم ، الذي أسرع في متابعتهم إلى (ذروة) فقاتلهم قتلاً شديداً ، انتهى بهزيمة النجاشيين وهروب سعيد الأحول محاولاً النجاة بنفسه ، ولكنه لم يفلح في ذلك ، فقد سار خلفه رجل من أنصار المكرم من قبيلة شاكر اسمه عزيز بن حسين بن أبي الحجاج ، فأدركه أسفل قرية (مابة) من الشعر فقتله وأجتر رأسه⁽⁸⁹⁾ . وذلك في شهر رمضان من سنة 461 هـ / يونيو 1069 م وبذلك تمكن المكرم من الثأر لأبيه ومن قتل معه من الصليحيين .

ومن الملاحظ في هذه المعركة أن الحسين التبعي لم يقيم بأي دور فعال مع سعيد الأحول في (الشعر) وهي المنطقة التي يحكمها ، ومن المحتمل أنه قد حوَصِر في حصنه (القرائح) من قبل جيش المكرم ، بهدف منعه من مساعدة سعيد الأحول ، حتى يتمكن من الثأر لأبيه علي الصليحي من النجاشيين ، أما سعيد الأحول وجيشه فمن المحتمل أن الحصون التي صعدوا إليها كانت غير محصنة جيداً لأنها لو كانت محصنة لظل الحصار مفروضاً عليها لعدة أيام أو أشهر ، ومن المحتمل أيضاً أن جيش سعيد الأحول تفرق في اللكام والحصون

(88) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 111 ، رسائل القمي ، ص: 36 - 72 ، ملحق رقم 6 ، الصليحيون . ص: 316 ، الهمداني : الصليحيون ، ص: 131 .

(89) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 111 ، الهمداني : الصليحيون ، ص: 131 ، مصطفى غالب : أعلام الإسماعيلية ، ص: 124 ، وقبر سعيد الأحول موجود في نجد قيطان بالشعر ، طبقات ابن سمره ، ص:

للإحتماء بها ولم يكن مجتمعاً في منطقة واحدة ، مما سهل على المكرم الاتجاه إلى مكان سعيد الأحول دون غيره . ومن الملاحظ أننا لم نجد أي إشارة إلى أن سعيداً الأحول قد عبأ جيشه للقتال ، وهي الخطة التنظيمية للمعركة ، مما جعل جيشه غير قادر على تحقيق النصر أو الدفاع عن أنفسهم ، كما أننا نجد أن جيش سعيد الأحول والحسين التبعي فوجئوا بقدوم المكرم ، مما أربكهم وجعلهم غير قادرين على تنظيم صفوفهم والدفاع عن أنفسهم إذ أن القتال دار في نفس اليوم الذي وصل إليهم به المكرم ، وقد أسرع إلى مناوشة مؤخرتهم ، لأنهم كانوا عازمين على الذهاب من تلك المنطقة ، ومن المرجح أن جيش المكرم كان أكثر من جيش سعيد الأحول ، إذ أن سعيداً الأحول لو كان معه جيش كبير لبقى في زبيد وتحصن بها ، ولكنه ذهب إلى طلب المساعدة من أهل الجبال ، ولم يكن الحسين التبعي قادراً على مساعدته وحمايته بقله من أفراد ، وخاصة أن المكرم جيش جمعاً كبيراً من القبائل يفوق عدد جيش التبعي وسعيد الأحول ، ومن الملاحظ أن المكرم وجيشه كان هدفهم الأول وهمهم الكبير هو الثأر لعلي الصليحي ، لذلك قاتلوا بصلاية ، واهتموا في الاتجاه نحو المكان الذي كان سعيد الأحول متحصناً فيه دون غيره من الحصون .

نزول المكرم إلى زبيد مرة ثالثة :

وما أن تمكن المكرم من الثأر لأبيه بقتله سعيد الأحول ، حتى أسرع في الاتجاه نحو زبيد للسيطرة عليها وإعادتها إلى حكم الصليحيين ، فاتجه إليها من (الشعر) عبر (الحمراء) وذي جبلة فوصل زبيد في التاسع والعشرين من شهر رمضان سنة 461 هـ / 1069 م . وفي غرة شوال صلّى العيد في زبيد ⁽⁹⁰⁾ .

وما كادت تمضي أربعة أيام على بقاء المكرم في زبيد ، حتى ولى عليها سبأ بن أحمد الصليحي وأسرع في الاتجاه نحو (المهجم) شمال زبيد ، لخاربة جيش بن نجاح ومن انضم إليه لمناصرته ، وظل يتابعهم ويطاردهم من منطقة إلى أخرى حتى أخرجهم إلى أقصى بلاد اليمن ثم عاد إلى زبيد يوم الجمعة الثالث عشر من ذي القعدة من سنة 461 هـ / أغسطس

(90) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 112 - 113 ، حسن سليمان : تاريخ اليمن ، ص: 191 .

1069 م⁽⁹¹⁾ . وبذلك تمكن من إنهاء دولة بني نجاح من تهامة وإعادة سيطرته عليها ، بعد أن خلص أمه من الأسر وثأر لأبيه .

وبعد أن طارد المكرم النجاشيين في المهجم والهجر وغيرها من تهامة وعاد إلى (زبيد) كما سبق ذكره ولي على (الهجر) محمد وعلى ابني مالك بن شهاب ، وأثناء ما كان المكرم في (زبيد) وصله أبو القاسم بن أبي النور وابن أبي العسكر بسجل من الخلافة الفاطمية ، تبارك له بنصره على النجاشيين . بعد ذلك ولي المكرم على (زبيد) مالك بن شهاب الصليحي، وعاد إلى صنعاء فوصلها في الثاني من ذي الحجة سنة 461هـ / سبتمبر 1069 م⁽⁹²⁾ .

الاختلاف في الأقوال عن أسر أسماء بنت شهاب :

والملاحظ أن عمارة وبعض المؤرخين ذكروا أن الحرة أسماء بنت شهاب بقيت في أسر سعيد الأحول في زبيد مدة سنة كاملة⁽⁹³⁾ . إذ أنه يشير إلى أن الرسالة التي بعثت بها أسماء من زبيد ، وصلت إلى المكرم في شوال من سنة 461 هـ / يوليو 1069 م⁽⁹⁴⁾ وعلى ذلك فعمارة يذكر أن المكرم نزل زبيد مرة واحدة فقط . بينما صاحب سيرة المكرم يذكر أن المكرم نزل زبيد ثلاث مرات خلال سنة 460 هـ وسنة 461 هـ / 1069 م . ففي المرة الأولى نزل المكرم زبيد في صفر سنة 460 هـ / ديسمبر 1069 م تمكن خلالها من تخليص أمه من الأسر ، وذلك بعد أربعة أشهر من أسرها ، وفي المرة الثانية نزل زبيد في شهر رمضان سنة 461 هـ / يونيو 1069 م للثأر لأبيه، في حين أنه نزل زبيد للمرة الثالثة للسيطرة عليها آخر يوم من رمضان ، حيث صلّى بها العيد في غرة شوال سنة 461 هـ / يوليو 1069 م⁽⁹⁵⁾ أما

(91) مجهول : رسائل القمي ، ص: 36 — 72 ، ملحق رقم 6 ، الصليحيون ص: 316 ، الهمداني :

الصليحيون ، ص: 131 ، حسن سليمان : تاريخ اليمن ، ص: 191 - 192 .

(92) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 122 - 126 .

(93) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 127 - 128 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 59 ، ابن الديبع قرعة العيون

، ص: 255 ، باخرمة : تعز عدن ، ص: 39 ، يحيى بن الحسين : غاية الأمان ، 1/ 258 .

(94) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 128 .

(95) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 113 - 114 .

الجرافي فله رأي آخر إذ يذكر أن أسماء قد أطلق سراحها بعد ثمانية أشهر من أسرها⁽⁹⁶⁾ . ومن ذلك يتضح أن عمارة دمج المرات الثلاثة لنزول المكرم زبيد في مرة واحدة . في حين أن صاحب سيرة المكرم أوضح أنه نزل ثلاث مرات كما سلف ذكره ونتيجة للخلاف في عدد المرات ، كان من الطبيعي والمنطقي أن يختلفوا في زمن خروج أسماء من الأسر . فصاحب السيرة ذكر أنه خلصها في المرة الأولى أي في صفر سنة 460 هـ / ديسمبر 1069م بينما ذكر عمارة أنه خلصها في شوال 461 هـ / 1069 م على اعتبار أنه ذكر أن المكرم نزل زبيد لمرة واحدة هي هذه المرة. لذلك فإن رواية صاحب سيرة المكرم هي الأكثر تصديقاً .

اختلاف الأقوال عن قتل سعيد الأحول :

ومن الملاحظ أيضاً أن المصادر لم تتفق على زمن قتل سعيد الأحول ، ولكنها اتفقت على مكان قتله. فمن حيث المكان فجميع المصادر أجمعت على أنه قتل في (الشعر) في أحد حصونها⁽⁹⁷⁾ . ومن حيث تاريخ قتله فالمصادر مختلفة في ذلك فعمارة وبعض المؤرخين ذكروا أنه قتل سنة 481 هـ / 1088م⁽⁹⁸⁾ بينما ذكر صاحب سيرة المكرم أنه قتل سنة 461 هـ / 1069م⁽⁹⁹⁾ ومن حيث الأحداث فهي متقاربة في بعض سياقها ومختلفة في أسماء قادتها وطريقة تنفيذها ، فمن حيث التقارب يذكرون أن الصليحيين ساروا إلى زبيد ثم ساروا يتابعون سير سعيد الأحول منزلاً بمنزل حتى وصلوا إلى جبل (الشعر) ومن حيث الاختلاف في أسماء قادتها وطريقة تنفيذ ذلك ، فعمارة وبعض المؤرخين يذكرون أن السيدة الحرة أروى هي التي

(96) الجرافي : المقنطف ، ص: 79 ، وفي اللطائف ، ص: 35 ، يذكر أنها قعدت في السجن ثمانية أشهر أو سنة ، (الشعر) ناحية تابعة لقضاء النادرة .

(97) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 144 ، ابن سمرة : طبقات ، ص: 104 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 62 ، ابن الديبع : قرّة العيون ، ص: 264 يحى بن الحسين : غاية الأمانى ، 1 / 255 .

(98) عمارة : تاريخ اليمن، ص: 142، الخزرجي: المسجد، ص: 62 ، ابن الديبع : قرّة العيون ، ص: 263 .

(99) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 111 ، الهمداني : الصليحيون ، ص: 131 .

قتلت سعيد الأحول⁽¹⁰⁰⁾ بينما صاحب السيرة يذكر أن الذي قتله هو المكرم⁽¹⁰¹⁾ . وقصة قتل السيدة الحرة لسعيد الأحول كما أوردها عمارة ملخصها الآتي :

أشركت السيدة الحرة أروى مع الحسين التبعي صاحب (حصن الشعر) في تدبير حيلة لقتل سعيد الأحول ، فكتبت إليه تعلمه أن يكتب إلى سعيد الأحول إلى زيد ، يخبره أن المكرم قد أصابه الفالج وعكف على اللذات فأصبح غير قادر على إدارة أمور الدولة ، حيث أوكل بإدارتها إلى امرأته السيدة الحرة ، ويخبره أيضاً أنه أقوى حكام اليمن آنذاك وأنه أحب إليه والي المسلمين من الصليحيين الإسماعيلية ، ويخبره كذلك أنه سيتعاون معه على قتال الصليحيين حيث قال له : (فإن رأيت أن تطبق على ذي جبلة أنت من تهامة ونحن من الجبال فنستريح منه وترجع إليكم البلاد بأسرها فأفعل فدولتكم أحب إلى المسلمين من هؤلاء الخوارج⁽¹⁰²⁾) لذلك بادر سعيد الأحول في الطلوع حسب الموعد الذي حدده له ابن التبعي، فخرج من زيد نحو ذي جبلة في ثلاثين ألف حربة ، وأثناء ذلك كتبت السيدة الحرة إلى أسعد بن شهاب وعمران بن المفضل اللذين استخلفهما المكرم على صنعاء عند انتقاله إلى ذي جبلة ، تخبرهما أن يخلفا سعيد الأحول على زيد في ثلاثة آلاف فارس ، ويتبعوا أثره منزلاً بمنزل ففعلوا ذلك . ولما وصل سعيد الأحول إلى تحت حصن (الشعر) أطبق عليه الجيشان فقتلوه ومن معه⁽¹⁰³⁾ .

أما صاحب سيرة المكرم فيذكر أن المكرم هو الذي نزل إلى زيد وظل يتابع سعيداً الأحول منزلاً بمنزل حتى لحق به في (الشعر) فحاربه حتى قتله ، بينما اتجه عامر الزواحي بجيشه نحو نقيل صيد (سمارة) فالتقى ببعض جيش النجاشيين فقاتلهم حتى تمكن من قتل

(100) عمارة : تاريخ اليمن ، ص. 143 - 144 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 59 - ابن الديبع . قررة العيون

، ص: 263 - 265 .

(101) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 113 - 114 .

(102) عمارة . تاريخ اليمن ، ص: 142 - 143 .

(103) عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 143 - 144 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 59 ، ابن الديبع : قررة العيون

، ص: 263 - 265 ، العرشي : بلوغ المرام ، ص: 26 .

أخوي سعيد الأحول وهما بلال ومالك ابني نجاح⁽¹⁰⁴⁾ كما سبق ذكره .

كذلك لم تتفق المصادر عن هروب النجاحيين بعد معركتهم مع المكرم في (زبيد)
فبعض المؤرخين ذكروا أن سعيداً الأحول ومن معه من بني نجاح وأنصارهم قد أعدوا خيولاً
على الباب الغربي لزبيد المسمى بباب النخل ، فلما انهزموا من قبل المكرم سنة 460 هـ /
1069 م هربوا إلى جزيرة دهلك⁽¹⁰⁵⁾ ، أما صاحب سيرة المكرم فيذكر أنهم لم يهربوا إليها
بل ظلوا في تهامة كما سبق توضيحه .

وبالنسبة لابن خلدون فهو يذكر أن المكرم هو الذي كتب لصاحب حصن (الشعر)
بأن يغري سعيد الأحول ضد المكرم واستزاع ذي جبلة منه . فلما سار سعيد الأحول في
ثلاثين ألفاً من الحبشة كمين له المكرم تحت حصن الشعر فقتله⁽¹⁰⁶⁾ .

ومما تقدم نستخلص الآتي :

1 - أشار عمارة : أن الحسين التبعي كتب إلى سعيد الأحول يخبره بالطلوع إلى ذي جبلة
فكان من المتوقع أن يلتقيا بها لقربها من زبيد ، وليس في (الشعر) .

2 - وذكر عمارة أن الحسين التبعي تعاون مع السيدة الحرة لقتل سعيد الأحول في حين
أن ابن سمرة ذكر أن الحسين بن المغيرة ، وأحمد بن عبد الله الكرندي كانا من أهل
السنة وأكثر الناس مجانبه لما عليه الصليحيين من السمعة⁽¹⁰⁷⁾ أي الإسماعيلية ،
ولذلك لا يمكن أن يكون الحسين بن المغيرة التبعي قد اشترك مع السيدة الحرة التي
تنتمي إلى المذهب الإسماعيلي ، ضد سعيد الأحول الذي ينتمي إلى مذهب أهل
السنة الذي ينتمي إليه الحسين التبعي .

3 - وأورد عمارة أيضاً أن أسعد بن شهاب كان متولياً لصنعاء سنة 481 هـ / يوليو
1088م في حين أن بعض المصادر ذكرت أن أسعد مات في شعبان سنة 456 هـ /

(104) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 111 .

(105) عمارة : تاريخ اليمن، ص: 132 ، الخزرجي: العسجد ، ص: 60 ، ابن الديبع : قرّة العيون ، ص: 259 .

(106) ابن خلدون : تاريخ ، مج 4 ، ص: 463 .

(107) ابن سمرة : طبقات ، ص: 105 .

4 - كذلك ذكر عمارة وبعض المؤرخين أن الحسين بن المغيرة التبعي هو الذي اشترك مع السيدة الحرة لقتل سعيد الأحول سنة 481 هـ / 1088م كما سبق ذكره بينما ورد في كتاب ابن سمرة أن الحسين بن المغيرة التبعي صاحب حصن (القرائح) في الشعر مات سنة 478 هـ / 1085م⁽¹⁰⁹⁾ . وبذلك انتفي اشتراكه مع السيدة الحرة سنة 481 هـ / 1088 م .

5 - وأشار عمارة ومن أخذ عنه أن المكرم كان موجوداً في سنة 481هـ/1088م، حينما دبرت السيدة الحرة الحيلة ضد سعيد الأحول ، وذكرت أنه عكف على اللذات، في حين أن بعض المصادر ذكرت أن المكرم توفي سنة 477 هـ / 1084م⁽¹¹⁰⁾ . ومن خلال ما سبق نعتقد أن الذي قتل سعيداً الأحول هو المكرم وذلك في سنة 461هـ/1069م، وليست السيدة الحرة أي أننا نميل إلى تصديق رواية صاحب سيرة المكرم لأنها أكثر معقولة، بينما لا نصدق رواية عمارة ومن أخذ عنه بسبب التناقضات التي أشرنا إليها. واستكمالاً لذكر الأحداث فبالرغم من ذلك فقد ظل الحسين بن المغيرة التبعي مناصراً للنجاحيين ، فوصلت إلى المكرم أثناء ما كان في تهامة ثلاث رسائل في 16 شوال سنة 461هـ / 1069م ، الأولى من السيدة أسماء ، والثانية من عبد الله بن إسماعيل بن أبي يعفر والي يحصب ورعين وعنس ، والثالثة من كديس الصلحي ، تخبرنه أن الحسين التبعي أشاع لدى عشيرته وقبائله أن سعيداً الأحول ابن نجاح لم يقتل ، فصدقته أغلب المناطق التي يحكمها ، وأظهر أكثرهم التمرد والعصيان ضد ولاية المكرم في تلك المناطق⁽¹¹¹⁾ . إلا أن المكرم لم يهتم بتحريك جيشه نحوهم وأمام هذه الإشاعة فهل قتل سعيد الأحول حقاً أم لا ؟ وما نعتقد أنه قتل كما سبق ذكره .

(108) الهمداني : الصليحيون ، هامش رقم 4 ص: 87 .

(109) ابن سمرة : طبقات ، ص: 104 .

(110) الهمداني - الصليحيون ، ص: 141 ، نقلاً عن عيون الأخبار لإدريس .

(111) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 114 .

الإمام أبو حمزة :

أدى مقتل علي الصليحي في ذي القعدة سنة 459 هـ/سبتمبر 1067م إلى عودة ظهور الزيدية بمساعدة بعض القبائل اليمنية ، واتجاههم لحرب المكرم ، أملاً في القضاء عليه وإقامة دولة زيدية ، فقد ظهر الإمام حمزة بن أبي هاشم يدعو لنفسه بالإمامة ، بتحريض من بني شهاب الذين حسنوا له القيام ضد المكرم مستغلين خلاف أغلب القبائل اليمنية له ، واصفين للإمام (إن لم يفعل ذلك سبقه إليه غيره) فيذهب عنه الفخر ، فنهض معهم وسار يدعو الناس إليه فأجبتهم الكثير من قبائل بكيل وبني بجير ونهم ووداعة وذبيان ، حتى صاروا جمعاً كبيراً حوله ، وكاتبوا كل من حول صنعاء يدعوهم إلى مناصرتهم ، واتجهوا نحو صنعاء للسيطرة عليها ⁽¹¹²⁾ بجمع كبير يقدر بثمانية آلاف مقاتل مع عدد كبير من الخيل ⁽¹¹³⁾ والقيقين أنهم قادرون على دخولها بدون قتال كبير ، فساروا حتى بلغوا منطقة (النوى) في أرحب ⁽¹¹⁴⁾ .

وعندما علم المكرم بهذا التجمع القبلي المناصر للزيدية ، دعا قائده عامر بن سليمان الزواحي الذي كان في مغارب اليمن الأعلى ، فوصل إليه يوم الثلاثاء 19/ ذي الحجة سنة 459 هـ / أكتوبر 1067م ، في خمسمائة من حمير وألف رجل من صنعاء ، وانضم إليه أحمد بن المظفر الصليحي بجمع كبير من عساكر الصليحيين ⁽¹¹⁵⁾ بلغ عددهم ألف وخمسمائة فارس

(112) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 46 - 47 ، الهمداني : الصليحيون ، ص: 117 ، الإمام حمزة هو الحسن

ابن عبد الرحمن بن يحيى بن عبد الله بن الحسن بن القاسم بن إبراهيم ، الواسعي ، ص: 85 .

(113) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 47 ، زيارة : أئمة اليمن ، 1/ 94 ، يحيى بن الحسين : غاية الأمانى : 1/ 255

الهمداني : الصليحيون ، ص: 117 .

(114) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 46 - 47 ، يحيى بن الحسين : غاية الأمانى : 1/ 255 ، المطاع : تاريخ

اليمن ، ص: 241 - 246 ، الحداد : التاريخ العام : 2/ 358 ، وادي المنوى بأو سان من بلاد أرحب وهي على مسافة مرحلة كاملة شمال إلى الشرق ، من صنعاء ، زيادة: أئمة ، ص: 94 ، أو على نصف مرحلة في الشرق من صنعاء سيرة ، ص. 46 - 47 ، (والمنوى) في بلاد أرحب من بلد الخشب ،

اللطائف ، ص: 33 - 34 ، الجراي ، ص: 78 .

(115) مجهول. سيرة المكرم، ص: 47، مصطفى غالب: أعلام الاسماعيلية، ص: 121، الهمداني، الصليحيون ص: 117.

وخمسة عشر ألف راجل⁽¹¹⁶⁾ فساروا جميعاً نحو الإمام الزيدي .

ولما أدرك الإمام حمزة وأنصاره قدوم جيش المكرم ، أخذوا يستعدون للقتال فسيطروا على جانبي (وادي المنوى) وجعلوا على الأكمة الشرقية عدداً من أصحابهم ، وعلى الأكمة الغربية عدداً آخر ، وأخذت الحيل مضيق الوادي ، وشددوا حراسة الطرق لمنع نفوذ الجيش الصليحي منها⁽¹¹⁷⁾ . أما جيش الصليحيين نفسه فقد اتجه لاطباق الحصار عليهم ، فأخذوا أسفل الوادي وأعلاه⁽¹¹⁸⁾ . واتجه عامراً الزواحي بمحير نحو الأكمة الغربية⁽¹¹⁹⁾ . فاشتد القتال بين الطرفين ، رمى خلالها جيش الصليحيين جيش الإمام بالنبل والحجارة ، فقتلوا منهم ثمانمائة رجل ووقف بجانب الإمام سبعون شيخاً من همدان ، تقاتل معه حتى قُتلوا وقُتل الإمام حمزة وولده⁽¹²⁰⁾ . بذلك حقق الصليحيون الانتصار على الزيدية وأقام عامر الزواحي يصلح أمور تلك البلاد سبع عشرة يوماً ثم عاد إلى صنعاء فدخلها في 19 محرم من سنة 460 هـ / نوفمبر 1067م⁽¹²¹⁾ وهكذا حقق الصليحيون أول انتصار لهم على بداية ظهور الزيدية بقيادة الإمام أبي حمزة .

عودة الشريف الفاضل إلى اليمن :

وما أن وصلت الأخبار إلى مسامع الشريف الفاضل القاسم بن جعفر إلى المدينة بقتل علي الصليحي في ذي القعدة سنة 459 هـ / سبتمبر 1067م حتى أسرع في العودة نحو اليمن

(116) زيارة: أئمة اليمن، ص: 94 ، يحيى بن الحسين: غاية الأمانى: 255/1، الهمداني: الصليحيون، ص: 117.

(117) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 47 ، الكبسي : اللطائف ، ص: 33 - 34 .

(118) زيارة : أئمة اليمن ، ص: 94 ، يحيى بن الحسين : غاية الأمانى: 1 / 255 .

(119) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 47 .

(120) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 47 - 48 ، يحيى بن الحسين : غاية الاماني : 1 / 255 - 256 ، زيارة :

أئمة اليمن : 1 / 94 ، الكبسي : اللطائف ، ص: 33 - 34 ، الجراي : المقتطف ، ص: 78 ، الهمداني

الصليحيون ، ص: 118 ، عصام الدين الفقي : اليمن في ظل الاسلام ، ص: 183 .

(121) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 49 .

قبل أن يتأكد من صحة ذلك الخبر ، فسار نحو (مكة) فلما قرب منها تحاشى دخولها لأن أبا البقاء وزير الصليحي كان قد دخلها مصطحباً معه الأموال والرجال مقدمة لجيء الصليحي إليها . واستمر الشريف الفاضل يتابع سيره نحو اليمن ، وكان كلما سار من منطقة إلى أخرى لقي أخباراً مطردة بقتل الصليحي، ولما وصل (ترج) لقي أخباراً مؤكدة بقتله فاطمأن لذلك وأعطاه ذلك فرصة على التخلي عن تعهدهاته بعدم حرب الصليحيين ، كما أعطاه ذلك حافزاً على الذهاب إلى أماكن أنصاره في اليمن ، فسار حتى وصل حقل (صعدة) حيث اجتمعت إليه الكثير من القبائل⁽¹²²⁾ بهدف مناصرته على محاربة الصليحيين وتكوين دولته .

وبالنسبة لذي الشرفين محمد بن جعفر فإنه بعد أن تأكد من قتل الصليحي بدأ يظهر أمره فبعث إلى أخيه الشريف الفاضل ، يخبره بذلك ، ويطلب منه مناصرة الإمام أبي حمزة بن هاشم ، فوصله كتابه عندما وصل إلى صعدة ، فعمل على تجميع أنصاره لمناصرة الإمام ، ولكن لم تمض أيام قليلة حتى وصل إليه العلم بقتل الإمام أبي حمزة ، فحزن لذلك وتراجع عن القيام ضد الصليحيين ولكنه عاد إلى محاربتهم حيث ذهب إلى عيان فوصلها في شهر ذي الحجة سنة 459هـ/أكتوبر 1067م . وعندما وصل إليها توافدت إليه شيعته من وادعة وقبائل بني الدعام وبني بحر وجماعة من نهم يحرضونه على القيام وفي البداية حاول رفض طلبهم ولكنه تراجع ، وقبل طلبهم لما رأي كثرة تجمعهم حوله وذلك بعد أن تعهدوا له بدفع الخمس من أموالهم . ومشاركته بخيولهم ورجالهم⁽¹²³⁾ .

المصالحة :

ولم تلبث الظروف آنذاك أن أدت إلى خلق مصالحة مؤقتة بين الطرفين ، وذلك بسبب محاولة كل طرف العمل على التهيئة لحل مشاكله ، فمن جهة الزيدية فقد كانوا بحاجة إلى إعداد أنفسهم الإعداد الكافي وتجميع أكبر قدر من الانصار حولهم . وبالنسبة للمكرم فإنه كان بحاجة إلى الذهاب إلى زبيد لتخليص أمه من الأسر ، لذلك سعى الطرفان إلى

(122) الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 139 - 142 .

(123) الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 142 - 144 ، المطاع : تاريخ اليمن ، ص: 247 - 248 .

وقد اختلفت مصادر الطرفين حول تحديد من الذي بدأ يطلب المصالحة ، فصاحب سيرة المكرم ذكر أن الشريف الفاضل هو الذي بدأ يطلب المصالحة ، وبعث لذلك أخويه محمداً وحسناً ابني جعفر بن القاسم رسولين إلى المكرم ، يخبرانه بتعهده أنه لا يصل إليه سوء من جهة الشريف الفاضل ولا من أحد قرابته ولا عسكريته ، فقبل المكرم ذلك ، وبعث أحد كتابه يستوثق منه لذلك ويأخذ عهده وميثاقه على الرفاء والطاعة للمكرم⁽¹²⁵⁾ .

أما صاحب سيرة ذي الشرفين فقد ذكر أن المكرم هو الذي طلب من الشريف الفاضل القدوم إليه لمصالحته ، وذلك بسبب اتجاه المكرم إلى (زبيد) لتخليص أمه من الأسر ، وقد توجه ذو الشرفين وأخوه الحسن لاقام هذه المصالحة مع والي صنعاء آنذاك إسماعيل بن أبي يعفر الصليحي ، ووافق الشريف الفاضل على هذه المصالحة ووقع عليها . ومن أجل التزامه بهذه المعاهدة ترك الشريف الفاضل ولده محمد بن القاسم رهينة في صنعاء لدى الصليحيين⁽¹²⁶⁾ . وكانت المصالحة تهدف إلى جعل نقبل عجيب حداً فاصلاً بين الطرفين⁽¹²⁷⁾ . ومهما يكن من أمر فإن المصالحة تمت لتتيح لكل طرف أن يتمكن من تجهيز قواته لبدء الصراع في مرحلة قادمة.

نقض المصالحة :

ما كادت تمضي على المصالحة عدة أيام حتى نقضت ، وقد اتهم كل طرف منهما الآخر بأنه هو الذي نقض المصالحة ، فصاحب سيرة ذي الشرفين يذكر أن أحمد بن مظفر الصليحي هو الذي بدأ بإنكار هذه الهدنة والحادثة وذلك بعد رجوعه من تهامة (لأن البلاد التي وقعت عليها الحدود مما كان في يديه)⁽¹²⁸⁾ . وأما صاحب سيرة المكرم فقد ذكر أن

(124) الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 144 .

(125) مجهول : سيرة المكرم ، ص. 58 - 59 .

(126) الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 144 - 146 ، المطاع : تاريخ اليمن ، ص: 248 - 249 .

(127) المطاع : تاريخ اليمن ، ص: 249 .

(128) الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 156 .

الزيدية هم الذين بدأوا في نقض هذه المصالحة بعد خروج المكرم من صنعاء بعدة أيام ، حيث أرسل إسماعيل بن أبي يعفر الصليحي والي صنعاء كتاباً إلى المكرم يخبره بعدم التزام الشريف الفاضل بالمعاهدة وأنه جمع جيشاً كبيراً ، واتجه بهم نحو صنعاء للسيطرة عليها مستغلاً غياب المكرم عنها ، فوصلت رسالته إلى المكرم أثناء ما كان في (الدومة) من تهامة يطارد النجاشيين المنهزمين ⁽¹²⁹⁾ . فلما قرأ الرسالة أسرع في العودة نحو صنعاء .

والذي يتضح أن سعيداً الأحول بن نجاح هو الذي حرض الشريف الفاضل على نقض المعاهدة ، فقد أرسل إليه رسولين يخبرانه بالتعاون معه لمحاربة المكرم واللقاء إلى صنعاء ، فكان ذلك فرصة للشريف الفاضل أن ينهي مصالحته مع المكرم فاستجاب له وأرسل معهما صنوه الشريف الأجل أحمد بن جعفر ، والقاضي عيسى بن الحسين للاتفاق مع سعيد الأحول على موعد لقائهما لحرب المكرم ، ثم عاد من تهامة إلى الجوف بعد أن اتفقا على الميعاد المحدد ليوم معلوم ، ومعهما عدة هدايا وألفين دينار شهابية من سعيد الأحول للشريف الفاضل ، ولكن لم تتمكن الزيدية والنجاشيون من التعاون لقتال المكرم ، إذ سرعان ما وصل إلى الزيدية الخبر بعد ذلك بقتل سعيد الأحول ⁽¹³⁰⁾ .

فكرة المهدي المنتظر :

ولقد استخدم الشريف الفاضل عند دعوته للإمامة الزيدية في اليمن فكرة (المهدي المنتظر) وهذه الفكرة ليست مستوحاة من الفكر الزيدي، وإنما هي فكرة اعتقد بها أصحاب المذهب الإمامي والإسماعيلي في بداية تكوينهما. فالإسماعيلية استخدموها في بداية دعوتهم في كثير من البلدان ، فأوصلتهم هذه الدعوة إلى النجاح في تكوين دويلات سياسية لهم مثل دولة علي بن الفضل في اليمن ، ودولة القرامطة في البحرين والشام والعراق ، والدولة الفاطمية في المغرب ثم مصر .

وقد ادعى الشريف الفاضل أن عمه الحسين بن القاسم العياني حياً لم يمِت وأنه غائب

(129) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 73 .

(130) الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 148 .

وسيعود ليملاً الأرض عدلاً وسلاماً ، وأنه قد حان وقت ظهوره وعودته آنذاك ، باعتباره المهدي المنتظر⁽¹³¹⁾ .

والحسين بن القاسم هذا كان قد ظهر يدعو لنفسه بالإمامة في اليمن سنة 393هـ/ 1002م ودخل في صراع مع ابن الضحاك الهمداني ، ومن ضمن أهم الحروب التي دارت بينهما حرب سنة 404هـ/ 1013م والتي جمع فيها جيشاً كبيراً ، واتجه به لمحاربة ابن الضحاك الذي استعد هو الآخر لحربه ، فجمع جيشاً أكثر من جيش الإمام من أهل الجهات المخالفة له ، فالتقى الطرفان في (ذي بن) حيث وقعت بينهما حرب شديدة ، أسفرت عن هزيمة الإمام وهروبه إلى الجوف ، ولكن هذه الهزيمة أعطت الإمام حافزاً على العودة للحرب مرة أخرى ، بهدف تحقيق النصر ومحو هزيمته السابقة ، فرجع إلى بلد الصيد (البون) في مائة فارس ، ثم سار بهم إلى (ريذة) وما أن سمعت قبائل همدان بعودة الإمام للحرب ، حتى خرجت لقتاله ، فالتقت به في (وادي البون) وحاربتة حرباً شديداً انتهت بتمكن بني حماد من قتله في صفر سنة 404هـ / أغسطس 1013م⁽¹³²⁾ .

وعند قتل الحسين بن العياني لم يصدق أصحابه بموته ، فظل هذا الاعتقاد الخاطي ينتشر لدى الكثير (من جهلة شيعته ونحوهم من يزعم أنه حي لم يقتل وأنه المهدي المنتظر)⁽¹³³⁾ ولم يكن هذا الاعتقاد محصوراً لدى الجهلة من أتباع الإمام ، بل شمل أشرف الزيدية أنفسهم ، يوضح ذلك الخزرجي بقوله: (وكان على هذا الاعتقاد كثير من الأشراف)⁽¹³⁴⁾ . وكانت أهم مناطق لانتشار هذه الفكرة مغارب صنعاء⁽¹³⁵⁾ .

(131) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 75 ، الهمداني الصليحيون ، ص: 127 .

(132) زيارة : أئمة اليمن ، ص: 84-85 ، الخزرجي: المسجد ، ص: 52 ، يحيى بن الحسين : غاية الأمانى

1: 239/ . الخلى : الحدائق الوردية ، ص: 64 .

(133) الخلى : الحدائق الوردية ، ص: 64 ، زيارة : أئمة اليمن ، ص: 85 ، الخزرجي: المسجد ، ص: 52 .

، ابن الديبع: قرّة العيون ، ص: 234 ، يحيى بن الحسين ، غاية الأمانى ، ص: 1/ 239 .

(134) الخزرجي : المسجد ، ص: 52 .

(135) الخزرجي : المسجد ، ص: 52 .

وهذه الفكرة بدأ بنشرها الامام الحسين بن القاسم العياني نفسه منذ سنة 401هـ/1011م. فاستجاب له الكثير من أهل اليمن الأعلى يوضح ذلك النص التالي: (ثم وصل الامام الحسين بن الامام القاسم ابن علي إلى قاعة سنة إحدى وأربعمئة وادعى أنه المهدي المنتظر الذي بشر به الرسول صلى الله عليه وسلم فأجابته حمير وهمدان وسائر أهل المغرب) ⁽¹³⁶⁾ ومنذ ذلك التاريخ انتشرت هذه الفكرة حتى عهد المكرم .

والذي يتضح أن الزيدية آنذاك وخاصة الشريف الفاضل أخذوا يقلدون الإسماعيلية بالدعوة إلى المهدي المنتظر ، لأنها حققت نجاحاً في المجال السياسي ، وهذا ما تسعى إليه الزيدية ، فكانت المناطق التي انتشر فيها الفكر الإسماعيلي في مغارب اليمن ، هي الأكثر تقبلاً لفكرة المهدي المنتظر التي نشرتها الزيدية إلا أن هذه الدعوة انقرضت فيما بعد القرن السابع الهجري ⁽¹³⁷⁾ وادعت الأئمة الزيدية الذين ينكرون هذا الاعتقاد أن الحسين بن القاسم العياني (اختلط عقله في آخر عمره) ⁽¹³⁸⁾ .

حرب الصليحيين والزيدية في شمال صنعاء سنة 460 هـ :

كانت بداية الحروب بين المكرم والشريف الفاضل حول حدود المصالحة بين الطرفين وتشجيع الزيدية لقبائل شمال صنعاء على التمرد ضد المكرم ، ودعوتهم في ظهور المهدي المنتظر ، فما أن وصل المكرم إلى صنعاء حتى أسرع في مكاتبة الشريف الفاضل يلومه على ما فعل بعدم التزامه بالمصالحة ، ويستنكر تشجيعه لقبائل ذيبان على أخذ الطعام (الحبوب) على المكرم ، فرد عليه الشريف الفاضل بأن هذه القبائل تدخل ضمن المخادة التي حددت له ، ويطلب منه عدم معاقبتهم ، فغضب المكرم من ذلك الرد ، واتجه لمعاقبة قبائل (ذيبان) فخرج من صنعاء في شهر ربيع سنة 460 هـ / يناير 1068 م . وسار نحوها فدخلت قواته عدة قرى منها ، أجبر أهلها على الخضوع له ⁽¹³⁹⁾ .

(136) الخزرجي : المسجد ، ص: 51 ، ابن الديبع ، ص: 232 .

(137) الخزرجي : المسجد ، ص: 52 .

(138) الخزرجي : المسجد ، ص: 52 ، ابن الديبع : قرة العيون ، ص: 234 - 235 .

(139) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 77 - 78 ، الكبسي : اللطائف ، ص: 36 (ذيبان) قبيلة في بلاد =

وفي الوقت الذي وصل فيه المكرم بقواته إلى (ذيبان) تسارعت القبائل من بني الدعام وبني بجر ونهم إلى المخططة التي عسكر بها المكرم في (السمط) من بني بجر معلة ولائها وطاعتها له ، وملتزمين بعدم طاعة الشريف الفاضل وباذلين الانقياد له والخروج معه للحرب في كل مخرج ، إلا تهامة فهم في الخيار⁽¹⁴⁰⁾ . من ذلك نجد أن المكرم اهتم بالاتجاه نحو القبائل الخارجة عن سلطانه ، فحاربهم حتى تمكن من إعادتهم إلى طاعته .

وبالنسبة لأحمد بن مظفر الصليحي فقد أنكر المحادة بعد عودته من تهامة ، وتوجه نحو البون لمحاربة الزيدية سنة 460هـ / 1068م . وأوضح أن البلدان التي وقعت عليها المحادة تدخل ضمن البلدان التي يسيطر عليها ، فسار إلى بلد وادعة حتى وصل إلى (المدحك) ثم سار منها إلى (أثافت) وأثناء ما كان في (أثافت) توجه الشريف الفاضل بقواته إلى (شوابة) وكان يريد التوجه لمقاتلة ابن مظفر الصليحي إلى (أثافت) ولكن رجاله نصحوه بعدم فعل ذلك ، لعدم توفر القوة الكافية لمحاربة الصليحيين ، ومن جهة أحمد الصليحي فقد أرسل بعض قواته تحت قيادة محمد بن إبراهيم الصليحي لمحاربة الزيدية هناك ، فسارت هذه القوة حتى وصلت (المنقل من خرفان) وفيها هجم عليه جماعة من الزيدية ، فدار قتال شديد بين الطرفين أسفر عن هزيمة الصليحيين ، بسبب افتراق قواتهم ، فانسحبت هذه القوة المنهزمة إلى (أثافت) بعد ذلك قرر أحمد الصليحي الانسحاب من أثافت إلى صنعاء . أما الشريف الفاضل فبعد خروج الصليحيين من (أثافت) توجه إليها وأخرب دار بني الصليحي بها ، ثم عاد إلى (شوابة) ثم إلى الجوف⁽¹⁴¹⁾ أعطى هذا الانتصار في موقعة خرفان الزيدية دافعا على الاقدام على محاربة الصليحيين .

حاولت الزيدية الاستمرار في القتال، فعندما توجه الشريف الفاضل إلى (شوابة)

= أرحب المقحفي ، ص: 254 .

(140) مجهول : سيرة المكرم ، ص 79 - 81

(141) الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 156 - 158 ، المطاع تاريخ اليمن ، ص: 252 ، (أثافت) في

بلاد حاشد بالشرق من مدينة خمر ، المقحفي ، ص: 13 .

سنة 460هـ / 1068م . علم أن أحمد بن مظفر (بذروة) فأرسل إلى أخيه يستمده لمقاتلته ، فبعث إليه جماعة من أنصاره ، سار بهم إلى (ورور) وفيها اجتمع إليه الكثير من ذبيان وسفيان وبني بحير ونهم وبني الدعام ، فاتفق رأيهم على المسير إلى ذيبين لمحاربة الصليحيين . ومن جهة أحمد بن مظفر فقد انتقل من (ذروة) إلى (بناعة) وكان في قلة من أصحابه ، فأرسل إلى صنعاء يطلب المدد من المكرم ، فأرسل إليه جيشاً التقى بجيش الزيدية في (بركة مذود) قرب ذيبين ، حيث دار فيها قتال شديد أسفر عن هزيمة الزيدية ، وهروب الشريف الفاضل إلى الجوف⁽¹⁴²⁾ وعودة أحمد بن مظفر إلى صنعاء . وقد سميت هذه الواقعة بواقعة (ذيبين) .

التحصن في شهارة :

في الوقت الذي شعرت الزيدية فيه بشدة القتال بين قبائل اليمن والمكرم سنة 460هـ / 1068م رأت أنه لابد من أن يتجهوا إلى تحصين أنفسهم من هجمات القوى المعادية لهم ، فعمدوا على اختيار منطقة محصنة طبيعياً إضافة إلى بعدها عن الصليحيين ووجود قبائل مناصرة لهم ، فاختاروا حصن (شهارة) شمال حجة كمركز يحتمون به ، فاستغلوا إنشغال الصليحيين في قتالهم ضد قبائل اليمن الأعلى ، وضد النجاشيين وأنصارهم في اليمن الأسفل ، فذهبوا إلى الاستيلاء على هذا الحصن في شهر رمضان سنة 460هـ / يوليو 1068م بواسطة الاتفاق والمساعدة من مشايخ الأهنوم في تلك المنطقة⁽¹⁴³⁾ . وبذلك تم للزيدية التحصن في شهارة .

وما أن تمكنت الزيدية من الاستيلاء على حصن شهارة ، حتى أسرع إلى أنصارها

(142) الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 160 - 161 ، (ذي بين) مدينة بالشمال الغربي من صنعاء بمسافة 94

كم من قضاء عمران ، (ذروة) حصن منيع يطل على ذي بين من بلاد حاشد ، (شوابة) وادي من أعمال ذي بين (بناعة) بلد وواد في ناحية خارف بقضاء حجر ، المقحفي ، ص: 25 ، 366 ، 717 .

(143) الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 148 - 149 ، المطاع : تاريخ اليمن ، ص: 251 - 252 ، الكبسي

: اللطائف ، ص: 36 ، عصام الدين ، اليمن في ظل الاسلام ، ص: 183 ، شهارة : جبل مشهور في بلاد الأهنوم شمال حجة ، المقحفي ، ص: 365 .

تعرضهم على الاستقرار في هذا الحصن ، فانتقلت إليه كثيرة من أنصار الشيعة الحسينية وبعض قبائل نهم وسفيان وغيرهم ، ثم أمر الشريف الفاضل أخاه ذا الشرفين الاتجاه للتمركز في هذا الحصن ، فذهب إليه وعمل على ترتيبه ، وأرسل العمال على أنحاء شهارة⁽¹⁴⁴⁾ . بذلك تمكنت الزيدية من إيجاد مركز محصن لها . ثم بدأت نشاطها السياسي في التوسع نحو المناطق المجاورة لشهارة .

حصار شهارة :

بعد أن مضت سنتان على تحصن الزيدية في حصن شهارة شمال حجة حاول الصليحيون مقاومتهم ، ولكن دون الدخول في صراع مع قبائل المناطق التي تواجدت بها الزيدية، لأن هذه القبائل لم تكن كلها مناصرة للزيدية، ولكن بعضاً منها، لذلك ظهر صراع الصليحيين ضد الزيدية ضعيفاً آنذاك ففي سنة 462هـ/1069م. توجه الصليحيون بقيادة المكرم نحو(شهارة) ففرضوا عليها الحصار من جميع جهاتها، إذ أنهم أقاموا حولها أحد عشر مركزاً⁽¹⁴⁵⁾ ولكن لم يلبث المكرم أن أدرك صعوبة الاستيلاء على شهارة في فترة قصيرة ، فعاد نحو صنعاء تاركاً استمرار الحصار لبعض قواته بقيادة السلطان سبأ بن أحمد الصليحي وأبوا الحسين بن جناح وبعض الحجازيين فظل الحصار لمدة خمسة أشهر، واثناء الحصار عمل جيش ابن نجاح على مناصرة الزيدية بالمال، فكان يبعث للشريف الفاضل ألف دينار شهرياً⁽¹⁴⁶⁾ .

وخلال الماصرة استمرت عملياته شن الغارات والحروب المتقطعة بين الطرفين ، بلغت سبعين وقعة ، كانت آخرها وقعة (أقر) التي انتصرت فيها الزيدية وقتل فيها الكثير من الناس بلغ عددهم ما يزيد على الثمانمائة رجل⁽¹⁴⁷⁾ . بعدها انسحب الصليحيون إلى صنعاء . وقد أدى انتصار الزيدية على الصليحيين في شهر إلى إقبال العديد من القبائل

(144) الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 149 - 150 ، المطاع : تاريخ اليمن ، ص: 251 - 252 .

(145) الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 165 - 166 ، المطاع : تاريخ اليمن ، ص: 257 .

(146) الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 175 - 184 ، المطاع : تاريخ اليمن ، ص: 252 ، الكبسي :

الطائف، ص: 36 .

(147) الربيعي . سيرة ذي الشرفين ، ص: 167 - 177 ، يحيى بن الحسين : غاية الأمان: 1 / 262 .

المجاورة لها ، معلنة ولاءها وطاعتها للزيدية⁽¹⁴⁸⁾ ومن الملاحظ أن المكرم وجيشه أدركوا أن قبائل شهارة هم الذين ساعدوا الزيدية على السيطرة على حصن (شهارة) ووقفوا لمناصرتهم ، لذلك ترك المكرم وجيشه محاصرتهم وعادوا إلى صنعاء تجنباً للدخول في قتال معهم .

استيلاء الزيدية على صعدة :

ساهمت الأحداث في صعدة على قدوم الزيدية إليها ، فقد حدث خلاف بين أولاد الهادي وأهل صعدة بشأن الخطبة في مسجدها لبني الصليحي ، إذ تزعم أهل صعدة كبارهم وصاحب الرأي فيهم جعفر بن الحسن الشمري ، حيث أجمع أهل الرأي فيها على الذهاب إلى صنعاء للاتفاق مع بني الصليحي على تدعيم حكمهم في صعدة . وأتذاك توجه رجلان من أولاد الهادي مع جماعة من الربيعيين إلى الشريف الفاضل ، يطلبون منه المساعدة لمنع أهل صعدة من طاعة الصليحيين والذهاب إليهم . وأثناء خروج أهل صعدة نحو صنعاء اعترضتهم الزيدية في (مذاب) بحرف سفيان ، فعادوا منها إلى برط ، ثم عادوا إلى صعدة⁽¹⁴⁹⁾ وأمروا خطيباً لهم بالصعود إلى منبر الهادي للخطبة لبني الصليحي ، فعارضهم على ذلك أولاد الهادي ، فوقع بين الطرفين مشاجرة أسفرت عن حدوث بعض الجراحات ، وتغلب أهل صعدة عليهم وطلوع خطيبهم المنبر والدعوة فيه للأمير المكرم .

وسرعان ما وصل هذا الخبر إلى الشريف الفاضل إلى شهارة ، فأمر القاسم بن إبراهيم بن سليمان على تجهيز الجيش من (الجوف) كما جهز هو جيشاً آخر من الاهنوم ، والتقى الجيشان في (الحيط) أسفل وادي مذاب ، ثم ساروا نحو صعدة ، فوصلوها في إحدى ليالي رمضان سنة 462هـ/يوليو 1070م فحاصروها من جميع أبوابها ، ثم دخلوها واستولوا على دار الامارة فيها ، ثم ضربوا الطبول والآبواق فارتاع الناس لذلك ، وأقبلوا في الصباح معلنين ولاءهم للزيدية وباذلين لهم الأموال والسلاح ، أما التجار فقد سجنهم

(148) الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 184 .

(149) الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 189 - 193 ، يحيى بن الحسين : غاية الأمانى: 262/1، المطاع:

تاريخ اليمن ، ص: 260 .

الشريف الفاضل في درب الناصر ، كما ألقى القبض على زعيمهم جعفر بن الحسن الشمري وأرسله إلى (شهارة) فظل في سجنها إلى سنة 470هـ / 1077م بذلك تمكنت الزيدية من الاستيلاء على صعدة ، بعدها عاد الشريف الفاضل إلى شهارة⁽¹⁵⁰⁾ .

ونتيجة لأن السيطرة على صعدة كانت نتاجاً عن صراع قبلي فيما بين قبائلها واستعانة بعضهم بالزيدية ، فقد ترك المكرم والصليحيون الذهاب لاسترجاعها ، وخاصة أنهم قد أهملوا الاهتمام بصعدة عندما سحبوا واليها أحمد بن مظفر الصليحي ليتولى صنعاء بجانب المكرم أثناء ذهاب علي الصليحي للحج .

التوسع في حجه :

1 - طلوع مسور :

أسهم الخلاف القبلي بين بني المنتاب وبني شاور حول السيطرة على مسور حجة وتمكن الزيدية من الاستيلاء على (شهارة) على خروج المناطق المجاورة لها عن طاعة الصليحيين ، وميلهم إلى الزيدية ، من ذلك أهل (مسور) حيث كتب السلطان المنصور بن الحسين بن المنتاب في شهر رمضان سنة 464هـ / مايو 1072م إلى الشريف الفاضل وأخيه ذي الشرفين يخبرهما أنه دخل في طاعتهما ، وأنه سيعمل على الاستيلاء على (حصن مسور) ويطلب منهما نصرته، فكان ذلك فرصة ثمينة للزيدية أن تتوسع بسلطانها، فاستجاب لطلبه وما أن تمكن المنصور بن المنتاب من السيطرة على مسور حتى أسرع في الكتابة إلى ذي الشرفين يستعجله القدوم إليه، وذلك بسبب خوفه من بني صليح وبني عمه وقرابته وبقية العشائر هناك من محاولتهم استعادة الحصن، فأسرع ذو الشرفين بجيش كبير سار بهم نحو مسور ، فلما وصل إليه انتشر الخبر بوصوله فأقبلت عشائر مسور معلنة له الطاعة والولاء⁽¹⁵¹⁾ بعدها استقر ذو الشرفين في مسور وهكذا ساهم الصراع القبلي بين بني المنتاب

(150) الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 191-193 ، يحيى بن الحسين : غاية الأمانى: 1/ 262 - 263 ،

المطاع: تاريخ اليمن ، ص: 260 ، عصام الدين : في ظل الاسلام ، ص: 184 .

(151) الربيعي: سيرة ذي الشرفين، ص 200 ، يحيى بن الحسين . غاية الأمانى : 1/ 264 ، المطاع: تاريخ

اليمن، ص: 261 ، عصام الدين : اليمن في ظل الاسلام، ص: 184 .

وعشيرته في استيلاء الزيدية على مسور .

حاولت بنو شاور وهم المنافسون لبني المتئاب في امتلاك حصن مسور ، عدم دفع خراج أراضيهم للزيدية ، فأرسل ذو الشرفين إلى أخيه الشريف الفاضل يطلب تجميع أنصارهم والقُدوم لمحاربة بني شاور ، فحضر الشريف الفاضل بجيشه ودارت معركة كبيرة بين الطرفين أسفرت عن انتصار الزيدية وانهزام بني شاور⁽¹⁵²⁾ وبذلك توطدت سلطة كل من بني المتئاب والزيدية في مسور بمساعدة كل منهما الآخر .

لم تتوقف المعارضة القبلية للزيدية في تلك المنطقة ففي سنة 464هـ/1072م عارضت الزيدية ، بنو عامر في جبل الساعد من بلد حجور بحجة ، بقيادة السلطان حسين بن مفلح العامري ، فأرسل ذو الشرفين إلى أخيه الشريف الفاضل الذي خرج إليهم بجيشه فقاتلهم حتى هزمهم ، وقتل قائدهم حسين بن مفلح⁽¹⁵³⁾ . وبعد ذلك الانتصار أقبلت الكثير من العشائر في تلك الجهات على طاعة الزيدية ، منهم من تهامة بنو مشعل ، وبنو شابرة ، وغرة ، وصاحب عمدة صحار ، وأسعد بن عراف من المهجم⁽¹⁵⁴⁾ . بذلك عملت التجمعات القبلية على تأييد الزيدية والخضوع لها والهروب من سلطان الصليحيين .

وبعد أن وطدت الزيدية سلطانها في مسور حجة بمساعدة قبائلها ، اتجهوا للتوسع في المناطق المجاورة لها والتابعة للصليحيين فتوجهت الزيدية نحو حصن القفل(بحفاش) لمقاتلة من به من بني الصليحي ، فساروا حتى وصلوا إلى الحصن فحاصروه من جميع جهاته ، بعد ذلك طلعت فرقة الشريف الأجل نحو الجبل فالتقت بعسكر السلطان محمد بن إبراهيم الصليحي ، فدار قتال شديد بين الطرفين أسفر عن هزيمة الصليحيين وقتل الكثير منهم ، من بينهم السلطان عبد القاهر بن الحسين الهمداني ، والقوا القبض على السلطان أبي الحسين بن إبراهيم الصليحي ، والسلطان محمد بن إبراهيم الصليحي ، ووزيرهما عبد الخالق ،

(152) الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 201 ، عصام الدين : اليمن في ظل الاسلام ص: 184 .

(153) الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 204 ، المطاع : تاريخ اليمن ، ص: 261 .

(154) الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 207 .

وغنمت الزيدية الكثير من أموالهم وسلاحهم⁽¹⁵⁵⁾ وهكذا توسعت الزيدية نحو المناطق التابعة للصليحيين دون أن يتمكن المكرم من تقديم أي مساعدة لهم. وبعد ذلك عادت الزيدية إلى مسور ، وارسلوا بالأسرى إلى (شهاره)⁽¹⁵⁶⁾ وخلال تلك الفترة شعرت الزيدية بعد توسعها ذلك ، أنه حان لها أن تصدر عملة نقدية يتعامل بها أتباعها والتخلي عن استخدام عملة الصليحيين. ففي سنة 464هـ/1072م عملت الزيدية على إنشاء دار لضرب العملة في (شهاره)⁽¹⁵⁷⁾ وهي ما تعبر عن إقامة دولتهم بكيانها الخاص المستقل ، وهكذا توسعت دولة الزيدية ، ومن الملاحظ أن المكرم لم يحاول استعادة مناطق حجة والمناطق المجاورة لها ، وذلك بسبب أن السيطرة على تلك المناطق تمت عن طريق الصراع القبلي فيما بين قبائلها .

ما كادت تمضي مدة سنتين على استيلاء الزيدية على مسور والمناطق المجاورة لها في حجة بمساعدة قبائلها ، حتى حدث الخلاف بينهم وبين بني المنتاب حول تبعية المناطق التي فتحت في تلك الجهات . لذلك أرسل ذو الشرفين الذي كان قد جعل حصن مسور مقراً له إلى أخيه الشريف يطلب سرعة حضوره لحل هذا الخلاف . وحرصاً من الشريف الفاضل أن تظل مسور وحجة تابعة للزيدية ، فقد أسرع في الاتجاه نحوها بهدف حل المشكلة ، ولما حضر إليهم ، أراد إدخال الثقة بين ذي الشرفين والحسين بن المنتاب ، فأمر ابن المنتاب أن يحلف اليمين لذي الشرفين على طاعته⁽¹⁵⁸⁾ . ولما حلف له حكم الشريف الفاضل أن تكون لابن المنتاب مخالف مسور التي كانت تعرف في عصر أبيه من قديم الزمان ولا يعودها إلى غيرها مما أفتتحه الأمير ذو الشرفين من البلدان⁽¹⁵⁹⁾ .

(155) الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 214 ، يحيى بن الحسين : غاية الأمانى : 1/264 ، المطاع : تاريخ اليمن ، ص: 261 .

(156) الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 215 ، يحيى بن الحسين : غاية الأمانى : 1/264 - 365 .

(157) الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 212 - 213 ، المطاع : تاريخ اليمن ، ص: 262 .

(158) الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 215 - 216 .

(159) الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 216 .

إلا أن هذا الحل لم يكن مقنعاً للمنصور بن المنتاب لأنه كان يريد (أن يكون الأمر كله إليه) بحيث تكون له مسور وما جاورها ، ولاعتين وحملاان ، وأردان ، وعيان ، وقيلاب ، والتهائم، كما أن هذا الحل لم يكن مقنعاً لذوي الشرفين لأنه كان يتحمل تكاليف الانفاق على الجند والحراس في مسور ، حيث كان يجلبها من أعمال شهارة . إلا أن الشريف الفاضل أراد من أخيه التنازل عن بعض الأمور والإغماض عنها ، وانتهى الأمر بحل المشكلة حسب ما اقترحه الشريف الفاضل السابق الذكر ، وحتى لا يعود الخلاف بين الطرفين ، فقد الشريف الفاضل آنذاك في مسور ، بينما قعد ذو الشرفين في الطويلة ⁽¹⁶⁰⁾ .

والذي يتضح من ذلك أن الشريف الفاضل كان يهدف من خلال الزام ابن المنتاب بحلفه اليمين ، هو استمرار طاعته للزيدية ، ولا يمنع من تركه يحكم المناطق التابعة لآبائه . ما دام مطيعاً للزيدية ولو إسمياً ، أما ذو الشرفين فقد كان يريد أن تكون السيطرة الفعلية له على تلك المناطق لعدة أسباب منها شحن تلك المنطقة بالجند لمقاومة الصليحيين ، وأن الانفاق عليهم من مالية شهارة .

التوسع في غرب صنعاء:

طلوع حصن يناع :

بسبب الخلافات القبلية حول السيطرة على (حصن يناع) بين بني جناح أدى إلى أن يلجأ أحد سلاطينها لطلب مساعدة الزيدية ضد بني عمه المواليين للصليحيين مستغلاً ظهور الزيدية ، ففي سنة 464 هـ / 1072م توجه السلطان محمد بن ورقاء من بني جناح من (يناع) إلى مسور معلناً تأييده للزيدية ، ويطلب منهم مناصرته للاستيلاء على (حصن يناع) فكان ذلك فرصة للزيدية أن يصبح لها تواجد في تلك المنطقة فوافقت على ذلك ، ولما عاد السلطان محمد بن ورقاء إلى بلاده ، تمكن من طلوع (حصن يناع) وأنزل من مكان به من خدم بني عمه السلطان أبي الحسين بن جناح الموالي للصليحيين ، ثم كتب إلى ذوي الشرفين يطلب سرعة نجدة ، فأرسل له حمدان بن القاسم ، فسار إلى الحيمة ، ولما وصله علم

(160) الربيعي : سيرة ذوي الشرفين ، ص: 216 .

أن بني الصليحي قدموا من صنعاء إلى يفاعه ، كما علم أن محمد بن ورقاء نزل من الحصن وأصبح الحصن خالياً من الفرقتين ، لذلك وقف حميدان مكانه يستطلع الأخبار⁽¹⁶¹⁾ .

وفي غضون ذلك طلعت جماعة مؤيدة للزيدية جبل حضور (النبي شعيب) فاستولوا عليه فادرك الصليحيون أنهم غير قادرين على مقاومة الزيدية وقبائل المنطقة فأرادوا العودة إلى صنعاء ، وأثناء انسحابهم هجم عليهم بعض أهل حضور ، كما نزل من في جبل النبي شعيب فقاتلوا بني الصليحي حتى هزموهم وقتلوا الكثير منهم ، فضلاً عن غنيمتهم للكثير من أموالهم⁽¹⁶²⁾ .

وبعد مضي سنتين من سيطرة الزعامات القبلية المناصرة للزيدية على (حصن يناع) حاول الصليحيون بقيادة المكرم سنة 466 هـ/1073م الذهاب نحو (يناع) لاسترجاعها من الزيدية ، فساروا حتى وصلوا (عرذيب) فعسكروا بها ، ومنها ذهبت جماعة منهم للسيطرة على جبل (النبي شعيب) كذلك حرضوا قبائل حراز للقتال معهم ، فخرج أهل حراز حتى وصلوا وادي شم ، فالتقت بهم جماعة من أنصار الزيدية فقاتلوهم في (شم) حتى انتصرت الزيدية عليهم⁽¹⁶³⁾ . وأنداك لم تهمل زعامات الزيدية من مناصرة الزعامات القبلية الموالية لها في (يناع) بل أسرع ذو الشرفين في التوجه إليها لخوفه من تمكن الصليحيين من استعادتها ، فسار إليهم في شهر رجب سنة 466 هـ / مارس 1074 م بجمع كبير من قواته ، تمكن من دخول الحصن قبل بني الصليحي ولكنه لم يبق في الحصن غير ، سبعة أشهر ، انتهت بتمرد أهل يناع عليه ، ونزوله منه⁽¹⁶⁴⁾ .

(161) الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 220 ، يحيى بن الحسين : غاية الأمانى : 1 / 265 ، المطاع : تاريخ اليمن ، ص: 262 ، عصام الدين ، اليمن في ظل الاسلام ، ص: 185 ، يناع / حصن منيع في عزله الجدةان بالحيمة الداخلية ، الملقحفي ، ص: 707 .

(162) الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 220 ، يحيى بن الحسين : غاية الأمانى : 1 / 265 ، المطاع : تاريخ اليمن ، ص: 262 .

(163) الربيعي:سيرة ذي الشرفين، ص:225، يحيى بن الحسين:غاية الأمانى:1/266،المطاع:تاريخ اليمن،ص:263.

(164) الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص. 230 .

السيطرة على شمال صنعاء :

شعر الصليحيون بالضعف أمام التجمعات القبلية مع الزيدية ضدهم ، من ذلك عبد الله بن محمد اللهابي وهو أحد قادة السلطان أحمد ابن مظفر ، وكان متولياً من قبله على حصن (ذروة) قرب ذيبين ، وعندما علم باستيلاء الزيدية على (يناع) خاف على نفسه منهم فنزل من حصنه سنة 464هـ/1071م متجهاً نحو صنعاء ، فلما وصل منطقة الصيد (البون) اشتبكت معه جماعة من أهلها ممن كانوا مناصرين للزيدية ، فقاتلوه قتالاً شديداً حتى قتلوا الكثير من رجاله ، أما هو فقد خلص بنفسه وهرب منهم⁽¹⁶⁵⁾ ولما علمت الزيدية بنزوله من الحصن ، توجهوا إليه بقوات كثيرة ، فحاصروا من بقي به من الصليحيين ، ثم اقتحموا الحصن بالقوة وسيطروا عليه⁽¹⁶⁶⁾ .

لذلك أظهرت القبائل استعدادها لمناصرة الزيدية ضد الصليحيين ، ففي سنة 465 هـ/1072م طلبت قبائل (زجان) من الشريف الفاضل عندما كان معسكراً في (مدار) أن يساعدهم على السيطرة على حصن (ذمرمر) قرب صنعاء ، وإخراج بني الصليحي منه ، فأرسل معهم جماعة من أصحابه ، فساروا نحو الحصن فسيطروا عليه ، وأخذوا من به من الصليحيين أسرى ، ثم تولى الحصن رجل من الشيعة المواليين للزيدية اسمه سبأ بن شمر من جنب⁽¹⁶⁷⁾ بذلك أصبحت الزيدية تشكل خطراً على صنعاء عاصمة الصليحيين .

السيطرة على شمال غرب صنعاء :

حاولت الزيدية التوسع في الاستيلاء على حصون شمال غرب صنعاء ، إما بقواتها أو عن طريق تحريض القبائل ضد الصليحيين ، ومساعدتها على الاستيلاء على حصونها منهم . فلما كان ذو الشرفين في الطويلة ، توجهت قواته نحو حصن (يريم بالرجم) فاستولوا عليه بالقوة بعد حصار دام شهرين ، انتهى بقتل الكثير ممن كانوا في الحصن وأسر

(165) الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 220 - 221 .

(166) الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 221 ، يحيى بن الحسين : غاية الأمانى : 1 / 265 - 266 ، (ذمرمر)

حصن بالشمال الشرقي من صنعاء بمسافة 8 كيلو متر ، المقحفى ، ص: 255 .

(167) الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 224 ، (الرجم) ناحية من الطويلة ، المقحفى ، ص: 263 .

ومن جهة الزعامات القبلية فقد استمرت في إعلان موالاتها للزيدية ، والاستعانة بهم من أجل السيطرة على حصونها . ففي سنة 465 هـ / 1072م وصل مشائخ (حضور) قرب (ثلاء) إلى ذي الشرفين إلى الطويلة ، يطلبون مساعدته للاستيلاء على حصن (حضور المصانع) فأرسل معهم جماعة من أصحابه تمكنوا من السيطرة عليه⁽¹⁶⁹⁾ .

كذلك وصل إلى ذي الشرفين سنة 465هـ/1072م إلى (عُر براود) جماعة من الحميريين ، يطلبون منه مساعدتهم على السيطرة على حصن (بكر) فأرسل معهم جماعة من رجاله ساعدوهم على السيطرة عليه⁽¹⁷⁰⁾ .

كما وصل إلى ذي الشرفين إلى (عُر عسقن) مشائخ الاعداد ، سنة 465هـ/1072م يطلبون منه إرسال بعض أنصاره للسيطرة على حصن (القرانع) فأرسل معهم الحسن بن علي العلوي التهامي والياً على الحصن⁽¹⁷¹⁾ .

كذلك استغل أهل (ثلاء) فرصة وجود الشريف الفاضل في (شوابة) سنة 465 هـ /1072م فالتجّهت إليه جماعة منهم طالبين منه إمدادهم بالجند للسيطرة على حصن ثلاء لخوفهم من سبق الصليحيين الاستيلاء عليه ، فأرسل معهم جماعة من أنصاره بقيادة الشيخ محمد بن كليب الحدي ، تمكنوا من طلوع الحصن قبل بني الصليحي ، وآنذاك حاول المكرم وعامر الزواحي محاصرة حصن (ثلاء) ومراسلة من في الحصن من أنصارهما ولكن أنصار الزيدية ألقوا القبض عليهم وسجنوهم ، واستمرت القبائل والزيدية ترسل الإمدادات لمناصرة أهل

(168) الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 222 .

(169) الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 221 - 222 ، (حضور المصانع) هو حضور الشيخ جبل شامخ في القرب الشمالي من صعاء مطل على مدينة ثلاء، المقحفي، ص: 180 .

(170) الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 222 ، (بكر) حصن يحاذي كوكبان ويطل على مركز الطويلة ، المقحفي . ص: 83 .

(171) الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 222 (القرانع) حصن يطل على مدينة الطويلة ، المقحفي ، ص:

ثلاء ، فلما تعذر على المكرم والزواحي الاستيلاء على حصن (ثلا) دون الخوض بحرب طويلة معهم. فضلاً الانسحاب وترك القبايل والزيدية تسيطر على الحصن⁽¹⁷²⁾ .

ومن الملاحظ أن المكرم والصليحيين تركوا الدخول في صراع مع القوى القبلية المستعينة بالزيدية في شمال وشمال غرب صنعاء ، والتي ظهرت لتصارع قوى قبلية أخرى ، حول تولي حصون مناطقها ، رغم تركز عامر الزواحي في شبام كوكبان قريباً من تلك الحصون التي استولت عليها القوى القبلية ، ورغم خروج المكرم بقواته إلى شهارة ثم انسحابه منها ، وذلك تجنباً من الدخول في صراع قبلي لا تستفيد منه الدولة الصليحية مالياً وعسكرياً .

هجوم الزيدية على صنعاء من الغرب والشمال :

في الوقت الذي كان الصليحيون فيه يريدون استعادة حصن (يناع) سنة 466هـ/1073م حاولت الزيدية فتح جبهة على بني الصليحي من جهة شمال صنعاء ، وذلك بهدف تخفيف هجوم بني الصليحي على (يناع) فقد نزل الشريف الفاضل من (مسور) وسار نحو (ثلاء) فجمع الكثير من أنصاره الشيعة والهمدانين والبكيليين ، وسار بهم حتى نزل في سهل (علمان) قرب صنعاء ، وشن الغارات على الصليحيين ، فوصلت غاراته إلى (الجراف) وإلى مزارع (شعوب) فخاف منه أهل صنعاء فأغلقوا أبوابهم ، ثم توجه الشريف الفاضل نحو حصن (ذمرمر) في شهر رمضان سنة 466هـ / 1074م . ومنه شن الغارات المتعددة على صنعاء حتى وصلت غاراته أبواب صنعاء⁽¹⁷³⁾ .

وفي نفس الوقت الذي كانت الزيدية فيه تهاجم شمال صنعاء ، حاولوا تشديد القتال على الصليحيين من جهة غرب صنعاء ، فعمل ذو الشرفين على مكتبة بني شهاب لمناصرته ، فاستجابوا له ، إلا أنه لم يثق بهم ، فتركوا عنده ستة رهائن من سلاطينهم دليلاً على التزامهم

(172) الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 223 - 224 ، (ثلا) على بعد 45 كيلو متراً من صنعاء بالشمال الغربي ، المقضي ، ص: 99 قرب شبام كوكبان .

(173) الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 231 ، يحيى بن الحسين : غاية الأمان ، ص: 266-267 ، =

بمناصرته ، ثم ساروا إلى (بيت يرام) في بني مطر في شعبان سنة 466هـ/ابريل 1074م . وفيها اتفقوا على تقسيم جمعهم ذلك إلى ثلاثة فرق ، فرقة تذهب إلى (قرن عنتر) وفرقة تذهب إلى (فيفان) أما الفرقة الثالثة فتبقى في (بيت يرام) ومن جهة الصليحيين فقد حاولوا الاتجاه نحو (قرن عنتر) فحاصروه ، وأرادوا طلوع الحصن والاستيلاء عليه بالقوة ، فدارت معركة كبيرة بين الطرفين ، انتهت بهزيمة الصليحيين وانسحابهم نحو صنعاء ، فلحق بهم أنصار الزيدية تطاردتهم حتى وصلوا إلى نقييل (حدة) قرب صنعاء كذلك استمر ذو الشرفين يشن الغارات المتعددة على الصليحيين من تلك الجهة حتى وصلت غاراته إلى غيل البرمكي بصنعاء⁽¹⁷⁴⁾ ، والواقع أن هذا الهجوم المركز على صنعاء من قبل الزيدية والقبائل المناصرة لها ، جعلت الصليحيين يفكرون في نقل عاصمتهم من صنعاء إلى ذي جبلة كما سيتضح فيما بعد .

انتهاء الزيدية :

على أن العلاقة الطيبة التي قامت بين الدولة الزيدية والقبائل لم تظل مستمرة على ذلك ، فمثلما كانت الزعامات القبلية هي العامل المساعد لمناصرة الزيدية ، فقد كانت عاملاً مساعداً على انتهاء سلطانها على الكثير من المناطق اليمنية ، فقد تخلت القبائل عن مناصرة الزيدية فجأة ، بل واتجهت لخارتهم ، فمن جهة عشائر مغارب اليمن ، فقد كان (فسادهم بسبب العمال واستلحاق الأموال وسوء السياسة)⁽¹⁷⁵⁾ . وقد قاموا بمراسلة جميع العشائر من جميع البلدان على التعاون والتآمر معهم على الفساد ضد الزيدية ، فاستجابوا لهم ، أما من جهة عشائر أهل المشرق فقد استمالهم بنو الصليحي بالأموال . ولما شعر ذو الشرفين بتمرد القبائل ضدهم ، عمل على النزول من حصن (يناع) الذي كان متمركزاً فيه ، فخاف أن يصطدم بالمفسدين أثناء سيره في الطريق ، فكتب إلى أخيه الشريف الفاضل يطلب إمداده بالجند ، فأرسل إليه جماعة كبيرة من قاداته وجنده ، وبعد أن وصلوا إليه إلى (يناع) خرجوا مع

= المطاع : تاريخ اليمن ، ص: 263 .

(174) الربيعي سيرة ذي الشرفين ، ص: 236 - 237 .

(175) الربيعي سيرة ذي الشرفين ، ص: 237 ، المطاع : تاريخ اليمن ، ص: 265 .

ذي الشرفين في شهر محرم سنة 467 هـ / أغسطس 1074م ، وساروا عبر طريق (سهمان) في بني مطر ، حتى وصلوا إلى قرية (حضور المصانع) حيث التقوا بها بالشريف الفاضل ، ومنها صعدوا حصن (ثلاء)⁽¹⁷⁶⁾ . وبذلك انتهت سيطرة الزيدية عن غرب صنعاء دون أن ييذل الصليحيون أي مجهود في ذلك .

وفي الوقت الذي كان الشريف الفاضل فيه وأخوه في ثلاء . وصل إليه مشائخ (مسور) بحجة ، يخبرونه بخلاف أهل (مسور) عنه ففضل الذهاب لقتالهم بدلاً من قتال الصليحيين ، وسار بجيشه إلى حصن مسور ثم توجه لقتال من بحوله من المفسدين عليه ، فلما وصل إلى (المشورة) قاتله أهلها قتالاً شديداً أسفر عن هزيمة الزيدية وقتل الكثير منهم ، وانسحاب الشريف الفاضل إلى (أقر) في شهارة⁽¹⁷⁷⁾ ، بعد ذلك أيقنت الزيدية عدم مقدرتها على محاربة القبائل مع الصليحيين ، لأن القبائل كانوا يمثلون الدعامة الأساسية لقوة الزيدية ولذلك تخلى قادة الزيدية وشرفائهم وسلطينهم عن ما كان بأيديهم من الحصون فنزلوا منها وساروا إلى مقرهم الأساسي في شهارة، وأنداك فضل الشريف الفاضل التخلي عن السياسة والحرب نهائياً والاتجاه إلى الزراعة⁽¹⁷⁸⁾ . وقد علل يحيى بن الحسين تخلي الشريف الفاضل وأخيه ذي الشرفين عن الحرب بقوله: (وأعرضا عن الحرب لما كثرت عليهما مواد الأجناد، ورأوا تغير أحوال الرعية)⁽¹⁷⁹⁾ .

نهاية الشريف الفاضل :

وعلى أثر تمرد القبائل ضد الزيدية ، فضل الشريف التخلي عن الحرب والاتجاه إلى الزراعة ، فتوجه إلى ضيعة (عمران) بالجوف وعمل على إعادة غيل الخارد إلى مجراه القديم الذي كان يمر بهذه الضيعة ، وقسم المزرعة ثلاثة أقسام ، قسم لبني نهم ، وقسم لبني الدعام

(176) الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 238 ، المطاع : تاريخ اليمن ، ص: 265 .

(177) الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 238 - 240 ، المطاع : تاريخ اليمن ، ص: 266 .

(178) الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 242 ، المطاع : تاريخ اليمن ، ص: 266 .

(179) يحيى بن الحسين : غاية الأمان ، ص: 267/1 .

والقسم الثالث له ولصنوه ذي الشرفين⁽¹⁸⁰⁾ ، وبدأ العمل على عمارة الساقية والدرب وداراً له ، إلا أن هذا التقسيم لم يقتنع به بنو نهم ، وبدلاً من اتجاههم إلى مطالبة الشريف الفاضل بإعادة التقسيم ، اتجهوا إلى التخلص منه ، فأثناء ما كان العمل جارياً على إصلاح الدرب والساقية ، استغل الرافضون لهذا التقسيم نزول الشريف الفاضل ليستحم في الغيل ، فهاجموا عليه وقتلوه ، ونهبوا ما كان معه من السلاح⁽¹⁸¹⁾ وكان قتله في ذي الحجة سنة 468هـ / 1076م⁽¹⁸²⁾ . وبذلك انتهت أهم شخصية زيدية قاومت المكرم .

حاول ذو الشرفين الثار لأخيه الشريف الفاضل ففي سنة 469هـ / 1076م كتب إلى جميع القبائل القدوم لمناصرته بأخذ الثار ، فقدم إليه جمع كبير من القبائل سار بهم نحو (الجوف) فقاتلهم قتالاً شديداً حتى تمكن من قتل الكثير منهم وأخذ الثار لأخيه ، ثم عاد إلى شهارة⁽¹⁸³⁾ .

موت ذي الشرفين :

ظل ذو الشرفين في (شهارة) وقد حاول العديد من المرات استعادة مكانة ، الزيدية السياسية والعسكرية ولكنه لم يتمكن من ذلك ، ثم داهمه المرض سنة 473 هـ / 1080م وظل المرض يعاوده مراراً حتى داهمه للمرة الأخيرة سنة 478هـ / 1085م فمات منه وذلك في المحرم من سنة 478 هـ / ابريل 1085م⁽¹⁸⁴⁾ .

نخلص مما تقدم إلى أن المكرم اهتم بمحاربة الزعامات القبلية في اليمن الأعلى خلال عامي 460هـ - 461 هـ مثل (ذبيان) شمال صنعاء ، وحير مغارب صنعاء ، وهي القبائل التي

(180) الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 243 .

(181) الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 246 .

(182) يحيى بن الحسين : غاية الأمانى: 1/ 268 ، المطاع : تاريخ اليمن ، ص: 266 - 267 ، الكبسي : اللطائف ، ص: 73 - الواسعي: تاريخ اليمن ، ص: 185 .

(183) الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 246 - 256 ، الكبسي : اللطائف ، ص: 37 .

(184) الربيعي : سيرة ذي الشرفين ، ص: 279 - 280 ، يحيى بن الحسين : غاية الأمانى: 1/ 270 ، المطاع

تاريخ اليمن ، ص 269 ، الكبسي : اللطائف . ص. 38

اغرتها الزيدية على الخروج ضد المكرم ، ونشرت فيها فكرة المهدي المنتظر ، كما اهتم بمحاربة زعامات اليمن الأسفل ، مثل بني التبعي والكلالي ، وابن وائل الوحاظي ويحصب ورعين وعنس وهي القبائل التي حرضها بنو نجاح لرفض طاعة المكرم ، وقد تمكن من الانتصار على هذه القبائل التي حاربها وإعادتها إلى الخضوع لسلطانه ، كذلك اهتم باستخلاص أمه من الأسر من زبيد ، والثار لأبيه والصليحيين من سعيد الأحول ، وإعادة سيطرة الدولة الصليحية على تهامة ، وإنهاء الدولة النجاشية منها .

أما بالنسبة لصراع بني المنتاب وبني شاور في مسور حجة سنة 464 هـ / 1071 م حول السيطرة عليها ، وميل بني المنتاب للزيدية ، وتوسعهم في السيطرة على المناطق المجاورة لها ، فإن المكرم لم يتدخل بهذا الصراع ، على اعتبار أنه صراع قبلي ترك أمره إلى قبائل المنطقة نفسها . كما كان ذلك موقف المكرم تجاه صراع بني جناح حول السيطرة على حصن (يناع) بالحيمة سنة 464 هـ / 1071 م ففي البداية لم يتدخل في ذلك الصراع ، ولكن عاد إلى التدخل في هذا الصراع سنة 466 هـ / 1073 م فحاول استعادة هذا الحصن لقربه من صنعاء ، إلا أنه فشل في استعادته . ولنفس السبب السابق وهو عدم دخول المكرم في الصراع القبلي . فقد توقف عن الدخول في الصراع مع الزيدية والقبائل المناصرة في توسعهم في شمال غرب صنعاء سنة 465 هـ / 1072 م .

والذي يبدو أن المكرم ترك الدخول في الصراع مع قبائل اليمن الأعلى الموالية للزيدية ، لأن القبائل كانت دائمة الخروج والعصيان ، وهذا يكلف المكرم ودولته الكثير من الانفاق يفوق مقدرة تلك المناطق المالية ، كما أن الحاميات التي تركها المكرم في حصون اليمن الأعلى المتعددة لم تكن قادرة على الاستمرار في القتال بعددها القليل . لذلك ترك الصليحيون الدخول في صراع قبلي في تلك المناطق ، لعدم جدوى ذلك الصراع .

والواقع أن الدولة الصليحية عندما عملت على عدم الدخول في صراع مع القبائل المناصرة للزيدية في عهد المكرم، جعلت هذه القبائل والزيدية يتوسعون كثيراً نحو مدينة صنعاء لاسقاطها، فهاجموها من أطرافها الشمالية الغربية سنة 466 هـ / 1073 م كادت تسقط في أيديهم . إلا أن هذا التحالف القبلي مع الزيدية لم يدم ، فقد أحجمت القبائل عن مناصرتهم

للزيدية بل انجهوا محاربتهم ، مما أدى إلى نهاية السيطرة الزيدية على الكثير من مناطق اليمن الأعلى

ألقاب المكرم:

بعد الانتصار الذي حققه المكرم على النجاشيين ، منحه الخليفة المنتصر الفاطمي عدة ألقاب إضافية إلى ألقابه السابقة التي منحت له منذ توليه ولاية العهد . وهذه الألقاب هي الآتي : (الأجل ، الأوح ، المنصور ، العادل ، المكرم ، عمدة الخلافة ، تاج الدولة ، سيف الإمام ، المظفر في الدين ، نظام المؤمنين ، عماد الملة وغيث الأمة ، شرف الإيمان ، مؤيد الاسلام ، عظيم العرب ، سلطان أمير المؤمنين وعميد جيوشه أبي الحسن أحمد بن الأجل)⁽¹⁸⁵⁾ ومن الملاحظ أن المكرم ورث عدة ألقاب من أبيه مثل عمدة الخلافة ، تاج الدولة ، نظام المؤمنين . كما أن هذه الألقاب وردت جميعها منذ سنة 461 هـ وما تلاها من سنوات سجلات المراسلة له من الخلافة الفاطمية سنة 468 هـ وسنة 476 هـ⁽¹⁸⁶⁾

المكرم وبنو معن :

كان تخلي قبائل اليمن الأعلى عن خروجها ضد المكرم ، وتخليها عن مناصرتها للزيدية في مطلع عام 466 هـ / 1074م فرصة للمكرم أن يتوجه إلى عدن لاعادتها لسلطانه، وكان بنو معن قد استقلوا بها منذ قتل علي الصليحي سنة 459 هـ . ولم يتمكن المكرم من الاتجاه إليهم ، بسبب محاربتة لبني نجاح والزيدية مع قبائل اليمن الأعلى . فلما هدأت الحروب المعادية للمكرم ، توجه إلى عدن وكان ذلك في شعبان سنة 467 هـ/مارس 1075م ولما قارب الوصول إليها خاف منه حاكمها محمد بن معن ، فهرب منها وأخبر شعبان من نفس تلك السنة ، واتجه نحو (أحور) فاتاح ذلك فرصة للمكرم أن يستولي على عدن ولحج وأبين وسبأ وصهيب وجميع قرى ما بين عدن ، والفرضة (الميناء)⁽¹⁸⁷⁾ .

وآنذاك رأي محمد بن معن أنه لا يمكن له أن يقاوم المكرم وأن يبقى خارجاً عن سلطانه

(185) السجلات المستنصرية ، ص: 140 ، 143 ، 206 .

(186) السجلات المستنصرية ، ص: 140 ، 143 ، 206 . انظر حسن ابراهيم: الدولة الفاطمية، ص: 243.

(187) روضة المحوري ، ورقة 485 ، عمارة : تاريخ اليمن ، ص: 173 هامش .

لذلك فكر في الاتجاه إلى المكرم لمصالحته ، ورأى المكرم من جهته أنه لابد من الاستعانة ببني
معن وإنهاء حربه معهم ، فصالحهم ، بعد هذه المصالحة ، استقر محمد بن معن في أبين . وكما
يبدو أن المصالحة كانت تهدف أن تقسم مالية عدن أو الضرائب المفروضة على التجارة ، بين
الطرفين . لذلك ترك المكرم فيها القاضي حاتم بن الغشيم اليامي نائباً له ، كما ترك محمد بن
معن ابن الدهاني نائباً له بها ⁽¹⁸⁸⁾ .

استمرت هذه المصالحة سنة وأربعة أشهر ثم نقصت ، وذلك كما يبدو بسبب قتل
حاتم بن الغشيم اليامي لابن الدهاني في ذي الحجة من سنة 468 هـ / يوليو 1075م مما جعل
محمد بن معن يتجه للسيطرة على عدن ، فأدى ذلك إلى إساءة العلاقات بينه وبين المكرم .
اضطر المكرم أن يتجه إلى عدن للمرة الثانية في نفس الشهر وهو ذي الحجة من سنة 468
هـ / يوليو 1075م ، فاستولى عليها وعلى أبين ولحج . وبالرغم من ذلك فقد عاد بنو معن مرة
أخرى إليها فصالحهم المكرم في نفس السنة ، على أن يتركوا للمكرم باب عدن ونصف
قوانينه (أي نصف مالية ضرائب ميناء عدن) علاوة على تركهم له مناطق العارة ولحج
وأبين . وفي هذه المرة ترك المكرم بنو زريع حكاماً على عدن ، يجمعون الأموال ويقسمونها
بين المكرم وبني معن . أما محمد بن معن فقد استقر في منطقة (أحور) وهي المنطقة التي هرب
إليها في المرة الأولى والثانية مع المعنيين والعامريين وأهل أبين . وظل مقيماً لمدة خمس سنوات
من أواخر سنة 468 هـ حتى سنة 473 هـ ، ثم عاد مع من كان معه إلى أبين واستقر بها إلى
أن تجدد القتال بينه وبين أنصار المكرم في سنة 478 هـ / 1085م ، ف وقعت بينهما معركة
بخنفر (أبين) المعركة الأولى وقعت في شهر صفر من سنة 478 هـ / مايو 1085م ، والمعركة
الثانية في شهر جمادى الآخرة سنة 478 هـ / يوليو 1085م كان النصر فيهما حليف
الصليبيين ⁽¹⁸⁹⁾ .

انتقال عاصمة المكرم إلى ذي جبلة:

نتيجة استمرار قتال الزيدية مع قبائل اليمن الأعلى ضد المكرم ، ومحاولتهم شن

(188) روضة الجحوري ، ورقة 485 ، عمارة : تاريخ اليمن ، ص. 173 هامش .

(189) روضة الجحوري ، ورقة 485 - 486 ، عمارة : تاريخ اليمن ، ص 173 هامش .

الغارات المتعددة على صنعاء ، فكر المكرم وزوجته السيدة الحرة أروى في نقل عاصمتها من صنعاء المهدة بالسقوط والحروب المستمرة ، الى منطقة أكثر امناً وهدوءاً فاختاروا ذي جبلة وكانت الفرصة مناسبة للصليحيين للانتقال منها عندما امتنعت القبائل مناصرتها للزيدية ، مما جعل الزيدية نفسها تعتزل محاربة المكرم سنة 467 هـ / 1074م هذا بينما توفت الحرة أسماء بنت شهاب الصليحية في نفس سنة 467 هـ / 1074م⁽¹⁹⁰⁾ .

وقد بدلت السيدة الحرة دوراً كبيراً في اختيار هذا المكان فأوردت المصادر قصة هذا الانتقال. اذ جاء فيها أن السيدة كانت قد نزلت الى ذي جبلة فاعجبت بها وبطباع أهلها ، وقررت اتخاذها عاصمة لها ، فلما عادت الى صنعاء (قالت للمكرم أرسل يامولانا على أهل صنعاء فليحتشدوا في غد ليحضروا الى هذا الميدان فلما حضروا قالت له أشرف عليهم انظر ماذا ترى فلم يقع طرفه الا على بروق السيوف ولمع البيض والأسنة).

ولما توجهت الى ذي جبلة قالت له احشد أهل ذي جبلة ومن حولها فلما تجمعوا صبيحة اليوم الثاني قالت .. أشرف يامولانا وانظر فلم يقع طرفه إلا على رجل يجركبشاً ويحمل ظرفاً مملوء بالسمن فقالت العيش بين هؤلاء أصلح⁽¹⁹¹⁾ (لأن ذلك أقر للملكة وثبوت قواعدها ، وأسهل جانباً في مصادر الأمور ومواردها ، وهي متوسطة بين اليمن الأعلى والأسفل ، وبها يخضب العيش ويطيب المحل)⁽¹⁹²⁾ .

ويتبين مما سبق أن كثرة الحروب في صنعاء وما حولها ، جعلت المكرم وزوجته السيدة الحرة يفكرون في الانتقال منها الى ذي جبلة ، لئلا يهددوا الى المسألة والاستقرار والطاعة . فضلاً عن تميز ذي جبلة بالخصب والنماء . ولما انتقلت السيدة الحرة اليها أمرت ببناء الدار الأولى مسجداً جامعاً وهو المسجد الجامع الثاني، أما المكرم فقد بني بها داراً أخرى

(190) العرشي: بلوغ المرام، ص 26، الواسعي: تاريخ اليمن، ص 173، الهمداني: الصليحيون، ص 135.

(191) عمارة: تاريخ اليمن، ص 139، الخزرجي: المسجد، ص 62، ابن الديبع: قرة العيون، ص 263،

الهمداني: الصليحيون، ص 136.

(192) الهمداني: الصليحيون، ص 136، نقلاً عن عيون الأخبار، 7/122.

سميت بدار العز الكبيرة⁽¹⁹³⁾ هذا بينما بني دار العز الأولى عبدالله الصليحي سنة 458هـ حين اختط ذي جبلة⁽¹⁹⁴⁾.

اصدار العملة:

بعد أن تمكن المكرم من إعادة نفوذه على عدن وتوابعها وانتقاله الى ذي جبلة بعد موت السيدة أسماء ، وانتهاء مقاومة الزيدية والقبائل له في اليمن الاعلى ، امتد حكمه على اليمن كله ، فأصدر عمله نقدية في سنة 467 هـ ثم في سنة 477 هـ / 1084 م . سميت بالدينار الملكي نسبة الى الملك المكرم ، وقد كتب على هذه العملة العبارة الآتية :-

1 - على الوجه الأول: لا إله إلا الله محمد رسول الله على ولى الله

2 - على الوجه الثانى: الملك السيد المكرم عظيم العرب سلطان أمير المؤمنين⁽¹⁹⁵⁾

وهذه العبارة تدل على أن المكرم أصبح الحاكم الوحيد في اليمن وتدل أيضاً على استمرار موالاته للشيعنة الاسماعيلية الفاطمية.

الولاية:

ولّى المكرم أهم قواده على المدن والحصون الهامة ، وجعل ما حول هذه المدن والحصون من مناطق تابعة لها . وكمثال لتولية المكرم وتوزيع الاقاليم في عهده ، فقد تولى صنعاء وما حولها أحمد بن المظفر الصليحي ، ولما نزل المكرم الى تهامة ولّى عليها إسماعيل بن أبي يعفر، وبعد موت هذا الوالى عادت ولاية صنعاء لأحمد بن المظفر، وكانت الكثير من حصون شمال صنعاء تابعة له مثل (ذمرمر) و (ذروة) حيث كان متولياً عليه السلطان عبدالله بن محمد اللهابي ، الذي كان أحد كفاة السلطان أحمد بن المظفر، كما كان السلطان

(193) عمارة: تاريخ اليمن ، ص 142، الخزرجى: المسجد، ص 62، ابن الديبع: قرة العين ، ص 262، يوضح عمارة ان دار العزة الكبير بناها المكرم سنة 480 هـ ، وهذا خطأ إذ أن المكرم مات سنة 477 هـ . والصحيح أنه بناها فيما بين سنة 468 هـ وسنة 470 هـ.

(194) عمارة ك كاي ، ص 225 ، هامش 3.

(195) عمارة: تاريخ اليمن ، هامش رقم 3 نقلا عن مخطوطة ، عمارة رقم (ط) .

أحمد بن أسعد اللهابي متولياً على حضور وتابعاً لوالى صنعاء ⁽¹⁹⁶⁾.

أما عامر بن سليمان الزواحي فقد كان متولياً على مغارب صنعاء ، ومركزه شبام كوكبان، وكانت أغلب مناطق حجة والمحويت والطويلة وثلاً وما حول شبام من مناطق وحصون تابعة له، فحصن (حُفاش) كان متولياً عليه السلطان محمد بن إبراهيم الصليحي ⁽¹⁹⁷⁾. ولما قتل عامر الزواحي تولى أعماله ابنه سليمان بن عامر وهو أخو السيدة الحرة من أمها. بينما ولى المكرم على تهامة مالك بن شهاب الصليحي، وكان مركزه مدينة (زيد) وولى على (المهجم) محمد بن مالك وعلى (الهجر) علي بن مالك وجعلهما تابعين لابيهم في زيد ⁽¹⁹⁸⁾.

كذلك ولى المكرم أسعد بن عبدالله الصليحي على حصن التعكر في ذي جبلة خلفاً لأبيه، وجعل المذْيَخِرَةَ واب والجد (تعز) والمعافر تابعة له كما ولى على يحصب ورعين وعنس عبدالله بن إسماعيل الصليحي خلفاً لأبيه، وجعل ذمار ويريم وعنس ورداع تابعة له، فولى الى جانبه على (هران) حماد بن منيع بن كديس الصليحي ⁽¹⁹⁹⁾. أما عدن وأبين ولحج وحضر موت والشحر فقلد كانت تابعة لبني معن في عدن، ثم ولاها المكرم بني زريع.

على أن هؤلاء الولاة لم يظلوا ثابتين في أماكن ولاياتهم فقد تولى أعمالهم آخرون، فعندما انتقل المكرم الى ذي جبلة ولى على صنعاء عمران بن الفضل الياامي، وجعل الى جانبه أبو السعود بن شهاب ⁽²⁰⁰⁾ وكما يظهر أن هذه التولية بعد موت أحمد بن المظفر. أما حصن التعكر في ذي جبلة، فقد ولى عليه أبا البركات بن الوليد الحميري، ولى أخاه أبا الفتوح الحميري حصن تعز، بينما ولى أسعد بن عبدالله الصليحي ولاية (ريمة) عوضاً عن حصن

(196) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى، 1 / 265.

(197) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى، 1 / 264.

(198) الهمداني: الصليحيون، ص 132، عمارة كأي، ص 226.

(199) مجهول: سيرة المكرم، ص 89.

(200) الهمداني: الصليحيون، ص 137.

التعكر⁽²⁰¹⁾. كذلك وَلَّى على حصن أشيخ سبأ بن أحمد الصليحي.

نهاية المكرم:

اختلف المؤرخون حول السنة التي مات فيها المكرم، فعمارة يذكر أنه مات سنة 484 هـ / 1091م⁽²⁰²⁾ بينما يذكر ابن سمرة أنه مات سنة 479 هـ / 1086م أو سنة 480 هـ / 1087م⁽²⁰³⁾ في حين أن ادريس يذكر أنه مات في شهر جمادى الأولى من سنة 477 هـ / 1084م⁽²⁰⁴⁾. ويؤيد هذا الرأي الأخير السجلات المستنصرية، فقد كتب المستنصر سجلاً في شهر ربيع إلى السيدة الحرة أروى وإلى ولدها علي بن المكرم يقلده ما كان متقلداً له من الدعوة الهادية والاحكام والمظالم في سائر أعمال اليمن⁽²⁰⁵⁾.

وعلى ذلك فوفاة المكرم كانت سنة 477 هـ / 1084م. ولما قارب المكرم أجله أوصى برئاسة الدعوة الاسماعيلية الى الأمير سبأ بن أحمد الصليحي⁽²⁰⁶⁾ وهي وظيفة لا تتقلدها امرأة في نظر بعض المؤرخين، أما السلطة الزمنية في حكم الدولة الصليحية في اليمن، فقد تولتها السيدة الحرة أروى وأيدتها الخلافة الفاطمية⁽²⁰⁷⁾ وهكذا كان حكم المكرم لليمن ونهايته.

الخاتمة:

بالرغم من حداثة سن المكرم حين تولى أمر الدولة الصليحية، إلا أنه أبرز كفاءة عالية في إدارة شئون الدولة فقد كانت أغلب قبائل اليمن أعلنت العصيان ضده مما جعل دولته تصبح وشيكة السقوط، ولكنه ناضل من أجل أن لا تسقط دولته حتى تمكن من القضاء على

(201) ابن الديبع: قرة العيون، ص 269.

(202) عمارة: تاريخ اليمن، ص 146.

(203) ابن سمرة: طبقات فقهاء اليمن، ص 122.

(204) الهمداني: الصليحيون، ص 141، عمارة كأي، ص 227 - 228، هـ، نقلاً عن ادريس ج 7.

(205) السجلات المستنصرية، ص 158.

(206) عمارة: تاريخ اليمن، ص 146.

(207) عمارة كأي، ص 288، أحمد شرف الدين: اليمن عبر التاريخ، ص 201، حسن محمود: تاريخ اليمن،

ص 288، أمين صالح: العلاقة، ص 67.

ذلك العصيان وإعادة القبائل اليمنية الى طاعته، وتخليص أمه من الأسر والثأر لأبيه من سعيد الأحول. وذلك بفضل وقوف جماعة من قادة الدولة الصليحية بجانبه، مثل عامر الزواحي وأحمد بن المظفر الصليحي، وإسماعيل بن أبي يعفر وغيرهم. فقد بذل هؤلاء القادة جهوداً كبيرة في انتصار المكرم والحفاظ على دولته من السقوط، وذلك عن طريق اشتراكهم في القضاء على زعامات اليمن القبلية التي حاولت الاستقلال عن سلطان المكرم .. كما ساهم هؤلاء القادة في إعادة توحيد اليمن مرة أخرى تحت حكم المكرم.

ويعتبر المكرم من الشخصيات القوية التي جعلت الدولة الصليحية متماسكة ، فقد التفت حوله جميع قادة الدولة الصليحية مع جميع أنصارهم الإسماعيلية. فناصروا المكرم على مخالفه حتى انتصروا عليهم والزموهم لطاعته . ولم يحدث في عهده أن وجد خلاف في صفوف الدولة الصليحية . مما سهّل على المكرم من إعادة توحيد اليمن تحت سلطانه.

ومن الملاحظ أن المكرم استخدم أسلوباً مغايراً لأبيه في التعامل مع قبائل اليمن، فهو لم يعمل على أخذ الرهائن من الزعامات القبلية ، وربما يعود ذلك الى محاولته كسب رضا القبائل اليمنية ، وإعطائهم فرصة التخلي عن عداوتها للدولة الصليحية، كما يعود إلى إعطاء هذه القبائل الثقة بالتعامل مع الدولة الصليحية دون اللجوء الى أخذ ضمانات منهم، مثل الرهائن وغيره. ولذلك ترك المكرم وقاداته الدخول في صراع مع الزعامات القبلية لليمن الأعلى حين حدث صراع قبلي بين قبائلها حول الموالاتة للصليحيين فترك مناصرة أنصاره وذلك تجنباً لزيادة حدة الصراع القبلي. وجعل للقبائل حرية الاختيار في تحديد تبعيتها، فأدت هذه السياسة الى عودة القبائل بنفسها الى طاعة الدولة الصليحية دون أن يبذل المكرم أي مجهود حربي في ذلك، وذلك بسبب عدم مقدرة الزيدية المالية في المحافظة على مناطق نفوذهم.

وعلى الرغم من أن المكرم بذل مجهوداً كبيراً في محاربة القبائل والنجاحيين حتى ألزهمهم لطاعته واستخدم الشدة والقسوة في قتالهم . إلا أنه كان يميل الى المسالمة فقد ترك محاربة قبائل اليمن الأعلى في هجومهم على صنعاء من غربها وشمالها حتى كادت تسقط في أيديهم فلم يتشدد في قتالهم، وذلك يعود الى موت أغلب قواده مثل إسماعيل بن

أبى يعفر، وأحمد بن المظفر، وعامر الزواحي، فضلاً عن إصابة المكرم بالفالج وهو ارتعاشة يديه وبشرة وجهه كما يعود الى اتجلمه الى المسألة وترك الحرب، ولذلك اتجه الى ذي جبلة وجعلها عاصمة له بدلاً عن صنعاء وذلك لميل أهل ذي جبلة الى الطاعة والمسألة، وذلك ما يدل على أن المكرم كره استخدام الحرب ومال الى الاستقرار والمسألة، وهكذا كانت إدارة المكرم للدولة الصليحية.

الفصل الثالث

سيدة الحرة أروى الصليحية

تميزت فترة حكم الدولة الصليحية في اليمن بظهور أهم شخصية نسائية تتولى الأمور السياسية للدولة. هي الحرة الملكة السيدة أروى بنت أحمد الصليحية، التي حكمت اليمن لفترة طويلة تقدر بخمس وخمسين سنة. وهي الفترة التي تمتد من سنة 477 هـ / 1084م حتى سنة 532 هـ / 1138م. إذ أنها تعمّرت 92 سنة. وكان ذلك الحكم بفضل ما امتازت به من عقلية ذكية وحكمة عالية. وما كسبته من علم ومعرفة. أعطاهها ذلك شخصية قوية، ومقدرة فائقة على إدارة الأمور السياسية للدولة الصليحية في اليمن. وسوف نتحدث في الصفحات التالية عن حياة هذه السيدة الحرة وحكمها لليمن.

اسمها:

بالنسبة لإسمها معظم المصادر اليمنية توضح أنها كانت تسمى (سيدة بنت أحمد الصليحية)⁽¹⁾. ما عدا إدريس صاحب عيون الأخبار، والوصابي صاحب تاريخ وصاب فهما يذكران أن اسمها (أروى بنت أحمد الصليحية)⁽²⁾. وقد دارت كتابات بين القاضي الأكوخ وعارف تامر تناقش اسمها. ملخصها أن القاضي الأكوخ يذكر أن اسمها (سيدة) مستنداً على ما سمتها المصادر اليمنية. بينما يذكر عارف تامر أن اسمها (أروى) مستنداً على تسميتها من صاحب عيون الأخبار.

وبالعودة إلى الرسائل أو السجلات المستنصرية التي دارت بين هذه السيدة وحكام مصر ، والإطلاع عليها لمعرفة اسمها. نجد أن هذه السجلات لم تذكر صراحة أسماء النساء المرسلات للرسائل من مصر مثل أم المستنصر وأخته وابنة الظاهر. أو المرسل إليهن الرسائل إلى اليمن مثل السيدة أسماء بنت شهاب والسيدة الحرة الصليحية. نوضح ذلك بالآتي:

(1) عمارة: تاريخ اليمن / ص: 137 / الخزرجي: المسجد، ص: 61، ابن عبد المجيد: بهجة، ص: 79، ابن

الديبع: قرّة العيون، ص: 264.

(2) إدريس: عيون الأخبار، 207/7، الوصابي: تاريخ وصاب، ص: 38، الحمداني: الصليحيون، =

1 - النوع الأول: أسماء المرسلات.

في هذا النوع ورد ثلاثة سجلات، كل سجل مرسل من امرأة في مصر الى امرأة أخرى في اليمن. لم تذكر هذه السجلات اسماء نساء مصر أو اليمن صراحة بل ذكرت ألقابهن. ففي السجل رقم (51) المرسل من أم المستنصر الى السيدة الحرة لم يذكر اسمها صراحة بل جاء فيه: (من السيدة الملكة والدة الإمام المستنصر بالله أمير المؤمنين، عرض علينا أيتها الحرة المخلصة السديدة)⁽³⁾. كما ورد في السجل رقم (28) قوله: (من السيدة أخت الإمام)⁽⁴⁾ لم يذكر اسمها. كذلك ورد في السجل رقم (52) المرسل من ابنة الظاهر الى الحرة السيدة الصليحية لقبها دون ذكر اسمها جاء فيه: (من السيدة الطاهرة، الشريفة، الملكة، الكريمة، الرؤف، الرحيمة، ابنة الظاهر لا عزار الله أمير المؤمنين، الى الحرة الملكة السيدة السديدة المخلصة)⁽⁵⁾.

النوع الثاني: أسماء المرسل إليهن.

في هذا النوع من السجلات لم تذكر اسماء نساء اليمن صراحة بل ذكرت ألقابهن. ففي السجل رقم (55) المؤرخ في شهر جمادى الآخرة سنة 461 هـ / مارس 1069م والسجل رقم (65) المؤرخ في شهر رمضان سنة 461 هـ / يونيو 1069م. كتب الخليفة المستنصر الفاطمي في هذين السجلين الى السيدة أسماء بنت شهاب الصليحية وخاطبها بالحرة دون ذكر اسمها صراحة بقوله في السجلين العبارة الآتية: (من عبدالله أمير المؤمنين الى الحرة، الزكية، التقية، الفاضلة، كافلة المؤمنين، الساعية في مصالح الدين أم الأمراء المنجيين)⁽⁶⁾. وبالنسبة للحرة الصليحية تدرجت الخلافة في منحها الألقاب على ثلاث مراحل

= ص: 191، حسن محمود: أروى ملكة اليمن، 84.

(3) السجلات، ص: 169.

(4) السجلات، ص: 96.

(5) السجلات، ص: 171.

(6) السجلات، ص: 180، 208 - 209.

1 - مرحلة مخاطبتها (بالحرّة). في بداية المراسلات بين الخلافة الفاطمية في عهد الخليفة

المستنصر وبين الحرّة الصليحية منذ سنة 471 هـ حتى سنة 478 هـ. خاطبتها هذه السجلات باسم (الحرّة) فقط دون أن تذكر اسمها حيث أوردت هذه السجلات العبارة الآتية: (.... الحرّة، المخلصة، المكيّة، ذخيرة الدين، عمدة المؤمنين، كهف المستجيّين، وليّة أمر المؤمنين)⁽⁷⁾. وردت هذه العبارة في السجلات رقم (51) المؤرخ في صفر سنة 471 هـ / أغسطس 1078م والسجل رقم (44) المؤرخ في شوال سنة 472 هـ / مارس 1080م، والسجل رقم (46) المؤرخ في شهر ربيع الآخر سنة 478 هـ / يوليو 1085م⁽⁸⁾.

2 - مرحلة مخاطبتها (بالحرّة السيّدة) وردت هذه المخاطبة في السجل رقم (14) المؤرخ في ربيع الأول سنة 478 هـ / يونيو 1085م، والسجل رقم (48) المؤرخ في ربيع الأول أيضاً سنة 478 هـ / يونيو 1085م، خاطبتها السجلان بالعبارة الآتية: (..... الحرّة السيّدة، المخلصة، المكيّة، السيّدة)⁽⁹⁾.

3 - مرحلة مخاطبتها (بالحرّة الملكة السيّدة) وردت هذه المخاطبة في عدة سجلات، وهي السجلات المرسلّة منذ سنة 480 هـ / 1087م، حتى نهاية حكم السيّدة لليمن، حيث أوردت هذه السجلات العبارة الآتية: (الحرّة، الملكة، السيّدة، المخلصة، المكيّة، السيّدة) وجاءت هذه العبارة في السجلات رقم (36، 38، 45، 49، 52) وهي السجلات الصادرة سنة 480 هـ / 1087م، والسجل رقم (50) الصادر سنة 482 هـ / 1089م، والسجلان رقم (35، 43) الصادران في سنة 489 هـ / 1096م⁽¹⁰⁾.

مما تقدّم يتضح لنا أن كلمة (الحرّة) أطلقت على السيّدة الصليحية في عهد زوجها

(7) السجلات، ص: 76.

(8) السجلات، ص: 169، 151، 156 - 157.

(9) السجلات، ص: 62، 162.

(10) انظر السجلات.

المكرم أي منذ سنة 471 هـ حتى سنة 478 هـ. أما كلمة (الحرّة السيدة) فقد أطلقت عليها في فترة بداية تولي ابنها علي بن المكرم وكانت وصية عليه، وهي الفترة ما بين سنة 478 هـ حتى سنة 480 هـ. بينما أُطْلِقَتْ عليها كلمة (الحرّة الملكة السيدة) منذ سنة 480 هـ حتى نهاية حكمها. وهي الفترة التي شاركت فيها ابنها السلطة، والفترة التي انفردت فيها بتولي السلطة في اليمن. من ذلك كله من المرجح أن الصليحية كان اسمها (أروى) بدليل عدم ذكر اسم أسماء بنت شهاب، وأم الخليفة المستنصر وأخته وابنة الظاهر صراحة في السجلات المستنصرية. بالإضافة إلى ذكر اسم (أروى) صراحة لدى كل من صاحب عيون الأخبار والوصابي، واللذين عاشا في فترة قريبة من الدولة الصليحية. فقد أورد أدریس علی لسانها أنها قالت: (أنا أروى ابنة أحمد بالأمس ولي عهد المسلمين واليوم أمير المؤمنين)^(10م)

ومن المحتمل أن تكون كلمة (السيدة) لقب لأروى الصليحية ولكنه نتيجة لكثرة استخدام أهل اليمن لهذا اللقب أصبحت كلمة (سيدة) اسماً لها. أي أن اللقب حل محل الاسم الأصلي لكثرة استخدامه فأصبح اللقب هو الاسم الأصلي.

وعلى أية حال مهما كان اسمها سواءً أكانت تسمى (سيدة) أم تسمى (أروى) فهذا لا يغير شيئاً من الأحداث التاريخية لتلك المرأة الصليحية التي حكمت اليمن. ولا داعي للجدل الطويل حول اسمها. أهو ذا أم ذاك. أما بالنسبة لما نرجحه فيمكن أن يكون اسمها الكامل هو (الحرّة الملكة السيدة أروى بنت أحمد بن محمد بن القاسم الصليحية).

أبوها:

أبو السيدة أروى هو أحمد بن محمد بن القاسم الصليحي، أرسله علي الصليحي مع وفد، منهم أحمد بن المظفر الصليحي إلى الخليفة المستنصر الفاطمي إلى مصر. يطلبون الإذن له بإظهار الدعوة الإسماعيلية في اليمن⁽¹¹⁾. وقد اختلفت المصادر في الفترة التي ذهب بها ذلك الوفد إلى مصر. فالرأي الأول يذكر أن الوفد ذهب إليها بعد طلوع علي الصليحي

(10م) انظر عيون الأخبار، 207/7، عن الهمداني: الصليحيون، ص: 191.

(11) الحمادي: كشف، ص: 82، باعزيمة: تغرعت، ص. 47، الجندي: 486/2.

حصن مسار⁽¹²⁾. أي سنة 439 هـ / 1047م. والرأي الثاني يذكر أنه ذهب إليها بعد أن تغلب علي الصليحي على صنعاء وأخرج همدان منها⁽¹³⁾ أي سنة 444 هـ/1052م. والرأي الثالث يذكر أنه ذهب بعد سنة 453 هـ / 1061م⁽¹⁴⁾ أي بعد سيطرة علي الصليحي على معظم اليمن. وما نرجحه هو الرأي الثاني بعد تمكن علي الصليحي من السيطرة على صنعاء 444هـ / 1052م. وكان رد الخليفة المستنصر الفاطمي لعلي الصليحي مع ذلك الوفد، أنه بعث إليه (برايات وألقاب وعقد له الولاية) على اليمن⁽¹⁵⁾.

وبعد عودة أحمد بن محمد الصليحي من مصر عمل في عدن نائباً عن علي الصليحي. بجانب حكامها بني معن. وأثناء عمله ذلك تهدمت فوقه البيت التي كان يسكنها بعدن، فمات بها⁽¹⁶⁾. وكان ذلك في طفولة الحرة السيدة أروى⁽¹⁷⁾ لأنها ولدت سنة 440هـ/1048م⁽¹⁸⁾.

أمها:

أم السيدة أروى هي الرراح بنت الفارع بن موسى الصليحية تزوجت بعد موت زوجها الأول أحمد بن محمد الصليحي بزواج آخر اسمه عامر بن سليمان الزواحي. فأنجبت له ولداً سمي سليمان بن عامر الزواحي وهو أخو السيدة من أمها⁽¹⁹⁾ حيث وقف بجانبها في كثير من المواقف العسكرية والسياسية .

-
- (12) الحمادي: كشف، ص: 81.
- (13) الجندي: السلوك، 486/2.
- (14) باعزمه: تفرعدن، ص: 47.
- (15) الحمادي: كشف، ص: 82، الجندي، 486/2.
- (16) باعزمه: تفرعدن، ص: 47، الجندي: السلوك، 493/2.
- (17) الهمداني: الصليحيون، ص: 142. يوضح ابن الديبع في قرة العيون، ص: 261، أن أبا السيدة الحرة هو الذي تولى تربيتها.
- (18) عمارة: تاريخ اليمن، ص 137، الجزرجي: المسجد، ص: 61، حسن محمود: أروى، ص 13. العقيلي: المخلات السلیماني، 40/2، يذكر الجزرجي في المسجد ص: 61، أن مولد السيدة كان سنة 444 هـ.
- (19) عمارة: المفيد، ص: 137، الجزرجي: المسجد، ص: 61، الوصابي: الاعتبار، ص: 38، الهمداني: الصليحيون، ص: 143، حسن محمود: تاريخ اليمن، ص: 193.

كفالتها:

تولت السيدة اسماء بنت شهاب الصليحية مهمة كفالة السيدة أروى بعد موت أبيها وتزوج أمها، فعملت على تربيتها الزينة الفاضلة (وتأديبها وتهذيبها) على أحسن وأكمل وجه⁽²⁰⁾.

صفات الجسمية:

اتصفت السيدة الحرة أروى الصليحية بسمات جمالية رائعة، فقد وصفت بأنها كانت (بيضاء اللون مشربة بحمرة، مديدة القامة، معتدلة البدن، تميل الى السمنة، كاملة المحاسن جهورية الصوت)⁽²¹⁾.

إكرام علي الصليحي لها:

أولى علي الصليحي اهتماماً كبيراً بالسيدة الحرة أروى الصليحية منذ طفولتها. وذلك لما اتصفت به من ذكاء ورجاحة عقل. أوضح ذلك عمارة بقوله: (إن الصليحي كان ينقصها من الإكرام في حال صغرها بما لا يماثلها فيه أحد ويقول لأسماء أكرمها فهي والله كافلة ذوارينا وحافضة هذا الأمر على من بقي منا)⁽²²⁾.

تعليمها:

لقيت الحرة السيدة أروى اهتماماً كبيراً في تعليمها. فقد تعلمت في دار أسماء بنت شهاب المعارف الدينية وغيرها من المعارف التي كانت سائدة آنذاك، حتى أصبحت (قارئة

(20) الوصابي: الاعتبار، ص: 38، الخزرجي: المسجد، ص: 61، الهمداني: الصليحيون ص: 143، مصطفى غالب: أعلام الاممائية، ص: 143 - 144، أيمن فؤاد: المذاهب، ص: 150.

(21) عمارة: المفيد، ص: 137، الوصابي: الاعتبار، ص: 38، الخزرجي: المسجد، ص: 61، ابن الديبع: قرّة العيون، ص: 261، الهمداني: الصليحيون، ص: 143، حسن محمود: تاريخ اليمن، ص: 194، مصطفى غالب: أعلام الاممائية، ص: 144، الحداد: التاريخ العام، ص: 245، العقيلي: المخلاف السليماني، ص: 41.

(22) عمارة: المفيد، ص: 138، الجندی: السلوك: 493/2، الوصابي: الاعتبار، ص: 38، ابن الديبع: قرّة العيون، ص: 261، الهمداني: الصليحيون، ص: 143، حسن محمود: تاريخ اليمن، ص: 193، أروى ص: 41، الحداد: التاريخ العام، ص: 225، أيمن فؤاد: المذاهب، ص: 150، ابن عبد المجيد: بهجة ص: 79.

كاتبة تحفظ الأشعار والأخبار والتواريخ⁽²³⁾. كما أصبحت (عارفة بالأنساب وأيام العرب)⁽²⁴⁾. (وما أحسن ما كانت تلحق بين سطور الكتاب في اللفظ والمعنى)⁽²⁵⁾. أي كان لها تعليقات وهو امش على الكتب مما يدل على غزارة علمها⁽²⁶⁾.

وقد وصفها إدريس بقوله: (كانت الملكة الحرة (متبحرة في علم التنزيل والتأويل والحديث عن الأئمة والرسول عليهم السلام ... وكان الدعاة يتعلمون منها وراء السور ويأخذون عنها ويرجعون إليها)⁽²⁷⁾.

صفاتها العقلية :

اتصفت السيدة الحرة أروى من الناحية العقلية بأنه كان (يقال لها بلقيس الصغرى لرجاحة عقلها وحسن تدبيرها للملك وكانت تفضل بالمعروف على كثير من الملوك)⁽²⁸⁾. كما اتصفت السيدة الحرة أروى بأنها: (كانت امرأة فاضلة ذات نسك وورع وفضل وكمال عقل وعبادة وعلم، تفوق الرجال فضلاً عن ربات الرجال)⁽²⁹⁾. وقد مدحها

(23) عمارة: المفيد ، ص: 137 ، الجندي: السلوك: 493/2 ، الوصافي: الاعتبار ، ص: 38 ، الخزرجي:

العسجد ، ص: 61 ، الهمداني: الصليحيون ، ص: 143 ، مصطفى غالب: أعلام الإسماعيلية ، ص: 144 حسن محمود: أروى ، ص: 14 .

(24) الخزرجي: العسجد ، ص: 61 .

(25) عمارة: المفيد ، ص: 137 .

(26) الهمداني: الصليحيون ، ص: 143 ، العقيلي: المخلاق السليماني ، ص: 41 ، مصطفى غالب: أعلام الإسماعيلية ، ص: 144 .

(27) إدريس: عيون الأخبار، 208/7 ، الهمداني : الصليحيون ، ص: 143 ، حسن محمود: أروى ص: 14 - 15 مصطفى غالب: أعلام الإسماعيلية ، ص: 144 .

(28) الجندي: السلوك ، 493/2 ، الخزرجي: العسجد ، ص: 61 ، ابن الديبع: قرة العيون ، ص: 261 ، حسن محمود: تاريخ اليمن ، ص: 194 ، أروى ، ص: 14 ، الحداد: التاريخ العام ، ص: 245 ، أحمد شرف الدين: اليمن عبر التاريخ ، ص: 202 ، مصطفى غالب: أعلام ، ص: 144 .

(29) إدريس: عيون الأخبار ، 122/7 ، الهمداني: الصليحيون ، ص: 143 - 144 ، حسن محمود: تاريخ اليمن ، ص: 194 ، أروى ، ص: 15 ، مصطفى غالب: أعلام ص: 144 .

الشاعر في هذا الشأن بقوله:

وما التأنيث لاسم الشمس عيب .: ولا التذكير فخرٌ للهلالي.

كما أورد عنها ادريس قوله: (وقد استحققت التقديم والتفضيل على الفضلاء من الرجال ، وكان الإمام المستنصر أصدر إليها أبواب دعوته. فأفادها في علوم الدعوة ورُفعت عن حدود الدعاة إلى مقامات الحجج)⁽³⁰⁾ كما سيأتي ذكره .

زواجها :

ونتيجة لما اتصفت به الحرة السيدة أروى من الذكاء والعقل والعلم والأدب والفضيلة. وتربيتها من قبل أسماء وإكرامها من قبل علي الصليحي. فكان لابد لهما من أن يختاراهما زوجة لولدهما أحمد المكرم. لذلك تزوجت الحرة أروى بأحمد المكرم في عهد أبيه علي الصليحي⁽³¹⁾. وذلك في سنة 458 هـ / 1066م. حين تولى المكرم منصب ولاية العهد من أبيه ومن الخلافة الفاطمية. وكان عمرها آنذاك 18 سنة⁽³²⁾. وقد أصدقها علي الصليحي في هذا الزواج مالية عدن ، التي كانت تقدر بمائة ألف دينا سنوياً⁽³³⁾. وقد ظل هذا المبلغ يرفع إلى الحرة السيدة سنوياً لفترة طويلة. حتى استقل بنو زريع في عدن . وكانت تصرف هذا المبلغ في شئون قصرها وحواشيها وخدمها . وبالنسبة لذريتها فقد أنجبت للمكرم أربعة أولاد اثنين بنين هما علي ومحمد واثنين بنات هما فاطمة وأم همدان .⁽³⁴⁾

سياستها في عهد زوجها :

تأثرت الحرة السيدة أروى بمربيها أسماء بنت شهاب الصليحية في الاهتمام بالأمور السياسية والمساهمة فيها . وكان أول بداية ظهور مساهمتها في الأمور السياسية للدولة في

(30) ادريس: عيون الأخبار ، 131/7 ، الهمداني: الصليحيون ، ص: 144 ، مصطفى غالب: أعلام ، ص: 144 - 145 .

(31) عمارة: المفيد ، ص: 147 .

(32) الهمداني: الصليحيون ، ص: 147 ، مصطفى غالب: أعلام ، ص: 145 .

(33) الرصافي: الاعتبار ، ص: 38 ، الهمداني: الصليحيون ، ص: 147 ، مصطفى غالب: أعلام ، ص: 145.

(34) عمارة: المفيد ، ص: 137 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 61 .

عهد زوجها المكرم ، وذلك عندما توفت الحرة أسماء بنت شهاب سنة 467 هـ / 1074 م .
أوضح ذلك عمارة بأنه لما ماتت أسماء أم المكرم ((فوض الأمر إلى زوجته هذه الملكة السيدة
بنت أحمد)) . وذلك بسبب إصابته بمرض الفالج وهو إرتعاشة يديه وبشر وجهه . ودراية
الحرة السيدة بالأمر السياسية . ((فاستبدت بالأمر))⁽³⁵⁾ .

وبالنسبة للمكرم نفسه كما توضح المصادر فقد أخلد إلى الراحة وإلى الاستمتاع إلى
الغنى والشراب . ولم يهتم كثيراً بالأمر السياسية لدولته . لذلك تولت الحرة السيدة أروى
مهمة الاهتمام بالأمر السياسية للدولة . ونظراً لذلك أرادت الحرة السيدة من زوجها
المكرم عدم معاشرتها لتتفرغ لمهمة إدارة الدولة . أوضح ذلك عمارة بقوله: ((يقال ... أنها
استعفته في نفسها وقالت له : إن امرأة تراد للفراش لا تصلح لتدبير أمر ، فدعني وما أنا
بصده ، فلم يفعل))⁽³⁶⁾ .

والواقع أن هذا الكلام غير معقول . إلا إذا اعتبرنا أن ذلك القول يخص زواجها
الثاني من سبأ بن أحمد الصليحي بعد موت المكرم ، فيمكن تصديق ذلك ، أما بالنسبة
للمكرم فلا يمكن أن نصدقه وذلك للآتي: أولاً: لورود كلمة ((يقال)) أي أن عمارة غير
متأكد من هذا القول . وثانياً: لورود كلمة ((لم يفعل)) أي أن المكرم لم يقبل ذلك الطلب .
وثالثاً: أن المكرم لما مات سنة 477 هـ / 1084 م كان لديه أربعة أولاد بعضهم كانوا في سن
الطفولة مما يدل دلالة واضحة عدم صحة ذلك الخبر في عهد المكرم .

وعن أهم المساهمات السياسية التي شاركت بها الحرة السيدة أروى في عهد زواجها
المكرم حسب ما توردها المصادر هي . أولاً: تخريضا المكرم لنقل عاصمته من صنعاء إلى ذي
جبلة . وثانياً: مشاركتها في التآمر على سعيد الأحول . نوضح ذلك بالآتي :

1 - المساهمة الأولى : انتقال العاصمة إلى ذي جبلة .

كانت الحرة السيدة أروى والمكرم قد زارا ذي جبلة عدة مرات قبل موت أسماء .

(35) عمارة : المفيد ، ص: 138 ، الخزرجي: المسجد ، ص: 62 .

(36) عمارة : المفيد ، ص: 138 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 62 ، حسن محمود: تاريخ اليمن ، ص: 196 .

فاعجبت السيدة بها . ولما ماتت أسماء وتولت الحرة السيدة مشاركة زوجها في الأمور السياسية لإدارة الدولة ، حرصته على الانتقال إلى ذي جبلة لجعلها عاصمة له . وذلك نتيجة تمتع ذي جبلة بالخصب والنماء وكثرة المزروعات . وميل أهلها إلى المسالة . فضلا عن إزدياد حدة الصراع القبلي حول صنعاء والذي كان يهدد عاصمة الصليحيين بالسقوط. لذلك كله فضلت السيدة الانتقال إلى ذي جبلة وقد أوردت المصادر قصة هذا الانتقال بالآتي :

نتيجة لموت أسماء بنت شهاب وتفويض المكرم أمر الدولة لزوجته الحرة السيدة أروى وإعجابها بذي جبلة . ارتحلت من صنعاء لوحدها بجيش كبير وتركت بها المكرم ، وذهبت إلى ذي جبلة ، فبنت بها دار العز . وكما يتضح أن السبب في ترك المكرم لزوجته الحرة ترحل لوحدها هو انشغاله بحرب القبائل المجاورة لصنعاء ، والتي كانت تناصر الزيدية . وكانت ذي جبلة مدينة بين غيلين جارين في الشتاء والصيف وأول من أختطها كمدينة عبد الله بن محمد الصليحي سنة 458 هـ/1066م⁽³⁷⁾ .

ولما عادت الحرة السيدة أروى إلى صنعاء أرادت أن تقنع المكرم بالانتقال إلى ذي جبلة بطريقة واقعية وعملية . فطلبت منه أن يدعو أهل صنعاء وما حولها للاجتماع بهم . فعمل برأيها وطلبهم للحضور إليه . فلما حضروا قالت له : ((إشراف عليهم انظر ماذا ترى فلم يقع طرفه إلا على بروق السيوف ولمع البيض والأسنة)) مما يدل على أن حياة هذه القبائل كانت تعتمد على الحرب والقتال .

ولما نزلت الحرة السيدة أروى مع المكرم إلى ذي جبلة طلبت منه أن يجمع أهل الجهات المجاورة لها . فلما اجتمعوا إليه قالت له : ((إشراف يامولانا وانظر ماذا ترى . فلم يقع طرفه إلا على رجل يجرب كبشاً ويحمل ظرفاً مملؤاً بالسمن فقالت له العيش بين هؤلاء أصلح))⁽³⁸⁾ . وذلك ما يدل على أن أهل ذي جبلة وما حولها كانوا قبائل تميل إلى المسالة لا

(37) عمارة المفيد، ص: 139، الخزرجي: المسجد ، ص: 62، ابن الديبع: بغية ، ص: 60.

(38) عمارة: المفيد ، ص: 139 - 141، ابن الخيد: بهجة الرمن، ص: 79 - 80، الرصاني: الاعتبار، ص: 39 ،

يرغبون بالحروب : لذلك فضلت العيش بينهم .

من ذلك يتضح أنه على الرغم من أن الدولة كانت بحاجة إلى مقاتلين لحمايتها . وهذا ما كانت تتصف به صنعاء وما حولها . إلا أن استمرار القتال والحرب . وخاصة إذا تحولت هذه الحروب ضد الدولة نفسها . فذلك مؤثر على القضاء على الدولة ونهايتها . وهذا ما شعرت به الحرة السيدة أروى والمكرم حينما رأيا أن قبائل صنعاء وما حولها اتجهوا إلى مناصرة الأئمة الزيدية ومحاربة الدولة الصليحية . وهذا يشكل خطورة كبيرة على دولتهما . لذلك فكرا في نقل عاصمتها إلى المناطق المسالمة . لأن الدولة بحاجة إلى المسالمة أكثر من الحرب . إذ أن الحضارة واستقرار الدولة وطاعة نظامها لا يمكن أن يتحقق إلا بوجود سِلم وعدم استمرار الحرب . لذلك كله فضلت الحرة السيدة أروى وكذلك المكرم نقل عاصمتها من صنعاء إلى ذي جبلة .

وقد أوضح العرشي أن سبب انتقال المكرم وزوجته السيدة إلى ذي جبلة هو حرب الزيدية لهم بقوله: ((ورحل بنو الصليحي من (صنعاء) لما أصابها من المحاصرات ، والموارد والمصادرة ، وكان خروجه منها خروج كراهية لا خروج استيلاء ، وبقي بها عمالهم حتى قالت (السيدة بنت أحمد) : ما خرجت صليحية ، وهي لا تملك شيئاً ، إلا الصفر من الأقراط يعني النحاس))⁽³⁹⁾ .

وعلى الرغم من نقل المكرم عاصمته من صنعاء إلى ذي جبلة . إلا أنه لم يهمل الأمور السياسية لليمن الأعلى . فقد كان (يطلع صنعاء فيقيم بها ثم ينزل إلى ذي جبلة)⁽⁴⁰⁾ وذلك بهدف الاحتفاظ بحكمه على تلك المنطقة .

= الخزرجي: المسجد ، ص: 62 ، ابن الديبع: قرّة العيون ، ص: 263 ، بغية المستفيد ، ص: 60 .

(39) العرشي : بلوغ المرام ، ص: 37 .

(40) ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 80 .

2 - المساهمة الثانية: التآمر على قتل سعيد الأحول .

اشتركت الحرة السيدة أروى في التآمر على قتل سعيد الأحول النجاشي وقصة هذا الاشتراك كما حكاه عمارة ومن أخذ عنه . أنها دبرت مؤامرة لقتل سعيد الأحول بالاشتراك مع الحسين التبعي صاحب حصن الشعر . نورد محتوى هذا التآمر بالآتي :

لما حلت سنة 481 هـ / 1088م كتبت الحرة السيدة إلى الحسين التبعي تخبره بمراسلة سعيد الأحول النجاشي وإخباره بأن دولته أحب إليه من دولة الصليحيين . وأن المكرم قد أصيب بالفالج وعكف على الاستمتاع بالغناء والشراب ، وترك أمور الدولة إلى زوجته الحرة السيدة أروى تديرها كيفما تشاء ، وأوضح له الحسين التبعي أنه سيساعده على القضاء على دولة الصليحيين وطلب منه أن يجهز جيشاً من (زبيد) ويطلع به إلى حصن (الشعر) في موعد حدده له ، حيث سيلتقي به فيه . ومن الشعر سيتجهان إلى ذي جبلة للقضاء على المكرم . فأعجب سعيد الأحول النجاشي بهذه الفكرة وجهز جيشاً مكوناً من ثلاثين ألف جندي ، وسار بهم حسب الموعد المحدد له إلى حصن الشعر . وعند طلوعه ذلك أمرت السيدة الحرة والي صنعاء عمران اليامي أن يخلف سعيد الأحول إلى زبيد في ثلاثة آلاف مقاتل ففعل ذلك . كما أنها جهزت من عندها من ذي جبلة جيشاً واتجهت به إلى حصن (الشعر) ولما وصل جيش سعيد الأحول إلى أسفل الحصن أطبق عليه الجيشان من كل جهة وهما جيش السيدة الحرة وجيش الحسين التبعي فقاتلوه قتالاً شديداً حتى هزموا جيشه وقتلوه⁽⁴¹⁾ هذه الرواية غير معقولة أن تحدث بتلك الكيفية لعدة أسباب منها أولاً: أن عدد جيش سعيد الأحول غير معقول أن يكون تعدادهم ثلاثين ألف مقاتل . إذ لو كان لديه ذلك العدد لاكتفي بمقاتلة الصليحيين دون الاستعانة بالحسين التبعي . ومنها ثانياً: أن ذي جبلة كانت أقرب لسعيد الأحول من (الشعر) . وكان من المتوقع أن يوعده الحسين التبعي للإلتقاء قرب ذي جبلة وليس في الشعر . ومنها ثالثاً: وهو الأهم أن موعد طلوع سعيد

(41) عمارة : المفيد، ص: 142 ، 145 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 62-63 ، الوصابي : الاعتبار ، ص: 39 ، ابن الديبع : قرّة العيون ، ص: 264 ، بغية ، ص: 60 - 61 ، المطاع : تاريخ اليمن ، ص: 270 - 272 ،

الأحول وهو سنة 481 هـ / 1088م كان مناقضاً لوجود المكرم والحسين التبعي على قيد الحياة . إذ أن السجلات المستنصرة حددت موت المكرم في أواخر سنة 477 هـ / 1085م . كما أن الحسين التبعي مات سنة 478 هـ/1086م . وبذلك لا يمكن أن تكون حدوث هذه القصة في ذلك الوقت ، وبذلك العدد من الجيش ، ولكن من المحتمل أن تكون السيدة الحرة أروى اشتركت مع زوجها المكرم والحسين التبعي في التآمر على سعيد الأحول النجاشي سنة 461 هـ / 1069م ، وليس سنة 481 هـ/1088م . وإذا صح ذلك فتكون السيدة الحرة قد اشتركت في المساهمة بقتل سعيد الأحول آنذاك .

سياسة الحرة السيدة أروى بعد موت زوجها :

1 - تولية ابنها علي بن المكرم:

حين توفي المكرم أحمد بن علي الصليحي أسند أمر الدعوة الإسماعيلية إلى الداعي سبأ بن أحمد الصليحي⁽⁴²⁾ وهذا شيء طبيعي أن يسند الدعوة الإسماعيلية إلى أحد رجال الدولة الصليحية الأقوياء . إلا أن الحرة السيدة أروى أرادت أن تكون الدعوة الإسماعيلية من نصيب ابنها وذلك حسب القاعدة الإسماعيلية التي توصي بتوريث الحكم والدعوة للأبناء . لذلك كاتبت السيدة الخليفة الفاطمية تطلب منها منح ابنها الطفل التقليد بالدعوة الإسماعيلية وتوليته الأمور السياسية باليمن . فوافق الخليفة المستنصر الفاطمي على ذلك ، وارسل ثلاثة سجلات سنة 478 هـ / 1085م يقلد فيها علي بن المكرم الدعوة والسلطة في اليمن نوضحها بالآتي :

= الحريري :معالم، ص: 51 - 52 .

(42) عمارة: المفيد ، 146 ، الخزرجي: العسجد، ص: 63 ، اس الديبع : قره ، ص: 265 ، يحيى بن الحسين : غاية الأمانى ، 274/1 ، حسن محمود : أروى ، ص: 23 ، يذكر أحمد شرف الدين في اليمن عبر التاريخ، ص: 201 ، أن المكرم أسند الوصية في الملك إلى روحته السيدة الحرة أروى الصليحية . وفي الدعوة إلى ابن عمه سبأ بن أحمد بن المظفر الصليحي . ويوافق هذا الرأي أمين صالح في العلاقة بين الصليحيين والفاطمين ، ص: 67 .

في السجل رقم (14) والمؤرخ في غرة شهر ربيع الأول سنة 478 هـ / يونيو 1085م أرسل الخليفة المستنصر الفاطمي ، هذا السجل إلى عبد المستنصر علي بن المكرم يقلده فيه أمور الدعوة في اليمن جاء فيه : ((وأمره أن يقلدك النظر فيما كان أبوك تقلده من الدعوة الهادية والأحكام في اليمن وسائر الأعمال المضافة إليه براً وبحراً وسهلاً ووعراً))⁽⁴³⁾ .

كذلك أوصى الخليفة المستنصر في هذا السجل جميع أنصار الدعوة الاسماعيلية باليمن طاعة علي بن المكرم بقوله فيه: ((وأن يصل أوامر أمير المؤمنين إلى كافة الأولياء المؤمنين ، رجال الدعوة الميامين ، كثرهم الله ، وأعزهم بعضدك والإلتزام لأوامرك ، والازدجار بزواجرك ، وأن يجزيك عن جميع نظمه من تلك البلاد والمعاقل ، والحصون والأعمال ، الدانية والقاصية على الرسم المعهود من طاعة أمير المؤمنين فيك ، وأن يجمع كلمتهم على الإتفاق في نصرتك ، والجهاد قدامك ، والتبرؤ من المارقين الذين يبدون الشنآن لك ، وأن يسالموا من سالم ، ويعادوا من عاديت ، ويحاربوا من حاربت ... ومن خرج منهم عن هذا التمثيل من كافة الأولياء المؤمنين والناس أجمعين ، برئت منه ذمة الدعوة وحقت عليه كلمة البعد من الرحمة))⁽⁴⁴⁾ .

وفي السجل رقم⁽⁴⁸⁾ المؤرخ في شهر ربيع الأول أيضاً سنة 478 هـ / يونيو 1085م ، أرسل الخليفة المستنصر الفاطمي هذا السجل إلى الحرة السيدة أروى يشرح فيه توريث ابنها الدعوة ويقلده أمر اليمن جاء فيه : ((فرأى أن لا يجرّد الدعوة من نصابها ولا يجليها من أربابها ولا يعدل بها عن الناشئين فيها المتعلقين بوثيق أسبابها فاصطنع والد الماضي - رحمة الله - الذي هو ولدك ... عبد المستنصر ... ونصبه منصبه ... فتألف بكتب تقليد ولدك الدعوة الهادية والأحكام ، على نية تضاهي ما كان لأبيه))⁽⁴⁵⁾ .

(43) السجلات ، ص: 61 ، حس محمود: أروى ، ص: 23 - 24 ، عصام الفقي : اليمن، ص: 169 .

(44) السجلات ، ص. 61 - 62 .

(45) السجلات ، ص. 163 .

كذلك أرسل الخليفة المستنصر الفاطمي السجل رقم (46) والمؤرخ في شهر ربيع الآخر سنة 478 هـ/ يوليو 1085م إلى السيدة الحرة أروى يعرفها بمعرفته بوفاة المكرم وأنه يحول المكاتبات التي يرسلها إلى ابنتها على ابن المكرم الملقب بعبد المستنصر . ويؤكد لها تقليده له على اليمن كله وريثاً لأبيه جاء فيه قوله : ((وقد كان أمير المؤمنين بما أطلع على وفاة الأجل المكرم - رحمه الله - وانتقاله إلى دار رضوانه وكرامته ... وخرج أمره بمكاتبته الأجل ، المكرم - ولدك ... وأن له من المفاخر شرف الدعوة وتنقلها في بيته من علو ذروة فانتقض له أن يورثها عن سلفه ويحلىّ جيده بها . ويزداد بتقليدها له في شرفه ، ونصبه منصب الماضي - رضوان الله عليه - وقلده ما كان قلده من الدعوة الهادية والاحكام والمظالم في سائر أعمال اليمن))⁽⁴⁶⁾ .

من خلال ما تقدم نجد أن الخليفة المستنصر الفاطمي عمل بعد موت المكرم على تقليد ابنه علي بن المكرم الذي كان طفلاً لا يتجاوز عمره عشر سنوات⁽⁴⁶⁾ أمر الدعوة في اليمن . إضافة إلى الأمور السياسية والإدارية . وأنه منحه هذا التقليد كوريث لوالده حتى لا تخرج الدعوة عن مؤسسيها بني الصليحي . كما أنه حول المكاتبات باسمه . وبذلك تكون الخلافة الفاطمية قد وقفت بجانب علي بن المكرم كوريث شرعي، وإلى جانب أمه السيدة الحرة .

لم يقبل جمع من الأفراد من اليمنيين على رأسهم سبأ بن أحمد الصليحي أن يتولى علي ابن المكرم أمر الدعوة الإسماعيلية والسلطة في اليمن . وهو طفل لا يتجاوز العشر سنين . بينما وقف إلى جانب توليته جمع آخر على رأسهم سليمان بن عامر الزواحي والسيدة الحرة أروى . لذلك انقسم انصار الدولة الصليحية في اليمن إلى قسمين . هم آل الصليحي بقيادة سبأ بن أحمد الصليحي وآل الزواحي بقيادة سليمان بن عامر الزواحي والسيدة الحرة . فدار صراع بين الطرفين منذ نهاية سنة 478 هـ / 1085م حتى بداية سنة 480 هـ/ 1087م .

(46) السجلات ، ص: 157 - 158 .

(46م) حسن محمود : أروى ، ص: 25 ، عارف تامر ملكة اليمن ، ص: 65 .

وخلال فترة هذا الصراع أرسلت السيدة الحرة أروى عدة مكاتبات إلى الخلافة الفاطمية مع عدة رسل هم نعيم الشاعر الهلالي ، وسعد الله ورفيقه الشيرازي . وكتبها ابي نصر سلامة بن الحسن . وضّحت السيدة في هذه المراسلات تصارع الزواحيين والصليحيين حول تولي الدعوة والسلطة في اليمن . وطلبت من الخلافة الفاطمية الوقوف بجانبها وتدعيم تولية ولدها أمر الدعوة والسلطة في اليمن . انتهى هذا الصراع بحل الخلاف بين الطرفين عن طريق زواج السيدة الحرة بسبأ بن أحمد الصليحي نورد قصة هذا الزواج بالآتي:

قصة زواج السيدة الحرة أروى الصليحية من سبأ الصليحي.

بعد أن تأزمت الأمور بين الزواحيين والصليحيين لمدة سنتين انتهت هذه الأزمة بقبول السيدة الحرة أروى الزواج من سبأ بن أحمد الصليحي وذلك كما يتضح في آواخر سنة 479 هـ / 1087م. وقصة هذا الزواج كما أروده عمارة ومن أخذ عنه بالآتي:

طلب سبأ بن أحمد الصليحي الزواج من السيدة الحرة أروى بعد موت زوجها المكرم فرفضت طلبه في البداية . فغضب من ذلك سبأ بن أحمد فجهز جيشاً لخارتها وسار بهم من مقره في حصن أشيخ إلى مقرها في ذي جبلة . وآنذاك وقف بجانب السيدة الحرة أخوها سليمان الزواحي . ولما وصل جيش سبأ بن أحمد إلى ذي جبلة نشبت الحرب بين الطرفين لعدة أيام . ونتيجة لذلك القتال والصراع اقترح سليمان بن عامر الزواحي عرض قضية الزواج على الخليفة المستنصر الفاطمي وتحكيمه في ذلك حيث قال له ((والله لا أجابتك إلى ما تريد إلا بأمر المستنصر بالله)) فقبل سبأ الصليحي ذلك . وتوقفت الحرب بينهم وأرسلوا رسولين إلى الخلافة الفاطمية بمصر . هما القاضي الحسن بن إسماعيل الأصفهاني ، وأبو عبد الله الطيب. لذلك رجع سبأ الصليحي من ذي جبلة إلى مقره حصن أشيخ في انتظار الرد .

وبالنسبة للرسولين فقد عادا من الخلافة الفاطمية بمصر بموافقة الخليفة المستنصر على زواج السيدة الحرة أروى من سبأ بن أحمد الصليحي . وتأكيذاً لتلك الموافقة أرسل الخليفة الفاطمي مع الرسولين أستاذاً من لديه يعرف بحامل المذبة ((أو الدواة)) . ولما وصلت الرسل إلى حصن أشيخ أرسل سبأ الصليحي معهم رسوله البجلي . فسار الرسل جميعاً إلى

السيدة الحرة إلى ذي جبلة . فلما وصلوا إليها أبلغها الأستاذ سلام الخليفة المستنصر الفاطمي ومدحها ((بوحيدة الزمن وسيدة ملوك اليمن)) ثم أقرأها رسالة الخليفة التي تقول: ((وقد زوجك مولانا أمير المؤمنين من الداعي الأوحـد المنصور المظفر عمدة الخلافة أمير المؤمنين أبي حمير سبأ بن أحمد بن المظفر بن علي الصليحي على ما حضر من المال وهو مائة ألف دينار عيئاً ومهسون ألف أصناف من تحف والطاف وطيب وكساوي)) . ولكن السيدة الحرة تدمرت من ذلك وحاولت عدم القبول به . إزاء ذلك اتجه إليها وزيرها زريع بن أبي الفتح والأصفهاني وغيرهما لإقناعها بالزواج فظلوا يلاطفونها حتى قبلت الزواج . وتعبيراً عن فرحة سبأ الصليحي بذلك استمرت احتفالات الزواج لمدة شهر⁽⁴⁷⁾ .

وكما يتضح من المراسلات التي دارت بين الحرة السيدة والخلافة الفاطمية أن تجهيز سبأ الصليحي لجيشه من مقره أشيخ وذهابه إلى ذي جبلة كان سببه التمسك بأحقية في تولي الدعوة الإسماعيلية باليمن بناء على عهد المكرم له بذلك . وليس بسبب رفض الحرة السيدة الزواج منه . وأن وقوف سليمان بن عامر الزواحي والسيدة الحرة ضد سبأ الصليحي كان سببه تمسكهما بتولية الخلافة الفاطمية وتوريثها الدعوة الإسماعيلية والسلطة في اليمن لعلي بن المكرم . وليس بسبب عدم قبول السيدة الزواج . ونتيجة لمطالبة كل من سبأ الصليحي وسليمان بن عامر الزواحي والسيدة ، أو كل من الطرفين بأحقية تولي أمر الدعوة الإسماعيلية والسلطة في اليمن ، وطول مدة الصراع ، كان الحل الأمثل لحل الخلاف فيما بينهم هو فكرة زواج الحرة السيدة أروى بالداعي سبأ بن أحمد الصليحي . ولذلك طلبوا استشارة الخليفة المستنصر الفاطمي في ذلك الزواج . فوافق الخليفة على الزواج إذا قبلت الحرة السيدة بذلك . دون أن يكون ذلك الزواج بأوامر مفروضة من الخليفة . لذلك ظل وزيرها والأصفهاني وغيرهما يلاطفونها حتى قبلت الزواج .

(47) عمارة: المفيد ، ص: 150 - 152 ، الرصايي: الاعتبار ، ص: 40 - 41 ، الحمزي: كنز ، ص: 81 .

الخررجي العسجد ، ص 64 - 65 ، ابن الديبع: قرة العيون ، ص: 267 - 268 ، يحيى بن الحسين:

غاية الأمانى ، 1/ 276 - 277 ، المطاع: تاريخ اليمن ، ص: 276 - 277 ، أيمن فؤاد: المداهب ، ص:

153 ، أمين صالح: العلاقة ، ص: 68 - 69 .

وعلى الرغم من زواج الحرة السيدة أروى من الداعي سبأ بن أحمد الصليحي إلا أنها لم تكن راغبة بهذا الزواج بعد موت زوجها المكرم ، نتيجة لاهتمامها بالأموال السياسية للدولة الصليحية . لذلك طلبت الحرة السيدة من سبأ الصليحي استعفائها فقالت له وليس للمكرم كما أورد عمارة: ((إن امرأة تراد للفراش لا تصلح لتدبير أمر فدعني وما أنا بصدده))⁽⁴⁸⁾ . لذلك فقد سبأ الصليحي فترة قصيرة في ذي جبلة ثم غادرها عائداً إلى مقره في أشيخ .

وهناك رواية تذكر أن سبأ الصليحي لم يقعد في ذي جبلة بعد احتفالات الزواج غير أيام قلائل وذلك بسبب تجاهل الناس له في ذي جبلة وتعظيم الحرة السيدة ، حيث كان كل واحد يقول: ((مولاتنا مولاتنا ما حقر نفسه وندم على خطبتها وأرسل سبأ إلى الحرة بالسر أن تأذن له في الدخول إلى دار العز ليتوهم الناس أنه دخل بها ففعلت ذلك وأما كثير من أهل جبلة فيزعمون أنه اجتمع بها ليلة واحدة ثم ارتحل))⁽⁴⁹⁾ . وبالرغم من عدم تصديقنا لهذه الرواية إلا أنها تدل على أن الزواج استهدف حل مشكلة سياسية في اليمن بإنهاء الصراع بين الزواحيين والصليحيين وليس ناتجاً عن رغبة مسبقة بالزواج .

ونتيجة لحل الأزمة السياسية في اليمن بالزواج . وقبل سبأ الصليحي بتوريث الدعوة والسلطة لعلي بن المكرم وطاعته له . أرسل الخليفة المستنصر الفاطمي سنة 480 هـ / 1087م ثلاثة سجلات أحدها إلى عبد المستنصر علي بن المكرم . والثاني إلى الزواحيين والصليحيين والثالث إلى الحرة السيدة . تؤكد هذه السجلات استمرار وقوف الخلافة الفاطمية بجانب السيدة الحرة وابنها علي بن المكرم وأنها تورثه الدعوة والسلطة في اليمن . كما توضح جواز تولية الأطفال للدعوة الإسماعيلية والسلطة . وتطلب هذه السجلات من جميع اليمنيين طاعة الحرة السيدة وابنها . نورد محتوى هذه السجلات بالأتي:

في السجل الموجه من الخليفة المستنصر الفاطمي إلى علي بن المكرم وهو السجل رقم (37) والمؤرخ في شهر ربيع الأول سنة 480 هـ / 1087م جاء فيه ثلاثة أفكار هي:

(48) عمارة: المفيد ، ص: 138 ، الخزرجي: المسجد ، ص: 62 .

(49) عمارة: المفيد ، ص: 152 .

1 - الفكرة الأولى: تحكى عن تأكيد الخلافة الفاطمية على توريث الدعوة الإسماعيلية والسلطة باليمن لعبد المستنصر علي بن المكرم . نصها الأتي: ((وكان حقيقياً من أمير المؤمنين أن يورثك من الدعوة تراث أبيك وجدك من نصبك منصب أبيك وتقليدك الدعوة الهادية في سائر أعمال اليمن وما يليه سهلاً ووعراً وبراً وبحراً))⁽⁵⁰⁾ .

2 - الفكرة الثانية: تتحدث عن تكليف علي بن المكرم إبلاغ جميع السلاطين والأنصار باليمن طاعته وطاعة أمه الحرة السيدة أروى ذكر ذلك السجل بقوله: ((وأمره أن يخص سائر السلاطين والأولياء والمؤمنين على الاستمرار على مضافرتك وأن يقودهم إلى تباعتك في الطاعة ومناصرتك ومناجذتك وإعلام الكبير والصغير أن من أطاعك وأطاع والدتك الحرة الملكة وانقاد بمقادتكما أطاع أمير المؤمنين))⁽⁵¹⁾ .

3 - الفكرة الثالثة: توضح أن يبلغ علي بن المكرم جميع المستنكرين على توليته وهو طفل. أنه يجوز تولية الأطفال الدعوة الإسماعيلية والسلطة. لأن المستنصر الفاطمي تولى الخلافة الفاطمية وعمره ست سنوات . وضح ذلك السجل بقوله: ((لأن الله فوض أمير المؤمنين الخلافة وسنه دون الثمان سنين وجده علي بن الحسين - صلى الله عليه - تولى الخلافة وعمره تسع سنين وقد جاز هذا في الإمامة وهي الدرجة التي تلي النبوة . فيكيف الدعوة التي لأمر المؤمنين أن يتصرف فيها على اختياره ويفوضها إلى من يرتضيه ويختاره))⁽⁵²⁾ . من ذلك يتضح أن الخلافة الفاطمية مُصبرة على توريث السلطة في اليمن لابن المكرم رغم صغر سنه وطفولته .

(50) السجلات ، ص: 124 .

(51) السجلات ، ص: 126 - 127 .

(52) السجلات ، ص: 127 ، حسن محمود ، أروى ، ص: 25 .

وفي السجل رقم (38) والمؤرخ في شهر ربيع الأول أيضاً سنة 480 هـ / 1087م.
والمرسل من الخليفة المستنصر الفاطمي إلى المتصارعين من الزواحيين والصليحيين وغيرهم .
أورد فكرتين هما:

1 - الفكرة الأولى: يثني الخليفة المستنصر على الزواحيين والصليحيين مناصرتهم للدعوة
الإسماعيلية ويطلب منهم عدم الاختلاف والإفتراق ذكر ذلك السجل بقوله: ((من
عبد الله الإمام المستنصر بالله ، أمير المؤمنين ، إلى كافة السلاطين
الصليحيين والزواحيين ، والمشائخ الحجازيين ، وطوائف المؤمنين الميامين ، كثرهم
الله ونصرهم ولما عرف أمير المؤمنين ما كان منكم في النصرة من حميد
المساعي ، ومأثور موافقكم في حماية الدعوة ، وما أتم عليه من الالتزام بشرائط
الطاعة ، والعمل بعلائق الوفاء والديانة والمناصحة ، شكر لكم هذه المناقب ، التي
تقلدتم بها قلائد التقوى ، ونلتم بها ، الدنيا والآخرة وأمير المؤمنين يأمركم
بالجري على هذا السنن المشكور ، والاعتماد المأثور وأن تعتمدوا الائتلاف ،
والتحذير من عواقب المقاطعة والاختلاف))⁽⁵³⁾ .

2 - الفكرة الثانية: يطلب الخليفة المستنصر من الزواحيين والصليحيين وأنصار الدعوة
الإسماعيلية باليمن ، طاعة ومناصرة علي بن المكرم ووالدته الحرة السيدة . وعدم
مخالفتها وضح ذلك السجل بقوله: ((وبحكم ذلك فهو يفرض عليكم التدين
بطاعة داعيكم عبد المستنصر ويأمركم أن تعتمدوا الجدد والتشميم في
متابعته ومناصرته . ومشايعته . ومضافته ، والإزماح والجهاد تحت رايته ، وأن
تخلصوا النيات في موافقته وطاعة والدته: الحرة الملكة السيدة ، وَحَرَّمَ عليكم
كافة السلاطين المقدمين، والمؤمنين الديانين مخالفتها والرد لأمرها والقعود عن
مناصرته . والادهان في طاعتها والتأخر عن أمثلتها فمن خالف هذه المراسم فقد

(53) السجلات ، ص: 128 - 129 .

مرق من الدين ، وتعرض لمساخط أمير المؤمنين وخسر الدنيا والدين))⁽⁵⁴⁾ . يدل ذلك أن السيدة الحرة أصبحت صاحبة النفوذ والسلطة إلى جانب ابنها وأن على جميع سلاطين اليمن طاعتها ومناصرتها.

وفي السجل رقم (36) والمؤرخ في شهر ربيع الأول كذلك سنة 480هـ/1087م والمرسل من الخليفة المستنصر الفاطمي إلى الحرة السيدة . أورد ثلاثة أفكار هي:

1 - الفكرة الأولى: يؤكد في هذا السجل الخليفة المستنصر للحرة السيدة على توريث الدعوة الإسماعيلية والسلطة في اليمن لابنها علي بن المكرم بعد وفاة والده. فقال: ((ولما كان من قضاء الله تعالى على خليلك الملك الأجل ، المكرم - رحمة الله عليه - ما كان ، علم أمير المؤمنين بانتقاله بادر إليك بنصب ولدك عبد المستنصر فنصبه وأصدر التقليد بموضعه وأورثه رتبته ، حراسة للدعوة الهادية أن لا تزال مستقرة في بيتها وأقرارها في أغمادها وأنصبها))⁽⁵⁵⁾ .

2 - الفكرة الثانية: أوضح الخليفة المستنصر للحرة السيدة أنه تحدث مع رسولها أبي نصر سلامة بن الحسن وأطلع على المكاتبات السابقة منها بشأن المشاجرة التي حدثت بين الزواحيين ويشكر فيه موقف سبأ بن أحمد الصليحي من حسن طاعته . أوضح ذلك السجل بقوله: ((وأما ما كان شجر بين السلطانين الأجلين أبي حمير سبأ بن أحمد الصليحي وأبي الربيع سليمان بن عامر الزواحي فقد عرف أمير المؤمنين ما تكررت به مكاتبات مع نعيم الشاعر الهلالي، ثم مع سعد الله ورفيقه الشيرازي وهذه النوبة ، وشافه رسولك أبونصر - بما كان من تسديد السلطان أبي حمير سبأ في جميع ما جرى بينه وبين السلطان أبي الربيع من المنافرة والمشاجرة وما أفضت فيه على السلطان أبي حمير سبأ في الثناء والتركية والإطراء ، وما قرظته به من حسن الطاعة ولين قيادة في الموافقة والمبايعة ، وإيفائه على ما طلب منه من

(54) السجلات ، ص: 131 - 132

(55) السجلات ، ص: 119 .

3 - الفكرة الثالثة: موافقة الخليفة المستنصر على ما ترتضيه السيدة من حل لقضية

الخلاف الدائر في اليمن بين الصليحيين والزواحيين حيث قال: ((وقد كان أمير المؤمنين ند بك من قبل ويند بك ، وفوض ، وفوض إليك ، ويرتضي سداد رأيك لفصل هذه القضية ، وإعادة الأمر فيها إلى الصورة المرضية العائدة بإطفاء الثائرة وحسم مادة ما شجر بين المذكورين من النقاء))⁽⁵⁷⁾ .

من الملاحظ من السجل رقم (36) أن الحرية السيدة أصبحت صاحبة النفوذ والسلطة وذلك لما تتمتع به من عقلية ذكية وحكمة . جعلت الخليفة المستنصر الفاطمي يفوض إليها أمر حل مشكلة اليمن التي حدثت بين الزواحيين والصليحيين . كما جعلته يرتضي ما تتوصل إليه السيدة من حل لهذه المشكلة مما يدل على أن السيدة الحرية أروى أصبحت منذ سنة 480 هـ / 1087م متولية للأمور السياسية في اليمن ، نظراً لصغر سن ابنها علي بن المكرم . ومن خلال ما تقدم من المراسلات التي دارت بين مصر واليمن ، نستنتج أن الخلاف والصراع الذي دار بين الزواحيين والصليحيين في اليمن بدأ منذ نهاية سنة 477 هـ / 1085م وهي السنة التي توفي بها المكرم وعهد بها بتولي الدعوة الإسماعيلية باليمن للداعي سبأ بن أحمد الصليحي ، وبداية سنة 478 هـ / 1085م وهي السنة التي عهدت بها الخلافة الفاطمية بتولية علي بن المكرم الدعوة الإسماعيلية والسلطة في اليمن . واستمر حتى نهاية سنة 479 هـ / 1087 وهي السنة التي قبلت بها الحرية السيدة الزواج من الداعي سبأ الصليحي . وبداية سنة 480 هـ / 1087م وهي السنة التي انتهى فيها الصراع بين الزواحيين والصليحيين في اليمن .

وأن ذلك الصراع كان سببه ادعاء كل طرف بأحقية بتولي الدعوة والسلطة في

(56) السجلات ، ص: 120 - 121 .

(57) السجلات ، ص: 121 .

اليمن . فالصليحيون على رأسهم سبأ بن أحمد الصليحي كانوا يدّعون بأن سبأ الصليحي أحق بالدعوة لأن المكرم عهد إليه بذلك . ولأن علي بن المكرم كان طفلاً لا يجوز له تولي الدعوة ، لعدم مقدرته على تحمل أعبائها . أما الزواحيون وعلى رأسهم سليمان بن عامر الزواحي والحرّة السيدة فقد كانوا يدّعون أن علي بن المكرم كان أحق بتولي الدعوة لأن الخليفة المستنصر الفاطمي عهد إليه بذلك . وأنه في نظر هؤلاء والخليفة أنه يجوز تولية الأطفال الدعوة والسلطة . كما سبق ذكره .

وخلال فترة هذا الصراع ظلت المراسلات قائمة بين الحرّة السيدة في اليمن والخليفة المستنصر الفاطمي بمصر . كان موقف الخلافة الفاطمية الوقوف بجانب السيدة الحرّة وابنها علي بن المكرم ومساعدتهما . فأكدت مراراً على أحقية علي بن المكرم في تولي الدعوة والسلطة في اليمن وراثياً رغم صغر سنه . لأن تولية الأطفال الدعوة والسلطة جائز لدى الفكر الإسماعيلي . وحاولت الخلافة الفاطمية إقناع اليمنيين المعارضين لتولية الأطفال ، بجواز توليتهم . كما أكدت الخلافة مراراً لجميع الزواحيين والصليحيين وأنصار الدعوة الإسماعيلية في اليمن بطاعة علي بن المكرم ووالدته الحرّة السيدة . وشكرت الخلافة الفاطمية طاعة سبأ الصليحي لعلي بن المكرم . كما أيدت إنهاء الصراع بين الزواحيين والصليحيين ، وشكرت الحرّة السيدة لمقدرتها على حل ذلك الخلاف . وفوضت إليها حل مشاكل اليمن .

كذلك نستنتج من تلك المراسلات أنه على الرغم من استمرار المراسلات بين اليمن ومصر حول الصراع الدائر في اليمن . أن حل الخلاف بين الزواحيين والصليحيين جاء سن اليمن نفسها وليس من الخلافة الفاطمية . وذلك بقبول سبأ بن أحمد الصليحي طاعة علي بن المكرم . وموافقة الحرّة السيدة أروى على الزواج من سبأ الصليحي . وذلك من خلال شكر الخلافة الفاطمية لطاعة سبأ لعلي بن المكرم وارتضاء الخلافة بما حلت الحرّة السيدة تلك المشكلة .

وعلى الرغم من انتهاء الصراع في اليمن بين الزواحيين والصليحيين إلا أن الخلافة الفاطمية استمرت في إرسال السجلات إلى اليمن تؤكد فيها دعمها لأنصارها فأرسل الخليفة

المستنصر الفاطمي إلى عبد المستنصر الفاطمي سجلاً برقم (22) مؤرخ في ذي القعدة سنة 481 هـ / يناير 1089م أورد فيه أربعة أفكار هي:

1 - الفكرة الأولى: أوضح الخليفة المستنصر فيها وقوفه بجانب علي بن المكرم وأمه الحرة السيدة حيث قال فيه: ((ولا يزال أمير المؤمنين شاداً لأواخيك فصدر أوامره وللحرة والدتك الملكة السيدة))⁽⁵⁸⁾ .

2 - الفكرة الثانية: يشكر فيها الخليفة المستنصر طاعة علي بن المكرم له . وذلك من وفق استعراضه للرسائل المتبادلة بينهما حيث جاء فيه: ((وأنه عرض بحضرة أمير المؤمنين كتابك ، جواب ما كان صدر إليك على يد الشيخ أبي نصر سلامة بن حسين كاتبك - - ووقف أمير المؤمنين عليه حامداً لله جلّت آلاؤه على ما خصه فيك من الاستقامة ، مسروراً بما سهله الله من ضم كلمة الاتفاق واستواء نظامه ، فأما إعتراذك بشكر ما أولاكه أمير المؤمنين من إقرار الدعوة منك في نصابها ، وإحكام وثائقها وأسبابها ، وقدرك فأمر المؤمنين يرعى خدمة أبيك وجدك فيك))⁽⁵⁹⁾ .

3 - الفكرة الثالثة: يشكر الخليفة سلاطين اليمن على طاعتهم لعلي بن المكرم بقوله ((وأما وصول الشيخ أبي نصر المذكور بالسجلات والملطفات الى كافة السلاطين والمؤمنين بجزيرة اليمن بالإتثمار لأمرك وشكرك لمساعدتهم وإشادتك بما يوجههم بحضرة أمير المؤمنين ومحظيهم ، واختصاص السلطان سبأ بن أحمد الصليحي في ذلك بما أقر عينه من نباهة التمييز ، وإحلاله محل الأمير العزيز))⁽⁶⁰⁾ .

4 - الفكرة الرابعة: إقتناع الخليفة المستنصر بالحل الذي تم بين الزواحيين والصليحيين وإنهاء الشجار بينهم بقوله عن ذلك: ((وكمل بورود أوامر أمير المؤمنين تمامه ، من زوال ما كان شجر ، بين سبأ بن أحمد الصليحي ، وسليمان بن عامر الزواحي

(58) السجلات . ص 80 .

(59) السجلات ، ص: 81 .

(60) السجلات ، ص. 81 .

وانقشاع ما كان غشي أمير المؤمنين بذلك من الضباب وحمود ما كان تأجج من نار الفتنة التي أغلق دونها الباب ، وعود الأمر فيما بينهما إلى أجمل عوائد الاتفاق⁽⁶¹⁾ . وهكذا شرح السجل رقم (22) معرفة الخليفة المستنصر لما جرى في اليمن . وشكر فيه طاعة كل من علي بن المكرم وسبأ الصليحي . كما أوضح السجل اطمئنان الخليفة لانتفاء الصراع بين الزواحين والصليحيين في اليمن .

علاقة اليمن بالدعوة الإسماعيلية بالهند وعمان:

وبالنسبة لتبعية الهند وعمان في الدعوة الإسماعيلية لليمن في عهد الحرة السيدة أروى. فقد أرسل الخليفة المستنصر الفاطمي إلى الحرة السيدة سجلاً برقم (50) ومؤرخ في العشر الأواخر من ذي القعدة سنة 481 هـ / يناير 1089 . يشكرها فيه على حسن اهتمامها بهذه الجهات وتولية من تراه صالحاً للدعوة الإسماعيلية فيها ، جاء فيه: ((فإنه عرض بمحضرة أمير المؤمنين كتابك المضمّن وفاة داعيه بالهند وأنه خلّف ولدين ذوي دين وثقية واستصلاح للخدمة . وأن الموماً إليه منهما: أحمد الأكبر لتمييزه وحميد طريقتيه ، وصدق حاجة المؤمنين هناك إلى داع يجمع شملهم على الطاعة ويؤنس وحشتهم ، بعد وفاة داعيهم الذي كان له حسن الأثر ، موثقاً بحسن الولاء والتباعة ، ثم شفعت ذلك بما اعتمده المعروف بإسماعيل بن إبراهيم الداعي كان بعمان من التخلي عن الخدمة والركاض في طلب التجارة ، وبقي المؤمنون شتاتاً بعد بعده وانفصاله ، وأن سبط حميد الدين المتوفى خلّف ولداً يسمى حمزة يصلح للاستخدام عوض المذكور ، إلى غير ذلك مما وقف أمير المؤمنين عليه ، وأحمد لك تنبهك على هذه المصالح وتفقدك أحوال الدعوة والدعاة في ذلك الأطراف والنواحي ، وعلم أنك يقظة لما عاد بقيام أمر الدين ووطد مهاده ، وعلى سلطان الدعوة ورفع عماده))⁽⁶²⁾ .

(61) السجلات ، ص: 81 - 82 .

(62) السجلات ، ص: 168 .

من خلال ذلك النص نجد أنه نظراً لأن الحرة السيدة أصبحت صاحبة النفوذ والسلطة في اليمن - أوكلت إليها الخلافة الفاطمية أمر تولية الدعاة في الهند وعُمان والأشراف عليهما . لذلك عمل الخليفة المستنصر برأي الحرة السيدة بتعيين الشخصين المذكورين في الهند وعُمان وأصدر أوامره إلى أمير جيوشه بدر الجمالي باصدار تقليد لهما بقوله: ((وأوعز أمير المؤمنين إلى فتاه: السيد الأجل ، أمير جيوشه باصدار التقليدين عن مجلس نظره ، باسم كل من الداعيين المذكورين))⁽⁶³⁾ .

ونتيجة لتبعية الهند وعُمان لليمن واهتمام الحرة السيدة بهذه الجهات فقد أوكل الخليفة المستنصر الفاطمي لها حرية التولية لمن تشاء وإدارة تلك الجهات كما تريد . حيث جاء في السجل (50) قوله: ((وأنت قد جعل إليك أمير المؤمنين النظر في تلك البلاد والأعمال ومراعاة دُعائها ، وانتظام حال الدعوة فيها ، ومعونتهم بما يصلح خدمتهم ، ويؤكد أمرهم ، ويجب أن تندبي من تخيرته للتوجه إلى هناك ، وإنفاذ كتبك بما تطيب به النفوس ، وتنشرح له الصدور بالرعاية وتسديدها ، والمطالعة بما يحتاج إليه من مصالحها . فاعلمي ذلك وأعملي بحسبه ، إن شاء الله والسلام عليك ورحمة الله وبركاته))⁽⁶⁴⁾ .

مما سبق يتضح أن الخلافة الفاطمية أوكلت إلى الحرة السيدة أروى منذ سنة 480 هـ/ 1087م تولى أمور السلطة في اليمن . كما جعلتها مسئولة عن تولية الدعاة في الهند وعُمان . وبذلك ارتفعت الحرة السيدة إلى (مقامات الحجج) وهي من أعلى مراتب الدعوة الإسماعيلية . نذكرها فيما بعد .

وقد ظلت السيدة الحرة تحكم اليمن إلى جانب ابنها علي بن المكرم منذ وفاة أبيه المكرم . إلا أن ابنها لم تطل به الحياة فقد مات علي الأرجح سنة 484 هـ / 1091م أما أخوه الأصغر محمد بن المكرم فقد مات قبل أخيه وذلك في سنة 480 هـ / 1087م كما يبدو . وبعد موت علي بن المكرم تولت أمه السيدة الحرة اليمن بنفسها دون أن يستطيع أحد من

(63) السجلات ، ص: 168 .

(64) السجلات ، ص: 169 .

قادة الصليحيين أو سلاطين اليمن معارضة حكمها . بسبب وقوف أخيها سليمان الزواحي إلى جانبها وكذلك الخلافة الفاطمية . وما كانت تتمتع به من عقلية وحكمة. لذلك أصبحت السيدة الحرة هي الحاكم الفعلي لليمن منذ وفاة ابنها حتى وفاتها سنة 532 هـ / 1138م حيث لقبت ((بوحيدة الزمن)) و((سيدة ملوك اليمن))⁽⁶⁵⁾ .

أهم قادة الحرة السيدة :

ساهمت جماعة من القادة في مناصرة السيدة الحرة وابنها . وتدعيم سلطانهما ونفوذهما في اليمن . مثل سبأ بن أحمد الصليحي ، وأخيها سليمان الزواحي والمفضل بن أبي البركات وابن عمه أسعد بن أبي الفتح . ومبعوث الخلافة الفاطمية إلى اليمن ابن نجيب الدولة . نورد هنا أهم أدوارهم بالآتي:

1 - سبأ بن أحمد الصليحي: كان سبأ بن أحمد الصليحي أحد أنصار المكرم وقف بجانبه

ضد الزيدية وقبائل اليمن الأعلى وضد النجاشيين . ولأه المكرم حصن أشيخ وما حوله من الحصون . فجعل سبأ أشيخ مقر سلطانه . وكانت أهم الحصون التابعة له في تلك المنطقة هي حصن مقري ووصاب ونعمان وقوارير والظفر والشرف وذو الريشة وظفار ورمة ومخاليقها . وهذه الحصون مطلة على تهامة ومقابلة لزبيد⁽⁶⁶⁾ .

وعندما شعر المكرم بقرب أجله سنة 477 هـ / 1085م أوصى برئاسة الدعوة الإسماعيلية في اليمن إلى سبأ بن أحمد الصليحي . نظراً لأنه كان من أهم شخصيات بني الصليحي آنذاك . إلا أنه لم يتمكن من الاحتفاظ بهذا المنصب لظهور منافسين له في تولي هذا المنصب . كما سبق ذكره .

ومن أهم المشاكل التي نشأت بين سبأ بن أحمد الصليحي والحرة السيدة أن سبأ حاول التمسك بوصية المكرم له بتولية الدعوة الإسماعيلية في اليمن . إلا أن الخلافة الفاطمية

(65) عمارة: المفيد ، ص: 151 .

(66) عمارة: المفيد ، ص: 148 ، ابن عبد المجيد: بهجة ، ص: 80 ، الحمزنى: كنز ، ص: 81 ، وابن الديبع: بغية ، ص: 59 ، الحزر جي: العسجد ، ص: 64 ، يحيى بن الحسين: غاية الأمانى: 274/1 — 275 ، الكبسي: اللطائف ، ص: 40 ، الجراي: المقتطف ، ص: 80 ، المطاع: تاريخ اليمن ، ص: 275 =

وسليمان الزواحي والمفضل بن أبي البركان وقفوا بجانب تولية الدعوة والسلطة لابن السيدة علي بن المكرم . فحاول سباً الاستيلاء على السلطة بالقوة ، فدار صراع قصير بين الطرفين انتهى بحل الصراع بينهما بقبول السيدة الزواج من سباً وقبول سباً طاعة ابنها . كما سبق توضيحه .

أما أهم الأدوار التي ناصر بها السلطان سباً بن أحمد الصليحي سلطان الحرة السيدة وابنها علي بن المكرم . هو محاولته الاستيلاء على تهامة . وذلك نتيجة لأن السلطان سباً بن أحمد الصليحي كان مستولياً على الحصون القريبة من تهامة وزيد . فدار صراع طويل ومستمر بينه وبين جيش النجاشي . حول السيطرة على تهامة . وكما يبدو أن هذا الصراع استمر من سنة 472 هـ / 1079م حتى سنة 476 هـ / 1083م . وخلال هذه الفترة كانت تهامة تحكم ستة أشهر من قبل الصليحيين وستة أشهر من قبل النجاشيين . حيث كان الصليحيون ينزلون تهامة إذا كان النسيم أو الجو بارداً فيها ، فيحكمونها طيلة فصلي الشتاء والربيع . أما إذا تغير النسيم أو اشتدت الحرارة في تهامة خلال فصلي الصيف والخريف . فالصليحيون لا يستطيعون البقاء في تهامة بل يرحلون عنها إلى الجبال . وكان رحيلهم عنها لعدة أسباب منها انتشار الوباء بها أو شدة الحرار أو اتجاه النجاشيين لقتالهم.

وأثناء ذلك الصراع وإقامة جند سباً الصليحي في تهامة كان سباً : ((يجبي خراجها ولا يؤدي أحداً من الرعايا بظلم ولا غيره وكان يحتسب للعمال بما يقبض منهم جيش في أشهر الصيف والخريف)) . كذلك كان جيش عندما يتمكن من استعادة تهامة من الصليحيين: ((يحتسب للعمال واجبات الأموال بما قبضه منهم سباً في شهور الشتاء والربيع)) .

ونتيجة لأن أهل زيد وتهامة كان أغلبهم من أهل السنة وهو المذهب الذي كان النجاشيون ينتمون إليه . فقد كانوا يكرهون حكم الصليحيين لهم . ويميلون إلى قبول حكم النجاشيين . أوضح ذلك عمارة بقوله: ((وإذا عاد جيش إلى زيد نشرت المصاحف

وابتهلت له الرعايا بالدعاء وظهرت الفقهاء وتناولت العلماء ((⁽⁶⁷⁾).

معركة الكظائم :

تعتبر معركة الكظائم التي وقعت على باب زبيد الشرقي ، من أهم المعارك التي دارت بين سبأ الصليحي وجيash النجاشي . وكان حدوثها بسبب تدبير جيash ووزيره خلف بن أبي طاهر حيلة للقضاء على سبأ الصليحي حسب رأى عمارة اليماني محتوها الأتي:

أشار الوزير خلف بن أبي طاهر على جيash أن يصادر ماله ويحبسه ويولى مكانه في الوزارة محمد بن العقاري . وأوضح خلف لجيash أنه بعد أن يحبسه سينقب السجني ويهرب منه إلى سبأ الصليحي ويحرضه على النزول إلى تهامة . والهدف من ذلك كسب ثقة سبأ المناصرته ضد جيash . وعندما نفذ جيash الخطة وحبس وزيره . هرب الوزير خلف من السجن إلى سبأ الصليحي وحرضه على النزول إلى تهامة: ((وضمن له الخبرة والمكائد ما يقطع به دابر جيash)) .

وكان الوزير خلف أثناء تحريضه لسبأ الصليحي يكتب إلى جيash سراً ويخبره أن يظهر التراخي والعجز . ويحاول استعطاف سبأ ومدارته بأن يعطيه نصف مالية تهامة شريطة أن يتوقف عن مناصرة الوزير خلف ويبعده من عنده . وذلك بهدف إيهام الصليحيين أن النجاشيين لا يملكون قوة وخائفين منهم .

لذلك أطمأن سبأ الصليحي لعدم مقدرة جيash قتاله فجهز جيشاً كبيراً مكوناً من ثلاثة آلاف فارسٍ وعشرة آلاف راجل من ضمنهم القاضي عمران الياامي والي صنعاء . ولما سار جيش الصليحيين نحو زبيد ووصلوا إليها عسكروا خارجها من ناحية بابها الشرقي منتظرين قدوم الصباح لبدءوا به المعركة .

(67) عمارة: المفيد ، ص: 148 - 149 ، ابن عبد المجيد ، بهجة ، ص: 80 ، ابن الديبع: قررة العيون . ص: 266 ، بغية ، ص: 59 ، الخزرجي: المسجد ، ص: 64 ، يحيى بن الحسين: غابة الأمان ، 275/1 ، الجرائي: المقتطف ، ص: 80 ، المطاع: تاريخ اليمن ، ص: 276 ، حسن محمود: أروى ، ص: 27 ، الحريري : معالم ، ص: 56 .

وبالنسبة لجيـاش النـجـاحـي فقد استعد للمعركة واستعان لقتالهم بالشريف القاسم بن غانم بن وهاس صاحب المخلاف السليماني، ومولى سعيد الأحول ربحان الكهلاني . وائـاء عـسـكـرة الصـليـحيـن خـارج باب زبيـد ، أـعد القـائـد ربحان الكهلاني كميناً لهم حيث هجم عليهم ليلاً على حين غرة منهم ورماهم بالحراـب والسـهـام . فأهلك الكثير من جيش الصليحيين وهزمهم . وقتل جماعة من قاداتهم منهم عمران اليامي وأخ لسبأ يسمى قيس بن أحمد الصليحي ومحمد بن مهنا الصليحي . وحتى سبأ نفسه كان سيهلك نتيجة عقر فرسه . إلا أنه هرب متجلاً في الليل، وأدركه أحد أفرادـه فحملـه على فرسه . قبل أن يهلك.⁽⁶⁸⁾ وكان حدوث هذه المعركة في يوم الجمعة الخامس من ذي الحجة سنة 479 هـ / مارس 1087م . في موضع يسمى الكظائم⁽⁶⁹⁾ . بعد هذه المعركة لم يحاول سبأ النزول إلى تهامة . وبذلك أصبح النجـاحـيون مسيطرين عليها دون منازع .

وكما يتضح أن رواية عمارة هذه لا يمكن أن تتم بتلك الكيفية أن يدبر الوزير خلف حيلة لنزول سبأ الصليحي إلى تهامة . والحقيقة كما يوضحها باعزيمة أن خلافاً حقيقياً حدث بين خلف وجيـاش أدت إلى هروب خلف إلى سبأ الصليحي ومحاولته التعاون معه للقضاء على جيـاش . ولكنهما لم يتمكنـا من ذلك⁽⁷⁰⁾ وسنوضح ذلك في فصل الدولة النجـاحـية . اتصف سبأ الصليحي بأنه كان جواداً شاعراً⁽⁷¹⁾ مدحه كثير من الشعراء ومن مدحه الشاعر الحسين بن علي بن القم بعدة قصائد منها قوله :

(68) عمارة: المفيد ، ص: 149 - 150 ، الرصافي: الإعتبار ، ص: 41 ، الهمداني: الصليحيون ، ص: 152 -

154 ، حسن محمود: أروى ، ص: 27 - 28 ، الكبسي: اللطائف ، ص: 40 ، العقيلي: المخلاف السليماني ، 42/2 - 43 ، الحريري: معالم ، ص: 57 - 58 .

(69) الهمداني: الصليحيون ، ص: 152 ، يذكر أحمد شرف الدين في اليمن عبر التاريخ ، ص: 202 ، أن معركة الكظائم كانت سنة 484 هـ .

(70) باعزيمة: ثغر عدن ، ص: 102 - 103 .

(71) عمارة: المفيد ، ص: 146 ، الخزرجي: المسجد ، ص: 63 .

إن ضامك الدهر فاستعصم بأشيخ .. أو أزرى بك الفقر فاستمطر بنان سباً
 ما جاءه طالب يبغى مواهبه .. إلا وأزمع منه فقره هرباً
 بني المظفر ما أمتدت سماء علا .. إلا وألفيتم أفقها شهباً
 إن امرأ كنت دون الناس مطلبه .. لأجدر الناس أن يحظى بما طلبا
 وقول ابن القم أيضاً :

وما يلتقي صدق الوداد وطاعة .. العذول ، ولا جود ابن أحد والجذب
 كريم إذا جادت فواصل كفه .. تيقنت أن البخل ما يفعل السحب
 أجار فلا خوف ، واحيا فلا ردى .. وجاد فلا فقر ورام فلا صعب
 كتبت إليه والمفاوز بيننا .. وكان جوابي جود كفيه لا الكتب
 ومن شعر ابن القم كذلك :

معاليك لا ما شيدته الأوائل .. ومجذك لا ما قاله فيك قائل
 وما المجد إلا حيث هممت قاصداً .. وما النصر إلا حيث تنزل نازل
 ملك يقض الجيش والجيش حافل .. ويخجل صوب المزن والغيث هاطل
 سحاب عواديه لجين وعسجد .. وليث عواديه قنا وقنابل⁽⁷²⁾
 وكذلك مدحه الحسين القمي بقوله:

ولما مدحت الهز برئ ابن أحمد .. أجاز وكافاني على المدح بالمدح
 فعوضني شعراً بشعري ، وزادني .. عطاءً ، فهذا رأس مالي ، وذا ربحي
 شققت إليه الناس حتى لقيته .. فكنت كمن شق الظلام إلى الصبح
 فقبح دهر ليس فيه ابن أحمد .. ونزه دهر كان فيه من القبح⁽⁷³⁾

وعن ألقاب سبأ بن أحمد الصليحي فقد لقب بالأتي: ((الأمير الأجل الأوحـد المنصور

(72) عيون الأخبار ، 142/7 - 143 ، الهمداني: الصليحيون . ص 159 - 160 ، حسن محمود: أروى ،

ص: 38 - 39 ، العقيلي. الخلاف السليماني. 44 / 2

(73) عمارة: المفيد ، ص: 147 ، الهمداني. الصليحيون . ص 161 . حسن محمود: أروى ، ص: 39 .

المظفر عمدة الخلافة أمير الأمراء أبي حمير سبأ بن أحمد بن المظفر بن علي الصليحي⁽⁷⁴⁾ . مما يدل على أنه كان أهم قائد للسيدة الحرة وابنها وأمير أمراء اليمن آنذاك . وبالنسبة لوفاة سبأ الصليحي فقد كانت وفاته في سنة 491 هـ / 1098م .

2- سليمان الزواحي: ورث سليمان الزواحي السلطة بعد أبيه عامر الزواحي على مناطق مغارب اليمن الأعلى . مثل شمام كوكبان والمناطق المجاورة لها . وكان أهم زعماء حمير في تلك المنطقة . فضلاً عن أنه كان زعيم آل الزواحي الذين كانوا مع آل الصليحي من أهم دعاة الإسماعيلية في اليمن . وهو أخو السيدة الحرة من أمها ، ظل مناصراً لها ولإبنها في تولي السلطة في اليمن ضد طموح سبأ الصليحي السياسي في حكم اليمن .

ونظراً لدور آل الزواحي في مناصرة الدعوة الإسماعيلية في اليمن ووقوف سليمان بجانب السيدة الحرة لم يتمكن سبأ الصليحي من انتزاع السلطة منها . وعلى ذلك فقد كان حكم السيدة الحرة لليمن قوياً بمناصرة أخيها سليمان الزواحي لها . كما أن اليمن الأعلى في عهده ظل خاضعاً لسلطان الصليحيين .

ولما توفي سليمان بن عامر الزواحي وذلك سنة 492 هـ / 1099م . وقبله بسنة سبأ الصليحي انتهى بذلك أهم قائدين للسيدة الحرة . وعلى أثر وفاتهما استقلت صنعاء عن سلطان السيدة الحرة والصليحيين⁽⁷⁵⁾ .

3- أسرة آل أبي البركات الحميري:

كان أسعد بن عبد الله الصليحي متولياً لحصن التعكر . فلما انتقل المكرم إلى ذي جبلة . نقل أسعد إلى حصون ريمة وأعمالها . وولّى على التعكر أبا البركات بن الوليد الحميري . كما ولّى أخاه أبا الفتح الحميري حصن تعز⁽⁷⁶⁾ . وظلت بعد ذلك ولاية حصني التعكر وتعز وراثية في أسرة آل أبي البركات .

(74) عمارة: المفيد ، ص: 146 .

(75) ادريس: عيون الأخبار، 168/7، الهمداني: الصليحيون، ص: 161، الخزرجي: المسجد، ص: 65.

(76) عمارة: المفيد ، ص: 154 - 155 ، الرصاصي: الاعتبار ، ص: 42 ، الخزرجي: المسجد ، ص: 65.

وعلى الرغم من أن عمارة أوضح أن سبب نقل أسعد بن عبدالله الصليحي من حصن التعكر إلى حصون ريمة هو سوء سيرته . إلا أن ذلك غير معقول وكما يتضح أن أسرة آل أبي البركات كانت أحد الزعامات القبلية في مخلاف جعفر مالوا إلى المذهب الإسماعيلي . فنالوا ثقة الصليحيين ، ولما انتقل المكرم إلى ذي جبلة اعتمد عليهم في تدعيم نفوذه في اليمن الأسفل وجعلهم أهم أنصاره . فولهم حصني التعكر وتعز واستعان بهم في كثيرة من حروبه . وكما يبدو أنه حدث اتفاق بين المكرم وأسرة أبي البركات على منحهم حكم التعكر وتعز ورثاً مقابل استمرار طاعتهم ومناصرتهم لآل الصليحي .

ولما توفي المكرم وتوفي بعده أبو البركات الحميري ولّت السيدة الحرة حصن التعكر لإبنه خالد بن أبي البركات . وكان خالد على علاقة طيبة بالفقيه الشافعي عبدالله بن المصوع . فكان يداوم على الذهاب إلى خالد إلى حصن التعكر كونه حاكماً على بلده ذي السفال . وكان خالد يترك الفقيه يدخل عليه دون حجابة . وعلى الرغم من تلك العلاقة الطيبة بين الاثنين ، واتصاف الفقيه ابن المصوع بأنه كان فقيهاً فاضلاً ذا دنيا واسعة لم يكن له طموح في السلطة أو المال . إلا أنه استحل دم خالد بن أبي البركات وإلى التعكر . وأقدم على قتله بعد سنتين من ولايته . والسبب في ذلك اعتناق خالد للمذهب الإسماعيلي ومغالاته فيه⁽⁷⁷⁾ . وكان ذلك في حدود سنة 480 هـ / 1087 م⁽⁷⁸⁾ .

المفضل بن أبي البركات:

بعد أن قتل خالد بن أبي بركات ولت السيدة الحرة مكانه على حصن التعكر أخاه المفضل بن أبي بركات . وكان المفضل منذ صغر سنه يعمل بمهنة الوصافة في قصري المكرم والسيدة الحرة ، أوضح ذلك عمارة بقوله: (والمفضل يومئذ يتوصف للملك المكرم بذي جبلة وهو من صغار الدار الذين يدخلون على الحرة الملكة في رسائل المكرم والحوائج بينهما)⁽⁷⁹⁾ .

(77) الخزرجي: المسجد ، ص: 66 ، ابن الديبع: قرة العيون ، ص: 269 – 270 ، يحيى بن الحسين: غاية

الأمانى ، ص: 279 ، المطارح: تاريخ اليمن ، ص: 280 .

(78) ابن الديبع: قرة العيون، ص: 269 – 270.

(79) عمارة: المفيد، ص: 155، الخزرجي: المسجد، ص: 66، حسن محمود: أروى ص: 40.

لذلك ولته السيدة حصن التعكر.

ثأر المفضل لقتل أخيه:

أول عمل للمفضل بن أبي البركات بعد توليته التعكر هو الانتقام لقتل أخيه. فعلى الرغم من أن الفقيه ابن المصوع أقدم على قتل خالد دون أن يشترك معه أحد من الفقهاء أو يشاورهم على قتله. وأنه قتل بعد قتل خالد مباشرة من قبل جنوده في الحصن. إلا أن المفضل لم يكتف بذلك. فقد صادر أموال الفقيه وأراضيه وبساتينه في ذي السفال. وأظهر عداوة ضد فقهاء الشافعية في مخالاف جعفر وعمل على تتبعهم. وخاصة فقهاء ذي السفال. فهرب منه معظمهم خوفاً من سطوته عليهم⁽⁸⁰⁾.

ومن أهم أعمال المفضل لمناصرة السيدة الحرة بداية توليته التعكر أنه وقف بجانبها ضد سبأ الصليحي في صراعها معه حول تولية الدعوة والسلطة في اليمن. فقد جهز المفضل جيشه وسار لمحاربة سبأ الصليحي. إلا أن هذه الحرب توقفت بسبب تحكيم الخليفة المستنصر الفاطمي⁽⁸¹⁾.

أما أهم الأعمال العسكرية التي ناصر بها المفضل السيدة الحرة بعد موت سبأ الصليحي وسليمان بن عامر الزواحي. أنه قام بالقضاء على تمردات عمرو بن غرطة الجني وغيره من القبائل. كما قام بالقضاء على استقلال بني زريع في عدن. فضلاً عن قيامه بالقضاء على محاولة علي بن سبأ الصليحي الذي سعى إلى وراثة السلطة على حصون أبيه نوضح ذلك بالآتي:

لما مات السلطان سبأ الصليحي والسلطان سليمان بن عامر الزواحي حاولت قبيلة جنب بقيادة عمر بن عرفطة الجني، وقبائل سنحان وعنس وزبيد الخروج عن طاعة السيدة الحرة فاتجه اليهم المفضل بن أبي البركات بجيشه فحاربهم حتى تمكن من إعادتهم إلى طاعة السيدة الحرة⁽⁸²⁾.

(80) الخزرجي: المسجد، ص: 66، المطاع: تاريخ اليمن، ص: 280.

(81) عمارة: المفيد، ص: 156، الخزرجي: المسجد، ص: 67، أيمن فؤاد، المذاهب، ص: 159.

(82) عمارة: المفيد، ص: 156.

كذلك استغل بنو زريع في عدن موت السلطانين سبأ الصليحي وعامر الزواحي فحاولوا قطع المائة ألف دينار التي كانت تدفع سنوياً للسيدة الحرة. فنزل المفضل بن أبي البركات اليهم بجيشه لمحاربتهم فتمت المصالحة بينهم على أن يدفع بنو زريع للسيدة نصف المبلغ السابق وهو خمسون ألف دينار⁽⁸³⁾.

أما بالنسبة لشمس المعالي علي بن سبأ الصليحي الذي حاول أن يتولى السلطة على الحصون التي كانت تابعة لأبيه. فقد وقفت السيدة الحرة ضده، ووجهت المفضل لمحاربته وانتزاع حصن قيظان منه. وقد أورد عمارة قصة صراعه مع السيدة بالآتي:

كان علي بن سبأ متزوجاً ابنت الحرة السيدة. واسمها فاطمة بنت المكرم. وكان متولياً لحصن قيظان، ولما تزوج علي بن سبأ زوجة ثانية على زوجته الأولى ابنت السيدة الحرة. كتبت إلى أمها تستنجد بها. فأرسلت إليها السيدة جيشاً بقيادة المفضل بن أبي البركات. فحاصر علي بن سبأ حصاراً شديداً حتى أخرجه من ملكه بالحصن بأمان على نفسه. أما زوجته ابنت السيدة فقد لبست زي الرجال وخرجت من حصن زوجها بحماية عسكر المفضل ثم أرسلها إلى أمها السيدة⁽⁸⁴⁾.

والواقع أن قصة زواج علي بن سبأ التي أوردتها عمارة سابقاً لم تكن هي السبب الحقيقي في الخلاف الذي دار بينه وبين السيدة الحرة. وإنما الخلاف الحقيقي هو أن علي بن سبأ أراد أن يحل محل أبيه بعد موته في توليه حصونه في اليمن وراثياً. فوقفت السيدة ضده. وقد صادف خلاف علي بن سبأ مع السيدة بحدوث زواجه على زوجة أخرى فوق ابتها فاطمة مما جعل فاطمة تميل إلى مناصرة أمها السيدة الحرة. ولذلك كله أرسلت السيدة المفضل بن أبي البركات للقضاء عليه.

وبعد أن تمكن المفضل انتزاع حصن قيظان من علي بن سبأ. حاول اللجوء إلى الخلافة الفاطمية بمصر. فذهب إلى الوزير الفاطمي الأفضل بن بدر الجمالي يطلب مساعدته

(83) عمارة: المفيد، ص: 156، الحمزي: كنز، ص: 82، الواسعي: تاريخ اليمن، ص: 174.

(84) عمارة: المفيد، ص: 153 - 154، الوصافي: الاعتبار، ص: 41.

(فلم يلتفت اليه ولم يكرمه). فعاد علي بن سبأ الى اليمن واتجه للإستيلاء على بعض حصون أبيه بالقوة. إلا أن المفضل دس عليه من قتله بالسهم سنة 495هـ / 1102م⁽⁸⁵⁾ وبذلك تخلص المفضل والسيدة من علي بن سبأ.

لذلك كان المفضل أحد رجالات السيدة الحرة المخلصين لها. لأنه تربى في قصرها. وكان يطيعها ويعمل على تنفيذ الأوامر التي تأمره بها، أوضح ذلك عمارة بقوله: (والمفضل يتصرف عن أوامرها ويدخل إليها مع خواص وزرائها والأئمة والأكابر من عبيدها)⁽⁸⁶⁾. لذلك كان المفضل من أهم رجالات قصر السيدة الحرة وقادتها.

وكانت السيدة الحرة تجل المفضل وتكرمه و (تواصل بره بما يحسن عنده موقعه من الجوارى المغاني والكساوي والطيب والعبيد والأستاذين وغير ذلك). ولم تنزل هذه حالته معها طيلة حياته (ومن لامها فيه أو حذرها منه لم تسمع كلامه).⁽⁸⁷⁾

ثم ارتفعت مكانة المفضل حتى أصبح أهم رجل في الدولة الصليحية وأهم رجل لدى السيدة الحرة وخاصة بعد موت سبأ الصليحي وسليمان بن عامر الزواحي، حتى صار المفضل: (هو رجل الدولة ومدبرها والمرجوع الى رأيه وسيفه والجرة لا تقطع أمراً الا به فعظم ذلك شأنه وعلت كلمته) حتى: (لم يبق في اليمن من يساويه ولا يساميه)⁽⁸⁸⁾.

ومن أهم أعمال المفضل تجاه موظفي الدولة أنه كان: (ينظر أحوال الأعمال والعمال ويحجب عن كل كتاب وصل الباب). وبالنسبة للرعايا فإنه كان يفتح بابه لكل الناس ويعتني بمن (اجتمع ببابه من الوفود ويصل اليه القوي والضعيف)⁽⁸⁹⁾.

وبالإضافة الى أن حصن التعكر كان من أهم حصون اليمن المنيعه فقد كان: (مقر

(85) عمارة: المفيد، ص: 153 – 154.

(86) عمارة: المفيد، ص: 155، الخزرجي: المسجد، ص: 67.

(87) عمارة: المفيد، ص: 156، الخزرجي: المسجد، ص: 68، حسن محمود: أروى، ص: 42.

(88) عمارة: المفيد، ص: 156، الخزرجي: المسجد، ص: 66، حسن محمود: تاريخ اليمن، ص: 199، أروى،

ص: 41.

(89) عمارة: المفيد، ص: 157.

دخائر بني الصليحي التي صارت اليهم من ملوك اليمن) وكانت السيدة الحرة تستخدمه مصيفاً لها: (فكانت تطلع اليه في أيام الصيف فتقيم به وإذا برد الوقت سكنت بذي جبلة⁽⁹⁰⁾).

وعندما أرادت الحرة السيدة التدخل بما يهم الحصن من الأمور وخاصة الأمور العسكرية نصحتها المفضل بعدم فعل ذلك بقوله لها: (انظري الى ما كان في هذا الحصن من دخائر فأنزل به إلى دار العز أو فاعزليه في بعض هذه القصور وأما هذه الحجر يعني التعكر فاتركيه لي فلا طاعة لك عليّ فيه بعد اليوم). يدل ذلك على أن المفضل بدأ يحد من سلطان السيدة الحرة. وعلى الرغم من قناعتها بكلام المفضل، وعدم التدخل في الأمور العسكرية، ولا بما في الحصن: (ونزلت الى ذي جبلة ولم تغير من الأحوال شيئاً). الا أنها غضبت من تصرف المفضل نحوها فركت طلوع الحصن للتصيف به. فحاول المفضل إقناعها بالطلوع حيث (كان ينزل اليها ويترضاها في طلوع الحصن كعادتها فلا تفعل)⁽⁹¹⁾.

نزول المفضل إلى تهامة ونهايته:

نتيجة لصراع أولاد جيش حول السلطة في تهامة. أدى ذلك الى أن يلجأ الأستاذون والوصفان بمولاهم منصور بن فاتك بن جيش الى المفضل بن أبي البركات والسيدة الحرة الى التعكر في ذي جبلة سنة 503هـ / 1109م. يطلبون منهما مساعدتهم على استعادة سلطانهم من عبد الواحد بن جيش. مقابل إعطائهم ربع محصول مالية بلاد تهامة على نصرتهم. فاستقبلتهم السيدة الحرة والمفضل وأكرما مثواهم. وقبلا مساعدتهم.⁽⁹²⁾ ومن الملاحظ هنا أن أعداء الأمس أصبحوا أصدقاء اليوم.

(90) عمارة: المفيد، ص: 155، الوصافي: الاعتبار، ص: 43، الخرجي: المسجد، ص: 67.

(91) عمارة: المفيد، ص: 156، الخرجي: المسجد، ص: 67 – 68، المطاع: تاريخ اليمن، ص: 281، حسن محمود: أروى، ص: 41 – 42.

(92) عمارة: المفيد، ص: 157، ادريس: عيون الأخبار، 179/7، الخرجي: المسجد، ص: 68، ابن الديبع: بغية المستفيد، ص: 64، يحيى بن الحسين: غابة الأمان، 1/283، الهمداني: الصليحيون، ص: 164، حسن محمود: أروى، ص: 43 – 44. الحريري: معالم، ص: 65.

رأى المفضل أن ذلك فرصة له لاستعادة تهامة وضمها الى نفوذ الصليحيين في عهده. فجهز جيشاً كبيراً وسار بهم نحو زبيد. فحارب عبدالواحد بن جياش حتى هزمه. وأعاد منصور بن فاتك الى سلطته. وأتذك حاول المفضل أن يعتد بأهل تهامة ويستولي على السلطة. وكان كلما طلب منه منصور بن فاتك الخروج من زبيد ماطل في ذلك. الا أن الاستيلاء على التعكر جعله يترك تهامة.

استغل فقهاء ذي جبلة خلوا حصن التعكر من المفضل، وطول إقامته في تهامة. فأعلنوا الثورة عليه واستولوا على الحصن. وقد ساعدهم على ذلك أن المفضل ترك على حصن التعكر حين نزل زبيد نائباً له يسمى الجمل اتسم بالدين⁽⁹³⁾. (وكان جماعة من فقهاء الشافعية يخالطونه الى التعكر)⁽⁹⁴⁾. ولما حانت الفرصة للثورة صعد سبعة من الفقهاء منهم محمد بن قيس الوحاظي، وعبدالله بن يحيى، وعم عمارة إبراهيم بن زيدان الذي تزعم الشوار حيث كانت اليه البيعة فاستولوا على الحصن من الجمل نائب المفضل.

وكان الرعايا من أهل السنة قد اتفقوا مع الفقهاء على مناصرتهم حيث أشاروا عليهم بأنهم إذا وصلوا الى رأس الحصن أشعلوا النار دليلاً على نجاحهم في الاستيلاء على الحصن، فلما نجح الفقهاء في الاستيلاء على الحصن، أوقدوا النار ليلاً. فاستعدت الرعايا ولم يصبح الصبح إلا وقد صار عشرون الف رجل منهم على باب الحصن. وبذلك ساعدت الرعايا على استيلاء الفقهاء على حصن التعكر⁽⁹⁵⁾.

ولما وصل الخبر الى المفضل بن أبي البركات إلى زبيد في تهامة أسرع في العودة الى التعكر في ذي جبلة. لأنه كان يوجد به دخائره وأمواله وسراريه فوصل الى حصن عزان. ثم حاصر الفقهاء في التعكر. وأتذك كانت خولان حاولت الوقوف بجانب الفقهاء إلا أنها غيرت رأيها فتركت مناصرتهم. ولما رأى الفقهاء الموجودين في الحصن محاصرة المفضل لهم وغدم مناصرة خولان لهم. دبروا حيلة لقتل المفضل وهي إخراج سراريه وحضاياه على

(93) عمارة: المفيد، ص: 157، الوصافي: الاعتبار، ص: 43، الحريري: معالم، ص: 66.

(94) ادريس: عيون الأخبار، 179/7.

(95) عمارة: المفيد، ص: 158، ادريس: عيون الأخبار، 179/7.

السطوح. حيث قال إبراهيم بن زيدان: (لن أموت حتى أقتل المفضل ثم أهلاً بالموت فعمد الى حظاياه من السراري فأخرجهن في أكمل زي وأحسنه وجعل بأيديهن الطارات وأطلعهن على سقوف القصور بحيث يشاهدن المفضل ويسمع هو ومن معه من تلك الأمم أصواتهن). ولما نظر المفضل الى سراريه وحضاياه بتلك الصورة لم يتحمل رؤية ذلك الموقف لأنه كان (أكثر الناس غيرة وأنفة فقيلاً إنه مات في تلك الليلة) حزناً عليهن وعلى نفسه (وقال آخرون: امتص خاتماً مسموماً كان معداً عنده فمات منه. وكان ذلك في رمضان سنة 504 هـ / مارس 1111م⁽⁹⁶⁾). ومن المستنتج من ذلك أنه من المستبعد أن يكون المفضل قد مات غيرة على خطاياه وسراريه، أو مسموماً من قبل نفسه، ولكن من المحتمل أنه مات مسموماً من قبل أعدائه الذين كانوا قد اندسوا بين صفوف جنده، ويعلل الأكوع أن ثورة الفقهاء في التعكر كانت من تدبير السيدة الحرة، بسبب سوء العلاقة بينهما أو آخر عهده⁽⁹⁷⁾. وهكذا كانت نهاية المفضل سواءً بالقتل بالسم أو غيره.

ومهما يكن من أمر فإن المفضل اتصف بأنه كان (حازماً عاقلاً شجاعاً شهماً له عدة مكارم وجملة مفاخر، ولكنها دون الداعي سبأ بن أحمد. وكان جواداً ممدوحاً، قصده الشعراء من الأماكن البعيدة) فمدحوه من ضمنهم مواهب بن جديد المغربي مدحه بقصيدة منها:

يامالك الدين والدينا وأهلهم
قد قيل جاور لتغنى البحر أو ملكاً
ومن بعزته الاسلام متمسك
وأنت يابن الوليد البحر والملك

كما مدحه القاضي أبوبكر اليافعي بقصيدة منها قوله:

وأقل مكرمة له وفضيلة
إجراؤه للغيل في الأجناد

(96) عمارة: المفيد، ص 168، الوصابي: الاعتبار، ص: 43، ادريس: عيون الاخبار، 179/7 — 180،

الخرزجي: المسجد، ص 68، ابن الديبع: قرة العيون، ص: 273، يحيى بن الحسين، غاية الأمان:

1/283، المطاع: تاريخ اليمن، ص: 280 — 281، حسن محمود: أروى، ص: 44 — 45، الحداد: التاريخ

العام، ص: 259.

(97) عمارة: المفيد هامش، ص: 157 — 158.

(98)

شق الجبال الشامخات كأنها كانت معالمها متون وهاد
أما أهم أعماله العمرانية فإنه (حفر في الصفا حفراً عديدة، وخرق بعضها الى بعض
وأجرى الماء فيها) كما أجرى الغيل من خنوة الى الجند. كذلك جدد بناء المقدمة والجناحين
من مسجد الجند⁽⁹⁹⁾.

السيدة وفقهاء التعكر:

ولما مات المفضل سنة 504هـ / 1111م. اتجهت السيدة الحرة لحل مشكلة ثورة
فقهاء التعكر وإنزالهم من الحصن، فجهزت جيشاً كبيراً وسارت بهم الى قرب الحصن
فمسكرت في منطقة (الربادي). وقامت السيدة بمراسلة الفقهاء وملاطفتهم على ترك الحصن.
وبعد المراسلات المتعددة تم الاتفاق بين السيدة والفقهاء على أن تمنح السيدة الأمان لهم
وتتركهم يأخذون الأموال التي كانت موجودة بالحصن كغنيمة لهم، مقابل تخلي الفقهاء عن
الحصن وعودتهم الى طاعتها. واشترطوا عليها أن ترحل بجيوشها من جوار الحصن وتولي
عليه من تشاء، وضماناً لتنفيذ ذلك طلبوا أن يبقوا في الحصن مع السوالي الجديد حتى تصل
غنائمهم التي غنموها من الحصن مأمّنهم فوافقت السيدة على ذلك، وقد كانت الأموال التي
غنموها من الحصن كثيرة حيث بلغ نصيب عم عمارة إبراهيم بن زيدان (من العين خمسة
وخمسين ألفاً)⁽¹⁰⁰⁾ من الدنانير.

بنو الزر الخولاني:

قبل موت المفضل بن أبي البركات بفترة قصيرة قدمت عدة قبائل من خولان صعدة
الى مخلاف جعفر بلغ عددهم ستة آلاف قوس أو رمات بالأقواس. وكانوا من بني بحر وبني

(98) الخزرجي: المسجد، ص 66 — 67، الهمداني: الصليحيون، ص: 165 — 166، حسن محمود: أروى،
ص 45 — 46.

(99) الخزرجي: المسجد، ص: 67، ابن الديبع: قرّة العيون، ص 270 — 272، الهمداني: الصليحيون،
ص: 166.

(100) عمارة: المفيد، ص: 159، ادريس: عيون الاخبار: 180/7، عند صاحب عيون الاخبار وفي بعض
نسخ عمارة خمسة وعشرون ألف دينار.

منبه وبني مروان وبني رازح وشعب وبني جماعة، ففرقهم المفضل على حصون المخلاف واستحلفهم على الطاعة. ومنذ ذلك الوقت أصبحت (خولان مستظهرة ولهم صولة وكلمة) في مخلاف جعفر. وكما يتضح أن السيدة هي التي طلبت قبائل خولان القدوم إليها وذلك للحد من نفوذ المفضل وجعلهم جيشاً لها .

ولما مات المفضل أتاح ذلك فرصة لبني مروان بقيادة المسلم بن الزر الخولاني أن يسيطروا على حصن (خدد) جبل (جيشي) بالقوة من واليه عبدالله بن يعلى الصليحي ويأخذون جميع ما معه من الأموال، ومع استيلاء المسلم على حصن خدد بالقوة إلا أنه أعلن طاعته للحرّة السيدة واتصل بها وبجواشيها وطلب منها أن توليه بدلاً عن المفضل. وتأكيداً على طاعته وولائه لها رهن عندها ولديه عمران وسليمان. ونتيجة للعلاقة الطيبة بينها وبينهما حاولت السيدة تزويجهما من بعض حواشيها اللواتي كن عندها.

ولما مات المسلم بن الزر الخولاني تولى حصن (خدد) ابنه سليمان أما عمران فقد ظل رهينة عند السيدة الحرّة. بعد ذلك دبر عمران وسليمان حيلة للسيطرة على حصن التعكر، وهي أن عمران خطب ابنة القائد فتح بن مفتاح الصليحي والي حصن التعكر، وفي يوم الزفاف غدر عمران وسليمان بفتح بن مفتاح فألقيا القبض عليه. ونقلاه بأمواله من حصن التعكر الى حصن آخر هو حصن شار القريب منه، أما التعكر نفسه فقد سيطر عليه عمران. وكان ذلك في يوم الأحد 12 شهر ربيع الأول سنة 509هـ/ 1115م. ومع تلك السيطرة فقد ظل عمران موالياً للسيدة الحرّة يبذل لها الطاعة والخدمة.

ونتيجة لتلك السيطرة (امتدت أيدي خولان على الرعايا وغيرهم وعاثوا وأفسدوا). وآنذاك حاولت السيدة الحرّة الاستعانة بقبائل أخرى. فكانت كلما طغت خولان أرسلت الى عمرو بن عرفطة الجنبي، تطلب منه إيقاف خولان عن طغيانهم فيأتي الجنبي إليها بجيشه ويسيطر على الأماكن التي يحكمها بنو الزر الخولاني. ولا يخلصهم من الجنبي إلا الاتجاه الى السيدة الحرّة والتضرع إليها برفع الجنبي عن بلادهم، فتأمر الجنبي الرحيل عن مناطقهم، وذلك أنها تكتب (بخطها الى عمرو بن عرفطة الجنبي وفيها إذا وقفت على أمرنا فارتحل عن

بلاد بني الزر مشكوراً) فمات عمرهم عنهم⁽¹⁰¹⁾ وهكذا ظلت حالة بني الزر الخولاني مع السيدة الحرة والجني.

4 - أسعد بن أبي الفتوح:

كذلك حاولت السيدة الحرة بعد موت المفضل الاستعانة بابن عمه أسعد بن أبي الفتوح فولته قيادة جيشها. وكان أسعد متولياً لحصني تعز وصبر وراثياً بعد أبيه، ولكنه ظل مقيماً في تعز. بعد ولاية السيدة له قيادة الجيش ولم ينتقل إلى ذي جبلة. وقد ناصر أسعد السيدة ضد بني زريع في عدن، والذين كانوا قد امتنعوا لما مات المفضل عن دفع نصف المبلغ السابق الذكر أي اتفق معهم على دفع خمسة وعشرين ألف دينار سنوياً للسيدة الحرة. ولم يزل أسعد متولياً لتعز (حتى غدره رجلاً من أصحابه فقتله بين الناس في حصن تعز سنة 514 هـ / 1120م)⁽¹⁰²⁾.

5 - ابن نجيب الدولة:

عندما رأت السيدة الحرة تسلط خولان على ذي جبلة وما حولها وصعوبة الاستعانة بالقبائل الأخرى ضدهم، وعدم قيام قائدها أسعد بن أبي الفتوح بالانتقال إلى ذي جبلة، ومنع قبائل خولان من التسلط على الرعايا، وتفضيله البقاء في تعز، فضلاً عن عدم وجود قائد من البيت الصليحي تستعين به لقيادة الدولة. أرسلت السيدة إلى الخلافة الفاطمية بمصر تطلب منها مساعدتها لتولي الأمور العسكرية في اليمن.

لذلك أرسل الخليفة الأمر بأحكام الله ووزيره الأفضل بن بدر الجمالي سنة 513 هـ / 1119م. علي بن إبراهيم ابن نجيب الدولة إلى اليمن فصار ومعه عشرون فارساً من

(101) عمارة: المفيد، ص: 160 - 162، الوصافي: الاعتبار، ص: 44، المطاع: تاريخ اليمن، ص: 255،
• الهمداني: الصليحيون، ص 167.

(102) عمارة: المفيد، ص: 174، الخزرجي: المسجد، ص: 68، ابن الديبع: قرة العيون، ص: 274، يحيى بن
الحسين، غاية الأمان، ص: 283/1 - 284، الهمداني: الصليحيون، ص: 167 - 168، حسن محمود: تاريخ
اليمن، ص: 200، أروى، ص: 49 - 50، العقيلي: المخلاف السليماني، 45/20، الحداد: التاريخ العام،
ص: 162 - 263.

الفرقة المسمى الحجرية. ومن الملاحظ من ذلك أن الخلافة الفاطمية وكذا السيدة الحرة كانت بحاجة الى قيادة عسكرية وليس الى جيش. لذلك أرسلت الخلافة القائد ابن نجيب الدولة مع عدد قليل من الأفراد.

وكان ابن نجيب الدولة يعمل في مصر (على خزانة الكتب الأفضلية وكان عزيز الحفظ مستبصراً في المذهب) الاسماعيلي⁽¹⁰³⁾. وقد لقبته الخلافة (الأمير المنتخب عن الخلافة فخر الدولة العلوية الموفق في الدين داعي أمير المؤمنين). واكتسب معرفة عن أحوال أهل اليمن عن طريق ثقائه في جزيرة دهلك بأحد رجال الكارم (التجار) المسمى محمد بن أبي العرب الداعي. فأفاد ذلك ابن نجيب الدولة⁽¹⁰⁴⁾.

ولما وصل ابن نجيب الدولة الى ذي جبلة جعلته السيدة الحرة صاحب (بابها وحافظاً لها)⁽¹⁰⁵⁾ أي حاجبها وحارساً لها، وفي بداية تعامل ابن نجيب الدولة مع أهل اليمن لم يحسن التصرف. فقد ضرب بالعصا أحد رجال بني الزر الخولاني (حتى أحدث في ثيابه). إضافة الى ذلك قام بسجنه واسمه سليمان بن عبيد، أدى ذلك الى غضب بني الزر الخولاني. فأتجهوا الى الزحف الى ذي جبلة للإنتقام من ابن نجيب الدولة واستخراج صاحبهم. الا أن أحمد بن سليمان الزواحي ابن أخي السيدة الحرة تدخّل في حل المشكلة، فأخذ الخولاني بالقوة من ابن نجيب الدولة، وأرضاه بالخلع. وأرسله الى قومه. فهدأت خولان وتوقفت عن الزحف الى ذي جبلة لمقاتلة ابن نجيب الدولة⁽¹⁰⁶⁾.

وفي ذلك الوقت إنضم الى ابن نجيب الدولة لمناصرة السيدة الحرة أربعمئة من همدان⁽¹⁰⁷⁾.

(103) عمارة: المفيد، ص: 162، الوصافي: الاعتبار، ص. 45، الخزرجي: المسجد، ص: 68 — 69، الهمداني:

الصليحيون، ص: 168، إبن فؤاد: المذاهب، ص: 161.

(104) عمارة: المفيد، ص: 162 — 163، الهمداني: الصليحيون، ص. 168 — 169، عصام الفقي: اليمن، ص:

174، إبن فؤاد: المذاهب، ص: 161.

(105) الخزرجي: المسجد، ص: 69، أمين صالح: العلاقة، ص. 71.

(106) عمارة: المفيد، ص: 163.

(107) الخزرجي: المسجد، ص: 69، الحمزي: كنز، ص: 82، ابن الديبع: قرة العيون، ص: 275، يحيى بن

الحسين: غاية الأمان، 1/285، الهمداني: الصليحيون، ص: 169، حسن محمود: أروى، ص: 51، =

وثلاثمائة فارس من بني حماس وسنحان. فولى عليهم الطرق الهمداني⁽¹⁰⁸⁾. بعد ذلك اتجه ابن نجيب الدولة الى إخضاع القبائل التي بدأت تخرج عن طاعة السيدة. فبدأ بالقبائل القريبة من ذي جبلة. فاتجه شرقها نحو أهل متيم. كما اتجه نحو أهل السهلة والشواقي فأخضعهم لطاعة السيدة الحرة⁽¹⁰⁹⁾.

أدت حملات ابن نجيب الدولة الى تقوية وتعزيز جانب السيدة الحرة فانقمع (أهل اليمن عن الطمع في أطراف بلادها) كما أدت الى إقامة الحدود، وعدله في الرعايا، وعدم بسط يديه على أموالهم. وأدت أيضاً الى توقف أيدي الرعاع (المفسدين) عن أخذ أموال الناس (فأمنت البلاد ورخصت الأسعار)⁽¹¹⁰⁾.

ولما مات الوزير الأفضل الفاطمي في رمضان سنة 515هـ / نوفمبر 1121م. وتولى الوزارة الفاطمية المأمون البطائحي (قوى ابن نجيب الدولة وشد أزره وكتب اليه بالتفويض) على الجزيرة اليمنية. وأرسل اليه (أربعمائة قوس أرمني وسبعمائة أسود).

وعندما عززت الخلافة الفاطمية ابن نجيب الدولة بالجند والتفويض على اليمن إزدادت قوته. فأمرته السيدة الحرة أن يسكن معهم في منطقة الجند لأنها (وطيئة الحافر ومتوسطة في الأعمال). (فضاق الأمر به على سلاطين الوقت وهم سليمان وعمران ابناء الزر ومنصور بن الفضل وسبأ بن أبي السعود ومفضل بن زريع)⁽¹¹¹⁾.

غزو ابن نجيب الدولة لتهامة:

وفي الوقت الذي كثر فيه جيش ابن نجيب الدولة حاول استعادة تهامة لسلطان السيدة الحرة من النجاشيين فقرر غزوهم سنة 518هـ/1124م. ولما وصل الى باب زبيد

= الحداد: التاريخ العام، ص: 263.

(108) عمارة: المفيد، ص: 164، الخزرجي: المسجد، ص: 69، الهمداني: الصليحيون، ص: 169، الحداد:

التاريخ العام، ص: 162.

(109) عمارة: المفيد، ص: 164.

(110) عمارة: المفيد، ص: 164، الخزرجي: المسجد، ص: 69، الهمداني: الصليحيون، ص: 169.

(111) عمارة: المفيد، ص: 164، الخزرجي: المسجد، ص: 69، ابن الديبع. قرّة العيون، ص: 275، الهمداني: =

المسمى القرب دارت معركة كبيرة بين الطرفين أسفرت عن هزيمة ابن نجيب الدولة وكان سبب هزيمته أن عشرة رماة من أصحابه استأنموا من أهل زبيد وانضموا إليهم في حربهم، فلما وقعت الحرب رمى أحدهم بسهم أنف الفرس الذي كان مع ابن نجيب الدولة. فشب الفرس وارتفعت مقدمته الى أعلى. مما أدى الى سقوط ابن نجيب الدولة على الأرض. فانهزم جيشه على أثر سقوطه، وقتل جمع كبير من جيش السودان والأرمن. أما ابن نجيب الدولة نفسه فلما سقط على الأرض (قاتلت عنه همدان أشد القتال) حتى أنقذه رجل منهم يسمى السباعي. وولوا هاربين إلى الجند⁽¹¹²⁾. وبعد أربعة أشهر من وقعة زبيد توجه ابن نجيب الدولة الى ذي جيلة فغزا بلاد سليمان بن الزر الخولاني مما يدل على أن علاقة السيدة الحرة ببني الزر الخولاني قد ساءت آنذاك.

لم يكتف ابن نجيب الدولة بما حل له من هزيمة في زبيد بل اتجه بعدها الى قتال بني زريع لاجبارهم على طاعة السيدة الحرة، ولما ذهب اليهم التقى في منطقة الجؤة بالمفضل بن زريع فدارت معركة كبيرة بين الطرفين في أكمة بني سلمة في دمنة خدير. أسفرت عن هزيمة ابن نجيب الدولة. وطعنه من قبل أحد عبيد مسعود بن زريع المسمى مسافر بعد سقوطه من فرسه، لأنه كان لا يحسن الفروسية وبعد هذه الهزيمة عاد ابن نجيب الدولة الى الجند⁽¹¹³⁾.
محاصرة ابن نجيب الدولة بالجند:

ونتيجة لتهور ابن نجيب الدولة في إقحام جيش الدولة الصليحية في معارك خاسرة لامته السيدة الحرة على فعاله وتصرفاته فساءت العلاقة بينهما، مما أدى بابن نجيب الدولة إلى إعلان الثورة ضدها واتهامها بالخرف حيث قال عنها أنها: (قد خرفت واستحقت عندي أن يحجز عليها)⁽¹¹⁴⁾ إزاء ذلك التصرف من ابن نجيب الدولة لم تقف السيدة الحرة مكتوفة

= - الصليحيون، ص: 170، إمين فؤاد، ص: 162 .

(112) عمارة: المفيد، ص: 164 — 165، الخزرجي: المسجد، ص: 69. الحمزي: كنز، ص: 82 — 83،

الوصاني: الاعتبار، ص: 45، حسن محمود: أروى، ص: 54 - 55 .

(113) عمارة: المفيد، ص: 165 - 166 .

(114) عمارة: المفيد، ص: 166، ابن عبد المجيد: بهجة، ص: 81، الخزرجي: المسجد، ص: 69، الهمداني: =

الأيدى فقد عازمت على مقاومته، واستعانت لذلك بالعديد من سلاطين اليمن لأنهم (كانوا تحت طاعتها لا يخالفها منهم أحد فيما تأمرهم به من حرب أو صلح)⁽¹¹⁵⁾. منهم سليمان وعمران ابنا الزر وسبأ بن أبي السعود والمفضل بن زريع والمنصور بن المفضل بن أبي البركات، وكان هؤلاء السلاطين يكونون العداء لابن نجيب الدولة لتسلطه عليهم فاتجهوا نحوه إلى الجند في نهاية سنة 519 هـ حسب قول عمارة أو في المحرم سنة 520 هـ حسب قول الخزرجي. فحاصروا بها ابن نجيب الدولة ومن معه من همدان والذين كانوا نحو أربعمائة فارس لفترة قصيرة من الزمن⁽¹¹⁶⁾.

وبعد أن شددت القبائل الحصار على ابن نجيب الدولة استنجد بالسيدة الحرة لفك الحصار عنه، فكتبت إلى عمرو بن عرفة الجني تطلب حضوره. فلما حضر إليها خيم بجيشه في ذي جبلة كما بعثت إلى زعماء القبائل، فلما حضروا إليها إلى ذي جبلة فرقت عليهم عشرة آلاف دينار مصرية، وقالت (للرسل اشيعوا في العسكر ، أن ابن نجيب فرق في الناس عشرة آلاف دينار مصري). لذلك طالبت القبائل من زعمائها تفريق الدنانير المصرية عليهم. ولكن زعماء القبائل لم يفرقوها عليهم مما أدى بالقبائل إلى الارتحال عن محاصرة ابن نجيب الدولة، بذلك انتهى الحصار عليه⁽¹¹⁷⁾.

والواقع أن فك الحصار بتلك الكيفية غير قابلة للتصديق ولكن ما يمكن أن نستنتجه أن القبائل مع زعاماتها جاءت محاصرة ابن نجيب الدولة بناءً على طلب من السيدة الحرة. ولما استنجد بها ابن نجيب الدولة لفك الحصار عنه، أرادت السيدة صرف القبائل والزعامات عن

= الصليحيون، ص: 171، حسن محمود: أروى، ص: 55، يحيى بن الحسين: غاية الأمانى، 286/1.

(115) الخزرجي: المسجد، ص: 69.

(116) عمارة: المفيد، ص: 166، ابن عبد المجيد: بهجة، ص: 81، الوصافي: الاعتبار، ص: 45، الخزرجي: المسجد، ص: 69، ابن الديبع: قرة العيون، ص: 275 - 276، الهمداني: الصليحيون، ص: 171، حسن محمود: أروى، ص: 55، يحيى بن الحسين: غاية الأمانى، 286/1.

(117) عمارة: المفيد، ص: 167، الوصافي: الاعتبار، ص: 45، ابن عبد المجيد: بهجة، ص: 81، الحمزى: كنز، ص: 83، الخزرجي: المسجد، ص: 69، الهمداني: الصليحيون، ص: 171، حسن محمود: أروى، ص: =

المحصنة، فوزعت الدنانير المصرية عليهم كمكافأة لهم أو بدلاً عن الغنائم التي وُعدوا بها وطلبت منهم فك الحصار وعلى ذلك انتهى حصار ابن نجيب الدولة.

القبض على ابن نجيب الدولة:

أورد عمارة أن سبب القبض على ابن نجيب الدولة يتمثل بالآتي : في أواخر وزارة المأمون البطائحي أرسل رسولاً الى اليمن يسمى الأمير الكذاب كان يحمل السيف، فلما وصل اليها اجتمع بابن نجيب الدولة في ذي جبلة في مجلس حافل بأهل اليمن فأهمل ابن نجيب الدولة إكرام الرسول أو ضيافته فحدثت مشاجرة كلامية بين الاثنين أدت الى غضب كل منهما من الآخر⁽¹¹⁸⁾.

ونتيجة لتشاجر الشخصين انضم كثير من أعداء ابن نجيب الدولة الى الرسول واشتكوا اليه بتصرفات ابن نجيب الدولة نحوهم فحاول الرسول أن يكيّد لابن نجيب الدولة، تؤدي إلى غضب الخلافة الفاطمية منه فحرض أهل اليمن على الشكوى بتصرفات ابن نجيب الدولة، إلى الخليفة الأمر الفاطمي وأنه دعاهم الى فرقة النزارية - التي تدعي أن نزار أحق من الأمر بالخلافة وتأكيّداً لذلك ضربوا سكة نزارية باليمن دليلاً على صدق كلامهم فأوصلها الرسول الى الخليفة الأمر⁽¹¹⁹⁾.

ولما وصلت شكوى أهل اليمن الى الخليفة الأمر الفاطمي أرسل أحد رجاله المسمى الموفق ابن الخياط مع مائة فارس من فرقة الحجرية الى اليمن للقبض على ابن نجيب الدولة، وما أن علم ابن نجيب الدولة بقدوم ابن الخياط للقبض عليه حتى ذهب الى بلدة بني زُبَيْد للإمتناع بها والإحتماء بأهلها الا أن أعداؤه دخلوا على السيدة وقالوا لها: (احتفظي بابن

= 56، يحيى بن الحسين: غاية الأمانى، 1/286.

(118) عمارة: المفيد، ص: 167 - 168، الخرجي: المسجد، ص: 70، ابن الديبع: قرة العيون، ص: 276، الهمداني: الصليحيون، ص: 172، حسن محمود: أروى، ص: 57.

(119) عمارة: المفيد، ص: 168، ابن عبد المجيد: بهجة، ص: 81، الحمزى: كنز، ص: 83، الخرجي: المسجد، ص: 70، ابن الديبع: قرة العيون، ص: 167، الهمداني: الصليحيون، ص: 172، حسن محمود: أروى، ص: 57 - 58.

نجيب الدولة فإن الامام لا يطلبه إلا منك). لذلك تمارضت السيدة الحرة وأرسلت اليه الشريف محمد بن الخوالي يطلب حضوره اليها إزاء ذلك حضر ابن نجيب الدولة من بني زبيد الى ذي جبلة فاحتفظت به السيدة وقيدته⁽¹²⁰⁾.

وعندما وصل ابن الخياط رسول الخلافة الفاطمية من عدن إلى ذي جبلة يطلب تسليم ابن نجيب الدولة، رفضت السيدة الحرة تسليمه للرسول. ولما أصر على القبض عليه قالت له: (أنت حامل كتاب فخذ جواب وإلا فاقعد حتى اكتب الى مولانا ويعود الجواب). ولكن أحد رجالها حذرهما سؤ السمعة، بالنزارية وظلوا يحاولون إقناعها على تسليم ابن نجيب الدولة الى أن قبلت تسليمه، بعد أن استوثقت له بعهود من ابن الخياط بعدم معاقبته وكتبت الى الخليفة الأمر تطلب منه العفو عن ابن نجيب الدولة، لذلك سبرت اليه كاتبها محمد بن الأزدي. وأرسلت معه هدية اليه وهي عبارة عن (بدره قيمة الجواهر التي فيها أربعون ألف دينار)⁽¹²¹⁾. وكان القبض على ابن نجيب الدولة سنة 520 هـ / 1126م حسب قول الوصابي⁽¹²²⁾.

بعد ذلك سار ابن الخياط من ذي جبلة بمن معه من الجند ومعهم ابن نجيب الدولة وكاتب السيدة، فلما فارقوها قيدوا ابن نجيب الدولة وشتموه وأهانوه وعذبوه وسفروه من عدن الى مصر في مراكب سواكنية أول شهر رمضان، أما كاتب السيدة فقد سفروه بعده بخمسة عشر يوماً ففرق في باب المنذب⁽¹²³⁾. وبالنسبة لابن نجيب الدولة فقد وصل الى القاهرة بمصر ثم قتل مع المأمون البطائحي سنة 522 هـ / 1128م.⁽¹²⁴⁾ وفي رأي ثاني أن ابن

(120) عمارة: المفيد، ص: 170، الهمداني: الصليحيون، ص: 172 - 173.

(121) عمارة: المفيد، ص: 170، الخزرجي: المسجد، ص: 70، ابن الديبع: قرق العيون، ص: 277، يحيى بن الحسين: غاية الأمانى، 287/1، حسن محمود: أروى، ص: 58، عصام الفقهي: اليمن، ص: 176، إيمان فزاد، المذاهب، ص: 163.

(122) الوصابي: الاعتبار، ص: 46.

(123) عمارة: المفيد، ص: 170 - 171، الخزرجي: المسجد، ص: 70، ابن الديبع: قررة العيون، ص: 277، يحيى بن الحسين: غاية الأمانى، 287/1، عصام الفقهي: اليمن، ص: 176 - 177.

(124) إيمان فزاد: المذاهب، ص: 174.

نجيب الدولة لم يقتل بل شُهرَ به في القاهرة سنة 524هـ / 1130م، وفي رأى ثالث أن مصره غير معروف⁽¹²⁵⁾ والمرجح سجنه وقتله.

ونستنتج من خلال ما تقدم أنه نتيجة لتصرفات ابن نجيب الدولة الخاطئة مع السيدة الحرة وأهل اليمن اشتكوا به للخليفة الأمر الفاطمي فلما تأكد للرسول صدق شكوى أهل اليمن عاد الى مصر مصطحباً معه شكوى أخرى منهم وعملة نزارية لذلك أرسل الخليفة الأمر الفاطمي ابن الخياط للقبض على ابن نجيب الدولة فتم القبض عليه وأرسل الى مصر حيث قتل بها.

بلوغ السيدة مرتبة حجة:

في عهد الخليفين المستنصر والمستعلي الفاطميين كانت السيدة الحرة متولية للسلطة السياسية ومسئولة عن الدعوة الإسماعيلية في اليمن، إضافة الى تبعية الهند وعمان لها، وفي عهد الخليفة الأمر باحكام الله بلغت السيدة الحرة الى أعلى مراتب الدعوة الإسماعيلية. وهي مرتبة حجة. أوضح ذلك النص التالي: (فرفعت بذلك عن حدود الدعاة الى مقامات الحجج، وكفلت كافة المؤمنين والدعاة الميامين والحدود والمستجيبين خير كفالة، وأوضحت البرهان في ولاية الأئمة عليهم السلام، وأظهرت معالم الدعوة للتابعين وأبانت وما وهنت لما أصابها في سبيل الله)⁽¹²⁶⁾.

وعن اعتراض بعض الناس تولية الاناث رتبة الحجة أوضح السلطان الخطاب بن الحسين أحد أقطاب الدعوة بقوله: (نقول إن القمص البشرية الجسمانية لا قول بها ولا عمل عليها ... إنا نجد من هو ظاهر بقيص الاناث هو في أعلى الرتب وأشرفها كالزهراء البتول ... وخديجة بنت خويلد ... ومريم ابنت عمران، ونجد أيضاً بالعكس ... إن الذكر والأنثى من القمص البشرية لا يعرب عن حقيقته ولا يهدي الى طريقته بل المعرب والهادي الظاهر لها

(125) الهمداني: الصليحيون، ص: 173، عن أخبار مصر لابن ميسر، ص: 70، حسن محمود: أروى، ص: 59.

(126) ادريس: عيون الاخبار، 141/7، الهمداني: الصليحيون، ص: 180، حسن محمود: تاريخ اليمن، ص: 203، أروى، ص: 67.

... وهو ما يظهر من الأفعال في الطاعات والقبول ... ومن أفعال الخير ... فإن ظهر عنه خير لا شر فيه، وطاعة لا معصية معها، وولاية لا مكابرة بعدها، وقبول لا يمازحه رد، ... وقع العلم بأنه قد رسخ عنده ما ألقى إليه وقبله وأثر منه ...⁽¹²⁷⁾. يدل ذلك على جواز تولية الاناث أعلى مراتب الدعوة الاسماعيلية عند أصحاب هذا الفكر.

ولاية القضاء عهد السيدة:

وبالنسبة للقضاء في عهد السيدة الحرة، فقد تولى منصب قاضي قضاة الاسماعيلية باليمن القاضي لَمَكُ بن مالك الحمادي، كما قام بمساعدتها في شئون الدعوة ولقب في عهدها (داعي بلاغ) أو داعي دعاة الاسماعيلية. والقاضي ملك هذا بعثه علي الصليحي إلى مصر لدراسة المذهب الاسماعيلي فدرس بها خمس سنوات ثم عاد إلى اليمن بعد وفاة الصليحي. فتولى في عهد المكرم قاضي قضاة اليمن وظل متولياً لهذا المنصب في عهد السيدة الحرة إلى أن توفي في 27/ جمادي الآخرة سنة 510هـ / 6 أكتوبر 1116م. فتولى بعده قاضي قضاة الاسماعيلية ابنه يحيى بن ملك الحمادي. واستمر في هذا المنصب إلى أن توفي في 28 / جمادى الآخرة سنة 520 هـ / يوليو 1126م⁽¹²⁸⁾.

وبعد ذلك تولى قاضي قضاة الاسماعيلية وداعي دعائهم في اليمن للسيدة الحرة القاضي الدؤيب بن موسى الوداعي الهمداني، حيث أصدرت السيدة والقاضي يحيى بن ملك تقليداً له بذلك نوضحه بالآتي: (اجتمع عدة من سلاطين اليمن إلى قاضي القضاة وداعي الدعاة يحيى بن ملك ... فحين اجتمعوا عند القاضي الأجل يحيى بن ملك أعلن بالتعريف بفضل الداعي دؤيب بن موسى وعالي مقامه، وأنه العاضد له والخالف له بعد انقضاء أيامه، وتلا على السلاطين والمؤمنين التقليدين من الحرة الملكة السيدة ولية أمير المؤمنين، وكافة أوليائه الميامين، ومن داعي الدعاة وقاضي القضاة يحيى بن ملك ذي الحجة الماضية البراهين، فسمع أهل الفضل والديانة قول الحرة الملكة حجة الامام الأمر، وقول داعيه يحيى بن ملك ولم يكن

(127) الهمداني: الصليحيون، ص: 144، عن رسالة بغاية الموالب.

(128) الهمداني: الصليحيون، ص: 180 - 181، حسن محمود: تاريخ اليمن، ص: 203 - 204.

منهم جاحد ولا مكابر⁽¹²⁹⁾.

ألقاب السيدة الحرة:

منحت السيدة الحرة عدة ألقب أولى هذه الألقاب صادر من الخلافة الفاطمية في السجلات المرسلة اليها وهي كالتالي: (الحرة، الملكة، السيدة، السديدة، المخلصة، المكيعة، دخيرة الدين، عمدة المؤمنين، كهف المستجيبين، ولية أمير المؤمنين، وكافلة أوليائه)⁽¹³⁰⁾.
وثاني هذه الألقاب كتبها المصادر اليمنية وهي: (الحرة، الملكة، السيدة، الرضية، الطاهرة، الزكية، وحيد الزمن وسيدة ملوك اليمن، عمدة الاسلام، خالصة الامام ودخيرة الدين، عصمة المسترشدين، كهف المستجدين، ولية أمير المؤمنين، كافلة أوليائه الميامين)⁽¹³¹⁾. تدل هذه الألقاب على أن السيدة الحرة كانت لها مكانة عالية لدى الخلافة الفاطمية ولدى أهل اليمن.

مدح الشعراء للسيدة:

مدح السيدة الحرة عدة شعراء منهم السلطان الخطاب الذي مدحها بعدة قصائد منها قوله الآتي:-

وقد هب الأيام عزم غراري	فما أنا الا السيف هزني القضا
نهايقي القصوى وقطب مداري	فمن مبلغني؟ مولاتنا بنت أحمد
حقيقة أعلام بغير تمّاري	أمولاتنا حققت لديك نصيحة

ومنها قوله:

إذا فارقت درى قشور محاري	ورمت رضى المنصور فيما أتيته
معزبة يضحي زنادي وأري	فهل لي بمولاتنا منك عاضد
وحيد الأعداء تروم ديارى	أمولاتنا لا تتركينى بقفرة

(129) ادريس: عيون الأخبار، 187/7 - 188، الهمداني: الصليحيون، ص 182.

(130) السجلات، ص: 118، سجل رقم 36.

(131) عمارة: المقيد، ص: 151، الخزرجي: المسجد، ص: 64، ادريس: عيون، 218/7.

ومنها قوله:

من مبلغ مولاتنا بنت أحمد
ومقرنا بيد الامام الأمري المنصور
والشم من قحطان حيث تبوأ
قومي وأنصاري الذين اذا يدي
كهف النجاة ومطلع الأنوار
نجل العزة الأطهار
في الجسد خير مباء وقرار
علقت بهم غنت عن الأنصار

ومنها قوله:

كوحيدة الزمن التي أضحي التقى
رضى الأئمة سعيها فتوطدت
وتواصلت بركاتهما موصولة
وشعارها من محضة ودثارها
أركان دولتها وقرقرارها
منها حبال ما استقام مغارها

ومنها قوله:

انتم بنو الأصول جوهر يعرب
ولأنت يا ابنة أحمد ينميك من
أنقذتم اليمن الذي كانت به
وسواكم أصدافها ومغارها
تلك اللاتي الفائقات كبارها
ظلم الضلالة طافياً تبارها⁽¹³²⁾

كذلك مدحها الشاعر الحسين بن علي القم بقصيدة منها قوله:

أعلى الأنام أباً وأكرم طيبة
لو كان يعبد جلاله في الورى
أو كان في أثوابها بلقيس ما
وإذا الوفود تأخرت، وفدت عطا
هيا رحمة الله التي ماؤها
هي رحمة الله التي ما زالت من
وأتم أعراقاً وأصلب عودا
بشر لكانت ذلك المعبودا
هابت سليمان ولا داودا
ياها، فكانت بالوفود وفودا
ثمدا ولا معروفها مجحودا
فوق البرية ظلها ثمودا⁽¹³³⁾

علاقة السيدة بالخليفة الأمر:

وعن علاقة السيدة الحرة بالخليفة الأمر بأحكام الله الفاطمي، فقد كانت علاقة

(132) السلطانان: ديوان السلطانين، ص: 167 - 170، الهمداني: الصليحيون، ص: 145 - 146

(133) الهمداني: الصليحيون، ص: 146، عن الحسين بن القم ورقة 5 - 6.

طبية وحجيمة إذ أن السيدة في عهده أصبح يطلق عليها (حجة الامام الأمر) لذلك كانت المراسلات بينهما مستمرة تحكي عن ما يجري في بلادهما سواء السياسية أو غيرها من الأمور مثل التهاني والتبريكات وإرسال الهدايا وغيره، من ذلك طلبت السيدة الحرة من الأمر باحكام الله الفاطمي مساعدتها في إدارة شئون اليمن العسكرية فأرسل اليها ابن نجيب الدولة كما سبق ذكره، كذلك أرسل الخليفة الأمر الى السيدة الحرة رسالة بمناسبة مولوده الجديد الذي سماه الطيب بقوله لها: (من عبدالله ووليه الآمن المنصور، أبي علي الأمر باحكام الله، أمير المؤمنين الى الحرة ، الملكة الطاهرة الزكية، وحيدة الزمن، سيدة ملوك اليمن ... فانعم الله ... بأن رزقه مولوداً زكياً رضيعاً براً تقياً وذلك في الليلة المصباحة بيوم الرابع من شهر ربيع الآخر سنة أربع وعشرين وخمسمائة ... وسماه الطيب لطيب عنصره وكناه أبا القاسم)⁽¹³⁴⁾. كذلك ظلت السيدة الحرة وفيه لعلاقتها بالخليفة الأمر وابنه الطيب.

انفصال السيدة عن مصر:

ولما قتلت فرقة النزارية الخليفة الأمر باحكام الله في ذي القعدة سنة 524 هـ / أكتوبر 1130م، وتولى بعده الخلافة ابن عمه الحافظ، انقسمت الدعوة الاسماعيلية بمصر الى فرقتين أحدهما الفرقة الطيبية نسبة الى الطيب بن الأمر والتي جعلت الإسكندرية مقرها، والأخرى الحافظية نسبة الى الخليفة الحافظ والتي جعلت القاهرة مركزاً لها، وبعد صراع قصير تغلبت الحافظية على الطيبية بمصر وأصبح الخليفة الحافظ صاحب السيادة بمصر⁽¹³⁵⁾. وكما يتضح أن سبب هذا الانقسام هو عدم التزام الإسماعيلية بفكرهم الاسماعيلي القاضي بانتقال السلطة أو الخلافة في الأبناء، وعدم انتقالها من أخ الى أخ أو من ابن عم الى ابن عم، ولذلك حدث الخلاف.

وبالنسبة لليمن فقد ظلت السيدة الحرة على ولائها للدعوة الطيبية رغم انتهائها من مصر التزاماً منها بالفكر الاسماعيلي القاضي بأحقية الأبناء في تولي الخلافة أو السلطة، وقد

(134) ادريس: عيون الأخبار، 192/7 - 193، الهمداني: الصليحيون، ملحق رقم 9، ص: 321 - 322، حسن

محمود: أروى، ص: 70 - 71.

(135) أيمن فؤاد: المذاهب، ص: 171.

حاول الخليفة الحافظ الفاطمي مراسلة السيدة الحرة بهدف إبقاء تبعيتها له، ولكن السيدة رفضت ذلك أوضح هذا الموقف إدريس بقوله: (وكان عبد المجيد يكتاب الحرة الملكة ابنة أحمد حجة الأئمة في الجزيرة اليمنية ذات الرتبة السنية من ولي عهد المسلمين وابن عم أمير المؤمنين) ثم كتب إليها (من أمير المؤمنين) فاستنكرت السيدة الحرة ذلك وقالت: (أنا أروى ابنة أحمد بالأمس ولي عهد المسلمين، واليوم أمير المؤمنين، لقد جرى في غير ميدانه وأدعى أمراً يبعد عن مكانه)⁽¹³⁶⁾.

يتضح من ذلك عدم رغبة السيدة مولاتها للحافظ الفاطمي، وبذلك انفصلت تبعية السيدة لمصر في الدعوة الاسماعيلية في عهد الحافظ، وأصبحت اليمن مركزاً رئيسياً للدعوة الطيبية الاسماعيلية، لذلك أوصت السيدة الحرة بالثروة الموجودة لديها لإنفاقها في سبيل الدعوة الطيبية⁽¹³⁷⁾.

أهم أعمال السيدة الحرة:

للسيدة الحرة أعمال خيرية كثيرة منها:

أوقفت أراضي كثيرة لرعي المواشي، وأوقفت أراضي واسعة في نواحي ذي جبلة وحقل كتاب (قتاب) تصرف غلاتها لشراء الفحول من البقر، كما عملت على تعبيد الطرقات منها تعبيد الطريق من رأس جبل سمارة الى السنياني، كذلك أنشأت عدة مدارس منها مدرسة في ذي جبلة لتدريس الحديث مثل كتاب الصحيحين كما بنت الكثير من المساجد منها المسجد الجامع في ذي جبلة ومسجد الضربة في يريم وغيرهما⁽¹³⁸⁾.

وفاة السيدة:

وبعد أن حكمت السيدة الحرة اليمن لأكثر من خمسين عاماً توفيت في غرة شعبان

(136) الهمداني: الصليحيون، ص. 191، إدريس: عيون الاخبار، 207/7، حسن محمود: أروى، ص. 84.

عصام الفقي: اليمن، ص: 178، الحداد: التاريخ العام، ص: 244.

(137) انظر وصية السيدة الحرة في ملحق رقم 9 من كتاب الصليحيين، ص: 323 - 330.

(138) الهمداني: الصليحيون، ص: 205 - 206، حسن محمود: تاريخ اليمن، ص: 205 - 207، أروى، ص:

93 - 94، العقيلي. المخلاف السليماني، 45/2، الحداد: التاريخ العام، ص. 266.

من سنة 532 هـ / ابريل 1138م⁽¹³⁹⁾، وقد رثاها جماعة من الشعراء في عدة قصائد منهم الشاعر القاضي حسين بن عمران الياامي بقوله:

وقفت على قبر الوحيدة وقفة	وقد زين منها مسجد وستور
فقبلته واستعنت رباً ترابـه	وعاود قلبي رنة وزفر
وسألت دموع العين مني كأنها	بشط مجاري المقلتين سطور
والله منها روح قدس تميزت	فصارت بأعلى الدوائر تطير
ومن جود بحر بالعطايا نواله	على معتقيه عسجد وحرير

كما رثاها القاضي محمد بن أحمد بن عمران الياامي بقوله:

نأت ربت القصر الشريف عن القصر	فأبأس راجي النصر فيه عن النصر
إذا اجتث دهر الشر دوحة روضة	فقضبانها لا تستقم على الهضر
فصاروا بلا نور يتيهون في العمى	وذلك تمثيل لما كان في مصر

كذلك رثاها السلطان الخطاب في قصيدة بقوله:

أمولاتنا يامن بياهر نورها	تجلين عن أبصارنا الظلمات
أجلك عن موت بروحك نازل	وأنت لأرواح الأنام حشاة
بصرت بأمر منك ما بصرت به	عيون لهم في غيها وسنات ⁽¹⁴⁰⁾

الخاتمة:

وُهبَت السيدة الحرة عقلية ذكية مكنتها حكم اليمن لفترة طويلة، وقد تولت السيدة حكم اليمن الى جانب ابنها علي بن المكرم ووقفت الخلافة الفاطمية وجمع كبير من اليمنيين

(139) الخزرجي: العسجد، ص: 71، الهمداني: الصليحيون، ص: 207، حسن محمود: تاريخ اليمن، ص: 206، أروى، ص: 95، الواسعي: تاريخ اليمن، ص: 174، قال الخزرجي في العسجد، ص: 71، أن السيدة الحرة ماتت سنة 532 هـ وعمرها 88 سنة أي أنه يجعل ميلادها سنة 444 هـ وهذا مخالف لقول عمارة الذي يجعل ميلادها سنة 440 هـ وعلى قول عمارة يكون عمر السيدة الحرة حين وفاتها 92 سنة وهو الأصح .

(140) الهمداني: الصليحيون، ص: 208 - 210، حسن محمود: تاريخ اليمن، ص: 207 - 208.

الى جانبها في ذلك، وتمكنت خلال مرحلة حكمها مع ابنها أن تقف ضد محاولة قائد الصليحيين سبأ بن أحمد الصليحي في حكم اليمن بدلاً عن المكرم، ولما عجز سبأ بن أحمد عن مقاومتها أعلن الطاعة لها ولابنها. وعندما توفي ابنها علي بن المكرم أصبحت السيدة الحرة هي الحاكم الفعلي لليمن ولم يستطع أحد معارضتها في ذلك، بسبب التأييد لها من قبل جمع كبير من اليمنيين ومن الخلافة الفاطمية في حكمها لليمن، وقد أضافت الخلافة الفاطمية اليها الأشراف على الدعوة الإسماعيلية في الهند وعمان. كما أن الخلافة الفاطمية وقفت الى جانبها في جميع مراحل حكمها لليمن وأيدتها في كثير من مواقفها واعتمدت عليها في حل جميع القضايا السياسية وأمور الدعوة الإسماعيلية في اليمن وغيرها.

وخلال حكم السيدة الحرة لليمن وقف الى جانبها في الأمور العسكرية جماعة من القادة وحينما ازدادت قوات هؤلاء القادة عملت السيدة على الحد من تصرفاتهم بالاستعانة ضدهم بالقادة الآخرين، مثل استعانتها بالمفضل وسليمان الزواحي ضد سبأ بن أحمد الصليحي، واستعانتها بجماعة من سلاطين اليمن مثل المفضل بن زريع وابن أبي الغارات والمنصور بن المفضل ضد ابن نجيب الدولة كما أنها عملت على الحد من سيطرة القبائل على مناطقها بالاستعانة بالقبائل الأخرى، مثل استعانتها بقبيلة جنب بقيادة عمرو بن عرفطة الجنبي ضد قبيلة الزر الخولاني التي بدأت تسيطر على ذي جيلة وتظلم الرعايا بها. كما وقف الى جانبها في إدارة القضاء والدعوة الإسماعيلية جماعة من القضاء مثل القاضي لمك بن مالك الحمادي، وابنه يحيى بن لمك وغيرهما.

وقد ظلت السيدة الحرة وفية للخلافة الفاطمية بمصر وخاصة تجاه الخليفة الأمر باحكام الله الفاطمي، فلما تولى الحافظ الخلافة الفاطمية دون اتباع نظام الفكر الإسماعيلي بتوريث الأبناء السلطة، وأزاح الطيب بن الأمر عن تولي الخلافة، انفصلت السيدة الحرة عن مصر وعملت على نشر الدعوة الطيبية في اليمن والهند، وبانتهاء السيدة الحرة انتهت الدولة الصليحية في اليمن. أما الدعوة الطيبية فقد استمرت في بعض مناطق غرب صنعاء. وتحولت من دور الظهور إلى الدور السري.

وكما يتضح أن من أهم الأسباب التي أدت إلى نهاية الدولة الصليحية هي عدم إتاحة السيدة الحرة الفرصة للقادة الصليحيين تولي السلطة في اليمن . فضلا عن محاولة السيدة الحد من سيطرة القادة وازدياد قوتهم بالاستعانة ضدهم بالقادة الآخرين وإضافة إلى ذلك انفصالها عن الخلافة الفاطمية .

الباب الثاني

دويلات صنعاء وعدن وزبيد

الفصل الرابع: الهمدانيون في صنعاء

الفصل الخامس: الزريعيون في عدن

الفصل السادس: الدولة النجاشية في تهامة اليمن

الفصل السابع: دولة بني مهدي في تهامة اليمن

الفصل الرابع

الهمدانيون في صنعاء

بعد موت السلطان سبأ بن أحمد الصليحي سنة 491 هـ / 1098م وموت السلطان سليمان بن عامر الزواحي سنة 492 هـ / 1099م الذي كان يحكم مغارب صنعاء استقلت صنعاء عن حكم الصليحيين وحكمتها ثلاث أسر همدانية، فيما بين سنة 492 هـ / 1099م حتى سنة 590 هـ / 1194م أولهم آل الغشيم، والثانية آل القبيب، والثالثة آل حاتم الياامي، نلخصها في الصفحات التالية.

1 - آل الغشيم:

أول من حكم صنعاء مستقلاً عن الصليحيين سنة 492 هـ / 1099م، السلطان حاتم بن الغشيم المغلسي الهمداني، الذي كان كما يوصف من أهل الكفاءة المعدودين من همدان⁽¹⁾ وهو من قبيلة يام وكان يعمل نائباً لعللي الصليحي بعدن بجانب بني معن⁽²⁾ وكما يتضح أن استقلاله بحكم صنعاء كان بسبب الخلاف الذي حدث بين الصليحيين والزواحيين بداية عهد السيدة الحرة وتوقف همدان عن مناصرتهم، فسعت كل زعامة من همدان تبحث عن إيجاد سلطة مستقلة بها في مناطقها. ومن أهم الأحداث في عهد السلطان حاتم الغشيم أن ابنه محمد عمل على جمع همدان وغزا بهم نجران عن طريق مأرب فأستباحها ثم عاد الى صنعاء⁽³⁾. وكما يبدو أن سبب غزوه لنجران هو استنجد بعض القبائل المتحالفة معه أو المناصر له، ضد أعدائهم القبائل الأخرى، فذهب الى نجران لمناصرة أصدقائه وتأديب أعدائهم، أما اتساع سلطان آل الغشيم الى نجران آنذاك فمن المعتقد أنه لم يكن قد وصل الى تلك المنطقة.

استمر حاتم بن الغشيم يحكم صنعاء وعلى علاقة طيبة بهمدان دون أن تخالفه في حكمه

(1) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن، ص: 87، الخرجي: المسجد، ص: 71، ابن الديبع: قرّة العيون، ص: 284،

حسن سليمان: تاريخ اليمن، ص: 234، الحداد: تاريخ اليمن، ص: 318.

(2) عمارة: المفيد، ص: 173 عن الحجوري ومساكن قبيلة يام في نجران.

(3) ابن عبد المجيد: بهجة، ص: 88، الحمزي: كنز، ص: 86، الخرجي: المسجد، ص: 72، يحيى بن

الحسين: غاية، ص: 280.

وظلت مطيعة له حتى وفاته سنة 502 هـ / 1108م. وبعد وفاته تولى الأمر ابنه عبدالله، ولكنه مات مسموماً بعد سنتين من ولايته، فتولى بعده أخوه معن، وأثناء حكم معن هذا لصنعاء تجبر على همدان وقسى عليهم فشمّل ظلمه لأكثر رجالاتهم مما أدى بهمدان إلى استنكار تصرفه ذلك، فاجتمعت سنة 510 هـ / 1116م بقيادة القاضي أحمد بن عمران اليامي وقررت عزله عن حكم صنعاء⁽⁴⁾. وبذلك انتهت أسرة آل الغشيم عن حكم صنعاء، وكما يبدو أن سبب تجبر معن على همدان هو اتهامهم بقتل أخيه بالسّم.

2 - آل القبيب:

بعد أن اجتمعت همدان على عزل معن بن الغشيم اختارت هشاماً بن القبيب اليامي الهمداني، وولته أمر صنعاء فذهب إليها بجمع كبير من همدان فحاصروا معنًا بها، وانتهت المحاصرة بتسليم معن نفسه للقاضي أحمد بن عمران وتنازله عن السلطة مقابل منحه الأمان، فمنح ذلك وطلع جبل (براش). وبذلك تولى هشام بن القبيب أمر صنعاء بمساعدة همدان له، واستمرت همدان تطيع هشام وهو يحكمهم وفقاً لما يرغبون به إلى أن مات فتولى السلطة بعده أخوه حماس، وفي عهد حماس هذا غزا قبيلة (جنب) في ذمار وعنس فخاض معهم معركة كبيرة في منطقة (هران)، أسفرت عن قتل الكثير من الطرفين. وكما يبدو أن السبب في غزو قبائل (جنب) هو استمرار العداء القبلي بين قبائل اليمن. وبعد موت الحماس في رمضان سنة 527 هـ / يوليو 1133م اختلف أولاده وإخوته حول تولي السلطة، فاعتزلت همدان عن مناصرتهم وعزلتهم عن تولية صنعاء سنة 533 هـ / 1138م⁽⁵⁾. وبذلك انتهت الأسرة الثانية عن حكم صنعاء.

3 - آل حاتم اليامي:

بعد أن تنازع آل القبيب حول تولي السلطة في صنعاء اجتمعت همدان سنة 533 هـ / 1138م على اختيار السلطان حاتم بن أحمد بن عمران بن المفضل اليامي الهمداني، نظراً لما كان يتصف به من حكمة وصلاح ليتولى أمرهم، وقد اجتمع معه سبعمائة فارس من همدان وساروا معه إلى

(4) الخزرجي: العسجد، ص: 72، ابن الدبيع: قرّة العيون، ص: 287، يحيى بن الحسين: غاية، ص: 282 -

285، الكبس: اللطائف، ص: 42 - 43، الخداد: التاريخ العام، 320/2.

(45) الخزرجي: العسجد، ص: 73، يحيى بن الحسين: غاية، ص: 294، الخداد: التاريخ العام، ص: 320.

صنعاء فسيطروا عليها، وبذلك تولى حاتم الياامي أمر صنعاء ⁽⁶⁾.

وتعد أسرة آل حاتم الياامي هذه من أهم الأسر التي حكمت صنعاء آنذاك كما أنها تعد من أهم الأسر التي ناصرت الصليحيين في إقامة دولتهم، فقد كان عمران الياامي جد حاتم هذا أحد أنصارهم وخاصة في عهد المكرم والسيدة. حيث تركه المكرم والياً على صنعاء حينما ذهب الى ذي جبلة، وظل والياً عليها فترة طويلة، وخلال ولايته لصنعاء استعان به سبأ بن أحمد بن المظفر الصليحي لقتال آل نجاح في زيد، فنزل اليها لمناصرة سبأ وخاض معه معركة الكظائم سنة 479 هـ 1086م حيث قتل في هذه المعركة كما سبق ذكره.

ومن أهم الأحداث التي قابلت آل حاتم صراعمهم مع الإمام أحمد بن سليمان، وصراعهم مع الدعاة الإسماعيلية نوردها بالآتي:

1 - صراع حاتم مع الامام:

صادف تولي حاتم الياامي حكم صنعاء ظهور الإمام أحمد بن سليمان الذي دعا لنفسه بإمامة الزيدية في سنة 532 هـ / 1138م. فأجابه في دعوته كل من الجوف وصعدة ونجران وبلاد الظاهر وعيان ووادعة وغيرها من المناطق المجاورة لصعدة ⁽⁷⁾. وظل مستمراً في هذه المناطق ينشر الفكر الزيدي ويقضي على المخالفين له، لذلك اصطدمت قوات حاتم بقوات الامام حول توسيع نفوذ كل منهما في السيطرة على اليمن الأعلى. فقد كانت حدود حاتم الياامي تمتد من نقيل الغابرة في الحدا الى بركة الجوب في البون من عمران ⁽⁸⁾. وكان يريد توسيع سلطته نحو مناطق أخرى، بينما كان الإمام أحمد بن سليمان يسعى نحو صنعاء. لذلك نشأ صراع كبير بين الطرفين، وزاد من تعميق الصراع اختلافهما مذهبياً حيث كان الامام زيدياً وحاتم الياامي إسماعيلياً. وقد زاد من محاولة الطرفين التوسع في مناطق اليمن الأعلى هو أنهما ظهرا بعد موت السيدة الحرة سنة 532 هـ / 1138م. وانتهاء نفوذ وسلطان الدولة الصليحية من هذه المناطق، حيث

(6) الخزرجي: المسجد، ص: 74، ابن الديبع: قرة العيون، ص: 288، يحيى بن الحسين: غاية، ص: 297..

(7) الخزرجي: المسجد، ص: 74، ابن الديبع: قرة، ص: 290 - 291، الجراي: المقتطف، ص: 126.

(8) ابن عبد المجيد: بهجة، ص: 88 - 89، الحمزي: كنز، ص: 86 - 87، الخزرجي: المسجد، ص: 74، ابن

الديبع: قرة العيون، ص: 289.

كان ذلك فرصة مناسبة لأن يوسع الطرفان نفوذهما في هذه المناطق ويقيما دولتهما لذلك احتدم الصراع بين الطرفين.

وكان بداية الصراع العسكري بين حاتم الياامي والامام أحمد بن سليمان هو سعى حاتم الياامي في قتل الشيخ محمد بن عليان في سوق سَهْمَان على يد رجل من يام في سنة 545 هـ / 1150م بسبب تحريض الشيخ للإمام السيطرة على صنعاء⁽⁹⁾. فبدأ الإمام في الانتقال الى عمران في نفس سنة 545 هـ / 1150م للإتجاه نحو صنعاء، فلما علمت بعض قبائل اليمن الأعلى في اتجاهه لمحاربة حاتم الياامي انضمت لمناصرته أعداد كبيرة منهم، من بني شهاب وأهل حضور فضلاً عن بعض من سَنَحان وجنب، وذلك بسبب العداء القبلي بين القبائل اليمنية، فذهب الإمام الى بيت بوس جنوب صنعاء فعسكر بها في انتظار الفرصة المناسبة لبدأ قتال أمير صنعاء. فبدأ بإرسال أحد أفرادهِ الى صنعاء ليستطلع له أخبارها وأخبار أميرها، ويعمل على تحريض الزيدية بها، وكان إرساله تحت ستار أنه يشتري له منها ورقاً وصابوناً، فلما علم حاتم الياامي بالرسول طلب حضوره إليه ثم أعطاه رسالة للإمام يلومه فيها على تصرفه ذلك، وأرسل اليه شعراً يقول فيه:

أبالورق الطلحي تأخذ أرضنا ولم تشتجر تحت العجاج رماح
وتأخذ صنعاء وهي كرسي ملكنا ولنحن باطراف البلاد شحاح⁽¹⁰⁾

تدل تلك الأبيات على أن حاتم أخبر الإمام أن الاستيلاء على صنعاء ليس سهلاً ولا سهلاً بيعت الرسل لشراء الورق أو غيره، ولكنه بسفك الدماء وخوض القتال وإظهار الشجاعة، فهل لديه استعداد لذلك وهو بمثابة التهديد للإمام من التفكير في دخول صنعاء.

وعلى أثر ذلك بدأت المعارك بين الطرفين، فلما تأكد الإمام بعد عودة رسوله أن قواته قادرة على دخول صنعاء اتجه بهم اليها في نفس سنة 545 هـ / 1150م. فدار قتال شديد بين

(9) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى، ص: 301، الكبسى: اللطائف، ص: 37، العرشى: بلوغ المرام، ص: 38، كريم: عدن، ص: 163.

(10) الخزرجي: المعجد، ص: 75، ابن الديبع: قرة، ص: 291، يحيى بن الحسين: غاية، ص: 302، زيارة: أئمة، ص: 98، الكبسى: اللطائف، ص: 47، العرشى: بلوغ المرام، ص: 39، المطاع: تاريخ اليمن، ص: 322، الراسمى: تاريخ اليمن، ص: 188، حسن سليمان محمود: تاريخ اليمن، ص: 234 - 235، الحداد: التاريخ العام، 322/2.

الطرفين انتهى بهزيمة حاتم اليامي، لعدم مناصرته من همدان كلها ولأن جمعاً كبيراً من أهل السراير من صاروا من أهل صنعاء انضموا الى مناصرة الامام، ولما رأى حاتم اليامي هزيمة جيشه طلب من الامام الأمان له ولأصحابه فأمنه وقال في هزيمته شعراً قوله:

غلبنا بني حواء بأساً ونجدة ولكننا لم نستطع غلب الدهر
فلا لوم فيما لا يطاق وانما يلام الفتى فيما يطاق من الأمر⁽¹¹⁾

وبعد أن تمكن الامام من السيطرة على صنعاء ولّى عليها القاضي جعفر بن أحمد بن عبدالسلام⁽¹²⁾. أما السلطان حاتم اليامي فقد اتجه بعد هزيمته الى المنظر بالروضة وأقام فيه فترة قصيرة. ثم اختلف مع الامام واتجه الى حصن الظفر جنوب شبام كوكبان. حيث عمل على جمع همدان واتجه بهم نحو صنعاء، فدار قتال شديد بين قواته وقوات الامام تحت حصن (براش) الذي تحصن به الامام⁽¹³⁾.

لم تحسم هذه المعركة الصراع بين الطرفين. فقد اتجه حاتم اليامي الى الرحبة سنة 546هـ/1151م. وفيها اجتمعت اليه الكثير من همدان مناصرين له ضد الامام، فلما علم الامام بتجمعهم أرسل اليهم جمعاً من قبيلة (جنب) فحاربوا همدان حتى هزموهم. ثم اجتمعت همدان بكاملها مرة أخرى لمناصرة حاتم اليامي في نفس السنة. بسبب خلافهم مع الامام. واتجهوا لخاربتة فدار قتال شديد بين الطرفين أسفر عن هزيمة جيش الامام ودخول همدان والسلطان حاتم صنعاء والسيطرة عليها⁽¹⁴⁾. بعد ذلك ظل حاتم مسيطراً على صنعاء ولم يتمكن الامام من استعادتها رغم المحاولات المتكررة.

وأثناء ذلك عمل الامام على الاستعانة بقبائل (جنب) في ذمار. ولما وصل اليهم انضم اليه ثلاثمائة فارس منهم. الا أنه نتيجة للعداء بين قبائل (جنب) نفسها فقد انضم الى حاتم اليامي تسعمائة من (جنب) المعادين لمن انضموا الى الامام بقيادة عبدالله بن يحيى فحدثت معركة كبيرة

(11) الخزر جي: المسجد، ص: 75، ابن الديبع: قرية العيون، ص: 292، يحيى بن الحسين: غاية، 302/1، زيارة:

أئمة، ص: 98، الكسى: اللطائف، ص: 48، المطاع: تاريخ اليمن، ص: 323، حسن سليمان محمود: تاريخ

اليمن، ص: 235، الحداد: التاريخ العام، ص: 323.

(12) زيارة: أئمة، ص: 98، الجرائي: المقتطف، ص: 84.

(13) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى، 301/1.

(14) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى، 305/1.

بين الطرفين في موضع يسمى (القليس) في بلاد ذمار، انتهت المعركة بهزيمة انصار الامام⁽¹⁵⁾.

ولما رأى الامام أن قبائل (جنب) متعادية وغير متحدة وذلك بسبب القتال الذي كان بينهم. ووجود قتول كثيرة بينهم؛ أراد أن يصلح بينهم ويجمعهم على كلمة واحدة. فضرب لهم موعداً لاجتماعهم. ولما علم حاتم الياامي بذلك أراد أن يمنع (جنب) عن مناصرة الامام. فذهب بنفسه الى (ذمار) فوصل اليهم في نفس يوم ميعاد اجتماعهم الذي حدده الامام. وأثناء ذلك الاجتماع قال لهم حاتم: (حياكم الله يا رجوه العرب) (وصلناكم يا رجوه العرب لأمر لكم فيه شرف ولنا فيه عز الى حين). ثم قال: (لما علمت أنكم في طلب صلاح وأخذ ذمم بينكم وهدم قتول من عشائركم رأيت أن ألمّ شملكم وأقطع عنكم ما تحاذرون واتحمل من مالي ديّات قتلكم)⁽¹⁶⁾. فقبلت (جنب) أن يدفع حاتم الياامي دية قتلاهم وشكرته على ذلك، وانتهت مشكلة الصراع بينهم. وبذلك فوت حاتم الياامي على الإمام فرصة وقوف قبيلة (جنب) الى جانبه.

وفي ذلك الوقت رأى الطرفان عدم جدوى الحرب. فاتفق الامام وحاتم على المصالحة حيث التقى الاثنان في بيت الجالد في بلاد الخشب شمال صنعاء وتمت المصالحة على توقيف القتال بينهما. واشترط الامام على السلطان حاتم الياامي أن يمنع الخطبة للاسماعيلية الباطنية في صنعاء. وأن يسمح بإظهار مذهب الهادي بها وهو المذهب الزيدي⁽¹⁷⁾. وكما يتضح أن حاتم الياامي سمح بالحرية المذهبية في صنعاء دون أن يتحامل على الزيدية أو يتعصب للاسماعيلية.

وعلى الرغم من تلك المصالحة الا أن الحرب تجددت بين الطرفين ففي سنة 550 هـ / 1155م. اتجه الامام أحمد بن سليمان نحو بلاد ذمار فجمع ثلاثة آلاف من قبائل مذحج وغيرها، واتجه بهم نحو صنعاء لمحاربة السلطان حاتم الياامي الذي استعد هو الأخير لمحاربة الامام. فالتقى الطرفان في منطقة (الشرزة) في بلاد سنحان. حيث دار بها قتال شديد بين الطرفين أسفر عن انتصار الامام الزيدي وأنصاره وانسحاب جيش حاتم الى صنعاء للتحصن بها فتابعه الامام الى أسوار صنعاء الا أنه لم يتمكن من دخولها. فقد انسحب الى بيت بوس ثم سار الى سناع⁽¹⁸⁾.

(15) يحيى بن الحسين: عاية، 305/1، زبارة: أئمة، ص: 99، المطاع: تاريخ اليمن، ص: 328 - 329.

(16) الخزرجي: المسجد، ص: 76، ابن الديبع: قرة، ص: 294.

(17) يحيى بن الحسين: غاية، 308/1، المطاع: تاريخ اليمن، ص: 332.

(18) يحيى بن الحسين: غاية الأماني، 310/1، زبارة: أئمة، ص: 104، الكبسى: اللطائف، ص: 39، المطاع: =

ومع تلك الحروب فقد عادت المصالحة من جديد بين الطرفين ففي سنة 553 هـ / 1158م. طلب حاتم اليامي مصالحة الامام فتمت المصالحة بينهما على نفس شروط المصالحة الأولى⁽¹⁹⁾. وهي ترك الحرية المذهبية لأهل صنعاء والمناطق التي يحكمها حاتم اليامي.

2 - علي بن حاتم:

في رمضان سنة 556 هـ / أغسطس 1161م مات السلطان حاتم اليامي وتولى السلطة في صنعاء ابنه علي بن حاتم⁽²⁰⁾. وعند توليه السلطة حاولت بعض قبائل همدان التخلي عن مناصرته. وذهبت الى تولية محمد بن حماس بن القبيب الى داره بحج القطيع بصنعاء فحرضته على تولي حكم صنعاء وبايعته. وتجمع منهم سبعمائة فارس في باب شعوب. وذلك أثناء غياب علي بن حاتم في وادي (ضهر). ولما علم السلطان علي بن حاتم بذلك أسرع اليهم في مائة فارس اضافة الى انصاره الآخرين فتمكن من دخول صنعاء. وقاتل في شوارعها همدان قتالاً شديداً أسفر عن قتل أخ للسلطان حاتم اسمه عمران فخافت همدان من انتقام علي بن حاتم والثأر لأخيه، ولكن السلطان علي بن حاتم وهب همدان دم أخيه وطلب توقيف القتال والذهاب لدفنه، فتوقفت همدان عن القتال وعادت الى مناصرة السلطان علي بن حاتم. وبذلك انتهت مخالفة همدان له⁽²¹⁾.

صراع السلطان علي بن حاتم مع دعاة الاسماعيلية:

وبالرغم من أن علي بن حاتم كان أحد قادة الاسماعيلية، الا أنه دخل في صراع مع دعاةهم. ففي سنة 561 هـ / 1166م. حدث صراع بين السلطان علي بن حاتم اليامي والداعي حاتم بن ابراهيم الحامدي الذي تولى أمر الدعوة الاسماعيلية (الطيبية) في اليمن في سنة 557 هـ / 1162م خلفاً لأبيه. والذي كان مقيماً في شبام حراز (مناخة). وكما يتضح أن سبب الصراع بين الطرفين ناتج عن أن السلطان علي بن حاتم تخلى عن مناصرة الاسماعيلية. أو تقاعس عن تأييدهم،

= تاريخ اليمن، ص: 336 - 337، (الشرزة) منطقة بين قرية شيخان وقرية اسناف في سنعان، زيارة ص: 104، عند المطاع ص: 336، وزبارة ص: 114، أن معركة الشرزة كانت في شهر شعبان سنة 552 هـ. المطاع: تاريخ اليمن، ص: 339. (19)

(20) الخزرجي: المسجد، ص: 80، ابن الديبع: قرة العيون، ص: 296، الكبسى: اللطائف، ص: 51.

(21) الخزرجي: المسجد، ص: 80، ابن الديبع: قرة العيون، ص: 296 - 297، يحيى بن الحسين: غاية، ص:

314، الحداد: تاريخ اليمن العام، ص: 327 - 328.

لاعتقادهم بالدعوة للإمام المستور الذي هو الطيب. بينما تحمس الداعي حاتم الحامدي
لنشر الدعوة الاسماعيلية. واستجاب لدعوته كثير من قبائل همدان وأهل حراز وغيرهم⁽²²⁾.

وأثناء الصراع انتقل الداعي حاتم بن إبراهيم الحامدي (من حراز الى ريعان ولؤلؤة ليكون
قريباً من حرب السلطان علي بن حاتم)⁽²³⁾. ولكن السلطان علي بن حاتم هاجم الداعي الى ريعان.
مما جعل الداعي يضطر الى الاتجاه نحو كوكبان وكان تابعاً لبني الزواحي. وأثناء ذلك استعان
الداعي حاتم بالسلطان سبأ بن يوسف اليعبري في حراز ضد السلطان علي بن حاتم. فكان له دور
كبير في مساعدة الداعي وبقائه في شبام لفترة طويلة⁽²⁴⁾. أما السلطان علي بن حاتم فقد استمر في
الاتجاه لمحاربة الداعي. وذهب اليه الى شبام كوكبان حيث عمل على تخريب مدينة شبام وما حولها
من القرى. واستمرت الحرب بين الطرفين لمدة ثلاث سنوات. انتهت بتمكن السلطان علي بن حاتم
من السيطرة على حصن شبام كوكبان من أبي النور علي بن الزواحي في سنة 564هـ / 1168م⁽²⁵⁾.
وكذا الحصون المجاورة له مثل العروس والظفر وبكر. وبذلك امتد سلطان علي بن حاتم الى مغارب
صنعاء.

ونتيجة لذلك انقسمت همدان بين مؤيد للداعي حاتم الحامدي الذي كان يدعو الى
الاسماعيلية (الطيبية) ومؤيد للسلطان علي بن حاتم الذي ترك الحرية المذهبية في مناطق نفوذه.
ومؤيد للدعوة الحافظية التي اعتقد بها الزريعيون في عدن. وفي هذا الشأن عاتب السلطان علي بن
حاتم الداعي حاتم الحامدي بقوله له: (اظهر دينك، واجمع أهل دعوتك ولا تفرق همدان وتحملهم
على العداوة والشنآن)⁽²⁶⁾.

علي بن حاتم والزيدية:

اتسمت علاقة السلطان علي بن حاتم بالزيدية بالعلاقة الطيبة والمناصرة. ففي سنة 557هـ/
1163م اتجه المظهر بن الامام أحمد بن سليمان الى صنعاء لطلب النجدة من السلطان علي بن حاتم

(22) الخزرجي: المسجد، ص: 81، ابن الديبع: قرة العيون، ص: 299.

(23) الخزرجي: المسجد، ص: 81 - 82، ابن الديبع: قرة العيون، ص: 299 - 300.

(24) الهمداني: الصليحيون، ص: 275.

(25) الخزرجي: المسجد، ص: 82، الحداد: تاريخ اليمن، ص: 332.

(26) الهمداني: الصليحيون، ص: 274، عن نزهة.

ضد أهل صعدة فانجده⁽²⁷⁾. وفي سنة 565هـ / 1169م استنجد به أولاد الامام أحمد بن سليمان على أثر إلقاء القبض على ابيهم من قبل الأشراف القاسميين، وكان الامام قد خرج آنذاك في قلة من رجاله الى لقاء جماعة من أهل الظاهر ووادعة، فاستغل ذلك القاسميون فهجموا على الامام عند وصوله الى تلك المنطقة سنة 565 هـ / 1169م وألقوا القبض عليه وسجنوه في (أثافت) بخمر. فاستنجد أولاده بالسلطان علي بن حاتم حيث عمل على الكتابة الى القاسميين يطلب منهم إطلاق سراح الامام فأطلقوا سراحه، وذهب الى (حوث) وأقام بها الى أن مات في شهر صفر سنة 566هـ / 1170م وبذلك ناصر السلطان علي بن حاتم الزيدية بعكس ابيه الذي حاربهم.

توسع السلطان علي بن حاتم:

عمل السلطان علي بن حاتم على توسيع نفوذه في اليمن الأعلى والقضاء على الزعامات القبلية فيها، فقد اتجه نحو السلاطين بني سلمة بن الحسن الكندي أصحاب حصن بيت بوس الذين استولوا عليه بعد انتهاء الدولة الصليحية، وحاربهم عدة مرات وذلك بسبب مساعدتهم للإمام الزيدي أحمد بن سليمان. وكانت آخر الحرب بين الطرفين سنة 565هـ / 1169م تمكن فيها السلطان علي بن حاتم من الاستيلاء على بيت بوس بعد حرب شديدة معهم. أدت الى هزيمتهم وتخليهم عن حصن بيت بوس له⁽²⁹⁾.

استمر السلطان علي بن حاتم بالتوسع فبعد أن توفي الامام أحمد بن سليمان اتجه السلطان بجيشه سنة 566هـ / 1170م نحو بلاد وادعة والظاهر وأثافت بخمر فحارب أهلها حرباً شديدة انتهت بطلب أهلها الأمان منه فأمنهم⁽³⁰⁾. بعد ذلك قدم مشائخ بني الكم ابن محمد الى السلطان علي بن حاتم الى صنعاء في شهر ذي الحجة سنة 566هـ / اغسطس 1171م. وسلموا له حصن أو مصنعة (أثافت)⁽³¹⁾ وبذلك امتد سلطان علي بن حاتم الى البون شمال صنعاء. كذلك وصلت سلطة

(27) الخزرجي: المسجد، ص: 81، الحداد: تاريخ اليمن، ص: 328 - 329.

(28) الخزرجي: المسجد، ص: 82، ابن الديبع: قرّة العيون، ص: 301 - 302، يحيى بن الحسين: غاية، ص:

317 - 318، زيارة: أئمة، ص: 106 - 107، الحداد: تاريخ اليمن، ص: 328 - 329.

(29) الخزرجي: المسجد، ص: 82، ابن الديبع: قرّة العيون، ص: 300، يحيى بن الحسين: غاية، ص: 317 - 318.

(30) الخزرجي: المسجد، ص: 82، ابن الديبع: قرّة العيون، ص: 302.

(31) الخزرجي: المسجد، ص: 83.

السلطان علي بن حاتم أو نفوذه في بعض السنوات الى معظم اليمن الأعلى مثل الجوف وصعدة⁽³²⁾ بالإضافة الى مغارب صنعاء حيث وصلت سلطته الى حجة وشبام وحراز وغيرها. بذلك يعتبر السلطان علي بن حاتم من أشهر سلاطين آل حاتم. بعد هذه المرحلة قدم الأيوبيون الى اليمن وسوف نتحدث عن علاقتهم بالأيوبيين فيما بعد.

وقد مدح الشاعر أبو الحسن أحمد بن علي الأسواني السلطان علي بن حاتم بقوله⁽³³⁾:

لإن أجذبت أرض الصعيد أو أقحطوا
فلمست أنال القحط في أرض قحطاني
وقد كفلت لي مأرب بمأربي
فلمست على أسوان يوماً بأسوان

خاتمة:

وكما يتضح من استعراضنا لحكم الهمدانيين لصنعاء، أنه عندما بدأت الدولة الصليحية تتجه نحو الضعف والإنهيار أواخر عهد السيدة الحرة بموت أهم قوادها مثل سليمان بن عامر الزواحي وسبأ بن أحمد الصليحي عادت الزعامات القبلية الى السيطرة على بعض المناطق اليمنية. حيث ظهرت ثلاث أسر همدانية تستقل بحكم صنعاء وهم جميعاً ينتمون الى قبيلة يام الهمدانية التي كانت تسكن نجران، والتي اعتنقت المذهب الإسماعيلي مبكراً وناصرت الصليحيين في اقامة دولتهم. وأهم هذه الأسر الثلاث هم أسرة حاتم اليامي أولهم حاتم الذي تولى حكم صنعاء بعد موت السيدة الحرة مباشرة. والذي استغل نهاية الدولة الصليحية فاتجه الى توسيع نفوذه في شمال صنعاء ثم جاء أبناؤه من بعده فشمّل سلطانهم الكثير من مناطق اليمن الأعلى.

وقد جابه حاتم اليامي هذا ظهور الإمام الزيدي أحمد بن سليمان الذي ظهر يدعو الى نفسه بالإمامة الزيدية في صعدة في نفس الوقت الذي تولى به حاتم اليامي لصنعاء. وقد استمر الصراع بينهما فترة طويلة حول توسيع كل منهما مناطق نفوذه. ونتيجة لذلك الصراع فقد ظل الإمام مسيطراً على مناطق صعدة والجوف وما حولهما. بينما استمر حاتم اليامي مسيطراً على صنعاء وما حولها.

وبعد موت حاتم اليامي ورثه في تولي السلطة على صنعاء ابنه علي بن حاتم وهو من أشهر من حكموا صنعاء من أسرة اليامين إذ أن نفوذه امتد الى الكثير من مناطق اليمن الأعلى مثل شبام

(32) الخزرجي: المسجد، ص: 81، ابن الديبع: قرة العيون، ص: 298.

(33) عمارة: المفيد، ص: 38، باخمرة: ثغر عدن، ص: 37.

كوكبان وذيبين وحراز (مناخة) والطويلة والمحويث وحصن أشيخ وغيرها.
وعلى الرغم من ظهور عدة شخصيات قوية آنذاك يحكمون اليمن الأعلى مثل الإمام أحمد
بن سليمان وحاتم الياامي وابنه علي. إلا أن أي واحد منهم لم يتمكن من توحيد اليمن أو حتى
توحيد اليمن الأعلى تحت نفوذه. وهو الهدف الذي كان كل حاكم في اليمن يسعى إلى تحقيقه.
وذلك بسبب العداء المذهبي والقبلي. وعدم توفر الامكانيات المادية والبشرية لهم.
وفي عهد علي بن حاتم هذا دخل الأيوبيون اليمن فحاربوهم حتى تمكنوا من إنهاء حكمه
على صنعاء وما حولها من المناطق وبذلك انتهى حكم الهمدانيين لصنعاء.



Gifted to the Alexandria Library (JUAL)
by the Ministry of Education

الفصل الخامس

الزرعيون في عدن

مقدمة:

1 - بنو معن وعلي الصليحي: كان بنو معن يحكمون عدن ولحج وأبين والشحر وحضر موت⁽¹⁾. فلما استولى عليها علي الصليحي، أبقاهم حكماً عليها، نظراً لمعرفةهم إدارة ميناء عدن التجاري. مقابل إعطائه مائة ألف دينار سنوياً. ومن أجل التزام بني معن بطاعة علي الصليحي أخذ منهم أحد أبناءهم رهينة عنده⁽²⁾. ولما تزوج المكرم من السيدة الحرة سنة 458 هـ/1066م، جعل علي الصليحي مالية عدن وماناهجها صداقاً لها. وأمر بأن ترفع إليها سنوياً لتصرفها في شؤون قصرها وحواشيها وخدمها، والتزم بنو معن على دفع ذلك المبلغ إلى السيدة سنوياً. وظلوا مطيعين لعلي الصليحي طيلة حكمه لليمن⁽³⁾.

وعندما ذهب علي الصليحي إلى الحج سنة 459 هـ/1067م أخذ معه الرهائن من حكام اليمن (خوفاً منهم أن يثوروا على البلاد⁽⁴⁾). إلا أنه حدث عكس ما كان يهدف إليه. فقد قتل علي الصليحي في تلك السنة وعاد هؤلاء الرهائن إلى بلادهم من ضمنهم ابن معن، فما أن وصل ابن معن إلى عدن حتى أعلن استقلاله بها وعدم طاعته للمكرم الصليحي. وكما يتضح أن هناك اتفاقاً حدث بين بني نجاح وهؤلاء الرهائن على عدم طاعة المكرم والثورة ضده.

2 - بنو معن والمكرم: لم يتمكن الملك المكرم من الإسراع في النزول إلى عدن لإعادة بني معن إلى طاعته. بسبب انشغاله باخضاع القبائل المتمردة عليه في اليمن الأعلى. وانشغاله في الاتجاه لتخليص أمه من الأسر والثأر لأبيه. فأتاح ذلك الفرصة لحكام عدن الاستقلال بحكم مناطقهم لعدة سنوات. فأول من حكمها مستقلاً عن المكرم هو السلطان عباس بن معن الذي

(1) الخزرجي: المسجد، ص: 83.

(2) عمارة: المفيد، ص: 127.

(3) عمارة: المفيد، ص: 174، ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 121، ابن عبد المجيد: بهجة الزمن، ص: 82،

الخزرجي: المسجد، ص: 83، ابن الديبع: قرة، ص: 304، باخرمة: ثغر عدن، ص: 118، حسن سليمان

محمود: تاريخ اليمن، ص: 222، كريم: عدن، ص: 94 - 95.

(4) عمارة: المفيد، ص: 127.

حكمها ثلاث سنوات من أواخر ذي الحجة سنة 459 هـ / 1067 م حتى سنة 462 هـ/1070م. ثم خلفه بعد موته أخوه السلطان محمد بن معن⁽⁵⁾. وهو الذي صارع المكرم عدة مرات ملخصة الآتي:

في الوقت الذي تمكن فيه المكرم من تحقيق إخضاع قبائل اليمن الأعلى وتخليص أمه من الأسر والثأر لأبيه . اتجه نحو عدن للسيطرة عليها . وذلك في سنة 467 هـ / 1075 م . ولما علم حاكمها محمد بن معن بنزول المكرم نحوه أدرك أنه غير قادر على مقاومته . فهرب من عدن ومعه العامريون في أواخر شهر شعبان سنة 467 هـ / مارس 1075م الى منطقة (أحور). وبذلك سيطر الملك المكرم على عدن بسهولة. وعلى الرغم من ذلك فقد عمل المكرم على مصالحه السلطان محمد بن معن. على أن تكون نصف مالية عدن ومنطقة لحج والعاره وسبأ صهيب بلحج وأبين وجميع قرى ما بين منطقة عدن وميناءها تابعة للمكرم. وأن يكون نصف مالية عدن وشرق أبين وغيرها من المناطق التابعة لعدن تابعة للسلطان محمد بن معن. لذلك عاد بعد المصالحة ابن معن واستقر في أبين. ومن أجل ذلك ترك الملك المكرم أحد رجاله نائباً له في عدن هو القاضي حاتم بن الغشيم اليامي بينما ترك السلطان محمد بن معن ابن الدهاني نائباً له بها⁽⁶⁾.

لم تستمر تلك المصالحة قائمة بين الطرفين فقد عاد الخلاف بينهما بعد سنة وأربعة أشهر من المصالحة. بسبب اقدام القاضي حاتم بن الغشيم على قتل ابن الدهاني المناصر لابن معن في ذي الحجة سنة 468 هـ / يوليو 1075. فأغضب ذلك محمد بن معن وجعله يتجه الى الاستيلاء على عدن من القاضي حاتم بن الغشيم. فأدى هذا الموقف الى تجديد الصراع بين ابن معن والمكرم الصليحي. فقد نزل المكرم الى عدن بجيشه. وحين علم ابن معن بنزوله هرب مرة أخرى الى (أحور). وبعدها جددت المصالحة بينهما على أن يسلم بنو معن باب عدن ونصف قوانينه (نصف ضرائب مالية عدن التجارية). إضافة الى تسليم منطقة العارة ولحج وأبين . وأن لا يكون محمد بن معن أي نائب له في عدن . وكما يتضح أن المقصود بنصف قوانينه هي الضرائب الإضافية التي فرضتها دولة بني معن على ميناء عدن التجاري . وهي غير العشور التجارية . وبعد تلك

(5) عمارة: المفيد، هامش، ص: 173، عن الحجوري.

(6) عمارة: المفيد، هامش، ص: 173، عن الحجوري.

المصالحة اتجه محمد بن معن نحو (أحور) ومعه العامريون وأهل أبن . فأقاموا بها خمس سنين⁽⁷⁾ أما المكرم فقد ولى على عدن هذه المرة المسعود والعباس ابني الكرم الياامي . وعاد إلى ذي جبلة . وبعد ذلك بدأت مرحلة جديدة بين بني معن وبني الكرم أو ما يسمون بالزريعيين .

تولية بني الكرم الياامين لعدن :

بعد مصالحة الملك المكرم لبني معن أواخر سنة 468 هـ / 1075م ، أو أوائل سنة 469 هـ 1075م ولى على جباية أموال عدن بني الكرم الياامين . أحدها العباس الذي جعل إليه المكرم حصن التعكر (جبل حديد) مقراً له . وجعل إليه جباية الأموال التجارية القادمة من البر . والآخر هو المسعود الذي جعل إليه المكرم حصن الخضراء في (حققات) مقراً له ، وجعل إليه جباية الأموال التجارية القادمة من البحر . كما جعله متولياً على أمر المدينة⁽⁸⁾ وقد ألزم المكرم كل من العباس والمسعود على التعهد بدفع مالية عدن إلى السيدة الحرة وقدرها مائة ألف دينار سنوياً . فكان المسعود يدفع خمسين ألف دينار والعباس يدفع خمسين ألف دينار⁽⁹⁾ .

وكان سبب تولية المكرم للعباس والمسعود أمر عدن لانتمائها إلى الدعوة الإسماعيلية وتقديم الخدمات لها . فقد كان لهما سابقة في دخول الدعوة ، فضلاً كبيراً في مناصرة علي الصليحي في إقامة دولته ودعوته الإسماعيلية . ومجهوداً كبيراً في مناصرة ابنه المكرم في تخليص أمه من أسر النجاشيين والثأر لأبيه منهم⁽¹⁰⁾ .

ويتنسب بنو الكرم أو بنو زريع إلى همدان بن جشم بن يام بن أصبا⁽¹¹⁾ . وهؤلاء (بنو

(7) عمارة: المفيد، هامش، ص: 173، عن الحجوري.

(8) عمارة: المفيد، ص: 172 - 174، ابن المجاور: صفة، ص: 121 - 124، ابن الديبع: قره، ص: 304 - 305،

الحمزى: كثر، ص: 84، باغمرة: ثغر عدن، ص: 119، الوصابي: الاعتبار، ص: 64، كريم: عدن، ص: 98، الحداد: تاريخ اليمن، ص: 295.

(9) الجندي: السلوك، 501/2.

(10) عمارة: المفيد، ص: 172، ابن المجاور: صفة، ص: 121، الجندي: السلوك، 501/2، الخرجي: المسجد،

ص: 84، ابن الديبع: قره، ص: 304، الجرافي: المقتطف، ص: 81.

(11) عمارة: المفيد، ص: 172، ابن المجاور: صفة، ص: 121، باغمرة: ثغر عدن، ص: 118، الجندي: السلوك.

506/2، كريم: عدن، ص: 96.

الكرّم يعرفون بآل الذئب وهم بعد بني الصليحي بقية العرب في اليمن ⁽¹²⁾ . وتعد قبيلة همدان وياهم من أهم القبائل والأسر التي خدمت الدولة الصليحية وفكرها الإسماعيلي في اليمن .
بنو الكرّم أو بنو زريع وبنو معن :

عندما اتجه السلطان محمد بن معن إلى (أحور) أواخر سنة 468 هـ / 1075م أو أوائل سنة 469 هـ / 1075م - للإقامة بها بعد مصالحته للملك المكرم سار معه العامريون وأهل أبين كما سار معه يعفر بن العباس بن معن . وبعد قعودهم خمس سنين عادوا إلى أبين سنة 473 هـ / 1080م . وفي أواخر عهد السلطان محمد بن معن تجدد القتال بينه وبين بني زريع اليامين (آل الكرّم) والصليحيين . ففي 19 / من شهر صفر سنة 477 هـ / يونيو 1084 م وقعت المعركة الأولى بخنفر (أبين) بين الطرفين . كما وقعت المعركة الثانية بينهم في 19 / جمادي الآخرة سنة 478 هـ / سبتمبر 1085م . ⁽¹³⁾ ومن الملاحظ من هاتين المعركتين أنهما لم تحسما الخلاف بين الطرفين ولم تحققا أي غلبة لأحد الجانبين .

استمر بنو معن يحكمون شرق أبين وأحور وحضر موت لمدة سنوات فبعد المعركة الثانية بخنفر (أبين) توفي السلطان محمد بن معن في 21 / من شهر جمادي الآخرة سنة 478 هـ / سبتمبر 1085م . فتولى السلطة بعده يعفر بن العباس بن معن ، ثم تولى بعده عدة أشخاص من بني معن هم أخوه زريع بن العباس بن معن سنة 485هـ / 1092م لمدة خمس سنوات عدا عدة أشهر . وبعده تولى السلطة سبأ بن زريع بن العباس بن معن سنة 491 هـ / 1098م . لخمس سنوات وعدة أشهر . ثم تولى بعده المسعود بن العباس بن معن وقتل في شهر ربيع الأول سنة 501هـ / أكتوبر 1107م . فتولى بعده مسعود بن زريع بن العباس بن معن ومات سنة 511هـ / 1117م ⁽¹⁴⁾ . وخلال حكم بني معن الفترة هذه لأبين وأحور حدث صراع بينهم وبين بني (زريع) اليامين أو بني الكرّم . لعدة مرات . انتهت بانتهاء دولة بني معن وتوسيع نفوذ بني (زريع أو الكرّم) في مناطقهم .

تناقض أقوال المصادر:

وردت في المصادر اليمنية بعض التناقضات حول ذكر بعض شخصيات الدولة الزريعية

(12) عمارة: المفيد، ص:177، كريم: عدن، ص:96 - 97.

(13) عمارة: المفيد، هامش، ص:173 عن الحجوري.

(14) عمارة: المفيد، هامش، ص:176 عن الحجوري.

في عدن وعلاقتها بالسيدة الحرة نوردها في الآتي :-

ذكر الوصافي أن البهاء بن زريع وأبا الغارات هما اللذان امتنعا عن دفع الأموال المقررة للسيدة . فأرسلت إليها قائدها المفضل فصالحهما على النصف . كما أورد أنهما قتلا على باب زبيد سنة 503 هـ / 1109م حينما اشتركا مع المفضل لقتال النجاشيين . كذلك أوضح أن أبا السعود بن زريع هو الذي عاصر محمد بن أبي الغارات بقوله عن ذلك : (ثم البهاء بن زريع بن العباس وأبو الغارات بن مسعود بن المكرم . ثم تغلبا على السيدة في عدن . ثم اصطالحوا على نصف ارتفاع عدن للسيدة . فلما قتلا مع المفضل ابن أبي البركات الحميري في باب زبيد سنة ثلاث وخمسمائة ولي في عدن ابنه أبو السعود بن زريع ومحمد بن أبي الغارات بن مسعود)⁽¹⁵⁾ . وهذا القول مناقض لأخبار المصادر الآتي ذكرها .

فبالنسبة لعمارة اليمني فقد ذكر أن المفضل بن أبي البركات حارب زريع بن العباس وابن عمه أبا الغارات بقوله : (تغلب على عدن زريع بن العباس وأبو الغارات بن مسعود فسار المفضل بن أبي البركات إلى عدن وجرت بينه وبينهما حرب كان آخرها المصالحة على نصف ارتفاع عدن)⁽¹⁶⁾ .

هذا القول يناقضه عمارة نفسه في الصفحة التالية لقوله السابق بقوله : (فإن المفضل بن أبي البركات نزل في بعض غزواته إلى زبيد وكان معه زريع بن عباس وعمه مسعود بن الكرم وهما يومئذ صاحبا عدن فقتلا جميعاً على باب زبيد ثم ولي الأمر بعدهما بعدن أبو السعود بن زريع وأبو الغارات بن مسعود)⁽¹⁷⁾ .

ومن الواضح أن المفضل نزل زبيد سنة 503 هـ / 1109م . ومات سنة 504 هـ / 1110م بعد عودته مباشرة من معركة زبيد إلى ذي جبلة . فغير معقول أن يكون المفضل حارب زريع بن العباس وأبا الغارات حسب ذلك القول . كما أن عمارة أورد أن أبا الغارات قُتل مع زريع . ثم أورد أن أبا الغارات تولى مع أبي السعود . فكيف يعقل أن يقتل ثم يتولى، فهذا غير معقول هو الآخر . ولا يمكن أن تنتهم عمارة بهذا الخطأ . ولكن هذا قد يكون من خطأ النساخ بإيراد اسم

(15) الوصافي: الاعتبار، ص: 64.

(16) عمارة: المفيد، ص: 174 .

(17) عمارة: المفيد، ص: 175 .

الابن بدلا عن الأب في العبارة الأولى .

أما ابن الديبع وباعزمة فهما يذكران أن المفضل حارب أبا السعود بن زريع وأبا الغارات بن مسعود وأجبرهما على المصالحة على نصف ما كانا يرفعانه للسيدة بقولهما: (فانتقل أمر عدن إلى وليهما أبي السعود بن زريع وأبي الغارات بن مسعود فتغلبا على الحرة فبعثت إليهما المفضل في جيش عظيم فقاتلتهما ثم اتفق الأمر على نصف الخراج خمسين ألف دينار كل سنة) .

هذا الخبر ينافي قولهما في نفس الصفحة حيث قالوا : (فلما بعثت السيدة المفضل بن أبي البركات إلى زبيد كتبت إلى زريع وعمه مسعود أن يلقاه بزبيد فلقياه وقتلا معه وقتلا على باب زبيد)⁽¹⁸⁾ . فكيف يكون المفضل حارب أبا السعود وأبا الغارات وهما قد توليا السلطة بعد ابنيهما اللذين قتلوا على باب زبيد سنة 503هـ ومات المفضل بعدهما مباشرة سنة 504هـ دون أن يتمكن من النزول إلى عدن بعد معركته في زبيد .

كذلك أورد الحمزي (أن المفضل غزا تهامة وعدن مراراً)⁽¹⁹⁾ وإذا اعتبرنا أن المفضل نزل زبيد قبل سنة 503هـ / 1109م . وقتل في هذه المعركة زريع ومسعود . ثم تولى بعدهما ابناهما أبو الغارات وأبو السعود وأمتعا عن دفع مالية عدن . فنزل إليهما المفضل وصالحهما . يمكن أن نعتبر ذلك صحيحاً . ولكن لم تشر المصادر إلى وجود معركة كبيرة خاضها المفضل مع النجاشيين قبل سنة 503هـ . ولذلك لا نغفل إلى ترجيح هذا الاحتمال .

وما نستنتجه مما سبق نوردته في المرحلة الأولى لحكم بني زريع أو بني الكرم لعدن، وعلاقتهم مع السيدة الحرة الآتي ذكرها .

المرحلة الأولى لدولة بني الكرم أو بني زريع :

تحدث هذه المرحلة عن بني الكرم اليامين . واستمرارهم في تقاسم السلطة وتوريثها لأبنائهم منذ ولايتهم لعدن سنة 469هـ/1076م ، حتى سنة 532هـ/1138م عندما استقل بها بنو زريع عن الصليحيين . وهي ما يمكن تسميتها بالفترة الأولى لحكم بني زريع لعدن أو بالمرحلة الأولى لدولة بني زريع أو بفترة علاقة بني زريع بالسيدة الحرة نوردتها بالآتي :

ظلت جباية الأموال التجارية وتولية عدن يتورثها الأبناء عن الأباء فكانت جباية الأموال

(18) ابن الديبع: قره، ص:305، باعزمة: ثغر عدن، ص:119.

(19) الحمزي: كثر، ص:82.

التجارية البرية لأبناء العباس . وجباية الأموال التجارية البحرية وولاية عدن يتورثها أبناء المسعود . وظلوا ملتزمين في طاعتهم للدولة الصليحية . ورفع مالية عدن المقدرة بمائة ألف دينار سنوياً إلى السيدة في عهدي الملك المكرم والسلطان سبأ بن أحمد الصليحي .

فلما مات العباس سنة 479 هـ / 1086م ورثه في السلطة ابنه زريع بن العباس وكان معاصراً لعمه المسعود في حكم عدن . فعمل على توسيع سلطانه في السيطرة على حصن الدملوة في الصلو . فسيطر عليه في شهر رمضان سنة 480 هـ / نوفمبر 1087م⁽²⁰⁾ . وكما يبدو أن سبب استيلائه على الدملوة هو تأمين القوافل التجارية البرية القادمة من والي عدن فضلاً عن زيادة محصوله المالي . وقد ساعده في ذلك التوسع صراع الصليحيين والزواحين حول السلطة .

ولما مات سبأ الصليحي سنة 491 هـ / 1098م امتنع زريع بن العباس اليامي وعمه المسعود عن دفع مالية عدن إلى السيدة الحرة فارسلت إليهما قائدها المفضل بن أبي البركات فحاربهما عدت مرات . انتهت بالمصالحة على دفع خمسين ألف دينار وهو نصف المبلغ السابق⁽²¹⁾ . وكما يتضح أن السبب في رفض بني الكرم اليامين دفع المبلغ إلى السيدة الحرة . ومصالحة المفضل لهما بالنصف هو ضعف النشاط التجاري آنذاك وقلة الواردات المالية لهما نتيجة الصراع العسكري بين النجاشين والصليحيين . والذي أثر على القوافل التجارية العابرة من عدن وإليها عبر تهامة . وفي الوقت الذي أرادت فيه السيدة الحرة والمفضل بن أبي البركات إعادة منصوب بن فاتك النجاشي إلى السلطة في زبيد . كتبت السيدة إلى حكام عدن سنة 503 هـ / 1109م . وهما زريع بن العباس وعمه المسعود تطلب منهما أن يلقيا المفضل بجيشهما في زبيد . وبالفعل لبيا طلبها دليلاً على طاعتها لهما . فسارا إلى زبيد وقاتلا قتالاً شديداً انتهى بقتلهما على باب زبيد في نفس السنة التي قدما فيها⁽²²⁾ .

(20) الخزرجي: المسجد، ص: 84، ابن الديبع: قره، ص: 305، كريم: عدن، ص: 100 - 101.

(21) عمارة: المفيد، ص: 174، ابن المجاور: صفة، ص: 122، الجندي: السلوك، 501/2، الوصابي: الإعتبار، ص: 64، الديبع: قره، ص: 305.

(22) عمارة: المفيد، ص: 175، ابن المجاور: صفة، ص: 122، الخزرجي: المسجد، ص: 84، ابن الديبع: قره، ص: 305، باخرمة: ثغر عدن، ص: 119، كريم: عدن، ص: 104 - 105.

وبعد موتهما تولى حكم (عدن) ابناهما أبو السعود بن زريع وأبو الغارات بن المسعود وحاولا الاثنان بعد موت المفضل سنة 504هـ / 1110م الإمتناع عن دفع الخمسين ألف دينار المخصصة للسيدة سنوياً . فأرسلت إليهما قائدها أسعد بن أبي الفتوح الحميري فحاربهما ثم صالحهما على دفع خمسة وعشرين ألف دينار⁽²³⁾ .

استمر بنو الكرم الياميون يتقاسمون السلطة في عدن ويتورثونها. فحين توفي أبو الغارات بن مسعود سنة 510هـ / 1116م . تولى ابنه محمد بن أبي الغارات السلطة مكانه في حكم عدن وما يدخل إليها من الأموال التجارية عن طريق البحر . وبعد وفات أبو السعود بن زريع تولى ابنه سبأ بن أبي السعود السلطة بدلاً عنه في حكم التعكر (جبل حديد) وما يدخل من الأموال التجارية عن طريق البر⁽²⁴⁾ .

وخلال حكم هذين السلطانين توسعا في الإستيلاء على مناطق جديدة. فمن جهة سبأ بن أبي السعود فقد توسع في السيطرة على المناطق التي كانت تحت حكم بني الكرندي في اليمن الأسفل . فاستولى على مناطق كثيرة من أعمال الجند والمعاقر مثل الرما وسامع ومطران وعين وذبحات . بالإضافة إلى الدملوة⁽²⁵⁾ . أما محمد بن المسعود فقد توسع نحو السيطرة على المناطق التي كان يحكمها بنو معن في أبين وأحور وغيرهما . وبالنسبة لمنطقة لحج فقد تقاسم مناطقها كل من سبأ بن أبي السعود الذي أخذ منطقة بني أبة بلحج . وعلي بن أبي الغارات الذي أخذ منها منطقة الرعارع⁽²⁶⁾ .

استقلال بني الكرم (بني زريع) عن الصليحيين:

حاول بنو الكرم في عدن عدة مرات عدم دفع المخصصات المالية المحددة للسيدة الحرة .

(23) الرصافي: الإعتبار، ص: 64، عمارة: المفيد، ص: 174، ابن الجاور: صفة، ص: 122، الجندي: السلوك، 493/2 - 494، الخزرجي: المسجد، ص: 84، ابن الديبع: قره، ص: 305، أمين صالح: بنو معن وآل زريع في عدن، ص: 325،

(24) الجندي: السلوك، 501/2، ابن الديبع: قره، ص: 305 - 306.

(25) عمارة: المفيد، ص: 177، الجندي: السلوك، 501/2، ابن عبد المجيد: بهجة، ص: 82، الخزرجي: المسجد،

ص: 84، ابن الديبع: قره، ص: 306، باخرمة: ثغر عدن، ص: 119.

(26) عمارة: المفيد، ص: 178 - 179، ابن الديبع: قره، ص: 307.

بهدف الاستقلال عن الصليحيين ولكنهم لم يتمكنوا بادئ الأمر . وعندما استولى بنو الزر الخولاني على حصن التعكر في ذي جبله في شهر ربيع الأول من سنة 509هـ/ يوليو 1115م استغل بنو الكرم (بنو زريع) في عدن هذه الفرصة . فعمل سبأ بن أبي السعود ومحمد بن أبي الغارات على الاستقلال عن حكم السيدة . وعملا على الامتناع عن دفع الخمسة والعشرين ألف المخصصة لها . ولم تتمكن السيدة إرسال جيش إليهما بسبب ضعف قواتها واستيلاء بني الزر على حصن التعكر بذي جبله⁽²⁷⁾ وبذلك استقل بنو الكرم (زريع) عن الصليحيين .

وفي ذلك الوقت حاول ابن نجيب الدولة إعادة بني الكرم (زريع) في عدن إلى سلطان السيدة الحرة فاتجه نحوهم بجيشه سنة 519 هـ / 1125م فخاض معهما معركة كبيرة في منطقة الجوة قرب الدملوة . أسفرت عن هزيمة ابن نجيب الدولة وانسحابه نحو الجند⁽²⁸⁾ .

وعندما تولى الحافظ الفاطمي أمر الخلافة الفاطمية بمصر سنة 524 هـ/ 1130م . امتنعت السيدة الحرة عن طاعة الحافظ . وتولت القيام على نشر الدعوة الطيبية في اليمن والهند وقالت : (حسب بني الصليحي ما علموا من أمر مولانا الطيب)⁽²⁹⁾ مما يدل على الاكتفاء عن موالة الفاطميين . لذلك تركت السيدة الحرة أمر الدعوة الحافظية إلى سبأ بن أبي السعود بن زريع⁽³⁰⁾ . ومن جهة الخليفة الحافظ الفاطمي فقد أُرُكل إلى سبأ بن أبي السعود الزريعي القيام بأمر الدعوة الحافظية الإسماعيلية في عدن . وبالفعل عمل سبأ على القيام بالدعوة الحافظية في عدن⁽³¹⁾ . وبذلك أعلن حكام عدن مولاتهم للفاطميين بمصر . ولذلك أطلق على سبأ الزريعي اسم الداعي

(27) عمارة: المفيد، ص: 174 - 175، أمين صالح: المرجع السابق، ص: 326، كريم: عدن، ص: 109، في بعض نسخ عمارة ذكر أن بني الزر سيطروا على التعكر سنة 505 هـ ، وعند الوصافي، ص: 64، أنهم سيطروا على التعكر سنة 507 هـ ، وعند ابن ممرة أنهم سيطروا على التعكر سنة 515 هـ، عمارة هامش، ص: 161.

(28) عمارة: المفيد، ص: 165، أمين صالح: المرجع السابق، ص: 327، كريم: عدن، ص: 112، يورد أمين صالح أن المعركة كانت سنة 518 هـ.

(29) عمارة: المفيد، ص: 239.

(30) الجندي: السلوك، 494/2.

(31) أيمن فؤاد: المذاهب الدينية في اليمن، ص: 186.

ولقب من الخلافة الفاطمية بعدة ألقاب هي : (الداعي الأوحـد المظفر مجد الملك وشرف الخلافة عضد الدولة سيف الامام تاج العرب ومقدمها داعي أمير المؤمنين سبأ بن أبي السعود بن زريع⁽³²⁾)

2 - المرحلة الثانية للدولة بني زريع:

تميزت هذه المرحلة بظهور أسرة واحدة تحكم عدن هي أسرة آل زريع الذين أطلق اسمهم على جميع حكام عدن . وقد استمرت هذه المرحلة من سنة 532 هـ / 1138 م حتى سنة 569 هـ/1174 م . نوضحها بالآتي.

انفراد الداعي سبأ بالحكم في عدن: عندما توفي محمد بن أبي الغارات سنة 524 هـ/1130م خلفه أخوه علي بن أبي الغارات . وثناء معاصرته لابن عمه الداعي سبأ بن أبي السعود الزريعي . حدث فيما بين الاثنين صراع حول السلطة في عدن . فسعى الداعي سبأ إلى الإنفراد في تولي السلطة . والسبب في ذلك الصراع حسب ما تصف المصادر حدوث خلافين فيما بينهما . أحدهما: حدوث الخلاف حول الماء والخطب الذي كان يجلب إلى عدن من خارجها . لأن المياه في عدن نفسها كانت مالحة . وأرضها لا يوجد بها أشجار . لذلك كان أهلها يجلبون الماء والخطب من خارجها .⁽³³⁾ والآخر: حدوث خلاف حول جباية الأموال في عدن . فقد كان حكم مدينة عدن لعلي بن أبي الغارات إضافة إلى تحصيل الأموال التجارية القادمة من البحر . وقد أوكل لهذا العمل أحد نوابه واسمه علي بن محمد الجزري . بينما كان لسبأ بن أبي السعود جباية الأموال التجارية القادمة من البر . فأوكل لهذا العمل نائبه أحمد بن غيات الهذلي . فأشتط ابن الجزري في قسمة الأموال لابن الهذلي . وكذلك (امتدت أيدي أصحاب علي بن أبي الغارات إلى ظلم الناس وعاثوا وأفسدوا وأطلقوا الأقوال بذمة الداعي سبأ)⁽³⁴⁾ .

(32) عمارة: المفيد، ص: 177، أمين صالح: المرجع السابق، ص: 327 - 328.

(33) ابن المجاور: صفة، ص: 124.

(34) عمارة: المفيد، ص: 178، الحمزي: كنز، ص: 84، ابن المجاور: صفة، ص: 124، ابن عبد المجيد: بهجة،

ص: 82 - 83، الجندبي: السلوك، 501/2، ابن الديبع: قرة، ص: 306، حسن سليمان محمود: تاريخ

اليمن، ص: 224، الحداد: تاريخ اليمن، ص: 296، المحصلات التجارية بمناه ابن المجاور الدخـل والخرح.

وآذاك حاول الداعي سبأ عدم التسرع في محاربة ابن عمه علي بن أبي الغارات . فازدادت صولة أصحاب علي بن أبي الغارات وظلمهم للناس إلى الحد الذي لا يستطيع فيه الداعي سبأ التحمل . وخاصة عندما كاد احتمال الداعي سبأ يوصله إلى خروج السلطة من تحت يديه . لذلك قرر الاتجاه لمحاربة ابن عمه علي بن أبي الغارات . فاستمرت الحرب سنتين من سنة 330هـ / 1136م حتى سنة 332هـ / 1138م⁽³⁵⁾ .

ومن الملاحظ أنه رغم حدوث الخلاف حول الماء والخطب وقسمة الأموال . فإنها لم تكن هي الأسباب الحقيقية لتحريك الصراع ، لأن حكم (عدن) نفسها كان من اختصاص علي بن أبي الغارات . وقسمة الأموال كانت واضحة . حيث كانت لعلي بن أبي الغارات جباية الأموال القادمة من البحر . وكانت لسبأ بن أبي السعود جباية الأموال القادمة من البر . وذلك لا يسبب الخلاف بين الطرفين . وإن حدث الخلاف فمن السهل حله .

وواقع أن الخلاف الحقيقي حدث حول التوسع في السلطة ، فالداعي سبأ بن أبي السعود بعد أن أصبح داعية للخلافة الفاطمية في اليمن . أراد توسيع نفوذه ونشر الدعوة الإسماعيلية في أغلب مناطق اليمن مما أدى إلى معارضة سلطان ابن عمه علي مناطقهم . فضلاً عن أن الداعي سبأ أراد أن تكون (عدن) عاصمة لنفوذه لأهميتها . وأراد السيطرة عليها لأنه كان مقيماً في الدملوة وهي لا توافق طموحه في جعلها عاصمة له . لذلك حدث الصراع بين الطرفين .

وفي بداية الصراع بين سبأ وابن عمه علي بن أبي الغارات حاول صاحب جزيرة كيش (قيس) في الخليج مهاجمة عدن بعدة سفن حربية وجيش كبير نزلوا في صيرة . وذلك بهدف تحويل التجارة من عدن إلى كيش . وأثناء هجومهم على عدن . لم يكن يوجد بها جيش يقاومهم . لأن سبأ بن أبي السعود كان في الدملوة وعلي بن أبي الغارات في الرعاع بجيشهما يحاربان بعضهما البعض . أما أهل عدن فقد هربوا من بيوتهم للتحصن بجبال عدن خوفاً من جيش صاحب جزيرة كيش . إلا أن هذه الحملة لم تتمكن من تحقيق أهدافها . فبعد شهرين من حصار عدن وتخويف أهلها . انتهى مصير الحملة بالإنهزام . وذلك عن طريق حيلة وضعها لهم قائد قلعة الخضراء بعدن .

(35) عمارة: المفيد، ص: 178، ابن الجاور: صفة، ص: 123، ابن عبدالمجيد: بهجة، ص: 84، الحمزي: كنز، ص: 84، الخزرحي: المسجد، ص: 84 - 85، ابن الديبع: قرة، ص: 306، باخرمة: نغر عدن، ص: 119 - 120، حسن محمود: تاريخ: اليمن، ص: 224 - 225.

حيث تظاهر لهم بالاستسلام. فأرسل إليهم الدقيق والمؤن اللازمة للطعام. كما أرسل إليهم النبيذ فلما أكلوا وشربوا كثيراً حتى سكروا. وأثناء ذلك هجم عليهم جيش الزريعيين فقتل الكثير منهم⁽³⁶⁾ وحسب رواية أخرى تقول أنه دار قتال شديد في صيرة بين جيش صاحب جزيرة كيش وجيش الزريعيين القادم من خارج عدن. انتهى بانتصار الزريعيين وهزيمة جيش صاحب جزيرة كيش وهروبهم⁽³⁷⁾ وهذا الرأي الأخير أكثر معقولة وهو ما نرجحه. وبذلك انتهى ذلك الهجوم بالفشل.

ومن الملاحظ أثناء صراع الزريعيين أن الداعي سبأ بن أبي السعد اتخذ قلعة الدملة مقراً له. بينما اتخذ علي بن أبي الغارات مدينة الرعارع المسورة بلحج مقراً له وذلك من أجل أن يتحصن بهما واستخدام القبائل المجاورة إليهما في الصراع. ولتوفر المواد الغذائية والمياه بهما. ولذلك دام الصراع سنتين دون أن تحقق أي نتيجة لأحد الطرفين. ولما رأى الداعي سبأ عدم مقدرة جيشه الموجود لديه القضاء على علي بن أبي الغارات. عمل على طلب الاستعانة بقبائل اليمن الأخرى. فاستجابت لطلبه قبائل من همدان وجنب بن سعد وعنس وخولان وحير ومذحج وغيرهم⁽³⁸⁾. وذلك كون سبأ الزريعي داعية إسماعيلي في اليمن ومفوضاً من الخلافة الفاطمية فيها. ولما تجمعت هذه القبائل إلى الدملة اتجه إلى قتال علي بن أبي الغارات على جبهتين.

إحداها بقيادة وزيره بلال بن جرير الحمدي. الذي تولى أمر القتال بمدينة عدن نفسها. حيث كلفه الداعي سبأ بذلك عندما قرر الداعي القتال في الرعارع بأن يقاتل بلال انصار علي بن أبي الغارات في عدن⁽³⁹⁾ في نفس الوقت الذي يقاتله فيه الداعي في الرعارع. وخلال الحرب في عدن تمكن الوزير بلال الحمدي من الانتصار والاستيلاء على حصن الخضراء (حقات) مقر علي بن أبي الغارات. وإنزال أمه بهجة منه. واستيلائه على جميع ما كان لديها من الأموال والذخائر وكانت كثيرة⁽⁴⁰⁾.

(36) ابن الجاور: صفة، ص: 124 - 126، كريم: عدن، ص: 118 - 121.

(37) كريم: عدن، ص: 123، انظر عن هذا الهجوم بتوسع في كتاب عدن، ص: 117 - 126.

(38) عمارة: المفيد، ص: 178، الوصابي: الإعتبار، ص: 64، الخزرجي: المسجد، ص: 89، ابن الديبع: قرة، ص: 307، الحداد: تاريخ اليمن، ص: 297.

(39) ابن الديبع: قرة، ص: 306 - 307.

(40) عمارة: المفيد، ص: 182، الوصابي: الإعتبار، ص: 64، الجندي: السلوك، 502/2، الخزرجي: =

والأخرى بقيادة سبأ الزريعي نفسه الذي اتجه بجيشه ومن انضم معه من القبائل نحو قرية بني أبة في وادي لحج استعداداً لمقاتلة علي بن أبي الغارات الذي كان معسكراً في الرعارع . ثم سار سبأ فالتقى الطرفان قرب الرعارع. فدارت بها معركة كبيرة بينهما أدت إلى (كثر الطعن بين الفريقين والجلاد بالسيوف وعقر الخيل) انتهت هذه المعركة بانتصار الداعي سبأ وهزيمة علي بن أبي الغارات وهروبه مع عمه منيع إلى صهيب سبأ في أعالي لحج .

وقد علل عمارة علي لسان محمد بن سبأ الزريعي أن سبب هزيمة علي بن أبي الغارات هو أنه كان ينفق الكثير من الأموال جزافاً منذ بداية المعارك . وكان قريباً من تحقيق النصر . بينما كان الداعي سبأ قليل الانفاق. ولما قلت أموال علي بن أبي الغارات تضعضعت حاله فبدأ الداعي سبأ بالإنفاق. وبسبب ذلك حقق الداعي النصر عليه ⁽⁴¹⁾ . والواقع أن استعانة الداعي سبأ بالقبائل هي التي أدت إلى ترجيح كفة سبأ فحقق الانتصار .

وبعد تحقيق الداعي سبأ النصر بالرعارع بلحج. وسيطرة وزيره بلال الحمدي على عدن اتجه الداعي نحو عدن للإستقرار بها واتخاذها عاصمة له. وبذلك انفرد سبأ الزريعي بالسلطة في عدن.

تولية علي الأعز :

بعد انفراد الداعي سبأ بالحكم في عدن لم يعمر طويلاً فقد مات بعد سبعة أشهر من انتصاره ودخوله عدن. وكانت وفاته سنة 533 هـ / 1138م حسب رأى عمارة ⁽⁴²⁾ وسنة 532 هـ 1137م حسب رأى الخزرجي ⁽⁴³⁾ ومن المحتمل أنه مرض في ذي الحجة سنة 532 هـ ومات في أوائل سنة 533 هـ / 1138م. أو أن مرضه كان حسب رواية الخزرجي، وموته حسب رواية عمارة. وبعد موته تولى ابنه الأعز علي بن سبأ بناء على وصية أبيه له. وكان مقيماً بالدملوة

= العسجد، ص: 86 - 88، باخرمة: ثغر عدن، ص: 121، حسن سليمان محمود: تاريخ اليمن، ص: 325، الحداد: تاريخ اليمن، ص: 297.

(41) عمارة: المفيد، ص: 178 - 180، الوصابي: الإعتبار، ص: 65، الجندي: السلوك، 502/2، الحمزي: كنز، ص: 84 - 85، الخزرجي: العسجد، ص: 85 - 86، باخرمة: ثغر عدن، ص: 120 - 121 .

(42) عمارة: المفيد، ص: 183، الجندي: السلوك، 502/2، الحمزي: كنز، ص: 85، كريم: عدن، ص: 157.

(43) الخزرجي: العسجد، ص: 88، ابن الديبع: قرة، ص: 309.

عندما أوصى له أبوه بالسلطة، وظل مقيماً بها . ولكن حكم الأعز هذا لم يدم طويلاً فقد مات بعد سنتين من ولايته متأثراً بمرض السل وذلك في سنة 534 هـ / 1139 م . وأوصى بالحكم بعده إلى ابنه حاتم الذي كان طفلاً مع أخوين له لا زالا في سن الطفولة . وهما عباس ومنصور وكانوا جميعاً تحت وصاية موالاه أنيس الحبشي ⁽⁴⁴⁾ .

تولية محمد بن سبأ:

تولي محمد بن سبأ السلطة في عدن بناءً على دعم من الوزير بلال بن جرير الحمدي والسبب في ذلك حسب وصف عمارة أن علاقة علي الأعز بالوزير بلال كانت غير طيبة . فقد همّ بقتل بلال . لذلك عمل بلال على تحويل السلطة من أبناء علي الأعز بعد موته إلى محمد بن سبأ . والواقع أن السبب الرئيسي في تحويل السلطة إليه هو صغر سن أولاد علي الأعز . وعدم مقدرتهم تحمل الأعباء السياسية . فضلاً عن عدم تأييد أغلب الناس والقادة لتولية ابن الأعز الطفل . وكان محمد بن سبأ أثناء موت أخيه هارباً في ذي جبلة مستنجداً بالأمير منصور بن المفضل الحميري ⁽⁴⁵⁾ . ويبدو أن سبب هروب محمد إلى ذي جبلة هو طموحه في تولي السلطة بعد موت أبيه بدلا من أخيه الأكبر علي الأعز نظراً لإصابة علي بمرض السل . ولكنه قاوم أخيه محمد فهرب منه إلى ذي جبلة .

طريقة توليه السلطة :

وعن الطريقة التي تولى بها محمد بن سبأ السلطة هي أنه لما مات علي الأعز كتب الوزير بلال من عدن إلى محمد بن سبأ الذي كان هارباً في ذي جبلة يخبره بوفاة أخيه ويطلب منه الحضور إليه ليتولى السلطة . فلما وصل محمد بن سبأ إلى قرب عدن خرج إليه الوزير بلال الحمدي لاستقباله . فأحسن الترحيب به . ثم أخذه معه إلى قصر المنظر بعدن في حقات . فأنزله به . ثم جمع الناس لمبايعته فبايعوه . كما بايعه جميع العساكر في عدن . وبذلك تولى محمد السلطة . ثم جهزه بلال بجيش للاتجاه إلى الدملوة للاستيلاء عليها من أولاد أخيه . فسار إليها وحاصر من بها مثل

(44) عمارة: المفيد، ص: 183 - 184، الخزرجي: المسجد، ص: 87، حسن سليمان محمود: تاريخ اليمن، ص: 226.

(45) عمارة: المفيد، ص: 183 - 184، الجندي: السلوك، 503/2، الخزرجي: المسجد، ص: 87، الحداد: تاريخ اليمن، ص: 300.

أنيس الحبشي الوصي ويحیی العامل كاتب ووزير علي الأعز ومن معهما ممن كانوا مقيمين آنذاك في الدملوة . واستمر الحصار حتى أعلنوا طاعتهم له . وبذلك ضمن محمد بن سبأ عدم وجود معارضين لحكمه . وبعد عودته إلى عدن زوجه الوزير بلال الحمدي من ابنته⁽⁴⁶⁾ . وبدأ بذلك حكم محمد بن سبأ للدولة الزيرية في عدن .

تقليد محمد بن سبأ الدعوة من الخلافة الفاطمية:

وفي ذلك الوقت قدم من مصر مبعوثاً من الخلافة الفاطمية هو الرشيد بن الزبير الأسواني . وذلك لتقليد علي الأعز بن سبأ أمر الدعوة الإسماعيلية الحافضية . فلما وصل إلى عدن وجد الأعز قد مات وتولى أخوه محمد بن سبأ الحكم . فقلده الرشيد أمر الدعوة الإسماعيلية الحافضية . ونعته (بالمعظم المتزوج المكين) كما نعت وزيره بلال بن جرير الحمدي (بالشيخ السعيد الموفق السديد)⁽⁴⁷⁾ . وبذلك كسب محمد بن سبأ الصفة الشرعية في تولية أمر الإسماعيلية في اليمن . وأصبح موالياً للفاطميين مذهبياً .

وعلى الرغم من انفراد محمد بن سبأ بالسلطة في عدن . واعتراف الجميع بسلطانه . إلا أنه ظل يتتبع خصمي أبيه وهما علي بن أبي الفارات ومنيع بن المسعود ، اللذين تحصنا في حصني (المنيف والحلقة) في أعالي لحج بعد هزيمتهما سنة 532 هـ / 1137م إلى أن أتاحت له الفرصة فتمكن من قتلهما سنة 545 هـ / 1150م⁽⁴⁸⁾ . وبذلك تخلص من احتمال منافستهما له في السلطة . وأمن على استمرار السلطة تحت نفوذه وتوريثها لأبنائه .

وفي غضون ذلك توفي الوزير بلال بن جرير الحمدي سنة 545 هـ / 1150م بعد أن بذل مجهوداً كبيراً في مناصرة محمد بن سبأ . وخلفه في تولي الوزارة ابنه مدافع بن بلال لفترة قصيرة .

(46) الوصايي: الإعتبار، ص: 66، الجندي: السلوك، 503/2، الخزرجي: المسجد، ص: 88، كريم: عدن، ص: 159، الحداد: تاريخ اليمن، ص: 300.

(47) عمارة: المفيد، ص: 185 - 186، الجندي: السلوك، 503/2، ابن عبد المجيد: بهجة، ص: 84، الوصايي: الإعتبار، ص: 66، الخزرجي: المسجد، ص: 88، ابن الديبع: قرة، ص: 309 - 310، حسن سليمان محمود: تاريخ اليمن، ص: 226 - 227، يحيى بن الحسين: غاية، ص: 297 - 298، كريم: عدن، ص: 160.

(48) عمارة: المفيد، ص: 182 - 183، كريم: عدن، ص: 162، أورد الجندي، 503/2، أنهما قُتلا سنة 546 هـ وقيل سنة 547 هـ .

ثم خلفه أخوه ياسر بن بلال الذي ظل في الوزارة حتى نهاية دولة بني زريع⁽⁴⁹⁾ .

خلفَ الوزير بلال الحمدي ثروة كبيرة نظراً لمشاركته بعض التجار ومما خلفه من الثروة ستمائة ألف دينار ملكي ، والكثير من الدنانير المصرية . ومخازن من الملبوسات ، وعدد من الطيب وأطافه . فضلاً عن الكثير من العدد وال سلاح والتحف الهندية والطاف الصين والمغرب والعراق وغيرها . وقد أوصى بهذه الثروة إلى مولاه محمد بن سبأ⁽⁵⁰⁾ .

وآنذاك لم يلبث الداعي محمد بن سبأ أن عمل على توسيع نطاق نفوذه . ففي سنة 544هـ / 1149م أو سنة 547هـ / 1152م . اشترى من الأمير منصور بن الفضل بن أبي البركات الحميري جميع المعازل والحصون والمدن التي ورث حكمها من بني الصليحي بمبلغ مائة ألف دينار . وهي ثمانية وعشرون حصناً ومداين منها مدينة ذي جبلة⁽⁵¹⁾ . ويعلل الجندي أن سبب بيع هذه الحصون كبير سن منصور وحبه للسكون والدعة⁽⁵²⁾ . بالإضافة إلى ذلك فهناك سبب آخر في بيع هذه الحصون هو المحافظة على تبعية هذه المناطق للفكر الإسماعيلي . كون الداعي محمد بن سبأ متولياً لأمر الدعوة الإسماعيلية في اليمن ، بتفويض من الخلافة الفاطمية المتزعمة لهذا الفكر . وكما يبدو أن منصور كان موالياً ل محمد بن سبأ مذهبياً وسياسياً . لذلك باع له هذه الحصون . وبشراء هذه الحصون والمدن اتسع سلطان الداعي محمد بن سبأ فشمل معظم اليمن الأسفل .

وفي ذلك الوقت اتجه الداعي محمد بن سبأ نحو مخلاف جعفر سنة 548هـ / 1153م . فسكن ذي جبلة وتزوج بامرأة منصور بن الفضل . وفي ذلك أكثر الشعراء (بتهنيئته ومدحه بالمعازل والعقيلة)⁽⁵³⁾ ويعد محمد بن سبأ من أشهر من حكموا الدولة الزيرية .

(49) عمارة: المفيد، ص: 190 - 191، الخزرجي: المسجد، ص: 89، ابن الديبع: قرة، ص: 311، أورد عمارة ص: 190، أنه توفي سنة 546 هـ، أو سنة 547 هـ ، أما الخزرجي، ص: 89، قال وقيل توفي سنة 547 هـ .

(50) عمارة: المفيد، ص: 191 .

(51) عمارة: المفيد، ص: 187، الجندي: السلوك، 500/2، الخزرجي: المسجد، ص: 90، ابن الديبع: قرة، ص: 314، باعزيمة: ثغر عدن، ص: 248، حسن سليمان محمود: تاريخ اليمن، ص: 227، كريم: عدن، ص: 166 .

(52) الجندي: السلوك، 500/2 .

(53) عمارة: المفيد، ص: 178 - 188 .

ومن ضمن من مدحه من الشعراء الآتي:

1 - مدحه القاضي يحيى بن عبد السلام بقوله:

النصر من قرناء عزمك فاعزم .. والدهر من أسرار حكمك فاحكم .
ومدحه الشريف يحيى الحسيني بقوله :

جلالك ألبس العيد الجلالا .. ومجذك فيه مجد العيد طالا
وعزك ألبس الأعياد عزاً .. تنبه به فصار له جمالا .
ومدحه حاتم بن محمد الصنعاني بقوله :

قسما بمجذك أنه لمشيد .. حقاً وأنت في الزمان وحيد
فاقعد بدست الملك غير منازع .. وألبس رداء الجمد فهو جديد
وأفخر على أهل الزمان فإنهم .. خول وإنك فيهم العميد⁽⁵⁴⁾
ومدحه الشيخ الأديب سالم بن عمران الثعلبي بقوله :

هل للفضائل عن مديحك معزل .. أم هل لها من دون بابك موئل
شغلت صفائك ألسن الشعراء عن .. أن ينسبوا معها أو أن يتغزلوا⁽⁵⁵⁾

تولية عمران :

بعد سيطرة الداعي محمد بن سبأ على أملاك الصليحيين في اليمن الأسفل لم تطل به الحياة. فقد مات على الأرجح سنة 550هـ/1155م. فخلفه في تولي السلطة ابنه عمران⁽⁵⁶⁾.
اتصف عمران بأنه (اقتفى طريقة أبيه مع زيادة لائقة وأخلاق رائعة وكان جواداً كريماً⁽⁵⁷⁾ مدحه الشعراء . ولكنه جابه أواخر حياته توسع دولة ابن مهدي في مناطق نفوذه.

(54) الخزرجي: المسجد، ص: 88 - 89، ابن الديبع: قره، ص: 310، كريم: عدن، ص: 166 - 167

(55) الخزرجي: المسجد، ص: 88.

(56) عمارة: المفيد، ص: 189، الجندي: السلوك، 503/2. الخزرجي: المسجد، ص: 90. ابن الديبع: قره.

ص: 314، اختلفت الأقوال في موت الداعي محمد بن سبأ. فقليل أنه مات سنة 548 هـ. وقيل أنه مات

سنة 549 هـ. وقيل أنه مات سنة 550 هـ، الخزرجي. ص: 90. الجندي. ص: 503. عمارة هامس.

ص: 189، ومن المرجح أنه مات سنة 550 هـ. لأنه كان موجوداً في ذي حيلة سنة 549 هـ

(57) ابن الديبع: قره، ص: 314، الحداد: تاريخ اليمن. ص: 305.

فقد شن على لحج حملتين إحداهما سنة 556 هـ/1116م والثانية سنة 558 هـ/1163م فصالحه عمران بمبلغ من المال تحمل إليه سنوياً⁽⁵⁸⁾ وسيأتي ذكره عند التحدث عن بني مهدي.

وفي غضون ذلك توفي عمران سنة 560 هـ/1164م مخلفاً بعده ثلاثة أطفال لم يدركوا الحلم. تركهم تحت كفالة الأستاذ أبي الدر جوهر المعظمي بمقره في حصن الدمولة. أما عدن فقد كان القائم بها الوزير ياسر بن بلال الحمدي. وظل الأمر على ذلك حتى قدم السلطان تورانشاه الأيوبي سنة 569 هـ/1174م فاستولى على عدن بعد هروب الوزير ياسر بن بلال إلى الدمولة ثم إلى تعز. فألقى القبض عليه فيها مع مملوكه مفتاح السدوسي وأعدما سنة 571 هـ/1176م⁽⁵⁹⁾. وبذلك انتهت دولة بني زريع في عدن. أما حصن الدمولة فقد ظل تحت سيطرة آل زريع إلى أن اشتره منهم طفتكين سنة 585 هـ/1189م⁽⁶⁰⁾ وبذلك انتهت دولة بني زريع من اليمن.

خاتمة:

من خلال ما تقدم نجد أن حكم العباس ومسعود ابني الكرم لعدن مرّ بحملتين إحداهما مرحلة اشترآكهما وتقاسمهما حكم عدن ثم توريث حكمها لأبنائهما. وفي هذه الفترة كان اعتمادهما على الأموال التجارية. وظل أولادهما في طاعة الدولة الصليحية في عهدي المكرم والسيدة الحرة. ثم بدءوا يحاولون الاستقلال بحكم عدن عن الصليحيين عدة مرات إلى أن تمكنوا من الاستقلال في حكمي أبي الغارات بن مسعود وابن عمه سبأ بن أبي السعود بن زريع. وهذان الحاكمان عملا على التوسع في السيطرة على المناطق القريبة لهما. وهي مناطق الجند والمعافر ولحج وأبين وذلك في ظل استمرار ضعف الدولة الصليحية في عهد السيدة الحرة.

وثانيهما مرحلة استقلال بني زريع دون بني عمومته في حكم عدن وهي أهم مرحلة لحكم بني زريع لعدن اعتمدوا فيها على الموارد المالية للتجارة والزراعة. وقد بدأت هذه المرحلة عندما تولى سبأ بن زريع أمر الدعوة الإسماعيلية في اليمن بتقليد من الخليفة الحافظ الفاطمي. بدلاً عن السيدة الحرة التي تنازلت عن تولي الدعوة الحافظية وانفصلت عن موالاتها للفاطميين بمصر.

(58) الجندي: السلوك، 504/2.

(59) عمارة: المفيد، ص: 190، الجندي: السلوك، 504/2، الخزرجي: المسجد، ص: 95 - 96، ابن الديبع: قرة. ص: 319.

(60) الخزرجي: المسجد، ص: 95.

وقد بلغت الدولة الزريعية في عهد محمد بن سبأ أقصى اتساع لها وذلك بشرائه كل حصون ومدائن الصليحيين في اليمن الأسفل، فوصل سلطانه الى ذي جبلة. ثم ورثه في السلطة ابنه عمران. وظل يحكم الدولة الزريعية على اتساعها ذلك الى أن جاء بنو مهدي في عهده فتوسعوا في الاستيلاء على الكثير من مناطقهم. ومع ذلك فقد ظل بنو زريع يحكمون عدن وبعض المناطق اليمنية الأخرى حتى قدم اليهم الأيوبيون من مصر فتمكنوا من انهاء الدولة الزريعية وحكمها في اليمن.

الفصل السادس

الدولة النجاشية في تهامة اليمن

بدأ ظهور نجاح مؤسس الدولة النجاشية كقائد لدولة بني زياد يعمل على مناصرتهم الى أن أصبح أهم قائد لأمرء بني زياد. ولما توفي آخر أمير زيادي لم يكن له وريث يتولى السلطة، فأتاح ذلك فرصة لنجاح أن يؤسس دولة له عرفت باسم الدولة النجاشية ويمكن تقسيم حكم الدولة النجاشية في تهامة اليمن إلى فترتين رئيسيتين . أحدهما فترة سيطرة الأمرء على السلطة. وتبدأ منذ تولي الأمير نجاح الحكم في تهامة اليمن حتى نهاية الأمير فاتك بن جيش بن نجاح. وثانيهما فترة سيطرة الوزراء على السلطة. وتبدأ منذ تولي الأمير منصور بن فاتك وتولي الوزارة أنيس الفاتكي وتمتد حتى نهاية الدولة النجاشية . نوضح ذلك في الآتي:

أ - المرحلة الأولى : وهي مرحلة سيطرة الأمرء على السلطة.

أولاً : الأمير نجاح نصير الدين .

قيام الدولة النجاشية: حلت الدولة النجاشية محل الدولة الزيدانية في حكم تهامة اليمن ، وإعلان الولاء والطاعة للخلافة العباسية. وعن زمن قيام هذه الدولة فقد اختلفت الروايات حولها كالتالي:

1 - الرواية الأولى:

أوردتها عمارة واقتدى أثره أغلب المؤرخين الأقدمين في إيراد ما أورده عن قيام الدولة النجاشية . أنها كانت سنة 412 هـ / 1022م وتبعهم في ذلك المؤرخون الحديثون . وفحوى تلك الرواية التي أوردتها عمارة ما يأتي :

بعد موت الحسين بن سلامة سنة 402هـ/1011م . انتقلت إمارة بني زياد إلى طفل زيادي اسمه إبراهيم أو عبد الله. فتولت الوصاية له عمته . أما الوزارة فقد انتقلت إلى أحد عبيد الحسين بن سلامة المسمى مرجان. وكان لمرجان هذا عبدان أحدهما يسمى نفيسا وكان يتولى تدبير الحضرة أو الوزارة . والآخر يسمى نجاحاً وكان يتولى أعمال الكدرا والواديين ⁽¹⁾ .

(1) عمارة : المفيد ، ص: 83 ، الوصافي: الاعتبار ، ص: 30 ، الجندي : السلوك ، 482/2 ، ابن الديبع: قرة ، ص: 232 ، بغية ، ص: 54 . ذكر ابن الأثير في الكامل أن وفاة الحسين بن سلامة كانت سنة 428هـ. كذلك أشار باخرمة ، ص: 93 أنه وجد في محراب مسجد زييد عبارة مكتوبة أنه من عمل الحسين بن سلامة سنة 425 هـ . مما يدل على الحسين بن سلامة عاش إلى هذا التاريخ.

ثم حدث التنافس بين نجاح ونفيس حول تولي وزارة الحضرة فوقفت عمة الأمير الزيادي إلى جانب نجاح. بينما وقف مرجان إلى جانب نفيس وتأمرا على الأمير الزيادي وعمته. وحدث ذلك التأمر عندما اشتكى نفيس لمولاه مرجان عن ميل عمة الأمير الزيادي إلى نجاح. فقام مرجان بالقبض عليهما وتسليمهما إلى نفيس. فعمل نفيس على القضاء عليهما عن طريق بناء جدار محكم عليهما في دار الإمارة وهما حيان يناشدانه الله حتى أحكم قفل الجدار فماتا في ذلك الدار سنة 407هـ/1016م.⁽²⁾

وعلى أثر ذلك قام نجاح باستنفار جميع الناس ضد نفيس، فلما اجتمعوا إليه توجه بهم إلى زبيد لخاربه. فخاض معه عدة معارك استمرت ثلاث سنين تبادل فيها الاثنان النصر والهزيمة. فمن المعارك التي انتصر فيها نفيس المعركتين اللتين سميتان بيوم رمع ويوم فثال. أما المعركتان اللتان انتصر فيها نجاح فهما يوم العقدة ويوم العرق. وأهم تلك المعارك المعركة الأخيرة التي نشبت على باب زبيد الشمالي والتي سميت بيوم العرق. والتي قتل فيها نحو خمسة آلاف وأربعمائة رجل من الطرفين. وانتهت بانتصار نجاح وقتل نفيس وذلك في ذي القعدة سنة 412 هـ / فبراير 1022 م. بعدها دخل نجاح زبيد واستولى على السلطة بها.⁽³⁾

ومع اجماع أغلب المؤرخين على رواية عمارة اليمني السابقة الذكر. إلا أن هناك روايتين تخالفان تلك الرواية زمنياً وموضوعياً. وهما الرواية الثانية والرواية الثالثة الآتي ذكرهما:

2 - الرواية الثانية:

أوردها ابن جوير الصنعاني، وتحكي هذه الرواية أنه عندما توفي الحسين بن سلامة في النصف من صفر من سنة 426 هـ/ ديسمبر 1034م تولى الوزارة بدلا عنه غلامه المسمى رشيداً أو

(2) عمارة: المفيد، ص: 84، الجندي: السلوك، 482/2، الخزرجي: العسجد، ص: 103، ابن الديبع:

بغية، ص: 54، الجراي: المقتطف، ص: 74-75، الحريري: معالم، ص: 21-22.

(3) عمارة: المفيد، ص: 85، الجندي: السلوك، ص: 482، ابن الديبع: قرة، ص: 333-334، بغية،

ص: 55، الحريري: معالم، ص: 21-22. عند ابن عبد المجيد في بهجة، ص: 41، أن نجاحاً استولى على زبيد سنة 422 هـ.

رشدا بأمر من الأمير الزياتي علي بن المظفر . إلا أن هذا الوزير لم يظل مخلصاً أو مطيعاً لمولاه الأمير الزياتي . فقد حدث خلاف بينه وبين أحد القادة المسمى ابن قاسم . انتهى هذا الخلاف بإصدار الوزير رشيد أمراً بقتل ابن قاسم . بعدها عمد على الاستيلاء على جميع أموال بني زياد وخزائهم في زبيد . كما عمل على إطلاق من كان محبوباً فيها من سلاطين الجبال وعددهم أربعة وتسعين سلطاناً . وعمل أيضاً على مكاتبة أهل الجبال بدعوتهم إلى طاعته . فأطعوه وعلى ذلك صارت السلطة بيديه في زبيد في سنة 426 هـ / 1035 م . أما الأمير الزياتي علي بن المظفر فقد غضب من تصرف وزيره رشيد . فخرج هارباً من زبيد متجهاً نحو المهجم⁽⁴⁾ . واتخذها عاصمة له . ومنذ ذلك التاريخ أصبحت المهجم عاصمة للزياديين ثم عاصمة للنجاحيين عهد الأمير نجاح .

3 - الرواية الثالثة:

أوردتها العملة المضروبة في اليمن . وهي عبارة عن عدة دنانير ضربت باسم أواخر أمراء الدولة الزياتية وموجودة الآن في متحف قطر منها ديناران يحملان اسم الأمير الزياتي المظفر بن علي والخليفة القائم بأمر الله العباسي . ضرب أحدهما في صنعاء سنة 435 هـ / 1043 م والآخر ضرب في الجند سنة 438 هـ / 1046 . وديناران آخران يحملان اسم الأمير الزياتي علي بن المظفر وهو ابن الأمير السابق . واسم الخليفة القائم بأمر الله العباسي . وإلى جانبهما ذكر اسم المؤيد نجاح نصير الدين . أحدهما ضرب في الجند سنة 437 هـ / أو سنة 439 هـ / 1047 م . والآخر ضرب في زبيد سنة 444 هـ / 1052 م⁽⁵⁾ .

هذه الرواية الأخير توضح بلا شك أن الدولة الزياتية ظلت مستمرة إلى سنة 444 هـ / 1053 م وهي بذلك تخالف رواية عمارة الأولى . وأن اسم الأمير نجاح ظهر كما أوردته العملة منذ سنة 439 هـ / 1047 م ، تابعاً لأمراء بني زياد . وعلى ذلك فمن المرجح أن نهاية الدولة الزياتية وقيام الدولة النجاشية كان في نهاية سنة 444 هـ / 1053 م .

وبالعودة إلى الروايات السابقة فإنه على الرغم من اختلاف الروايتين الثانية والثالثة في إيراد اسم الأمير الزياتي المسمى علي بن المظفر أو أبيه المظفر كما سبق . إلا أنه من المعتقد أن

(4) الرازي : تاريخ مدينة صنعاء ، ص: 158 - 159 .

(5) محمد العتس: المسكوكات ، الاكليل ، ص: 42 - 43 .

علي بن المظفر تولى السلطة قبل سنة 426 هـ / 1035 م وظل يصدر العملة باسم أبيه المظفر حتى سنة 438 هـ / 1046 م وبعد ذلك أصدر علي بن المظفر العملة باسمه وإلى جانبه قائده الأمير نجاح نصير الدين والخليفة القائم بالله العباسي. ومن المعتقد أيضاً أن رشيد هو نفيس وأن قاسم هو ابن أحد الأمراء الزياديين. وأن نجاحاً بعد قتل ابن قاسم اتجه لخاربة رشيد أو نفيس. وأن أحداث الصراع بدأت سنة 426 هـ/1035م واستمرت حتى سنة 429 هـ/1038م وقد تكون هذه الأحداث استمرت حتى سنة 432 هـ / 1041م.

وبالإضافة إلى اختلاف الروايات السابقة في زمن الأحداث وتفاصيلها. فقد اختلفت المصادر في ذكر اسم القائد الذي حاربه الأمير نجاح. فعمارة والخزرجي وابن الديبع يذكرون أنه كان يسمى (نفيساً) ⁽⁶⁾. والوصابي يذكر أنه كان يسمى (قيساً) ⁽⁷⁾ بينما يذكر الجندي أنه كان يسمى (أنيساً) ⁽⁸⁾ أما ابن جرير الصنعاني فيذكر أنه كان يسمى (رشيد أو رشد) ⁽⁹⁾.

كذلك اختلفت المصادر في الزمن الذي قتل فيه (نفيس) لمولاه الأمير الزيادي وعمته. فالجندي، والخزرجي، وابن الديبع ⁽¹⁰⁾ يذكرون أن قتلها كان في سنة 407 هـ / 1016م. وأن تمكن نجاح من قتل (نفيس) في ذي القعدة سنة 412 هـ / فبراير 1022م. بينما يذكر الوصابي ⁽¹¹⁾ أن قتل (نفيس أو قيس) للأمير الزيادي وعمته كان في سنة 409 هـ/1018م. ويتفق مع ما سبق في تمكن نجاح من قتل (نفيس) في ذي القعدة سنة 412 هـ/1022م. ويذكر الجندي أن مدة الحرب أو التنافس بين نجاح ونفيس استمرت ثلاث سنين ⁽¹²⁾.

وعلى أية حال فمن خلال استعراض تلك الروايات السابقة الذكر نرجح أن أحداث

(6) عمارة : المفيد، ص: 84 ، الخزرجي: المسجد، ص: 103، ابن الديبع: قره، ص: 333 ، بغية، ص: 54.

(7) الوصابي: الاعتبار، ص: 29 .

(8) الجندي: السلوك، 482/2 .

(9) الرازي : تاريخ مدينة صنعاء ، ص: 158 .

(10) الجندي: السلوك، 482/2، الخزرجي: المسجد، ص: 103 - 104 ، ابن الديبع: قره، ص: 333 - 334 ،

الحريري: معالم ، ص: 20 .

(11) الوصابي: الاعتبار ، ص: 30 ، الحريري : معالم ، ص: 20 .

(12) الجندي: السلوك ، 484 / 2 .

الصراع بين نجاح ونفيس وقيام الدولة النجاشية حدثت كالآتي:

عندما توفي وزير آل زياد الحسين بن سلامة في صفر سنة 426 هـ / ديسمبر 1034 م . كان المتولي لأمر الدولة الزيدانية الأمير علي بن المظفر بن علي بن إبراهيم بن زياد . فقام هذا الأمير بإسناد أعمال الوزارة إلى القائد (رشيد أو نفيس) . إلا أن هذا القائد لم يطيعه بعض القادة فحدث صراع بينه وبين أحد القادة المسمى ابن قاسم أسفر عن قيام (نفيس) بقتل القائد (ابن قاسم) . بعد ذلك اضطربت الأمور في تهامة . فاستولى (نفيس) على زبيد واستقل في السلطة بها . وقام بمصادرة ما بها من الأموال والخزائن التابعة لبني زياد . كما قام بإطلاق من كان مسجوناً في زبيد من سلاطين الجبال وعددهم أربعة وتسعين سلطاناً . وطالب من سلاطين الجبال طاعته فأطعوه . ثم إنجه بعد ذلك إلى استعادة سلطان مواليه أمراء لحج وعدن وأبين وهم بنو حوشب أو بنو معن . وبعد استعادة سلطانهم عاد إلى زبيد مع السلطان أحمد بن عبد الله الكرندي فاستولى عليها . وظل حاكماً بها .

وبالنسبة للأمير الزيداني علي بن المظفر فقد غضب من تصرف القائد (نفيس) بعد قتله لابن قاسم . فخرج من زبيد هارباً نحو المهجم . واستعان بالقائد نجاح الذي كان متولياً لأعمال الكدرا ، والوادين والتي كانت جُلّ الأعمال الشمالية لزبيد . فقام نجاح بطلب النجدة من جميع أهل تهامة وأهل الجبال المناصرين للأمير الزيداني . ولما تجمع إليه جمع كبير منهم توجه بهم نحو زبيد لمحاربة (نفيس) . فدارت بينهما عدة معارك استمرت ما بين ثلاث سنين أو خمس سنين . مرة ينتصر فيها (لنجاح) ومرة أخرى ينتصر فيها (نفيس) وفي آخر هذه المعارك تمكن القائد (نجاح) من قتل (نفيس) والسيطرة على زبيد . وذلك كما يتضح سنة 432 هـ / 1040 م⁽¹³⁾ وبعد هذا الانتصار أطلق على نجاح لقب المؤيد نصير الدين وبذلك أصبح نجاح وزير لآل زياد .

وإذا استعرضنا حكم الأمير نجاح بعد سيطرته على (زبيد) فيمكن أن نقسمها إلى فترتين أحدهما تبعيته ومشاركته للأمير الزيداني وتمتد هذه الفترة من سنة 432 هـ / 1040م حتى سنة 444 هـ / 1052م . والفترة الثانية استقلال الأمير نجاح بالحكم في تهامة . وهي ما تعبر عن ظهور الدولة النجاشية وتمتد هذه الفترة حتى وفاة نجاح سنة 452 هـ / 1060م . نذكر ذلك في الآتي :

(13) الرازي : تاريخ مدينة صنعاء ، ص: 158 - 159 .

1 - الفترة الأولى :

بعد أن استطاع (نجاح) قتل (نفيس) في حوالي سنة 432هـ/1040م. وسيطرته على زبيد وتهامة تولى الوزارة للأمير الزيادي علي بن المظفر . وخلال ذلك توجه نجاح نحو المناطق الجبلية لاختضاع سلاطينها . فتمكن من إعادة تبعية المناطق الجبلية وطاعة سلاطينها له وللأمير الزيادي . وما يدل على تلك التبعية صدور دينار ضرب في صنعاء سنة 435 هـ / 1043م ودينار آخر ضرب في الجند سنة 439 هـ / 1047م . يحملان اسم الأمير الزيادي المظفر بن علي والخليفة القائم بأمر الله العباسي . كما سبق ذكره . كدليل على خضوع هذه المناطق لسلطان الدولة الزيادية والخلافة العباسية .

وتأتي بعد ذلك مرحلة أخرى وهي ظهور اسم القائد نجاح على العملة إلى جانب الأمير الزيادي والخليفة العباسي . ظهر ذلك من خلال ما وجد مكتوباً على دينارين أحدهما ضرب في (الجند) سنة 439هـ/1047م . والآخر ضرب في (زبيد) سنة 444 هـ/1052م . يحملان اسم القائد نجاح ولقبه نصير الدين. وإلى جانبه اسم الأمير الزيادي علي بن المظفر والخليفة القائم بأمر الله العباسي . مما يدل دلالة واضحة على استمرار بقاء الدولة الزيادية حتى تلك الفترة. وأن نجاحاً كان أحد القادة البارزين لهذه الدولة .

2 - الفترة الثانية :

في هذه الفترة أتت نهاية الأمير الزيادي علي بن المظفر. دون أن يكون له وريث يتولى السلطة . وأن وفاته كانت في المهجم أواخر سنة 444 هـ / 1052م كما يبدو. مستبدلين على ذلك بنزول علي الصليحي إلى زبيد أواخر هذه السنة وسيطرته عليها حتى سنة 447هـ / 1055م . أما الأمير نجاح فبعد موت الأمير الزيادي استقل في السلطة في تهامة. وجعل المهجم عاصمة له . وضرب السكة باسمه . وكاتب الخلافة العباسية بالعراق معلناً لها ولاءه وطاعته . وطالباً منها منحه تقليد علي السلطة في اليمن . وبالفعل قبلت الخلافة العباسية ذلك . فأصدرت له تقليداً على اليمن . وفوضت إليه أمر تقليد القضاء لمن يراه أهلاً لذلك . كما فوضت إليه النظر العام في جميع اليمن فخطوط في هذه الفترة بالملك وبمولانا⁽¹⁾. مما يدل على تفردده بالحكم.

(14) عمارة : المفيد، ص: 86، الوصافي: الاعتبار، ص: 30 ؛ الجندي: السلوك، 2 / 485 ؛ =

ومن خلال ما سبق من المرجح أن ظهور الدولة النجاشية كان أواخر سنة 444 هـ / 1052م وعلى ذلك يعتبر الأمير نجاش الذي كان عبدا حبشياً ينتمي إلى قوم من الحبشة يقال لهم (الجزل) . والذي ترقى في المناصب حتى صار قائداً ووزيراً لآل زياد . هو مؤسس الدولة النجاشية . ونتيجة لذلك أطلق على دولته ودولة أبنائه اسم ملوك الحبشة باليمن⁽¹⁵⁾ قال عنهم عمارة : (وهم وإن كانوا عبيداً حبشة فلم تكن العرب تفوقهم في الحسب . إلا بالنسب وإلا فلهم الكرم الباهر والعز الظاهر والجمع بين الوقائع المشهورة والصنائع الماثورة)⁽¹⁵⁾ .

ومهما يكن من أمر فإنه على الرغم من استمرار المؤيد نصير الدين نجاش (مالكاً لتهامة من أعمال طرف إلى عدن وملوك الجبال تعظم دولته وتنقي صولته) إلا أنه لم يستمر في الحكم طويلاً فقد تمكن علي الصليحي من قتله سنة 452 هـ / 1060م . بواسطة إحدى الجوارى التي أهدها له . فخلف نجاش أولاد صغاراً لم يبلغوا حد الكمال أو سن تولي السلطة . فتولى الرصاية لهم أحد مواليه المسمى كهلان وحكم تهامة نيابة عنهم لمدة سنتين . بعدها تمكن علي الصليحي من دخول تهامة والسيطرة عليها . وذلك في حوالي سنة 454 هـ / 1062م⁽¹⁶⁾ وبذلك انتهت الدولة النجاشية بعد موت مؤسسها نجاش لتعود مرة أخرى في عهد أولاده .

ثانياً : سعيد الأحول .

استعادة سيطرة أولاد نجاش على تهامة :

بعد أن سيطر علي الصليحي على تهامة . هرب أولاد نجاش إلى جزيرة (دهلك) التابعة للحبشة . وبدءوا يفكرون باستعادة ملك أبيهم علي تهامة . فبالنسبة لسعيد الأحول فإنه عاد إلى

الخزرجي: المسجد، ص: 104، ابن الديبع: قره ، ص: 334 ، بغية، ص: 55 ، الجراي: المتطف، ص:

75 ، عصام الفقي: اليمن، ص: 187، الحريري: معالم ، ص: 24 ، الحداد : تاريخ اليمن، ص: 212 .

(15) الخزرجي : المسجد ، ص: 104 .

(15م) عمارة: المفيد، ص: 209 ، الجندي: السلوك، 506/2 ، الخزرجي: المسجد، ص: 114 ، ابن الديبع:

قره ، ص: 351، بغية ، ص: 65، حسن سليمان محمود : تاريخ اليمن ، ص: 166.

(16) عمارة : المفيد، ص: 191 - 192 ، الخزرجي : المسجد، ص: 105- 106 ، ابن الديبع: قره ، ص: 341

، عصام الفقي: اليمن ، ص: 188، عند الخزرجي، ص: 106 ، أن عليا الصليحي استولى على زييد

سنة 455 هـ .

زيد على أثر خلاف حدث بينه وبين أخيه جياش . بسبب قيام جياش بمنعه من محاولة الإقدام على الغدر بصاحب جزيرة (دهلك) . فاختفي في زيد عند أحد أنصار آل نجاح المسمى ملاعب الخولاني . وعمل سعيد الأحول أثناء اختفائه في زيد على مراسلة أنصاره المسمون بالحيشة سراً ودعاهم للتجهز معه لمحاربة الصليحيين حين يعلن لهم ذلك . كما عمل على تتبع أخبار علي الصليحي . فكانت أخباره تصل إلى سعيد الأحول في كل وقت وحين .⁽¹⁷⁾

ومن ناحية جياش فإنه أقام في جزيرة دهلك . واستعان على إقامته بها باستخراج وديعة كانت له عند عبد الرحمن بن طاهر العيني . وظل بها مكباً على طلب العلم حتى برع فيه .⁽¹⁸⁾ كما ظل مستعداً لتجهيز جيش للقدوم به إلى تهامة حين يحين ذلك . وكانت المراسلات مستمرة بينه وبين أخيه سعيد الأحول . ولما تجهز علي الصليحي للذهاب إلى الحج كتب سعيد الأحول إلى أخيه جياش إلى دهلك في شهر شوال سنة 459هـ / أغسطس 1067م يطلب منه التقدم إلى تهامة بجيش للقضاء على علي الصليحي واستعادة ملكهم⁽¹⁹⁾ . فخرج جياش من دهلك بخمسة آلاف حربة انتقامهم منها . وسار بهم في البحر حتى وصل بهم ساحل المهجم في تهامة⁽²⁰⁾ . فكاتب سعيد الأحول إلى زيد بوصوله .

ولما علم والي زيد أحمد بن أسعد بن شهاب الصليحي بقدوم جياش وعدد جيشه أرسل إليهم خمسة آلاف حربة من العبيد في زيد . ولكن جياشاً خالفهم في الطريق . فلم يتمكنوا من الالتقاء به⁽²¹⁾ . كما أن هؤلاء العبيد لم يكن لهم نية المحاربة .

أما من جهة سعيد الأحول الذي كان محتفياً في زيد . فإنه لما وصلت الأخبار بقدوم أخيه

(17) عمارة : المفيد ، ص: 192 ، الوصابي : الاعتبار ، ص: 47 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 106 ، ابن

الديبع : قرّة ، ص: 252 - 253 ، بغية ، ص: 57 .

(18) الخزرجي : المسجد ، ص: 106 ، ابن الديبع : قرّة ، ص: 253 ، بغية ، ص: 57 .

(19) عمارة : المفيد ، ص: 192 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 106 ، الوصابي : الاعتبار ، ص: 47 ، الحريري :

معالم ، ص: 49 .

(20) الوصابي : الاعتبار ، ص: 47 .

(21) الوصابي : الاعتبار ، ص: 47 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 106 ، ابن الديبع : قرّة ، ص: 253 - 254 ،

بغية ، ص: 57 .

جياش من الحبشة إلى ساحل المهجم. وذهب علي الصليحي إلى الحج في قلة من أصحابه. وإرسال والي زيد خمسة آلاف حربة من العبيد الموجودين في زيد . استغل تلك الفرصة فدعا أنصاره المسلحين بالخراب في زيد وأمرهم بالقيام معه ، فحملوا سلاحهم وظهروا في زيد معلنين الثورة على واليها الصليحي وذلك يوم الأربعاء الثامن من ذي القعدة سنة 459هـ / سبتمبر 1067م. فهجموا على دار الإمارة وهي الدار التي كان بها أبو السعود وأحمد بن أسعد بن شهاب الصليحي . وألقوا القبض عليهما وأخذوا ما في الدار من الأموال والسلاح . ثم استولوا على زيد واستفاد سعيد الأحول من تلك الأموال وذلك السلاح حيث كانت عوناً له على محاربة علي الصليحي .⁽²²⁾

وبعد تمكن سعيد الأحول من الاستيلاء على زيد قام بمراسلة أنصاره الحبشة إلى كل مكان في تهامة طالباً منهم الاجتماع إليه لمقاتلة الصليحيين. كما أنه أسرع في الاتجاه نحو قتال علي الصليحي وترك أمر زيد لأصحابه. فسار طريق الساحل متجنباً طريق الجادة السلطانية - وهي الطريق الرسمي للتجارة والحجاج - حتى لا يصطدم بالعساكر الذين أرسلهم والي زيد . فلما وصل إلى ساحل المهجم التقى بأخيه جياش وجيشه . فساروا جميعاً منها نحو المهجم. فلما وصلوها هجموا على مخيم علي الصليحي على حين غفلة منه . وذلك منتصف النهار أثناء القيلولة وهم مستريحون من عناء السفر . ولم ينتبه الصليحيون الموجودون في المخيم لجيش النجاشيين. ويستعدون لقتالهم . لأنهم كانوا يظنون أنهم من جملة العساكر التابعة لهم . فأتاح ذلك فرصة لأولاد نجاح مداممة علي الصليحي وقتله مع أخيه ومن كان معهم من الصليحيين. وكان قتلهم في الثاني عشر من ذي القعدة سنة 459هـ / سبتمبر 1067م . وبعد ذلك استولى سعيد الأحول على أموال علي الصليحي وخزائنه التي اصطحبها معه لتقديمها هدية لحاكم مصر الخليفة المستنصر وهي أموال جليلة . ومن جملة هذه الأموال التي غنمها سعيد الأحول ألفي فرس وثلاثة آلاف جمل بعددها . كما أسر أسماء بنت شهاب زوجة علي الصليحي وجمعاً من نساء بني الصليحي⁽²³⁾

(22) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 28 - 30 .

(23) عمارة : المفيد ، ص: 193 - 201 ، الرصاصي: الاعتبار، ص: 49 ، الخزرجي: المسجد، ص: 106 - 107

ابن الديبع : قرعة ، ص: 254 - 255 ، بغية ، ص: 57 - 58 ، الحريري: معالم ، ص: 42 - 44 -

وبالنسبة للعساكر الذين بعثهم والي زبيد أحمد بن أسعد الصليحي قبل الثورة عليه لقتال أولاد نجاح. فقد كاتبهم سعيد الأحول وقال لهم: (إن الصليحي قد قتل وأنا رجل منكم والعز عزكم فأطاعوه) وبانضمام جيش تهامة العبيد إلى صف النجاحيين وطاعتهم لهم ساهم ذلك في تقوية النجاحيين ضد الصليحيين. أوضح ذلك عمارة بأنه عندما انضمت العبيد إلى سعيد الأحول استطال بهم (على عسكر الصليحي قتلا واسرا ونهباً) ⁽²⁴⁾.

ومن جهة موقف جيش في أسرى معركة المهجم فقد أشار علي أخيه سعيد الأحول بالاكْتفاء بقتل علي الصليحي وإطلاق أسماء بنت شهاب من الأسر وعدم قتل بقية بني الصليحي المأسورين حتى لا يُزيّد العداء بين الطرفين. بأن (يكتب على يديها إلى ولدها المكرم بن علي الصليحي إنا أدر كنا ثارنا واسترجعنا ملكنا وقد أحسنّا إليك وحملنا إليك بصيانة أمك والعفو عن بني عمك) ⁽²⁵⁾.

وأوضح جيش هدفه من ذلك هو الاحتفاظ بحكم تهامة وعدم إثارة حفاظ العرب بقوله له: (والله يامولانا لئن فعلت ذلك لانا نار عتك قحطان في ملك تهامة ولئن كرهت ذلك لتهيجن حفاظها ولتطلبن دخولها) ⁽²⁶⁾.

إلا أن سعيداً الأحول أصر على أسر أسماء وقتل بقية بني الصليحي. وعددهم مائة وسبعون رجلاً. وكان الأحول يهدف بعمله هذا هو استئصال القادة الصليحيين حتى لا يعودوا إلى قتاله. ولكنه حدث العكس فقد زاد ذلك في تعميق الصراع بينه وبين الصليحيين وحدث ما نبه إليه جيش.

ومهما يكن من أمر فإنه بعد معركة المهجم بثلاثة أيام توجه سعيد الأحول نحو زبيد مع

= ، يذكر عمارة ، ص: 201 والخزرجي، ص: 107 ، أن سعيداً الأحول دخل زبيد يوم 16 ذي القعدة سنة 459 هـ .

(24) عمارة : المفيد ، ص: 197 ، الرصايي : الاعتبار ، ص: 48 .

(25) عمارة : المفيد ، ص: 199 ، الرصايي : الاعتبار ، ص: 48 ، الخزرجي: المسجد، ص: 107 ، ابن الديبع:قرة، ص:341، حسن سليمان محمود: تاريخ اليمن، ص:155، الحريري: معالم ، ص: 45 .

(26) عمارة : المفيد ، ص: 200 ، الخزرجي: المسجد ، ص: 107 ، ابن الديبع: قرة ، ص: 341 ، الحريري: معالم ، ص: 45 .

ما غنمه من الأموال والأسراء من نساء بني الصليحي على رأسهن أسماء بنت شهاب أم المكرم .
فدخل زيد في اليوم الرابع أي في 16 / ذي القعدة سنة 459 هـ / سبتمبر 1067م⁽²⁷⁾ . وبذلك تمكن
أولاد نجاح من الثأر لأبيهم واستعادة سلطانهم على تهامة .

وعلى أية حال فقد أحدثت عملية قتل علي الصليحي ومن معه . وانتصار سعيد الأحول .
أن هابته الكثير من سلاطين اليمن ، فأدى إلى تغلب هؤلاء السلاطين على ما في أيديها من
الحصون . حتى كاد أمر المكرم في اليمن ينتهي عنه⁽²⁸⁾ .

صراع سعيد الأحول مع المكرم :

ظل الصراع مستمرا بين النجاحيين والصليحيين لعدة أسباب منها أولاً : الخلاف المذهبي
والمتمثل في أن النجاحيين كانوا من أهل السنة ومناصرين للخلافة العباسية . وأن الصليحيين كانوا
إسماعيلية مناصرين للخلافة الفاطمية . ومنها ثانياً : محاولة كل طرف الاحتفاظ بسلطانه على
اليمن أو بعض مناطق منها . وثالثاً : محاولة كل طرف الثأر لقتله . ورابعاً : اصرار المكرم على
تخليص أمه من الأسر .

فعلى الرغم من محاولة سعيد الأحول الاستعداد لقتال الصليحي وتقوية جيشه بشراء
عشرين ألف حربة من الحبشة⁽²⁹⁾ . إلا أن سيطرته على تهامة لم تستمر كثيراً بعد قتله لعلي
الصليحي . فسرعان ما عاد الصراع بينه وبين المكرم . وكان حدوث ذلك بعد أن تمكن المكرم من
القضاء على الخارجين عليه من أهل الجبال . حيث اتجه بعدها إلى زيد للثأر لأبيه وبني الصليحي
وتخليص أمه من الأسر . فخرج من صنعاء بجيش كبير في 9 / شهر صفر سنة 460 هـ / ديسمبر
1067م . أي بعد أربعة أشهر من قتل أبيه . وسار بهم نحو زيد فوصلها في 26 / من نفس الشهر .
وما أن رأى سعيد الأحول قدوم جيش المكرم نحوه حتى وقف بجيشه العبيد البالغ عددهم
ثمانية عشر ألف رجل . وراء حائط نجاح أمام الباب الشرقي المسمى الشبارق مما يلي

(27) عمارة : المفيد ، ص : 201 ، الخزرجي : المسجد ، ص : 107 ، حسن سليمان محمود : تاريخ اليمن ،
ص : 155 .

(28) عمارة : لمفيد ، ص : 202 ، الخزرجي : المسجد ، ص : 108 ، حسن سليمان محمود : تاريخ اليمن ،
ص : 156 .

(29) عمارة : المفيد ، ص : 203 ، الخزرجي : المسجد ، ص : 108 ، الحريري : معالم ، ص : 46 .

الكطائم مرتبين في ستة كراديس . شبهوا أنهم كانوا واقفين مثل العارض الأسود⁽³⁰⁾ . وكان في قلب الجيش النجاشي هذا فرقة اتصفت بالشدة والجبروت تسمى البازة والنوبة والمولدة⁽³¹⁾ . ومع ذلك فلم تستطع هذه الفرقة تحقيق النصر على الصليحيين .

فما أن وصل المكرم بجيشه حتى دارت معركة كبيرة بين الطرفين على باب زبيد الشرقي . قاتل خلالها سعيد الأحول قتالاً شديداً حتى انهزم عليه الجناحان تلاه انهزام جيشه كله وهروبه نحو المهجم بعد أن قتل من جيشه ثمانية آلاف رجل كما تصف بعض المصادر⁽³²⁾ فأتاح ذلك فرصة للمكرم وجيشه دخول زبيد والسيطرة عليها وتخليص أمه من الأسر .

وبالرغم من ذلك فقد عمل سعيد الأحول بعد هروبه إلى المهجم على تجميع جيشه وشن الغارات على جيش المكرم . كما عمل على الاتجاه إلى إعادة أسر أسماء بنت شهاب مرة أخرى بعد أن علم أنها ستتجه إلى صنعاء في عدد قليل من الجيش ومعها جميع الأثقال والأموال التي غنمها المكرم . وذلك بسبب قعود المكرم وجيشه في زبيد للسيطرة عليها . فذهب إلى (القحمة)⁽³³⁾ بهدف إغراض أم المكرم . ولكن المكرم علم بهذه المؤامرة فخرج بجيشه من زبيد مسرعاً لتتبع سعيد الأحول وجيشه والقضاء عليهم . فلما وصل إلى (الدومة) في طريقه إلى (القحمة) . وصلته أخبار من واليه على صنعاء تخبره أنه مريض وأن ابن قاسم بن جعفر العياني نقض عهده وجمع حشوداً كثيرة يريد السيطرة على صنعاء مستغلاً غياب المكرم عنها⁽³⁴⁾ . فترك المكرم متابعة النجاشيين في تهامة وعاد مسرعاً إلى صنعاء فوصلها في أول ربيع الآخر سنة 460 هـ / يناير 1068 م⁽³⁵⁾ .

(30) مجهول : سيرة ، ص: 57 - 62 ، رسالة ابن القمي ، ملحق رقم 6 صليحيون ، ص: 313 ، الهمداني:

الصليحيون ، ص: 123 ، حسن سليمان : تاريخ اليمن ، ص: 157 .

(31) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 62 .

(32) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 64 ، الهمداني: الصليحيون ، ص: 123 ، ابن الديع : بغية ، ص:

ص: 58 ، يحيى بن الحسين : غابة ، ص: 259 ، حسن سليمان : تاريخ اليمن ، ص: 157 ، الحريري :

معالم ، ص: 47 ، عند العرشي في بلوغ المرام ، ص: 25 ، بلغ عدد القتلى نيفا وعشرين ألفاً .

(33) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 71 .

(34) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 73 .

(35) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 73 ، رسالة ابن القمي ملحق رقم 6 الصليحيون ، ص: 313 — 315

الهمداني: الصليحيون ، ص: 125 - 126 .

أما من جهة سعيد الأحول فإنه لما علم بقدوم المكرم نحوه إلى القحمة لمحاربته . أدرك أنه غير قادر على مقاومته . لذلك أراد أن يخلفه على زبيد . فسار في طريق مغاير للطريق التي سلكها المكرم حتى لا يصطدم به . ولما عاد المكرم إلى صنعاء استغل سعيد الأحول تلك الفرصة فتمكن من السيطرة على زبيد وتهماته للمرة الثانية⁽³⁶⁾

وفي ذلك الوقت حاول سعيد الأحول الاستعانة بسلاطين اليمن أهل السنة مثل يعفر بن الكرندي ووائل بن عيسى والسخطي والتبعي والكلالي أو الكلاعي . لذلك تكونت ثلاث فرق لمناصرة النجاحيين أحدها كانت بقيادة بلال ومالك ابني نجاح وابن الكرندي والتي سارت إلى الجند حيث وقفت هذه الفرقة مقابلة لجيش أسعد بن عبد الله الصليحي في (ذي أشرق) . والفرقة الثانية كانت بقيادة سعيد الأحول نفسه فاتجهت نحو سوق الجبجب في إحاطة فمسكرت فيه . والفرقة الثالثة تجمعت في الحمراء من الشعر بقيادة سلاطين تلك المنطقة على رأسهم الحسين التبعي . وكانت تهدف هذه التجمعات إلى الذهاب إلى ذي جبلة للقضاء على جيش الصليحيين فيها . ثم الاتجاه إلى صنعاء للقضاء على المكرم⁽³⁷⁾ إلا أن هذه الفرقة لم تحقق هدفها فقد تمكن الصليحيون من هزيمتهم .

وآلذاك خاف المكرم من سيطرة النجاحيين على اليمن الأسفل فما أن وصل إليه استنجاد الصليحيين بها حتى أسرع إليهم . فلما وصل إلى دلال وصله خبر بالهزام فرقتين من النجاحيين . أحدهما سعيد الأحول الذي عاد إلى زبيد . والآخر فرقة جيش ابن الكرندي وبلال بن نجاح الذين قاتلهم الصليحيون المعسكرون بذي أشرف حتى هزموهم . ولم يبق أمام المكرم إلا فرقة قبائل الجبال من يحصب ورعين وعنس تجمعت في الشعر . واعتصمت بجبالها الصعبة وأوديتها الضيقة بقيادة السلاطين التبعي ، والسخطي والكلاعي والحوالي . فأتاح ذلك فرصة للمكرم أن يتجه نحو تلك الجموع . فنزل في قرية قتاب (كتاب) ثم جبل آدم المتصل بالشعر . وخاض معهم عدة معارك انتهت بانتصار المكرم⁽³⁸⁾ واستسلام تلك القبائل وسلاطينها له .

(36) رسالة ابن القمي ملحق رقم 6 الصليحيون ، ص: 314 .

(37) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 77 - 85 .

(38) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 90 - 91 .

بعدها سار المكرم نحو ذي جبلة ومعه بعض سلاطين تلك القبائل مثل الشخطي وابن التبعي. فلما وصلوا إليها راوغ ابن التبعي المكرم فهرب منه إلى زبيد لمناصرة النجاشيين.⁽³⁹⁾ أما المكرم فقد عاد إلى صنعاء فدخلها في 5 شعبان سنة 461هـ/مايو 1069م⁽⁴⁰⁾.

ومع ذلك فقد حاول سعيد الأحول الاتجاه مرة أخرى إلى الجبال بتحريض من ابن المغيرة التبعي للاستعانة بسلاطينها. فخرجوا من زبيد غرة شهر رمضان سنة 461 هـ/ يونيو 1069م. وساروا إلى الجؤة ثم إلى الجند. ولما علموا باتجاه المكرم نحوهم أشار عليه ابن المغيرة التبعي أن يتجهوا نحو دلال في الشعر ثم يتجهوا إلى صنعاء بعد تجميع قبائل تلك المناطق. بينما أشار عليه ابن دينار أن يرجع إلى زبيد طريق الساحل لقلّة عددهم. فإذا لحق بهم المكرم خرجوا نحو شمال تهامة وإذا لحق بهم مرة أخرى عادوا نحو الجنوب. ولكن سعيد الأحول وافق على رأي ابن المغيرة التبعي في الاتجاه نحو الشعر⁽⁴¹⁾.

أما من ناحية المكرم فإنه خرج من صنعاء نحو زبيد غرة رمضان أيضاً سنة 461 هـ / يونيو 1069م. أي في نفس الوقت الذي خرج به سعيد الأحول. فلما وصل المكرم إلى الشرجة وجد خبراً يفيد أن سعيداً الأحول خرج من زبيد نحو اليمن الأسفل. فعمل المكرم على السير في تتبع أثره من منطقة إلى أخرى. فلما وصل إلى حيس وصله خبر أن الأحول في الجند فسار إليها. ولما وصلها علم أن الأحول سار إلى جبل الشعر فلحق به⁽⁴²⁾.

ونتيجة لاسراع المكرم في اللحاق بسعيد الأحول وابن المغيرة فإنهما لم يتمكنوا من تجميع قبائل تلك المنطقة لمناصرتهم لاعتقادهما أن المكرم سيعسكر في ذي جبلة. لذلك لم يتمكنوا من مقاومته. وزاد الأمر إرباكاً أن سعيداً الأحول قسم جيشه إلى فرقتين فرقة تظل مقيمة بالشعر تنتظر تجميع القبائل للذهاب بهم إلى صنعاء بقيادة سعيد الأحول نفسه. وفرقة تتجه نحو زبيد للسيطرة عليها بقيادة بلال ومالك ابني نجاح. كما زاد الأمر أكثر تعقيداً سرعة وصول المكرم إليهم إلى الشعر. وعدم وجود تحصينات في تلك المنطقة يحتمون بها. مما صعب اجتماع

(39) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 93 ، رسالة ابن القمي ملحق رقم 6 الصليحيون ، ص: 315 .

(40) رسالة ابن القمي ملحق رقم 6 الصليحيون ، ص: 315 .

(41) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 108 - 109 .

(42) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 109 ، رسالة ابن القمي ملحق رقم 6 الصليحيون ، ص: 315 .

جيش ابن المغيرة التبعي مع سعيد الأحول. لمحاربة المكرم. فقد انسل ابن المغير من سعيد الأحول دون علمه وطلع حصنه المعروف بالقرانح للإحتماء به. أما سعيد الأحول فإنه توجه نحو إحدى قرى الشعر المعروفة بالحماذي بالجحادب للتحصن بها. ولكن المكرم أسرع بجيشه نحوه. فاقتتل الطرفان قتالاً شديداً. انتهى بهزيمة سعيد الأحول وجيشه ومحاولته الهروب. إلا أن أحد رجال المكرم من قبيلة شاكر اسمه عزيز بن حسين بن الحجاجي تمكن بمن معه من الجند أن يلحق سعيد الأحول ويقتله في قرية (مابة) في الشعر سنة 461 هـ / 1069م. كذلك قتل بلال ومالك أخوي سعيد الأحول في نقييل صيد من قبل جيش المكرم عندما كانا ذاهبين نحو زبيد⁽⁴³⁾.

وبذلك انتهى سعيد الأحول الذي كان يشكل خطورة على الصليحيين. ولم يبق غير جيش. وعلى أثر هذه المعركة التي انتصر فيها المكرم وثأر لأبيه. توجه نحو زبيد فدخلها في غرة شوال سنة 461 هـ / يوليو 1069م وسيطر عليها ثم سيطر على تهامة كلها. وبذلك انتهت الدولة النجاشية منها. واستعاد الصليحيون سلطانهم على تهامة وزبيد⁽⁴⁴⁾. واستمرت تحت سلطانهم حتى قدم جيش وأخرجهم منها.

ثالثاً : جيش بن نجاح .

في الوقت الذي توجه فيه سعيد الأحول نحو اليمن الأسفل للإستعانة بسلاطينها لمحاربة المكرم. توجه جيش بن نجاح نحو المهجم في عدد قليل من جنده العبيد⁽⁴⁵⁾ منتظرا ما تسفر عنه أحداث الصراع بين أخيه سعيد الأحول والمكرم. إلا أن الأحداث أنهت لصالح المكرم فقد تمكن من قتل سعيد الأحول كما سبق ذكره. واتجه إلى زبيد للسيطرة عليها ثم توجه نحو شمال تهامة لإكمال القضاء على بقية آل نجاح وعلى رأسهم جيش بن نجاح ومن تجمع معه في تلك المنطقة من أنصارهم العبيد. ونظراً لعدم تمكن جيش من مقاومة المكرم. فقد ظل ومن معه ينتقلون من منطقة إلى أخرى. وظل المكرم يتابعهم من مكان إلى آخر حتى أجبرهم على التفرق والذهاب إلى أقصى بلاد اليمن. بعد ذلك عاد المكرم إلى زبيد فدخلها يوم الجمعة 13 ذي القعدة سنة 461 هـ /

(43) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 111 ، الهمداني : الصليحيون ، ص: 131 ، حسن سليمان : تاريخ اليمن، ص: 159 .

(44) رسالة ابن القمي ملحق رقم 6 الصليحيون ، ص: 316 ، الهمداني : الصليحيون ، ص: 131 .

(45) مجهول : سيرة المكرم ، ص: 108 .

وباستعراض حياة جيشاى السياسية بعد موت أخيه سعيد الأحوال نجد أنها تميزت بأربع فترات كما يتضح لنا . الفترة الأولى امتدت من سنة 461 هـ / 1069م حتى سنة 471 هـ / 1078م والفترة الثانية استمرت من سنة 471 هـ / 1078م إلى سنة 476 هـ / 1083م استمر جيشاى خلال هاتين الفترتين . والفترة الثالثة تستمر من سنة 476 هـ / 1083م حتى 479 هـ / 1086م ظهر فيها جيشاى واستعاد سيطرته على تهامة . والفترة الرابعة وتمتد من سنة 479 هـ / 1086م إلى وفاته سنة 498 هـ / 1104م . عمل فيها جيشاى على توطيد وتدعيم سلطان النجاشيين في تهامة نوضح ذلك في الآتي :

الفترة الأولى:

على الرغم من محاولة الصليحيين القضاء على أبناء نجاح . إلا أن جيشاى بن نجاح هو الوحيد الذي ظل باقياً لم يتمكن المكرم من القضاء عليه . وخلال هذه الفترة الأولى الممتد من سنة 461 هـ / 1069م حتى سنة 471 هـ / 1078م . لم يقم جيشاى بأي دور عسكري فعال لاستعادة سلطانه على تهامة نظراً لصغر سنه . واختفائه . اللهم إلا محاولته مساندة الزيدية . فقد كان جيشاى يدفع للشريف الفاضل ألف دينار شهرياً⁽⁴⁷⁾ بهدف تقويته على محاربة المكرم لشغله عن محاربة النجاشيين أو اضعافه .

الفترة الثانية :

في هذه الفترة حاول جيشاى وأنصاره العبيد استعادة سيطرتهم على تهامة . فظل الصراع مستمرا بينهم وبين الصليحيين لمدة خمس سنوات تبادل الطرفان الهزيمة والانتصار . فتارة كانت تهامة تحت حكم النجاشيين وتارة أخرى تحت حكم الصليحيين . وقد تزعم قيادة الصليحيين الداعي سبأ بن أحمد الصليحي نظراً لأنه كان أهم قائد صليحي ورئيس الدعوة الإسماعيلية . ولأنه كان متولياً لحصون وصاب وريمة وأشيج وهي الحصون المطلية على زبيد . كما تزعم النجاشيين جيشاى بن نجاح وكانت الحرب سجالاً بين الطرفين . خلالها كان جيشاى يستولى على زبيد وتهامة في موسمي الصيف والخريف . وكان أثناء تلك الفترة يجبي خراجها دون أن يظلم أحد من الرعايا . وكان يحتسب للعمال ما جباه مهم الداعي سبأ بن أحمد الصليحي وإذا حل موسمي

(46) رسالم اس القمي ملحق رقم 6 الصليحيون ، ص: 316 - 317

(47) المطاع : تاريخ اليمن ، ص: 258 .

الشتاء والربيع عادت السيطرة على تهامة وزيد للصليحيين. ويذهب النجاشيون غير بعيد عن تهامة. وكان سبأ بن أحمد الصليحي خلال سيطرته على تهامة يجبي خراجها دون أن يظلم أحد من الرعايا ويحتسب للعمال ما جباه منهم جيش. وبعد انتهاء فصلي الشتاء والربيع يرحل الصليحيون عن تهامة. وكان رحيلهم عنها تارة بالوباء وتارة أخرى بحرب النجاشيين لهم. وهكذا استمر تبادل حكم تهامة بين الطرفين طيلة الفترة الممتدة من سنة 471 هـ / 1078 م حتى سنة 476 هـ / 1083 م. وكان أهل زيد وتهامة أكثر ميلاً إلى تأييد النجاشيين وترحيباً بهم. فقد كانوا عندما تعود سيطرة جيش على بلادهم: (نشرت المصاحف وابتهلت له الرعايا بالدعاء وظهرت الفقهاء وتناولت العلماء⁽⁴⁸⁾). مما يدل على كره أغلبهم المذهب الإسماعيلي ومناصرتهم أهل السنة النجاشيين لاتفاقهم مذهبياً.

الفترة الثالثة :

تعتبر هذه الفترة من أهم فترات جيش السياسية لأنه استعاد فيها سلطانه على زيد وتهامة وتمتد هذه الفترة من سنة 476 هـ / 1083 م إلى سنة 479 هـ / 1086 م وهي كالآتي:

نظراً لعدم حسم المعارك بين النجاشيين والصليحيين فقد اضطر جيش إلى أن يتجه إلى الهند مع وزيره خلف الأموي. وذلك بهدف إيهام أعدائه الصليحيين بالذهاب بعيداً عن اليمن وتخليه عن الصراع. ومحاولة جلب الأموال من تجار اليمن المقيمين بالهند. فاتفق الاثنان أن يعملوا معاً على استعادة السيطرة على تهامة. وتعاهدوا على اقتسام ملكها فيما بينهما ولذلك أطلق على خلف لقب قسيم الملك⁽⁴⁹⁾. فذهب الاثنان إلى عدن متكرين ومنها توجهوا إلى الهند. وذلك كما يبدو في سنة 476 هـ / 1083 م.

مكث جيش ووزيره خلف في الهند ستة أشهر⁽⁵⁰⁾ أو تسعة أشهر⁽⁵¹⁾. وخلال هذه

(48) عمارة : المفيد ، ص: 148 - 149 ، الحمزي : كثر ، ص: 81 ، ابن الديبع : بغية ، ص: 59 ، حسن

سليمان : تاريخ اليمن . ص: 161 - 162 ، عصام الفقهي : اليمن . ص: 191 .

(49) ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 90 . ابن الديبع : قره ، ص: 351 ، باحرمة : ثغر عدن ، ص: 102 .

(50) عمارة : المفيد . ص: 204 ، الوصائي : الاعتبار ، ص: 49 ، ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 90 ، ابن

الديبع : بغية . ص: 61 . الكبسي : اللطائف . ص: 39 .

(51) الخزرحي : العسجد . ص: 108 . ابن الديبع : قره ، ص: 342 ، الحريري : معالم ، ص: 53 ، =

الفترة تزوج جيشاى بىارىة هنىة ثم عاد مع زوآة الهنىة ووزيره آلف إلى عدن. فلما وصلوا إليها اتفق الاثنان على وضع خطة لتتبع أخبار الصليحيين والاتصال بأنصارهم الحبشة فى زبيد وتهامة. وكانت هذه الخطة كالأتى:

أمر جيشاى وزيره آلف أن يتوجه إلى زبيد عن طريق الساحل ويطلب فيها الأمان لنفسه من الصليحيين. ويشيع خبر موت جيشاى بالهند لكي يصرف اهتمام الصليحيين عن تتبعه. كما أمره أن يتصل بأنصار النجاشيين الحبشة فى زبيد سراً. ويتعرف على حقيقة أمرهم ويدعوهم إلى التجهز لاستعادة ملك النجاشيين على زبيد حينما يطلب منهم ذلك. وبالفعل عمل الوزير آلف بنصيحة جيشاى فذهب إلى زبيد وطلب الأمان من واليها للصليحيين وظل يتصل سراً بأنصار النجاشيين.

أما جيشاى نفسه فقد اصطحب زوآة الهنىة وتوجه إلى ذي جبلة متكرراً بزى أحد الهنود مقتضياً عاداتهم فى تطويل الشعر والأظافر فضلاً عن ستر إحدى عينيهِ بخرقة حتى لا يتعرف عليه أحد. وذلك لكي يطلع على أحوال المكرم والصليحيين فيها. ولم تطل مدة إقامة جيشاى فى ذي جبلة، فقد أسرع فى التوجه نحو زبيد قبل اكتشاف أمره. ولما وصل إليها. سكن خفية فى دار قريبة من دار الامارة التابعة للصليحيين وذلك ليتعرف على أحوال واليهم بها. واجتمع سراً بوزيره آلف الأموي فأخبره الوزير أخباراً سارة عن أنصاره فى زبيد وتهامة. وهي: ((أنهم فى البلاد كثير وإنما يعدمون رأساً يثون معه)) . فاطمأن جيشاى لذلك الخبر . وكان يلتقى بالوزير ليلاً ويتجنب الالتقاء به فى النهار. حتى لا يتكشف أمرهما. وخلال ذلك استمر الاثنان على مكاتبة أنصارهما الحبشة الذين كانوا منتشرين فى زبيد وتهامة يدعوهم للاستعداد للظهور لمناصرتهم⁽⁵²⁾.

= الحداد : تاريخ اليمن ، 2 / 273 .

(52) عمارة : المفيد ، ص: 204 ، ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 90 - 91 ، الوصابى : الاعتبار ، ص: 49 ، الحزرجى : المسجد ، ص: 108 - 109 ، ابن الديبع : بغية ، ص: 61 ، قرة ، ص: 342 - 343 ، باخرمة : نقر عدن ، ص: 76 ، الكبسى : اللطائف ، ص: 39 ، الحداد : تاريخ اليمن ، 2 / 273 - 274 ، الحريرى : معالم ، ص: 53 - 54 .

ومن خلال ذلك العمل تمكن الاثنان من أن يتأكدا أنه سيجتمع حولهما خمسة آلاف حربه من أنصارهما الحبشة. لذلك أمر جيش وزيره خلف أن يتجه إلى عمر بن سحيم ليأخذ منه عشرة آلاف دينار كانت عنده لجيش. وأن ينفقها على الرجال الذين سيجتمعون حولهما استعداداً لبدء الثورة على الصليحيين في زبيد ففعل ذلك الوزير خلف.

وآنذاك استغل جيش العلاقة السيئة التي حدثت بين والي الصليحيين على زبيد أسعد بن عراف. والوزير علي بن القم. كما يتضح أن سوء العلاقة كانت ناتجة عن الخلاف المذهبي بين الوزير السني والوالي الإسماعيلي. أدى ذلك إلى كره الوزير علي بن القم للصليحيين. حيث كان يقول: ((والله لو وجدت كتاباً (أو كلباً) من أول نجاح لأملكته زبيد)) . كما كان يقول ((عجل الله علينا بكم يا آل نجاح)) . فحاول جيش التقرب للوزير مستغلاً عدم معرفته من أغلب الناس لأن معظم حياته كان مختفياً. فكان إذا افترق الناس من الصباح توجه نحو مصطبة الوزير علي بن القم. وذلك بهدف إقامة علاقة طيبة معه وكان يلاعبه وابنه الحسين الشطرنج. وقد أدى استمرار لعبه الشطرنج معهما إلى أن يكشف جيش عن نفسه للوزير علي بن القم. وذلك بعد أن تأكد عدم قبوله لحكم الصليحيين وميله إلى النجاشيين. فضلاً عن حلف الأيمان بعدم إفشاء سره لأحد من الناس⁽⁵³⁾.

وبعد أن تعرف الوزير علي بن القم على جيش عمل على مساعدته لاستعادة ملكة على تهامة. والثورة ضد الصليحيين في زبيد. وكان بداية التعاون معه أنه أمر بإخلاء دار الأعز الصليحي وأمر بفرشها ووضع الستائر عليها لاسكان زوجة جيش الهندية فيها. كما أمر أن يحمل إليها وصائف ووصفان وأثاث وماعون. وهذا يعني اشتراك الاثنان في بداية إعلان الظهور، لذلك أسرع علي بن القم إلى جيش وأمره أن يظهر أمره سريعاً قبل أن يُكتشف مكانه ويُقبض عليه. وذلك بعد أن باحثه في عدد أنصاره حين ذهب إليه إلى الدار الجديد منتصف ليلته تلك حيث قال له: ((إن خبرنا لا يخفي على أسعد)) بن عراف فرد عليه جيش ((أن معي في البلد

(53) عمارة : المفيد ، ص: 205 ، ابن عبد المجيد : بهجة . ص. 91 – 92 . الوصابي: الاعتبار ، ص: 92 .

ابن الديبع : بغية ، ص. 61 – 62 ، قره . ص 343 – 344 . الكبسي : اللطائف ، ص. 39 ، حسن

سليمان : تاريخ اليمن ، ص: 161 ، الحريري . معالم . ص. 54 . الحداد : تاريخ اليمن ، ص: 274 –

275 ، عند ابن عبد المجيد ، ص: 92 . عمر بن سحيم .

خمسة آلاف حربة)) فقال علي بن القم ((لجياش فقد ملكت البلد فاكشف أمرك))⁽⁵⁴⁾ .

ولما اكتملت العوامل المساعدة لظهور جياش أعلن ثورته صبيحة الليلة التي تسلم فيها دار الأعز. فضرب الطبول والأبواق إذاناً بدعوة أنصاره الحبشة وغيرهم للاجتماع لمناصرته. فثارت معه عامة المدينة. كما حضرت إليه خمسة آلاف من الحبشة من تهامة، فاتجه بجمع منهم نحو أسعد بن عراف والي زبيد وتهامة للصليحيين فالقى القبض عليه. ثم عفي عنه ولم يبقه أسيراً عنده فتركه يسير من زبيد بجميع ما يملك من مال وأهل. وعلى ذلك حقق النجاشيون نجاحاً موفقاً بالسيطرة على المدينة ثم على تهامة. ولم يمض شهر واحد حتى تجمع حوله عشرون ألف من العبيد وبني عمه الحبشة⁽⁵⁵⁾ .

وبذلك تمكن جياش من استعادة سلطانه على زبيد وتهامة وكان ذلك في سنة 477 هـ/ 1084م. مستدلين على ذلك بقول عمارة: ((وعاد بنو نجاش فأخرجوا أسعد من زبيد وملكوها سنة سبع وسبعين)) وأربعمائة⁽⁵⁶⁾ . وكما يتضح أن ثورة جياش النجاشي حدثت في نفس الوقت الذي توفي فيه المكرم لذلك استغل النجاشيون موته فثاروا في تهامة. ولم يحاول الصليحيون الإقدام على استعادتها لانشغالهم في ترتيب أمور الدولة بعده. ولم يكن من الصليحيين ((بعد ذلك كثير نكاية في جياش أكثر من غارات على أعمال زبيد))⁽⁵⁷⁾ .

وبذلك قدم الوزير علي بن القم مساعدة كبيرة لمناصرة النجاشيين في استعادة سلطانهم على تهامة وزبيد وذلك بسبب ميله إلى مذهب أهل السنة الذي يعتنقه النجاشيون وكرهه لمذهب الصليحيين الإسماعيلي كما سبق ذكره. ولنفس السبب أيضاً تعاون القاضي السني الحسن بن أبي

(54) عمارة : المفيد ، ص: 206 ، ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 93 ، الوصافي : الاعتبار ، ص: 50 ، الخزرخي : المسجد ، ص: 109 - 110 ، ابن الديبع : قره ، ص: 345 ، بغية ، ص: 62 - 63 ، باخرمة : ثغر عدن ، ص: 77 ، الهمداني : الصليحيون ، ص: 151 ، الحريري : معالم ، ص: 55 .

(55) عمارة : المفيد ، ص: 207 ، ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 93 ، الوصافي : الاعتبار ، ص: 50 - 51 ، ابن الديبع : قره ، ص: 345 ، بغية ، ص: 63 ، يحيى بن الحسين : غاية ، 1/ 274 ، الكبسي : اللطائف ، ص: 39 - 40 ، الحريري : معالم ، ص: 55 .

(56) عمارة : المفيد ، ص: 135 .

(57) عمارة : المفيد ، ص: 207 .

عمامة مع جيش في استعادة سلطانهم على تهامة. لأنه كان يرى أن بني نجاح كانوا أولى بالملك من الصليحيين⁽⁵⁸⁾.

تنتهي هذه الفترة بحدوث معركة حاسمة بين النجاحيين والصليحيين. هي معركة الكظائم التي حدثت أواخر سنة 479 هـ / 1086م. وعن السبب الذي أدى إلى هذه المعركة أرادت المصادر روايتين. أحدهما أوردها عمارة. والأخرى أوردها با مخزومة. وفحوى تلك الروايتين الآتي:

الرواية الأولى :

أوضح عمارة فيها أنه لما طالت الحرب بين جيش وسبأ أحمد الصليحي أشار الوزير خلف على جيش بحيلة للقضاء على سبأ وهي أن يقوم جيش بالقبض على وزيره خلف الأموي ، ويدفعه السجن ويصادر أمواله ويولى مكانه في الوزارة محمد بن العقاري. ففعل ذلك جيش. وأثناء ما كان الوزير خلف مسجوناً عمل على حفر نقب في السجن للهروب منه والذهاب إلى سبأ الصليحي في أشيخ ولما هرب إليه حاول أن يحثه على النزول للسيطرة على تهامة. وضمن له الخبرة في الانتصار على جيش.

وكان الوزير خلف يكتب جيشاً سراً يأمره أن يظهر العجز أمام سبأ الصليحي بأن يكتبه ويعرض عليه أنه مستعد لإعطائه نصف حاصلات تهامة أو أنه يلتزم له بإعطائه ما يساوي نصف حاصلات بلاده مائلاً. على شرط أن يبعد الوزير خلف من عنده. فلم يوافق سبأ الصليحي على ذلك. وقرر الاتجاه للسيطرة على تهامة فجهز جيشاً كبيراً قوامه عشرة آلاف راجل وثلاثة آلاف فارس. فسار نحو زيد فعسكر في الكظائم أمام باب زيد الشرقي. ومن جهة جيش فقد أستعد لقتاله بالاستعانة بأمرير المخلاف السلیماني وإعداد كمين لسبأ عن طريق قائده ربحان الكهلاني. حيث هجم هذا القائد على جيش سبأ الصليحي ليلاً على حين غرة منهم أدى ذلك إلى قتل الكثير من جيش الصليحيين. وانهزم سبأ وهربه للنجاة بنفسه⁽⁵⁹⁾. وكان حدوث هذه المعركة في 5 ذي الحجة سنة 479 هـ / 1086م.

(58) الجندي : السلوك ، ص: 1 / 294 .

(59) عمارة : المفيد ، ص: 149 ، الحمزي : كنز ، ص: 81 ، الهمداني : الصليحيون ، ص: 152 ، حسن سليمان : تاريخ اليمن ، ص: 162 - 163 ، الحريري : معالم ، ص: 57 - 58 ، الحداد : تاريخ اليمن . ص: 277 - 278 ، الكظائم موضع لآل نجاح فيه قصر وغيل وهو شرق باب زيد الشرقي .

ومن المستنتج من هذه الرواية أن سبأ الصليحي لا يمكن أن يصدق الوزير خلف في هذه الحيلة. ويسير بناء على رأيه وخاصة أن الوزير خلف كان قسيم الملك لجياش. وهو ممن ناصر النجاشيين وساعد على إعادة سلطانهم على تهامة. فضلاً عن أن هذا الوزير سبق وأن أشاع خبر موت جياش في الهند. ثم ظهر جياش في زبيد.. ومما سبق يمكن تصديق أحداث هذه الرواية دون تصديق أن أسبابها حدثت بحيلة من الوزير خلف.

الرواية الثانية :

أوردها بالخمرة وهي تحكي عن خلاف حقيقي حدث بين الأمير جياش ووزيره خلف أدى إلى هروبه إلى سبأ بن أحمد الصليحي. ومحتوى هذه الرواية الآتي:

كان الوزير خلف بن أبي طاهر الأموي ينتسب إلى بني أمية. وتسمى قسيم الملك لأنه اشترك في إعادة ملك جياش على تهامة كما سبق توضحه. وبعد ذلك استوزره جياش واختصه ووقره. وبعد فترة فسدت العلاقة بينهما فأفترقا. وكان سبب اختلافهما أن الوزير خلف شرب كثير من النبيد ذات ليلة في داره وغنى له ابن المصري الذي كان محسناً للغناء آنذاك تميز بعذوبة الصوت وحلو النغم. فمدح في غناه بني أمية بيت من الشعر هي قوله:

لو كان حولي بنو أمية لم ينطق رجال إذا هم نطقوا
إن جولسوا لم تضق مجالسهم أو ركبوا ضاق عنهم الأفق

فطرب الوزير خلف لذلك فخلع على كل من كان حاضراً في مجلسه ثلاث مرات ووصلهم. وكان عددهم 13 رجلاً. وظل خلف على سكره وطربه حتى الصباح حيث نقل إلى مجلس جياش وهو في حالة سكر فتغير جياش من ذلك كثيراً. ولذلك حدث الخلاف بين الاثنين. ففارق الوزير خلف جياش وذهب إلى سبأ الصليحي. ولما كتب إليه جياش يستعطفه ويطلب منه العودة إلى زبيد لم يقبل ذلك ورد عليه بيت من الشعر توحى برفضه العودة إليه قال فيها:

إذا لم تكن أرضي لعرضي معزة فلست وإن نادى إلى أجبيها
ولو أنها أضحت كروضة جنة من الطيب لم يحسن مع الذل طيها
وسرت إلى أرض سواها تعز لي وإن كان لا يعوي من الجذب ذبيها⁽⁶⁰⁾

(60) الوصافي . الاعتبار ، ص: 53 ، الخزرجي : العسجد . ص: 114 ، ابن الديبع : قرة ، ص: 351 ، بالخمرة . ثغر عدن ، ص: 102 - 103 ، الحداد : تاريخ اليمن ، ص: 276 .

ومن خلال ما سبق يمكن أن نستنتج أنه بعد موت المكرم سنة 477 هـ / 1084م أصبح سبأ الصليحي هو القائد الأول للصليحيين. لذلك فكر في استعادة تهامة. وكان خلاف الوزير خلف الأموي مع جيش فرصة مشجعة لسبأ الصليحي أن يتجه إليها معتقداً أن جيشاً قد ضعفت قواته. لذلك جهز سبأ بن أحمد الصليحي جيشاً كبيراً اشترك معه السلطان عمران بن الفضل اليامي أمير صنعاء⁽⁶¹⁾ فنزل تهامة في جيش بلغ عدده عشرة آلاف راجل وثلاثة آلاف فارس⁽⁶²⁾. وسار حتى وصل منطقة الكظائم على باب زبيد الشرقي فعسكر فيه .

أما من ناحية جيش فقد استعد لهذه المعركة بالشريف يحيى بن حمزة بن وهاس أمير المخلاف السليماني⁽⁶³⁾ وجمعاً من قاداته. فعمل على وضع كمين لجيش سبأ. وهو أنه جهز قائده ربحان الكهلاني مولى سعيد الأحول بجماعة من جنده الذين يجيدون الرمي بالحرايب. ووضعهم كميناً لجيش سبأ بأن يأتوا من خلفهم ليلاً ويرموهم بالحرايب. وبالفعل قام هذا الكمين بالهجوم على جيش سبأ الصليحي ليلاً على حين غفلة منهم أثناء ما كانوا معسكرين في الكظائم. فرموهم بالحرايب حتى أهلكوا أغلبهم ولم ينجوا منهم إلا القلة. منهم سبأ بن أحمد الصليحي الذي هرب ليلاً على قدميه بعد أن عقر فرسه⁽⁶⁴⁾. وقتل في هذه المعركة قيس بن أحمد الصليحي أخو سبأ ومحمد بن مهنا الصليحي. كما قتل القاضي عمران بن الفضل اليامي قتله الشريف يحيى بن حمزة السليماني⁽⁶⁵⁾. وبذلك حقق النجاشيون انتصاراً حاسماً على الصليحيين ثبتوا فيه بقاء سلطانهم على تهامة. بعد ذلك لم يحاول الصليحيون النزول إلى تهامة وزبيد طيلة عهد سبأ بن أحمد الصليحي⁽⁶⁶⁾.

الفقرة الرابعة :

تأتي هذه الفقرة تكملة للفقرة التالية من حيث احتفاظ النجاشيين بسلطانهم على تهامة.

(61) الهمداني : الصليحيون ، ص: 153 .

(62) عمارة : المفيد ، ص: 149 ، الهمداني : الصليحيون ، ص: 152 .

(63) الهمداني : الصليحيون ، ص: 152 .

(64) عمارة : المفيد ، ص: 149 .

(65) الهمداني : الصليحيون ، ص: 152 - 153 .

(66) عمارة : المفيد ، ص: 119 - 150 .

وهي الأخرى من أهم فترات جيش السياسة. عمل فيها على تثبيت حكمه واستقراره. لذلك لم تحدث فيها معارك كبيرة بينه وبين الصليحيين. رغم استعداد الطرفين للحرب واستمرار التجهيز لها. لاقتناع الطرفين بما تحت يديهما من مناطق. كذلك تميزت هذه الفترة بتغير تصرفات جيش نحو قادته وكبار رجال دولته. فقتل بعضاً منهم وهرب بعض آخر. وأمتدت هذه الفترة من سنة 479 هـ/ 1086م. حتى وفاة جيش سنة 498 هـ/ 1104م نوجزها بالآتي:

على الرغم من اتصاف جيش بأنه كان عادلاً وشاعراً وحكيماً إلا أن تصرفاته تجاه بعض رجال دولته تحولت واتسمت بالظلم من ذلك تصرفه تجاه القاضي الحسن بن أبي عقامة الذي كان يميل إلى مذهب النجاشيين السني. والذي عمل على مناصرتهم لاستعادة سلطانهم على تهامة. فإن جيشاً أنكر ذلك الجميل. وأقدم على قتله لبضع وثمانين وأربعمائة للهجرة. وذلك بسبب عدم موافقته على تزويج جيش من أحد نساء الفرسانيين من أهل موزع. فاستنكر تصرفه ذلك كثير من الناس ولاموه واتهموه بالظلم من ذلك قول الشاعر الحسن بن علي بن القم:

أخطأت يا جيش في قتل الحسن
كان جزاه حين ولاك اليمن
فقات والله به عين الزمن
قتلكه ودفنه بلا كفـن⁽⁶⁷⁾

لذلك خاف الشاعر الكاتب أبو عبد الله الحسين بن علي بن القم من أن تمتد يد جيش فيقتله. فهرب إلى الداعي سبأ بن أحمد الصليحي وأقام عنده بأشبح يكتب له. وكان خطه يشبه خط ابن مقله. ثم كان يكتب عن الحرة الملكة السيدة أروى الصليحية إلى الديار المصرية.⁽⁶⁸⁾ وفي تلك الفترة وبالتحديد في سنة 485 هـ/ 1092م.. استعان جيش لمحاربة سبأ بن أحمد الصليحي بالغز الأتراك. حيث استدعى جيش ثلاثة آلاف قوس منهم. ولكن جيشاً خاف من أن يتمردوا عليه ويقضوا على دولته. فعمل على التخلص من أكثرهم ولم يصل منهم من مكة إلى زبيد سوى ألف فارس. فساهم هؤلاء الغز في مناصرة دولة الحبشة النجاشيين في تهامة ودحروا الصليحيين عنها. حيث جهز جيش خمسمائة رجل منهم وأرسلهم إلى الجبال ففتحوا عدة مناطق منها. ولما وصلوا بون صنعاء دس عليهم جيش من يقتلهم بالسم كما عمل على

(67) الجندي : السلوك ، 1 / 294 - 295 ، 2 / 507 ، الخروحي . المسجد ، ص: 112 ، حسن سليمان ، ص: 164 .

(68) الجندي : السلوك ، 1 / 299 .

تفريق كلمتهم بالحرب والأموال. ولم يبق منهم بتهامة سوى أربعمائة وخمسون فارساً أقطعهم وادي زبيد أول سنة 486 هـ / 1093 م فاستمروا في هذا الوادي⁽⁶⁹⁾.

عدا تلك الأحداث فإن فترة حكم جيش بن نجاح لزبيد وتهامة سادها الاستقرار في هذه الفترة حتى وفاته في ذي القعدة سنة 498 هـ / 1104 م⁽⁷⁰⁾.

رابعاً: أولاد جيش

لم يظل أفراد البيت النجاشي على وفاق فيما بينهم. كما حدث في عهد أولاد نجاح. فقد أنعدم التعاون بين أولاد جيش بن نجاح في تصريف أمور الدولة النجاشية. فحدث فيما بينهم صراع متعدد حول تولى أمرة الدولة النجاشية. وذلك يعود إلى انتمائهم إلى أمهات مختلفات وانتماء الجند إلى عناصر مختلفة مثل الغز (الأتراك) والحبشة (السودان) واليمنيين.

فبعد أن مات جيش بن نجاح خلفه ابنه الأكبر فالك بن جيش، ابن الهندية. ليتولى أمر الدولة النجاشية. وذلك حسب النظام الوراثي الذي يعطي الأب الأكبر الأسبقية في تولى السلطة. إلا أن أخويه عبدالواحد وإبراهيم عارضوا تولية أخيهما السلطة. فانقسم الجيش بينهم. ودارت عدة معارك فيما بين الطرفين. انتهت بانتصار فالك بن جيش وتمكنه من أسر أخيه عبدالواحد. ثم العفو عنه واصطحابه معه إلى زبيد. واسترضاه بالأموال التي أغنته وصرفته عن المطالبة بالإمارة. وذلك تجنباً لإثارة المتاعب عليه من أخيه وجنده. وخاصة أن كثيراً من الجند كانت تميل إلى تأييد عبدالواحد وتأمينه. فاستقر بعد ذلك عبدالواحد في زبيد راضياً عن تولي أخيه. أما أخوه الآخر إبراهيم فقد هرب إلى المناطق الجبلية ولجأ إلى السلطان أسعد بن وائل بن عيسى الوائلي الكلاعي الواحظي فنزل عنده⁽⁷¹⁾.

لم تمض مدة طويلة على حكم فالك للدولة النجاشية حتى مات في سنة 503 هـ / 1109 م

(69) عمارة : المفيد ، ص: 215 - 216 ، ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 103 - 104 ، يحيى بن الحسين : غاية ، 1 / 276 ، المطاع : تاريخ اليمن ، ص: 278 .

(70) عمارة : المفيد ، ص: 207 ، وقيل أن وفاته في رمضان سنة 500 هـ ، عمارة ، ص: 207 .

(71) عمارة : المفيد ، ص: 207 - 208 ، ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 94 - 95 ، الوصابي : الاعتبار ، ص:

54 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 112 ، ابن الديبع : قرة العيون ، ص: 342 ، بغية ، ص: 63 - 64 ،

الحداد : تاريخ اليمن ، ص: 281 - 282 ، الحريري : معالم ، ص: 64 .

فخلفه في تولي السلطة ابنه الطفل منصور بن فاتك. فعاد الصراع من جديد بين أولاد جيش وابن أخيه منصور بن فاتك. فمن ناحية إبراهيم الذي لجأ إلى أسعد بن وائل الوحاظي. فإنه حشد جمعاً كبيراً من قبائل الجبال ونزل بهم لمحاربة ابن أخيه. فلما وصلوا إلى وادي زبيد خرج إليهم جند منصور فالتقوا بهم عند قرية (الهويب) . وأثناء إلتقاء الجيشين في تلك المنطقة استغل عبدالواحد الذي كان مستقراً في زبيد فرصة خلوها من جند ابن أخيه منصور. فثار بها واستولى على دار الإمارة ثم استولى على زبيد.⁽⁷²⁾ وبذلك أصبحت السلطة بيد عبدالواحد بن جيش.

أمام ذلك لم يكن من القوى التي التقت للحرب خارج زبيد إلا أن ترك القتال وتبحث عن مخرج لها. فبالنسبة لإبراهيم لما رأى أن أخاه عبد الواحد قد سبقه في السيطرة على زبيد. ترك القتال والمطالبة بالملك وتوجه إلى الحسن بن أبي الحفاظ الحجوري الذي كان سيد منطقة الجريب شمال تهامة فنزل عنده. أما ما كان من الأمير النجاشي الطفل منصور بن فاتك الذي كان في زبيد أثناء سيطرة عمه عليها. فقد أخرجه الأستاذون والوصفان منها خفية حيث أنهم: ((أدلوه من سور البلد ليلاً خوفاً عليه من عمه عبدالواحد)) وذهبوا به إلى جيش أبيه خارج زبيد.⁽⁷³⁾

وآنذاك لم يرض جيش منصور بن فاتك بسيطرة عبدالواحد على زبيد. فعمل على الاستعانة بقوى أخرى لمناصرتهم على استعادة سيطرتهم على زبيد. ولم تكن هذه القوى القادرة على إعادتهم إلا الدولة الصليحية. فأخذوا أميرهم الطفل وذهبوا به إلى السيدة الحرة الصليحية وقائدها المفضل بن أبي البركات الحميري إلى ذي جبلة. وطلبوا منهما لمجدهم. والتزموا لهما بدفع ربع محصول تهامة مقابل نصرتهم على عبدالواحد بن جيش. فلقى منصور بن فاتك وجيشه ترحيباً لدى السيدة وقائدها المفضل بن أبي البركات. واستعداداً لمناصرتهم. وكان الهدف من تلك المناصرة استغلال صراع أولاد جيش فيما بينهم. للسعي في استعادة سيطرة الدولة الصليحية على زبيد وتهامة. فجهز المفضل جيشاً كبيراً وسار بهم نحو زبيد فحارب عبدالواحد وجيشه حتى أجبرهم على الخروج من زبيد. واستولى عليها المفضل سنة 504هـ / 1110م. وأعاد

(72) عمارة : المفيد ، ص: 208 ، ابن عبد المجيد : بهجة ، ص. 94 - 95 . الحزرجي : المسجد ، ص: 112
ابن الديبع : بغية ، ص: 64 ، حسن سليمان ، ص: 165 .

(73) عمارة : المفيد ، ص: 208 ، ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 95 ، الحزرجي : المسجد ، ص: 112 ، ابن الديبع : قرة ، ص: 349 ، بغية ، ص: 64 ، الوصافي : الاعتبار ، ص: 54 ، الحريري : معالم ، ص: 65.

منصور بن فاتك إلى حكمه. وبعد ذلك حاول المفضل البقاء في زبيد للغدر بمنصور وجيشه وإعاتها تحت نفوذ الدولة الصليحية. إلا أنه حدث ما لم يكن في حسابان المفضل منعه من تحقيق ذلك. وهو أن فقهاء الشافعية في ذي جبلة استولوا على حصن التعكر. وهو الحصن الذي كان مقراً للمفضل وبه أمواله وحواشيه وجواريه. فعاد مسرعاً نحو ذي جبلة تاركاً زبيد للنجاحيين فكانت تلك فرصة مناسبة لمنصور بن فاتك أن يظل سلطانه باقياً في زبيد وتهامة⁽⁷⁴⁾.

المرحلة الثانية: وهي مرحلة سيطرة الوزراء على السلطة

بعد أن استعاد منصور بن فاتك وجنده السلطة على زبيد بمساعدة الصليحيين. دخلت الدولة النجاشية مرحلة جديدة في نظام الحكم السياسي. وهي أن تكون الإمارة في أولاد فاتك بن جياش وأن تكون الوزارة في أولاد عبيدهم⁽⁷⁵⁾. وهذا يعني تحول نظام الوزارة من وزاره تنفيذ إلى وزارة تفويض. والذي يصبح فيها الوزراء أكثر نفوذاً من الأمراء⁽⁷⁶⁾. أي أن يكون تحت يديه الأعمال الكتابية وقيادة الجند. وقد فرض هذا الوضع تولي أمراء الدولة النجاشية السلطة وهم أطفال. مما أدى إلى عدم قدرتهم على إدارة الدولة وقيادة الجند. وقد وصفت المصادر هذه المرحلة بقولها: ((ولم يكن لأولاد فاتك بن جياش من الأمر سوى النواميس الظاهرة من الخطبة لهم بعد بني العباس والسكة والركوب بالمظلة في أيام المواسم وعقد الأراء في مجالسهم وأما الأمر والنهي والتدبير وإقامة الحدود وإجازة الوفود فلعبيدهم الوزراء وهم عبيد فاتك بن جياش وعبيد منصور ابنه))⁽⁷⁷⁾.

وفي هذه المرحلة تولى حكم الدولة النجاشية ثلاث شخصيات هم منصور بن فاتك وابنه

(74) عمارة : المفيد ، ص: 208 - 209 ، ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 95 - 96 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 112 - 113 ، ابن الديبع : قره ، ص: 350 ، بغية ، ص: 64 - 65 ، الوصابي : الاعتبار ، ص: 54 الكبسي : اللطائف ، ص: 42 ، حسن سليمان : تاريخ اليمن ، ص: 165 ، عصام الفقي : اليمن ، ص: 192 ، الحداد : تاريخ اليمن ، ص: 282 - 283 .

(75) عمارة : المفيد ، ص: 209 ، ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 96 ، الحريري : معالم ، ص: 65 - 66 .

(76) الحريري : معالم ، ص: 63 .

(77) عمارة : المفيد ، ص: 209 ، ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 96 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 114 ، ابن الديبع : قره ، ص: 351 ، بغية ، ص: 65 ، عصام الفقي ، ص: 192 .

فاتك بن منصور. ثم ابن عمه فاتك بن محمد. وكلهم انتهت حياتهم بالقتل. وأما الوزارة فقد تولاها ستة وزراء، هم أنيس، ومنّ الله، ورزيق، ومفلح وإقبال وأخيراً سرور. انتهت حياة معظمهم بالقتل أيضاً.

ومن الملاحظ أن هؤلاء الوزراء أطلق عليهم جميعاً اسم فاتكي نسبة إلى أمير هم فاتك بن جياش ثم أميرهم الآخر فاتك بن منصور نوضح تلك المرحلة بالآتي:

وزارة أنيس الفاتكي 504 - 517 هـ :

بدأت مرحلة سيطرة الوزراء على الأمراء بتولي أنيس الفاتكي سنة 504 هـ / 1110م حيث أجمع الجند على توليته قائداً للجيش ووزيراً للأمير فاتك بن منصور⁽⁷⁸⁾ وعلى الرغم من انتماء أنيس الفاتكي إلى نفس قبائل أمراء بني نجاح وهم الجزليون. إلا أن هذا الانتماء لم يمنعه من إحكام القبضة على جميع أمور الدولة بيديته والسيطرة على الأمير النجاشي. وذلك يعود إلى صفرسن هذا الأمير النجاشي. وضعفه وعدم مقدرته إدارة الدولة النجاشية. فعمل هذا الوزير على مشاركة الأمير مظاهر السلطنة. فضرب السكة باسمه وعمل لنفسه مظلة الركوب وهي خاصة بالأمراء⁽⁷⁹⁾. أدى هذا الأمر بالوزير إلى الطغيان والجبروت. فقد وصف أنه كان جباراً غشوماً متهوراً. فضلاً عن أنه كان شجاعاً وجواداً.

ومن أهم أعماله العمرانية التي اتصفت بالعظمة بنائه للقصور الواسعة التي تتكون من حجرات ضخمة ذات أرضية واسعة. بلغ عرض كل قاعة منها ثلاثون زرعاً أي خمسة عشر متراً. وطول كل مجلس فيها أربعون زرعاً⁽⁸⁰⁾ أي عشرون متراً والواقع أن بناء الدولة محتاجة إلى تلك السعة.

(78) الجندي : السلوك ، 508/2 ، ابن الديبع : قرة ، ص: 352 .

(79) عمارة : المفيد ، ص: 210 ، ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 97 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 115 ، ابن الديبع : قرة ، ص: 352 ، بغية ، ص: 67 ، حسن سليمان : تاريخ اليمن ، ص. 166 ، الحداد : تاريخ اليمن ، ص: 283 .

(80) عمارة : المفيد ، ص: 210 ، ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 97 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 115 ، ابن الديبع : قرة ، ص: 352 ، حسن سليمان : تاريخ اليمن ، ص: 166 ، الحريري : معالم ، ص: 67 .

أما أهم أعماله الحربية فقد عمل على الدفاع عن تهامة من هجمات أنصار الدولة الصليحية أثناء قيادة أسعد بن أبي الفتوح للجيش الصليحي⁽⁸¹⁾ الذي تولى القيادة بعد موت ابن عمه المفضل. فقد جهز أسعد جيشاً كبيراً ونزل بهم لمحاربة النجاشيين والسبب في ذلك كما يبدو عدم التزام بني نجاح بإرسال ربع متحصل تهامة من الأموال العينية والنقدية التي وعدوا بها المفضل بن أبي البركات، مقابل إعادتهم إلى السلطة على زيد. ولكن أسعد فشل في تحقيق أي نصر على النجاشيين لتمكن أنيس من صده.

صراعه مع الأمير:

عندما كبر الأمير النجاشي منصور بن فاتك أراد فرض سلطانه على أمور الدولة. فأقلق ذلك الوزير أنيس الفاتكي الذي اعتاد على الاستحواذ على السلطة بكاملها لذلك بدأ الصراع بين الطرفين. فعمل كل واحد على تدبير المؤامرة ضد الآخر. فبدأ الوزير أنيس تدبير مؤامرة للتخلص من مولاة. إلا أن الخبر وصل سريعاً إلى الأمير النجاشي عبر طريق ندماء الوزير فأخذ الأمير الحيلة منه. ودبر هو الآخر مؤامرة لقتل الوزير. وهي أن يدعو الأمير وجوه دولته مع الوزير إلى الحضور إلى وليمة كبيرة أعدها لهم في قصر الإمارة. فلما حضر الوزير أنيس. أمر الأمير أصحابه بقتله. فقتل في سنة 517هـ / 1123م. وقطعت رأسه وصودرت أمواله وجواريه. ومن تلك الجوارى اشترى الأمير منصور الجارية علم. وهكذا انتهت حياة هذا الوزير بالقتل بسبب صراعه مع الأمير حول السلطة. وهي أول حادث قتل لوزير في الدولة النجاشية⁽⁸²⁾.

وزارة منّ الله الفاتكي 517 - 524 هـ :

بعد قتل الوزير أنيس الفاتكي عهد الأمير النجاشي منصور بن فاتك بتولي الوزارة إلى أحد كبار قاداته هو منّ الله الفاتكي. فتولاها في سنة 517 هـ / 1123م. وكان هذا الوزير من ((أكابر الوزراء وأعيانهم)) اتصف بالشجاعة والهيبة والكرم⁽⁸³⁾.

(81) عمارة : المفيد ، ص: 210 ، ابن عبد المجيد : بهجة ، ص. 98 .

(82) عمارة : المفيد ، ص: 210 ، الحندي : السلوك ، 508/2 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 115 ، ابن الديبع : قرة ، ص: 352 ، بغية ، ص: 67 ، الحداد : تاريخ اليمن ، ص: 284 ، الحريري : معالم ، ص: 67 .

(83) عمارة : المفيد ، ص: 210 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 115 ، ابن الديبع : قرة ، ص: 352 ، يوضح الخزرجي ، ص 106 ، أن أنيساً قتل سنة 517 هـ وتولى منّ الله الفاتكي سنة 519 هـ ويوافق ابن عبد المجيد ، ص: 98 ، ويحيى بن الحسين ، ص: 289 . والصحيح والرجح أن منّ الله تولى سنة 517 هـ .

ومن شجاعته أنه قام بأعمال حربية دافعت عن كيان الدولة النجاشية ضد الطامعين في القضاء عليها. من ذلك أنه اشترك قبل توليه الوزارة مع الوزير أنيس الفاتكي في خوض معركة كبيرة دافع فيها عن زبيد من هجمات قائد الجيش الصليحي أسعد بن أبي الفتوح الحميري تمكن خلالها منّ الله الفاتكي من هزيمة أسعد بن أبي الفتوح. وقتل ما ينسف على الألف من العرب أنصار الدولة الصليحية (84).

أما أهم أعماله الحربية عندما تولى الوزارة فهي الأخرى الدافع عن الدولة النجاشية وعاصمتها زبيد من هجمات قائد الجيش الصليحي ابن نجيب الدولة. حيث تكمن الوزير من هزيمة القائد الصليحي وجيشه على باب زبيد أواخر سنة 518هـ / 1124م. وقتل الكثير من أصحابه منهم مائة من العرب وثلاثمائة من الأرمن من الذين يجيدون الرمي بالرمح وخمسمائة جنّد من الجنود السود (85). وكانت هذه المعركة آخر المعارك التي دارت بين الصليحيين والنجاشيين. لم يعد بعدها الصليحيون أي محاولة للنزول إلى تهامة (86).

لم يلبث الوزير منّ الله أن طمع في الاستحواذ على السلطة وأن يكون هو المتحكم بكل أمور الدولة النجاشية. دون أن يحاسبه أحد من الناس. ولن يتأتى ذلك إلا بالتخلص من مولاه الأمير منصور بن فاتك صاحب السلطة الفعلية. فعمل على قتله بالسّم سنة 519هـ / 1125م. وولى مكانه ابنه الطفل فاتك بن منصور (87). وهو ابن الحرة علم التي أوكلت كفالة ابنها إلى عبيد أبيه الاستاذون (88).

(84) عمارة : المفيد ، ص: 210 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 115 ، ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 98 ، ابن الديبع : بغية ، ص: 68 ، حسن سليمان : تاريخ اليمن ، ص: 167 .

(85) عمارة : المفيد ، ص: 210 ، ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 98 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 115 ، ابن الديبع : قرة ، ص: 352 ، في كتاب بغية المستفيد ، ص: 68 ، يوضح أن الوزير منّ الله الفاتكي قتل تسعمائة من جيش ابن نجيب الدولة وأن المعركة حدثت أواخر سنة 518 هـ .

(86) ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 80 .

(87) عمارة : المفيد ، ص: 211 ، ابن عبد المجيد ، ص: 98 ، حسن سليمان : تاريخ اليمن ، ص: 167 ، الحريري . معالم ، ص: 67 - 68 ، تذكر المصادر أن منّ الله الفاتكي أول ما تولى الوزارة قام بقتل مولاه وذلك كما يبدو سنة 517 هـ . ولكن من المرجح أن قتله كان سنة 519 هـ .

(88) عمارة . المفيد ، ص: 211 .

وفي تلك الأثناء قام الوزير منّ الله الفاتكي بإزاحة بعض القادة المنافسين له عن السلطة .
فقد كان أحمد بن مسعود الجزلي ومفلح الفاتكي صاحبي الحل والعقد في زيد . ومن أكابر قادتها .
فحاول الوزير منّ الله الفاتكي التخلص منهما بتدبير مؤامرة لقتلهما فخافا منه وهربا إلى
الجبال⁽⁸⁹⁾ . وبخروجهما دانت لمنّ الله زيد وتهامة كلها فعلا شأنه⁽⁹⁰⁾ .

ومن أعمال الوزير منّ الله الفاتكي أنه تصدق على مدارس الفقهاء الحنفية والشافعية
بمنحهم الأراضي والمرافق والرباع التي تدر عليهم دخلاً كبيراً يكفي نفقات العلماء والمتعلمين طيلة
فترة التدريس . مما جعلهم يستغنون عن مطالبة التجار وغيرهم للإنفاق عليهم⁽⁹¹⁾ . وهي بادرة
تعبّر عن قيام الدولة بالإنفاق على التعليم .

أما عن كرمه فقد كان يمنح الشعراء المادحين له الكثير من الأموال . فقد ذكر مؤدب
أولاده محمد بن عبد الله التهامي أنه (جلد مما مدح به الوزير عشرة أجزاء من شعر المجيدين
المشاهير) .

وبالرغم من تميز منّ الله الفاتكي بصفات الشجاعة والكرم إلا أنه حسب وصف عمارة
اتصف بالفسق مع الجوّاري . فقد عبث بأكثر جواري وحظايا مولاة منصور بن فاتك اللواتي كن
بقصره وعددهن أكثر من ألف سريّة أو أمة . لم يسلم منهن من هذا الوزير ورجاله إلا القليل .
ولذلك دفع حياته ثمناً لهذا التصرف . فقد قامت إحداهن وهي أم أبي الجيش بقتله بالسم في
15/جمادي الأولى سنة 524هـ/ابريل 1130م عن طريق حيلة يتمكن نفسها له ثم قتله⁽⁹²⁾
وبذلك انتهت حياة هذا الوزير بالقتل . وكما يتضح أن السبب الحقيقي لقتله هو إقدامه على
قتل مولاة الأمير منصور وليس كما وصف عمارة . وقد تكون تلك التهمة ألصقت عليه للتخلص
منه .

(89) عمارة : المفيد ، ص: 210 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 116 ، ابن الديبع : قرّة ، ص: 352 .

(90) عمارة : المفيد ، ص: 210 .

(91) عمارة : المفيد ، ص: 210 ، الوصابي : الاعتبار ، ص: 55 . ابن الديبع : قرّة ، ص: 352 ، الحداد :

تاريخ اليمن ، ص: 284 .

(92) عمارة : المفيد ، ص: 210 ، الوصابي : الاعتبار ، ص: 55 ، الحريري : معالم ، ص: 68 - 69 .

عملت الحرة علم أم الأمير منصور على تولية رزيق الفاتكي الوزارة سنة 524 هـ/1130م⁽⁹³⁾ .
وقد اتصف بالشجاعة والكرم والثراء الكبير . ومن شجاعته وأعماله الحربية أنه صد هجوماً على
زيد من قبل المنشفين على الوزير السابق . والذين اتخذوا من الجبال مقراً لهم . والذين هاجموا زيد
بقيادة مفلح الفاتكي . ولكن الوزير رزيق الفاتكي صدهم حين تزعم أهل زيد حيث خرج إليهم
بجيشه فخاض معهم معركة كبيرة (اشتجر فيه سبعة أرماح وهو لابس درعين فحصد أكثرهما
بسيفه واندق منها رحمان . وهو ثابت في سرجه)⁽⁹⁴⁾ .

ونتيجة لثبات رزيق في المعركة كان مفلح ينادي جنده بأن يعقروا فرس رزيق حتى
يتمكنوا من هزيمته . إلا أن رزيقاً هجم على مفلح فضربه بالسيف وقعت في فرسه فقسمته نصفين
وسقط مفلح من الفرس . فحاول رزيق قتله . ولكن دافعت عنه بنو مشعل وهم من عرب تهامة⁽⁹⁵⁾ .
وعلى الرغم من ذلك فإن رزيق لم يتمكن من تدبير الملك فاستقال من الوزارة⁽⁹⁶⁾ .
واستدعي مفلحاً ليتولها . وتوضح المصادر أن السبب في ذلك هو عدم طاعة العسكر له وعدم
وجود خبرة له بإقامة نواميس السلطنة⁽⁹⁷⁾ .

وزارة مفلح الفاتكي 524 - 527 هـ :

ينتمي مفلح الفاتكي إلى قبيلة سحرت الحبشية واتصف بالشجاعة والكرم والحزم والعفة⁽⁹⁸⁾ .

-
- (93) عمارة : المفيد ، ص: 211 - 212 ، ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 98 - 99 ، الوصافي : الاعتبار ، ص:
55 ، الخرزجي : المسجد ، ص: 117 ، الجندي : السلوك ، 509/2 - 510 ، ابن الديبع : بغية ، ص:
68 ، يحيى بن الحسين : غاية ، 1 / 291 ، حسن سليمان ، ص: 167 .
- (94) الخرزجي : المسجد ، ص: 117 - 118 ، ابن الديبع : بغية ، ص: 69 .
- (95) عمارة : المفيد ، ص: 212 ، الوصافي : الاعتبار ، ص: 56 ، الخرزجي : المسجد ، ص: 118 ، ابن
الديبع : قرة ، ص: 353 .
- (96) عمارة : المفيد ، ص: 212 ، الخرزجي : المسجد ، ص: 118 ، الحريري : معالم ، ص: 70 .
- (97) ابن الديبع : بغية ، ص: 69 .
- (98) عمارة : المفيد ، ص: 215 ، ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 102 - 103 ، الوصافي : الاعتبار ، ص: 56
، الجندي : السلوك ، 2 / 510 ، ابن الديبع : قرة ، ص: 353 ، بغية ، ص: 69 ، حسن سليمان :
تاريخ اليمن ، ص: 168 .

وهو أحد القادة الذين كان لهم الحل والعقد في زبيد⁽⁹⁹⁾ . ولكنه هرب إلى الجبال في عهد الوزير منّ الله الفاتكي خوفاً على نفسه منه . ثم استعان بعرب المهجم على محاربة أهل زبيد والوزير رزيق⁽¹⁰⁰⁾ بعد ذلك فضل رزيق عدم الاستمرار في الدخول معه في صراع فتنازل له بالوزارة . واستدعاه من الجبال⁽¹⁰¹⁾ . وولاه الوزارة بسبب ما ذكر سابقاً .

ولما تولى مفلح الوزارة حدث تطوراً آخر في نظام البيت النجاشي وهو التقليل من نفوذ الوزراء ، عن طريق إسناد أهم الأعمال لرجال القصور . فأحدث هذا التطور صراعاً بين الوزير وعبيد القصور كما سيأتي .

كانت الحرة عَلمَ وزوجها منصور بن فاتك قد عملاً على شراء العبيد وتربيتهم للخدمة في قصورها فقسما هؤلاء العبيد إلى فرقتين هم الوصفان والأستاذون مثل صواب الذي كان متولياً أمرة الزمام . وعين وريحان وعز . ومن الأستاذين الفحول . إقبال وبرهان وسرور . فكانوا أكثر طاعة لهما . وعندما قتل الأمير منصور أوكلت الحرة علم الوصاية على ولدها الطفل فاتك بن منصور إلى أولئك الوصفان والأستاذين⁽¹⁰²⁾ . فأصبح هؤلاء العبيد هم أصحاب الأمر والنهي وهم المسيطرون على أمور الدولة . كما أصبحوا (هم الذين يتكلمون على لسان السلطان) . لذلك (صار الوزير في أمور السلطان أجنبيّاً معهم)⁽¹⁰³⁾ .

أدى ذلك إلى عدم تمكن الوزير مفلح من فرض سلطانه على الأمير النجاشي . فنشب صراع بينه وبين هؤلاء الوصفان والأستاذين . ومن أجل تحقيق النصر على الوزير فقد استعان هؤلاء العبيد بكثير من القادة والجند . فاستمالوا كثيراً من الفرسان والرجال فعظم شأنهم كما عظم بهم جانب الحرة علم⁽¹⁰⁴⁾ .

(99) عمارة : المفيد ، ص: 215 ، الوصافي : الاعتبار ، ص: 56 - 57 ، ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 103 ،

ابن الديبع : قرة ، ص: 354 ، الحداد : تاريخ اليمن ، ص: 285 .

(100) عمارة : المفيد ، ص: 210 .

(101) عمارة : المفيد ، ص: 212 .

(102) عمارة : المفيد ، ص: 215 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 118 .

(103) عمارة : المفيد ، ص: 211 ، ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 108 - 109 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 122 .

(104) عمارة : المفيد ، ص: 220 ، ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 109 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 122 ، =

ومن ضمن الصراع الذي حدث بين الوزير وهؤلاء العبيد أنهم دبّروا عدة حيل للقضاء عليه وهي كالآتي :

1 - الحيلة الأولى :

طلبوا من الوزير تجهيز الحرة إلى مكة بثلاثين ألف دينار . إلا أنه امتنع عن تجهيزها وقال لهم : (صرف الأموال إلى محاربة أعداء الدولة أولى من هذه الخرافات ولمولاتنا للغزل ولزومها كسر بيتها) (شغل شاغل عن الحج) . فالحوا عليه في الطلب حتى ظهر منه خطأ ضد الحرة علم . لم يفر له من هذا الخطأ إلا الاستجابة لطلبهم . فجهزها بثلاثين ألف دينار وأرسل معها إلى مكة ولده منصور⁽¹⁰⁵⁾

2 - الحيلة الثانية :

طلبوا من مفلح الذهاب إلى عدن لمحاربة سبأ بن أبي السعود وعلي بن أبي الغارات الزريعيين . وبالفعل جهز مفلح جيشاً كبيراً . وسار بهم نحو عدن . فلما صار على بعد يوم من زبيد ثار فيها محمد بن فاثك بن جياش ، على الحرة علم وولدها . أدى ذلك إلى عودة مفلح بجيشه إلى زبيد⁽¹⁰⁶⁾ .

3 - الحيلة الثالثة :

قام القائد سرور بمكاتبة قبائل المهجم وهم الزعلي والعمرائي وبنو مشعل . وطلب منهم الهجوم على أعمال المهجم⁽¹⁰⁷⁾ . ففعلوا ذلك . مما أدى إلى خروج الوزير مفلح بجيشه لمحاربتهم . وعندما ساروا على بعد يوم من زبيد أشار سرور على الجند الرجوع فرجع أكثرهم . ولم يبق مع مفلح إلا قلة من خواصه . فأسرعوا إلى زبيد واستولوا عليها بقيادة سرور الفاتكي . إزاء ذلك لم

= يحيى بن الحسين : غاية ، 1/ 291 ، حسن سليمان : تاريخ اليمن ، ص : 168 ، الحريري : معالم ، ص : 70-71 .

(105) عمارة : المفيد ، ص : 220 ، الخزرجي : العسجد ، ص : 122

(106) عمارة : المفيد ، ص : 221 ، ابن عبد المجيد : بهجة ، ص : 109 ، الوصابي : الاعتبار ، ص : 59 ، الخزرجي : العسجد ، ص : 122 ، ابن الديبع : قرّة ، ص : 354 - 355 ، الحداد : تاريخ اليمن ، ص : 285 - 286 .

(107) عمارة : المفيد ، ص : 221 ، ابن عبد المجيد : بهجة ، ص : 109 ، ابن الديبع : قرّة ، ص : 356 ، يحيى بن الحسين : غاية ، ص : 291 ، حسن سليمان : تاريخ اليمن ، ص : 168 .

يتمكن الوزير مفلح من العودة إلى زبيد فقرر الاتجاه نحو جبال برع وذلك سنة 527 هـ/1133م واتخذ من حصن الكرش بها مقرا له. وبدأ يشن الغارات المتعددة على تهامة. فقاومه أهلها مقاومة شديدة، ثم انتقل إلى حصن (ديسان). فظل يشن الغارات المتعددة على أعمال المهجم⁽¹⁰⁸⁾.

ثم كاتب مفلح الشريف غانم بن يحيى السليمانى صاحب مخلاف بني طرف أو المخلاف السليمانى. وبني عم الشريف يطلب منهم إعانته على المحاربة معه للسيطرة على زبيد. ووعدهم بإسقاط ما عليهم من الأموال لصاحب زبيد وهي ستون ألف دينار في كل سنة. فضلا عن تعهده بأنه سيضيف إليهم أعمال الواديين وهي واسعة⁽¹⁰⁹⁾.

كذلك انضمت إلى مفلح الفاتك والشريف غانم قبائل العرب من بني مشعل وبني عمران وبني حرام والحكميون في جموع كثيرة تقدر بألف فارس وعشرة آلاف راجل. فساروا نحو القائد سرور الفاتكي الذي كان متولياً للمهجم. فلما علم بتجمعهم كاتب أهل زبيد يستنفرهم، فحضر إليه جمع كبير منهم. والتقى الطرفان في المهجم فدارت بها معركة كبيرة بين الطرفين انتهت بقتل الكثير من الناس. وانتصار القائد سرور وهزيمة مفلح الفاتكي. وهروبه إلى جبال برع للتحصن بها. وظل يشن الغارات على المهجم إلى أن مات في حصن الكرش سنة 529 هـ/1135م⁽¹¹⁰⁾.

حل محل مفلح في مقاومة النجاشيين ابنه منصور فشن الغارات المتعددة على المهجم وتهامة. ولما طالت محاربة منصور لسرور الفاتكي الذي كان متولياً للمهجم. خذله أصحابه وتركوا مناصرته وأنصرفوا عنه بسبب عدم تمكنه الاستمرار في صرف أعطيائهم. ولما أصبح في قلة من أصحابه أدرك أنه غير قادر على محاربة النجاشيين فطلب الأمان من القائد سرور ومن الوزير إقبال ومن الأمير فاتك فقبلوا منحه الأمان بواسطة القائد سرور. ولما دخل زبيد حسب الأمان، غدر به

(108) عمارة : المفيد، ص: 221 - 222، ابن عبد المجيد: بهجة، ص: 109 - 110، الوصافي: الاعتبار، ص: 59 الجندي: السلوك، 2/ 510، ابن الديبع: قره، ص: 355، يحيى بن الحسين: غاية، ص: 291، حسن سليمان: تاريخ اليمن، ص: 168 - 169.

(109) عمارة : المفيد، ص: 222، ابن عبد المجيد: بهجة، ص: 110، الوصافي: الاعتبار، ص: 59، الخزرجي: المسجد، ص: 123، ابن الديبع: قره، ص: 355.

(110) عمارة : المفيد، ص: 225، ابن عبد المجيد: بهجة، ص: 110، الوصافي: الاعتبار، ص: 59، الجندي: السلوك، 2/ 510 - 511، الخزرجي: المسجد، ص: 123، ابن الديبع: قره، ص: 355، بغية، ص: 70، يحيى بن الحسين: غاية، ص: 292.

الوزير إقبال فقتله ⁽¹¹¹⁾ .

وزارة إقبال الفاتكي 527 - 531 هـ .

بعد أن هرب الوزير مفلح الفاتكي إلى جبال برع. تولى الوزارة للأمير النجاشي فاتك بن منصور قائده إقبال الفاتكي سنة 527 هـ / 1133 م . وكان إقبال من فرقة الاستاذين الفحول الذين تربوا في قصر الحرة علم . وبالرغم من تلك التربية . إلا أنه لم يسلك طريق الصواب في سياسته . فقد ارتكب خطأين كبيرين أحدهما قتل منصور . والآخر قتل مولاه الأمير ، نوردهما في الآتي .

1 - الخطأ الأول :

لما منح لمنصور بن مفلح الأمان قدم إلى القائد سرور إلى المهجم فرافقاه إلى زيد . ولما وصل إليها استقبله الوزير إقبال وخلع عليه وأنزله دار أبيه . وما كادت تمضي يوم واحد على سكن منصور في دار أبيه حتى أسرع إليه الوزير إقبال فغدر به وألقى القبض عليه وأخذاه إلى داره ثم قتله ليلاً بيديه ⁽¹¹²⁾ .

2 - الخطأ الثاني :

أثار ذلك القتل غضب الأمير النجاشي فاتك وقائده سرور فحاول الأمير قتل الوزير إقبال، ولكنه أبقاه خوفاً من عصيان الجند منتظراً أن تحين له الفرصة لقتله . ومن جهة الوزير إقبال فقد قدم الاعتذار والتلطف لمولاه الأمير فاتك ⁽¹¹³⁾ . ومع ذلك فقد ظل حذراً لم يأمن على نفسه منه . لذلك أقدم على السبق في تدبير مؤامرة ضد مولاه الأمير . فبعث رسولاً من عنده إلى التاجر حميد بن أسعد يطلب منه سماً . فلما اشترى له السم ، عمل على التلطف للأمير فاتك حتى سقاه السم فمات في شعبان سنة 531 هـ / إبريل 1137 م ⁽¹¹⁴⁾ . دون أن يكون له عقب. فاتفق رأى أعيان

(111) عمارة : المفيد ، ص: 122 ، الجندي : السلوك ، 511 / 2 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 123 ، ابن الديبع : قره ، ص: 355 - 356 .

(112) عمارة : المفيد ، ص: 222 ، الوصابي : الاعتبار ، ص: 59 ، ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 111 ، الجندي : السلوك ، 511 / 2 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 123 ، ابن الديبع : قره ، ص: 356 ، بغية ، ص: 71 ، حسن سليمان : تاريخ اليمن ، ص: 169 .

(113) الجندي : السلوك ، 511 / 2 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 123 .

(114) عمارة : المفيد ، ص: 222 ، ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 111 ، الوصابي : الاعتبار ، ص: 59 ، الجندي : السلوك ، 511 / 2 ، ابن الديبع : قره ، ص: 356 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 123 - 124 .

الدولة على اختيار ابن عم له اسمه فاتك بن محمد بن فاتك بن جياش⁽¹¹⁵⁾ وبالنسبة للوزير إقبال فبعد قتله لمولاه لم يستقم له الأمر فقد عُزل ثم قُتل في نفس السنة التي قتل فيها مولاه . وتولى الوزارة القائد سرور الفاتكي .

وزارة سرور الفاتكي 531 - 552 هـ .

كان سرور الفاتكي من أهم وزراء الأمراء النجاشيين وآخرهم . ونسرد هنا قصته منذ جلبه من الحبشة صغيراً حتى وصوله إلى تولي الوزارة في زبيد كنموذج لما وصل إليه الممالك العبيد آنذاك .

فهو ينتسب إلى القبيلة الحبشية المسمى (أحمره)⁽¹¹⁶⁾ أو (أمهريا)⁽¹¹⁷⁾ .. وكان من ضمن الوصفان الذين أشتريتهم الحرة علم من الحبشة صغاراً ليعملوا في قصرها . فزبى في حجرها تربية خاصة⁽¹¹⁸⁾ . وضم إلى فرقة الأستاذين الفحول⁽¹¹⁹⁾ . ولما شب وأصبح ماهراً في عمله ولته الحرة علم زمام الممالك (وصرفت إليه الرئاسة على كل من في القصر)⁽¹²⁰⁾ . فوفق في عمله هذا وحالفه النجاح فولته الحرة علم (العرافة) على طائفة من الجنود فعاملهم معاملة طيبة اتصفت بالإحسان عليهم والصفح عن مسيئتهم حتى أطاعوه⁽¹²¹⁾ .

= 124 ، حسن سليمان : تاريخ اليمن ، ص: 169 ، عند حسن سليمان أنه قتل سنة 530 هـ .

(115) الجندي : السلوك ، 2 / 511 .

(116) الجندي : السلوك ، 2 / 511 ، ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 113 ، ابن الديبع : قره ، ص: 356 .

(117) رياض : دولة الحبشة ، ص: 115 .

(118) عمارة : المفيد ، ص: 224 - 225 ، ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 113 ، الوصافي : الاعتبار ، ص: 60

الجندي : السلوك ، 2 / 511 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 124 ، ابن الديبع : قره ، ص: 356 ، بغية ص: 70 .

(119) الجندي : السلوك ، 2 / 511 .

(120) عمارة : المفيد ، ص: 225 ، ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 113 ، الوصافي : الاعتبار ، ص: 60 ،

الجندي : السلوك ، 2 / 511 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 124 ، ابن الديبع : قره ، ص: 356 ، حسن سليمان ، ص: 169 .

(121) عمارة : المفيد ، ص: 225 ، ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 113 ، الوصافي : الاعتبار ، ص: 60 ،

الجندي : السلوك ، 2 / 511 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 124 ، ابن الديبع : بغية ، ص: 70 - 71 .

ثم ترقّت به الحال إلى أن تولى (الخطابة) وهي (الرسل) بين الوزراء والسلطان ⁽¹²²⁾ . أدى ذلك إلى الاستغناء عن موظفي الزمام الذين كانوا يقومون بهذا العمل ⁽¹²³⁾ . وكان الناظر (الشيخ صواب) آنذاك متولياً لزمام الدار يعيل إلى العبادة والتدين . لم يحاول منافسة سرور في القيام بهذا العمل ⁽¹²⁴⁾ . فتركه يسيطر على عمله . ولما تولى مفلح الفاتكي الوزارة تولى سرور الفاتكي المهجم . فدخل في صراع معه . كما دخل في صراع مع الوزير إقبال الفاتكي . خلاله تمكن سرور من إخراج الوزير إقبال عن الوزارة وتولي مكانه ⁽¹²⁵⁾ .

أهم أعمال سرور الحربية :

من أهم أعمال القائد سرور قبل توليه الوزارة أنه استعاد ملك مولاه فاتك بن منصور ومربيته الحرة علم . وكان ذلك عندما قام الوزير مفلح بالذهاب إلى عدن لخاربة الزريعيين خرج معه سرور الفاتكي . فلما ساروا على بعد ليلة أو نصف مرحلة عن زبيد هجم عليها محمد بن فاتك بن جيش واستولى على دار الإمارة وسيطر على السلطة بها . فأقبل الناس على تهنته بذلك وسرعان ما وصل الخبر إلى القائد سرور الذي كان في مؤخرة الجيش فعاد سريعا نحو زبيد . ثم تسلسل من السور ودخل قصر مولاته من الخلف ليلا . ثم قام بإلباس مائة جارية وخمسين استاذ لزي الجنود وإعطائهم السلاح والدروع . ثم فتح طيقان القصر وأمرهم أن يصيحوا الجميع صيحة واحدة عظيمة بعبارة (فاتك بن منصور) ففعلوا ذلك وكان محمد بن فاتك جالسا على السرير تحت طيقان الدار فهاله ذلك الصوت . فالتفت إلى أعلى في اتجاه الصوت . فإذا بجحر يقع عليه من القائد سرور أضرب بأنفه . فاعتقد بوجود جيش كبير داخل القصر فخاف على نفسه وهرب مع

(122) عمارة : المفيد ، ص: 225 ، ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 113 ، الخزر جي : المسجد ، ص: 124 ،

ابن الديبع : قرة ، ص: 356 ، بغية ، ص: 71 ، حسن سليمان ، ص: 169 .

(123) عمارة : المفيد ، ص: 225 ، الوصافي : الاعتبار ، ص: 60 ، الجندي : السلوك ، 2 / 511 — 512 ،

الخزر جي : المسجد ، ص: 124 ، ابن الديبع : قرة ، ص: 356 ، بغية ، ص: 71 ، الزمام وظيفة أكبر من الخطابة .

(124) عمارة : المفيد ، ص: 225 ، الوصافي : الاعتبار ، ص: 60 ، الجندي : السلوك ، 2 / 512 ، الخزر جي :

المسجد ، ص: 124 ، ابن الديبع : بغية ، ص: 71 .

(125) الجندي : السلوك ، 2 / 512 ، الخزر جي : المسجد ، ص: 124 ، ابن الديبع : بغية ، ص: 71 .

أصحابه ليلاً من زبيد⁽¹²⁶⁾ . وبتلك الحيلة تمكن سرور من إعادة سلطة مولاه على زبيد .

بعد أن تمكن القائد سرور الفاتكي من هزيمة مفلح الفاتكي ومن معه في المهجم . تضاعف حظه وارتفع شأنه لدى الصديق والعدو وهابه كثير من الناس⁽¹²⁷⁾ . أما الأمير النجاشي فاتك بن منصور فقد أرسل إليه تقليداً على أعمال المهجم التي كانت آنذاك كرسى ملك⁽¹²⁸⁾ . وما يتبعها من الأعمال وهي مور والوادين . فاستقر بها⁽¹²⁹⁾ .

وخلال ولاية سرور الفاتكي للمهجم ظل الصراع مستمراً بينه وبين عربها من المشاعلة وبني عمران وبني زعل . كما استمر صراعه مع الحكّامين وأميرهم الشريف غانم بن يحيى الحسيني وكان الانتصار في معظمه لصالح سرور⁽¹³⁰⁾ . وعندما تولى القائد سرور الفاتكي الوزارة سنة 531 هـ/ 1136 م . تغيرت العلاقة فيما بين الطرفين . فقد أرسل الشريف غانم بن يحيى السليماني رسولا إلى الوزير سرور الفاتكي هو وزيره الشيخ مسلم بن يشجب يطلب منه عقد هدنة فيما بينهما فتمت الهدنة⁽¹³¹⁾ . كذلك انتهت علاقة الحرب بينه وبين قبائل تلك المنطقة .

أهم أعمال سرور بعد توليه الوزارة:

عندما تولى سرور الفاتكي الوزارة كان يقيم سنوياً في زبيد عشرة أشهر من ذي القعدة حتى شعبان . ثم يتوجه إلى المهجم ويقيم بها شهرين هما شهر رمضان وشوال . وذلك بهدف القيام بإصلاح أعمال تلك المنطقة . يتضح من ذلك أن سرورا ظل محتفظاً بولايته للمهجم بعد توليه الوزارة . فكان يذهب إليها سنوياً . وخلال إقامة الوزير سرور في المهجم كان يقيم فيها مطبخاً طيلة شهر رمضان ، يدعو جميع الناس للحضور إليه . وكانت صرفياته لهذا المطبخ تبلغ ألف دينار يومياً⁽¹³²⁾ .

(126) عمارة : المفيد ، ص: 226 ، ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 114 - 115 ، الوصافي : الاعتبار ، ص: 60

، الخزرجي : المسجد ، ص: 125 ، ابن الديبع : قرة ، ص: 356 - 357 .

(127) عمارة : المفيد ، ص: 225 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 124 - 125 .

(128) عمارة : المفيد ، ص: 226 ، ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 115 .

(129) عمارة : المفيد ، ص: 222 ، ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 110 .

(130) عمارة : المفيد ، ص: 226 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 124 - 125 .

(131) عمارة : المفيد ، ص: 223 ، ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 112 .

(132) عمارة : المفيد ، ص: 226 ، ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 115 ، الوصافي : الاعتبار ، ص: 61 ، =

وعندما يعود الوزير سرور من المهجم إلى زبيد كان الناس بجميع طبقاتهم يخرجون لاستقباله . فيصطفون على تل عال مرتين على حسب طبقاتهم : فأول ما يصافح طائفة الفقهاء المالكية والحنفية والشافعية . وكان يسلم عليهم وهو مترجل ولا يترجل لغيرهم إكراماً وتبجيلاً لهم . ثم يصافح التجار ، ثم العساكر ، ثم من حضر من الأفراد . أما بقية الناس الذين لا يستطيعون الخروج لاستقباله فقد كانوا ينتظرونه أمام مسجده ليستقبلوه ويصافحوه . ويعني ذلك أن الوزير سرور كسب عطف واحترام كثير من الناس . بعد ذلك يتجه الوزير سرور إلى أداء فريضة السلام على مولاه السلطان فاتك بن محمد ثم يتجه إلى مصافحة مولاته الحرة علم وكان سرور يخبرها بمخطته السياسية لسنته (من ولاية وعزل وإتمام وقتل) وغيره ثم يتجه بعد ذلك إلى مسجده لأداء صلاة الظهر⁽¹³³⁾ . وهذا الاستقبال يعبر عن كيفية إجراء المراسيم لرجال الدولة آنذاك .

صرف الأموال في عهده :

اتسعت صروفات الوزير سرور ، فشملت جميع الطبقات وكانت لهم أعطيات أو صدقات أو هدايا أو صلوات أو غيره . فمن الصدقات كان يصرف للفقهاء والقضاء والمتصدين في الحديث والنحو واللغة وعلم الكلام والفروع مبلغ اثني عشر ألف دينار سنوياً . ومن الصلوات كان يمنح العساكر أموالاً كثيراً خارجة عن إعطياتهم . أما الهدايا فقد كانت تدفع (في كل سنة برسم حواشي السلطان من الجهات والازمة ، ووصفان الخاص عشرون ألف دينار) وهي بمثابة (هدية وصلة خارجاً عن أرزاقهم المستقرة) وبالنسبة للأموال المنقولة من المهجم والواديين . فقد كان سرور يحمل منها إلى بيت مولاه السلطان في كل سنة ستون ألف دينار . ويحمل إلى بيت مولاته الحرة علم وحواشيها خمسة عشر ألف دينار سنوياً⁽¹³⁴⁾ .

= الجندی : السلوك ، 2 / 513 ، الخزرجي : المسجد ، ص : 125 - 126 ، ابن الديبع : قرة ، ص : 357 ، بغية ، ص : 72 ، الحريري : معالم ، ص : 73 .

(133) عمارة : المفيد ، ص : 226 ، ابن عبد المجيد . بهجة ، ص : 115 ، الوصافي : الاعتبار ، ص : 61 ،

الجندی - السلوك ، 2 / 513 ، الخزرجي : المسجد ، ص : 126 ، ابن الديبع : قرة ، ص : 357 ، بغية ، ص : 72 ، الحريري : معالم ، ص : 74 .

(134) عمارة : المفيد ، ص - 227 - 228 ، ابن عبد المجيد : بهجة ، ص : 116 - 117 ، الوصافي : الاعتبار =

أعماله اليومية :

نورد هنا بعضاً من أعمال الوزير سرور اليومية كما أوردتها عمارة كمثال لما كان يعمل به الحكام آنذاك . فقد كان كثيراً ما يخرج إلى مسجده وهو على باب داره بعد منتصف الليل أو ثلثه . وذلك كما قال : (أنا أخرج في هذا الوقت لعل أحداً من أهل البيوتات وأرباب السور لا يقدر على الوصول إلى عندي بالنهار أما لكثرة الناس أو لفرط الحياة) وإذا صلى الصبح اتجه (إما إلى فقيه يزوره أو مريض يعود أو صحبة ميت يحضره . أو وليمة أو عقد نكاح وما يخص بذلك أكابر الجند والعلماء والتجار دون أصاغرهم بل من دعاه أجابه ... ثم يعود بعد ركوبه بالغداة فيسلم على السلطان ويشغل بتدبير أمور العسكرية إلى وقت الغدا) فيعود إلى داره ويتناول الغدا (ثم يخرج إلى المسجد في زوال الظل ولا يشغل بشيء سوى المسندات الصحيحة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى صلاة العصر ثم يدخل داره ويخرج قبل المغرب إلى المسجد . فإذا صلى المغرب تناظر الفقهاء بين يديه إلى العشاء الآخرة وربما يطيل المناظرة في بعض الليالي) . استمر على هذه الحالة من سنة 529هـ/1134م إلى أن قتل سنة 551 هـ/1156م .⁽¹³⁵⁾

معاملته:

تعامل الوزير سرور مع الرعايا بمعاملة حسنة فكان إذا حضر إليه المتظلم من الرعايا . وجفا عليه وأفحش له بالقول لم يعاقبه ولم يغضب عليه . كما كان يساوي بين المتخاصمين ولو كان حاكماً . حيث كان يدعو الحاكم للحضور لمقابلة خصمه دون أن يقبل منه التوكيل . وكان يأمره بالعود بين يدي الحاكم تواضعاً وامثالاً لأوامر الشرع⁽¹³⁶⁾ . ويعني ذلك أنه كان ينصف الرعايا من الحكام .

= ص: 61 - 62 ، الجندي : السلوك ، 2 / 514 ، ابن الديبع : قرة ، ص: 357 ، بغية ، ص: 72 - 73 ،

الحريري: معالم ، ص: 74 - 75 ، الحداد : تاريخ اليمن ، ص: 288 .

(135) عمارة : المفيد ، ص: 228 ، ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 117 - 118 ، الوصابي: الاعتبار، ص: 62 ، الجندي : السلوك ، 2 / 512 - 513 ، ابن الديبع : قرة ، ص: 357 ، بغية ، ص: 71 ، الحداد : تاريخ اليمن ، ص: 289 .

(136) عمارة : المفيد ، ص: 228 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 127 ، ابن الديبع : قرة ، ص: 357 ، الحداد: تاريخ اليمن ، ص: 289 .

وعلى الرغم من اتصاف الوزير سرور الفاتكي بالشجاعة والإقدام ومعاملته الطيبة لكثير من الناس. إلا أن حياته انتهت بالقتل من قبل علي بن مهدي الثائر على الدولة النجاشية عن طريق إرساله أحد رجاله المسمى محرم . والذي ظل يتّردّد للوزير سرور حتى تمكن من قتله يوم الجمعة 12 / شهر رجب سنة 551هـ أغسطس 1156م. أثناء تأديته صلاة العصر في مسجده في زبيد⁽¹³⁷⁾.

الدولة النجاشية بعد قتل الوزير سرور :

بعد قتل الوزير سرور الفاتكي لم تلبث الدولة النجاشية بعده غير فترة قصيرة. فقد تصارع القواد وأعيان الدولة وتنافسوا على شغل الوظيفة التي كان يشغلها. وهي الوزارة. أدى ذلك إلى ترك تدبير الملك للدولة النجاشية. وقتل الأمير النجاشي فاتك بن محمد فأتاح ذلك فرصة للثائر علي بن مهدي أن يتمكن من القضاء عليهم جميعاً والسيطرة على زبيد سنة 554هـ / 1159م⁽¹³⁸⁾ . وبذلك انتهت الدولة النجاشية .

خاتمة:

مما سبق يتضح لنا أن قيام الدولة النجاشية كان معاصراً لقيام الدولة الصليحية في اليمن إلا أن الدولة النجاشية كانت وريثة الدولة الزيدانية مذهبياً وسياسياً فكان قيامها أسهل من قيام الدولة الصليحية التي اعتمد قيامها على القوة .

وعلى الرغم من أن الدولة النجاشية كانت ممثلة للخلافة العباسية وأن سيطرتها يجب أن تمتد على اليمن كله. إلا أن الصليحيين تمكنوا من إزاحة نفوذهم عن معظم مناطق اليمن. وذلك بسبب ضعف الخلافة العباسية التي لم تتمكن من صد الفاطميين عن السيطرة على مصر والشام. ونتيجة لذلك لم تتمكن الخلافة العباسية تقديم المساعدة لأنصارها النجاشيين في اليمن. كما أن النجاشيين كانوا آنذاك يمرون بضعف في حين أن الصليحيين ظهروا كقوة جديدة في اليمن معلنين إنتمائهم إلى الخلافة الفاطمية التي كانت آنذاك في عز سطوتها ونشاطها وتوسعها. وعلى أية حال فإن النجاشيين تمكنوا من الإحتفاظ بسلطانهم على تهامة اليمن وعاصمتها

(137) عمارة : المفيد ، ص: 228 - 229 ، ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 118 ، الخزرجي : المسجد ، ص:

127 ، ابن الديبع : قرة ، ص. 357 ، حسن سليمان : تاريخ اليمن ، ص: 170 ، الحداد : تاريخ

اليمن ، ص: 289 .

(138) عمارة : المفيد ، ص: 229 ، الجدي : السلوك ، 2 / 515 .

زبيد وظلت هذه المنطقة تحت نفوذهم رغم محاولة الصليحيين العمل على إزاحتهم عنها. وقد تميزت فترة حكم الدولة النجاشية لتهامة اليمن آنذاك بالصراع المستمر مع الدولة الصليحية حول حكم تهامة أو محاولة كل طرف إنهاء خصمه أو التوسع في المناطق الأخرى. فظل الصراع طيلة فترة بقاء الدولتين في اليمن. حيث كان الصليحيون تارة يتمكنون من إنهاء الدولة النجاشية عن تهامة وتارة أخرى يتمكن النجاشيون من استعادة سلطانهم عليها. وظل ذلك الحال إلى أن تمكن جيش من استعادة تهامة في نهاية عهد المكرم. وظلت بعد ذلك الدولة النجاشية مستمرة في تهامة اليمن. وعلى أية حال فإن تهامة ظلت في معظم فترات الصراع مع الصليحيين تحت سيطرة النجاشيين .

وعن نوع حكم الدولة النجاشية في تهامة اليمن فقد تميزت بفترتين مختلفتين عن بعضهما البعض. فالفترة الأولى سيطر فيها الأمراء على مقاليد الحكم في عهد كل من نجاح وولديه سعيد الأحول وجياش. وفي الفترة الثانية سيطر فيها الوزراء على مقاليد الحكم في عهد أولاد جياش وذلك لتولي الأمراء الإمارة وهم أطفال. واستمرت هذه الفترة حتى نهاية الدولة النجاشية. ومن الملاحظ في فترة سيطرة الوزراء، أن حياة الأمراء والوزراء انتهت بالقتل. وذلك لانعدام الثقة بين الطرفين وتنافسهم حول السيطرة على مقاليد حكم الدولة النجاشية. ونتيجة لذلك التنافس حول السلطة ضعفت الدولة النجاشية فتمكن بنو مهدي من القضاء عليها .

الفصل السابع

دولة بني مهدي في تهامة اليمن

مقدمة:

في بداية العقد الثالث من القرن السادس الهجري ظهر أحد النساك المتعبدين المسمى علي بن مهدي الحميري، يدعو أهل تهامة والمناطق المجاورة لها إلى تغيير الكثير من المفاهيم الدينية التي سادت آنذاك. كما يدعوهم إلى عدم مصاحبة رجال السلطة باعتبارهم ظلمة وغير ملتزمين بالدين. ويحرض أتباعه على مقاومتهم. فاستجاب لدعوته الكثير من الناس من أهل تهامة وأهل الجبال. ومن أجل استمرار مقاومة حكام تهامة فقد اتخذ من الجبال المجاورة لزبيد مركزاً لشن غاراته المتعددة على تهامة وزبيد. وظل يشن الحملات المتتالية عليهما حتى تمكن من إسقاط الدولة النجاشية في منتصف القرن السادس الهجري. ثم توسع أبنائه في كثير من مناطق اليمن. ويمكن تقسيم قيام دولة بني مهدي في تهامة اليمن إلى ثلاث مراحل. المرحلة الأولى: مرحلة المسالمة. والمرحلة الثانية: مرحلة الحرب حتى قيام دولتهم. والمرحلة الثالثة: مرحلة التوسع في مناطق اليمن الأخرى، نوضح ذلك بالآتي:

المرحلة الأولى: مرحلة المسالمة

تشمل هذه المرحلة منذ بدء علي بن مهدي نشاطه الديني بالتمسك الشديد بالدين. واستمراره في الذهاب إلى الحج سنوياً، ومحاولة التنقل من قرية إلى أخرى في ساحل زبيد لدعوة الناس إلى مفاهيمه الدينية؛ ثم مبايعتهم له البيعة الأولى ومحاولة محاربة الدولة النجاشية. ثم عودته إلى زراعة أرضه ومصالحة الحرة علم على عدم الحرب وهي كالاتي:

ينتسب علي بن مهدي بن محمد إلى رعين من حمير. بدأ حياته بالمواظبة على التدين والتزود بالعلوم الدينية. لأن أباه كان (رجلاً صالحاً سليم الصدر) متديناً بعيداً عن مخالطة الحكام. فنشأ علي بن مهدي على طريقة أبيه في العزلة والتمسك بالعبادة والصلاح. أدى ذلك إلى ميله إلى اتباع نهج الصوفية. وكان يسكن قرية (العنبرة) في أسفل وادي زبيد على مقربة من سفح البحر⁽¹⁾.

(1) عمارة: المفيد. ص: 229؛ ابن عبد الجيد. بهجة. ص: 118 - 119. الحمزي. كنز. ص: 89؛ الوصافي:

الاعتبار. ص: 105. الخزرجي. المسجد. ص: 129. ابن الديبع. قرة. ص: 360؛ بغية. ص: 75؛ الجندي =

وعن صفات علي بن مهدي الجسمية فقد (كان رجلاً أخضر اللون صيحاً)⁽²⁾ (مخروط الجسم)⁽³⁾. أما عن صفاته العلمية فإنه نظراً لقرب العنبرة من مدينة زبيد التي كانت آنذاك مدينة العلم. فلا يستبعد أن يكون علي بن مهدي قد رحل إليها كما فعل عمارة. وتعلم بها. فضلاً عن تعلمه على يد والده وأهل بلدته، علوم الدين واللغة حتى صار (فصيحاً حسن الصوت طيب النغمة حلو الإيراد غزير المحفوظات). لذلك عمل علي بن مهدي بالخطابة. كما عمل (بالوعظ والتفسير). وشرح طريقته الصوفية. فأقام بذلك أتم القيام⁽⁴⁾.

ونتيجة لتلك الصفة العلمية ومقدرته على الإقناع. فقد تمكن من أن يجذب إليه الكثير من الناس من أهل تهامة أو المناطق المجاورة لها من أهل الجبال مثل رصاب وريمة وغيرهما. فزودهم بالكثير من المعارف الدينية.

ونظراً لزيارة علمه وقلة المعرفة الدينية والعلمية للناس في تلك المناطق آنذاك. اعتقدوا أنه (كان يتحدث بشيء من أحوال المستقبلات) وأنه يَحْدُثُ كما يقول. لذلك صدق أقواله الكثير من الأفراد. فازداد عدد من استمال قلوبهم إليه⁽⁵⁾.

بدء نشاطه:

بدأ نشاط علي بن مهدي الديني (بساحل زبيد بقرى العنبرة وواسط، والقضيبي، والأهواب، والمقتفي وساحل القارة) منذ سنة 531هـ / 1136م. وكان ينتقل في البوادي بين هذه

= السلوك، 515/2 - 516، يحيى بن الحسين: غاية، ص: 299، الجراي: المقتطف، ص: 75، المطاع: تاريخ اليمن، ص: 315، حسن سليمان، ص: 237 - 238، الحداد: تاريخ اليمن، ص: 341.

(2) ابن عبد المجيد: بهجة، ص: 118، الجندي: السلوك، 516/2، الخزرجي: المسجد، ص: 129، الحريري: معالم، ص: 75، الحداد: تاريخ اليمن، ص: 341.

(3) ابن عبد المجيد: بهجة، ص: 118، الحريري: معالم، ص: 75، الحداد: تاريخ اليمن، ص: 341.

(4) عمارة: المفيد، ص: 229، ابن عبد المجيد: بهجة، ص: 118 - 119، الوصابي: الاعتبار، ص: 105، الجندي: السلوك، 516/2، الخزرجي: المسجد، ص: 129، المطاع: تاريخ اليمن، ص: 315، الحريري: معالم، ص: 75، الحداد: تاريخ اليمن، ص: 341 - 342.

(5) عمارة: المفيد، ص: 229، ابن عبد المجيد: بهجة، ص: 119، الوصابي: الاعتبار، ص: 105، الخزرجي: المسجد، ص: 129، الجندي: السلوك، ص: 516/2، يحيى بن الحسين: غاية، ص: 299.

الأماكن يدعو الناس ويعظمهم⁽⁶⁾. وخلال وعظه للناس كان يقول لهم: (أيها الناس دنا الوقت وأزف الأمر كأنكم بما أقول لكم وقد رأيتموه عياناً)⁽⁷⁾.

طريقته:

أضاف علي بن مهدي الى التمسك بالعبادة والتصوف، المداومة المستمرة على الحج وزيارة قبر الرسول (ص). وذلك منذ سنة 531هـ / 1136م حتى سنة 536هـ / 1141م. وأثناء ذهابه الى الحج كان يلتقي (بمجاج العراق ووعاظها) فيباحثهم في علومهم حتى تضلع من معارفهم⁽⁸⁾. لذلك ساهم حجاج العراق في تحويل علي بن مهدي من رجل متمسك بالدين والصلاح الى داعية دينية. وهذه طريقة حجاج العراق في تحويل المتدينين الى دعاة سياسة، فمن المعروف أن أغلب الفرق الإسلامية إن لم نقل كلها، كان منشأها من العراق.

بدء النشاط السياسي:

وعندما عاد علي بن مهدي إلى اليمن من الحج متأثراً بمجاج العراق عمل على بدء نشاطه السياسي الديني بطريقة سليمة فاعتزل الحكام (وأظهر الوعظ وإطلاق التحذير من صحبة الملوك وحواشيهم وأتباعهم)⁽⁹⁾. وكما يتضح أن ابن مهدي اعتبر الحكام ظلمة. ولذلك حذر الناس من صحبتهم وأتباعهم حتى لا يصبحوا ظلمة مثلهم ويسود الظلم المجتمع كله. لذلك كان علي بن مهدي لا يريد الاقتراب من الحكام من أجل أن (لا يقبل الصدقة ولا الهدية) منهم⁽¹⁰⁾.

(6) عمارة: المفيد، ص: 229 - 230، ابن عبد المجيد: بهجة، ص: 119، الجندي: السلوك، 516/2، الخزرجي:

المسجد، ص: 129، ابن الديبع: قرعة، ص: 360.

(7) عمارة: المفيد، ص: 230، ابن عبد المجيد: بهجة، ص: 120، ابن الديبع: قرعة، ص: 360، الحداد: تاريخ

اليمن، ص: 342.

(8) عمارة: المفيد، ص: 229، ابن عبد المجيد: بهجة، ص: 118، الوصابي: الاعتبار، ص: 105، الجندي:

السلوك، ص: 516، المطاع: تاريخ اليمن، ص: 315، الحداد: تاريخ اليمن، ص: 341، عصام الفقهي:

اليمن، 198.

(9) عمارة: المفيد، ص: 229، ابن عبد المجيد: بهجة، ص: 118، الوصابي: الاعتبار، ص: 105، الجندي:

السلوك، 516/2، ابن الديبع: قرعة، ص: 360، الخزرجي: المسجد، ص: 129.

(10) عمارة: المفيد، ص: 229، ابن عبد المجيد: بهجة، ص: 119، الجندي: السلوك، ص: 516/2، الخزرجي:

المسجد، ص: 129، ابن الديبع: قرعة، ص: 360، الحريري: معالم، ص: 78.

وعلى أية حال فإنه نتيجة لاتصاف علي بن مهدي بالصلاح والتعبد والتسك واتباع طريقة الصوفية، واتصاف الحرة علم أم الأمير النجاشي فاتك بن منصور بالأعمال الخيرة. فقد أعفت (الخراج) عن أراضي علي بن مهدي وإخوته وأصهاره. وكل من يلوذ به من قريب أو صاحب. وذلك منذ سنة 536هـ/1141م. فاتسعت بهم الحال وأثروا وركبوا الخيل⁽¹¹⁾.

وما يتضح من عبارة اعفاء أرض علي بن مهدي من (الخراج) أن حكام الدولة النجاشية آنذاك جعلوا بعض أراضي اليمن أرضاً (خراجية) في حين أن أرض اليمن أرض عشيرية وليست خراجية. ونتيجة لذلك أرادت الدولة النجاشية مهادة علي بن مهدي باعفاء أرضه من (الخراج) حتى لا يثور عليهم. ويحرض الناس ضدهم مستغلاً أن أرض اليمن ليست خراجية. وعلى أية حال فإن هذا الاعفاء جذب الكثير من الناس للإنضمام إلى علي بن مهدي للاستفادة من إعفاء أراضيهم من الخراج. لذلك كسبوا الكثير من الأموال وأثروا. كما استفاد علي بن مهدي بزيادة عدد أتباعه.

ومهما يكن من أمر فقد اتسعت دعوة علي بن مهدي حتى وصلت إلى الجبال المجاورة لتهامة ولما بدأت دعوته تأخذ الطابع المعادي للدولة النجاشية نزل إليه جماعة منهم وحالفوه على النصر⁽¹²⁾. فبايعوه البيعة الأولى في منطقة (القضيب) في وادي زبيد سنة 538هـ/1143م⁽¹³⁾. فأعطت تلك البيعة علي بن مهدي دافعاً لأن يبدأ نشاطه الحربي. فخرج من تهامة نحو الجبال فجمع جمعاً كبيراً من مؤيديه بلغ عددهم أربعين ألف رجل. فسار بهم نحو مدينة الكدراء فالتقى بها بالقائد النجاشي إسحاق بن مرزوق السحرتي. فنشبت بها معركة كبيرة بين الطرفين في نفس سنة 538هـ/1143م. انتهت بهزيمة علي بن مهدي وقتل الكثير من أنصاره. وكما يبدو أن السبب في هزيمة علي بن مهدي هو أن جيشه كان أغلبه من القبائل وهم غير مدربين التدريب العسكري الكافي للقتال. بينما كان جيش النجاشيين جيشاً نظامياً مدرباً على القتال. فضلاً عن عدم معرفة علي بن

(11) عمارة: المفيد، ص: 230، ابن عبد المجيد: بهجة، ص: 119، الجندي: السلوك، 2/516، الخزرجي: المسجد، ص: 129، ابن الديبع: قره، ص: 360، يحيى بن الحسين: غابة، ص: 299، حسن سليمان: تاريخ اليمن، ص: 238، الحريري: معالم، ص: 76.

(12) عمارة: المفيد، ص: 230، الخزرجي: المسجد، ص: 129، الحداد: تاريخ اليمن، ص: 342.

(13) الجندي: السلوك، ص: 516/2، الخزرجي: المسجد، ص: 129، ابن الديبع: قره، ص: 360.

مهدي للخطط العسكرية. ومن ذلك نلاحظ أن علي بن مهدي تحول من داعية دينية الى رجل عسكري وسياسي.

وما أن حلت الهزيمة بعلي بن مهدي حتى اتجه نحو الجبال ومكث بها الى سنة 541هـ/1146م. وأنداك أدرك أنه غير قادر على مقاومة الدولة النجاشية، بسبب عدم توفر المال اللازم والمؤن له ولأنصاره. وعدم خبرتهم بالحرب. لذلك فضل المهادنة والاتجاه الى العمل بالزراعة لجمع الأموال. فطلب من الحرة علم أم الأمير فاتك النجاشي العفو عنه وعن أصحابه ومنحهم الأمان كما طلب منها السماح له بالعودة الى بلده لزراعتها وإعفائه من الخراج فوافقت الحرة علم على منح علي بن مهدي الأمان وإعفاء أرضه وأرض أنصاره من الخراج رغم معارضة الكثير من رجال دولتها وفقهاء عصرها لذلك⁽¹⁴⁾. وكما يتضح أن الحرة علم منحت ذلك الأمان والاعفاء لعلي بن مهدي وأنصاره شريطة عدم الخروج على دولتها.

وبعد عودة علي بن مهدي الى بلدته التزم بطاعة الحرة علم وعدم الخروج عليها، وظل يعمل في أرضه منذ سنة 541هـ/1146م. وهي معفية من الخراج حتى توفت الحرة علم سنة 545هـ/1150م. فتجمعت لديه الكثير من الأموال⁽¹⁵⁾. وعلى الرغم من عدم خروج علي بن مهدي على الحرة علم خلال تلك الفترة فقد استمر على صلة باتباعه يعلمهم الدين وينتقل من قرية الى أخرى يدعو الناس الى اتباع مذهبه.

المرحلة الثانية: مرحلة الحرب.

تعتبر هذه المرحلة من أهم مراحل علي بن مهدي لأنه تحول من دور الوعظ والتعبد والمسالمة الى دور الاستمرار في القتال ضد الدولة النجاشية فامتدت هذه الفترة لما يقرب من عشر

(14) عمارة: المفيد، ص: 230، ابن عبد المجيد: بهجة، ص: 120، الوصابي: الاعتبار، ص: 106، الجندي: السلوك، 2/ 516، ابن الديبع: قره، ص: 360 - 361، حسن سليمان، تاريخ اليمن، ص: 239، المطاع: تاريخ اليمن، ص: 325، الحداد: تاريخ اليمن، ص: 342 - 343، عصام الفقي: اليمن، ص: 198، الحريري: معالم، ص: 76 - 78.

(15) عمارة: المفيد، ص: 230، الجندي: السلوك، 2/ 517، الوصابي: الاعتبار، ص: 106، الخزرجي: المسجد، ص: 130، الحداد: تاريخ اليمن، ص: 343.

سنين ابتدأت من سنة 545هـ/1150م. وانتهت بالقضاء على الدولة النجاشية وقيام دولة علي بن مهدي سنة 554هـ/1159م نوضحها بالآتي:

استغل علي بن مهدي موت الحرة علم أم الأمير النجاشي فأتك سنة 545هـ / 1150م. فأتك ذلك فرصة التخلي عن تعهده نحوها بعدم الخروج عليها. واتجه الى محاربة الدولة النجاشية فبدأ ذلك سنة 547هـ / 1151م. عندما بايعه أنصاره المبايعات الثانية التي تمت أيضاً في منطقة (القضيبة) في وادي زبيد. وكانت هذه البيعة تنص (على الجهاد بين يديه لأهل المنكر وهم الحبشة ومن عاضدهم من العرب وهم الأشاعر) وعك⁽¹⁶⁾.

سبب ثورة علي بن مهدي:

تعددت أسباب ثورة علي بن مهدي أو محاربتة الدولة النجاشية أو ما يطلق عليهم الحبشة ومن أهم تلك الأسباب ثلاثة عوامل هي العامل الديني والتأثر بحجاج العراق والوضع الاجتماعي لأهل علي بن مهدي نوضح ذلك بالآتي :

1 - العامل الديني: يعتبر العامل الديني من أهم العوامل التي حركت علي بن مهدي وأنصاره ضد الدولة النجاشية. فمن خلال مبايعات (القضيبة) الثانية نجد أنها أوضحت هدفها المرتكز على جهاد أهل المنكر من رجال الدولة النجاشية ومن ناصرهم من الأشاعر وعك. وهذا يعني أن ثورة ابن مهدي وأنصاره كانت هدفها بالدرجة الأولى ديني وهو إزالة المنكر. وعلى الرغم من عدم توضيح ما هو المنكر. إلا أن هذه العبارة دفعت الكثير من الناس الى مناصرة علي بن مهدي لذلك حاربوا الدولة النجاشية في تهامة حرباً شديداً من أجل إقامة الدين حسب مفهومهم وإقامة العدل. والواقع أن العامل الديني أكثر جذباً للناس فلا يخلون أن يجد له حجة في أي زمان ومكان.

2 - التأثير بحجاج العراق: ظل علي بن مهدي مداوماً على الحج سنوياً منذ سنة 531هـ/1137م وأثناء ذلك الحج كان يلتقي بحجاج العراق فيباحثهم في علومهم أدى ذلك الى تمكنه من معرفة علومهم والتطلع بها وكما هو معروف أن العراق كانت من أهم البلدان التي نشأت بها الفرق الإسلامية السياسية الدينية. وحجاج العراق كان معظمهم يحملون

(16) الخرجي: المسجد، ص: 130، ابن الديبع: قره، ص: 361، الحداد: تاريخ اليمن، ص: 344.

أفكاراً سياسية مخالفة للعباسيين. لذلك تأثر علي بن مهدي بأفكارهم فتحول من داعية دينية الى داعية سياسية. فحذر أصحابه من عدم مصاحبة رجال الدولة النجاشية في تهامة وحواشيهم وأتباعهم كما حرض أنصاره على قتالهم. ومن الطبيعي أن يعتنق علي بن مهدي أفكاراً دينية وسياسية مخالفة للدولة النجاشية من أجل القضاء عليهم.

3 - الوضع الاجتماعي لأهل علي بن مهدي: ومن أهم العوامل التي دفعت علي بن مهدي وأنصاره على مقاومة الدولة النجاشية التمايز الطبقي المفروض من قبل الهيئة الحاكمة على المجتمع آنذاك فنتيجة للوضع الاجتماعي لأهل علي بن مهدي. من حيث وضعهم في أسفل السلم الطبقي للمجتمع واستحواذ رجال الدولة النجاشية على الكثير من المناصب والمميزات وتملك الأراضي وظلم الآخرين. حتى صار أهل علي بن مهدي طبقة مضطهدة تتولى المهن الصغيرة في المجتمع. أوضح ذلك عمارة بقوله: (وكان الرجل من أصحاب ابن مهدي يلقي أخاه وقريبه وهو مع الحبشة إما مزاع أو همال أو راعي ماشية أو حارس ضيعة)⁽¹⁷⁾. لتلك الأسباب وغيرها أعلن علي بن مهدي وأنصاره مقاومة الدولة النجاشية في تهامة والثورة ضدهم فحاربوهم حرباً شديدة حتى انتصروا عليهم.

لم يستخدم علي بن مهدي تهامة منطلقاً لهجماته نظراً لعدم توفر الامكانات القتالية اللازمة له المساوية لامكانات الدولة النجاشية. ونظراً لعدم توفر التحصينات اللازمة لحمايته وأنصاره بها لذلك استخدم علي بن مهدي المناطق الجبلية مركزاً لمقاومة الدولة النجاشية وذلك من أجل استمرار المقاومة لفترة أطول ومن أجل تحقيق النصر. فاتجه أولاً نحو حصن (الداشر) ثم أرتفع الى حصن (الشرف) وجعله مقراً له. وكان الحصنان مركزين تابعين لقبائل خولان الذين قدموا لمناصرة الصليحيين. ومن حصن (الشرف) هذا بدأ علي بن مهدي يشن غاراته المتعددة على النجاشيين.

تنظيم علي بن مهدي لأصحابه في الجبال:

وعن عملية تنظيم علي بن مهدي لأصحابه في الجبال. فإنه لما صعد إليها واستقر في حصن (الشرف) قسم أصحابه الى فرقتين: أحدهما فرقة الأنصار وهم أهل الجبال وولى عليهم والياً اسمه سبأ بن محمد أو ابن يوسف. وأطلق عليه لقب نقيب لطائفة الأنصار. والفرقة الأخرى فرقة

(17) عمارة. المفيد، ص: 232.

المهاجرين وهم الذين قدموا معه من تهامة وولى عليهم والياً من العمرانيين اسمه التويني وأطلق عليه لقب نقيب لطائفة المهاجرين فضلاً عن أنه أطلق عليهما لقب شيخي الاسلام. كما جعل علي بن مهدي النقيبين هما الواسطة بينه وبين أتباعه. أي أنه لا يصل اليه أحد من الأتباع سواهما⁽¹⁸⁾. بذلك احتجب عن الكثير من أتباعه. وذلك نظراً لكثرتهم. ويعلل عمارة أن السبب في ذلك هو سوء ظن علي بن مهدي وعدم ثقته بالكثير من أصحابه. وخوفاً على نفسه منهم⁽¹⁹⁾. ومن الطبيعي أن يخاف علي بن مهدي من التآمر عليه من قبل النجاشيين. لذلك شدد الحراسة على نفسه ولم يترك أحداً يدخل عليه إلا من يثق به.

وفي ذلك الوقت عمل علي بن مهدي على حث أنصاره على قتال النجاشيين فقال لهم: (فوالله العظيم على كل مؤمن موحد لأخذ منكم بنات الحبشة وأخواتهم، ولأخولنكم أموالهم وأولادهم)⁽²⁰⁾. وذلك يدل على كرهه علي بن مهدي للنجاشيين وعداوته لهم. وتخفيف أنصاره على قتالهم كما يدل على أن علي بن مهدي كان يريد جعل نساء وبنات وأخوات رجال الدولة النجاشية وأموالهم غنيمة لأنصاره. وهي تعني أنه أجاز استرقاق نساء أعدائه وإن كانوا مسلمين وهي فكرة غير إسلامية أن يسترق المسلم نساء المسلمين الآخرين.

بدء القتال:

لم يكده علي بن مهدي يستقر في الجبال بعد طلوعه إليها حتى عمل على شن الغارات تلو الغارات على المنخفضات أو السهول القريبة من الجبال المتحصن بها. فتمكن من تخريبها. وذلك رغم محاولة الدولة النجاشية إقامة المراكز والحاميات المتعددة؛ لمنع علي بن مهدي من التقدم، ومحاولة النجاشيين الاستمرار على عمل تبديل تلك الحاميات في المراكز بحاميات أخرى، إلا أن

(18) عمارة: المفيد، ص: 231، ابن عبد المجيد: بهجة، ص: 120، الوصافي: الاعتبار، ص: 106، الحمزي:

كنز، ص: 89، الجندي: السلوك، 517/2 - 518. الخزرجي: المسجد، ص: 130-131، يحيى بن الحسين:

غاية الأمان، 304/1. المطاع: تاريخ اليمن، ص: 324، عصام الفقي: اليمن، ص: 199، الحداد: تاريخ

اليمن، ص: 344 - 345.

(19) عمارة: المفيد، ص: 231، المطاع: تاريخ اليمن، ص: 326.

(20) الجندي: السلوك، 517/2، الخزرجي: المسجد، ص: 130، ابن الديبع: قرة، ص: 361، الحداد: تاريخ

اليمن، ص: 344، عصام الفقي: اليمن، ص: 199.

ذلك لم يحقق للنجاحيين النصر أو منع انصار علي بن مهدي من التقدم نحو تهامة. فقد تمكنوا من تخريب الكثير من المناطق السهلية المجاورة للجبال.

وقد ساعد علي بن مهدي وأنصاره على الصمود وتحقيق الانتصار عدة عوامل أهمها طبيعة المنطقة التي تحصن بها. فهي منيعة ومن الصعوبة السيطرة عليها. فإذا أراد الانسان أن يصل الى حصن (الشرف) الذي هو مركز انطلاق هجمات علي بن مهدي مشى في وادي ضيق بين جبلين مسافة يوم كامل. وإذا وصل الى أسفل الجبل احتاج نصف يوم الى طلوع أعلاه. وإذا طلع ووصل اليه لم يكن قادراً على الحرب لأن وصوله الى أعلى الجبل لم يتحقق الا بعد أن يتعب وتنهك قواه.

بالاضافة الى ذلك فإن الوادي يتصل مسيله بتهامة وهو وادي متعرج به (أحراج) عظيمة مليئة بالأشجار (إذا كمنت فيه الجيوش العظيمة الجرامة شهراً لم يعلم بهم أحد)⁽²¹⁾. وهذه المنطقة جعلت الجيش النجاشي غير قادر على المجازفة بدخولها. فشكل صعوبة على تمكنهم من القضاء على علي بن مهدي.

لذلك استغل علي بن مهدي وأنصاره تلك الأحراج فكانت غزواته تغير على بعض أعمال تهامة ليلاً فتنهب وتحرق ما تجده أمامها. فإذا أدركها الفجر عادت وكمنت في تلك الأحراج فلا يستطيع أن يصل اليهم أحد من الجيش النجاشي.

استمر علي بن مهدي يبعث الغارات الى سهل تهامة ليلاً ونهاراً. وامتدت غاراته الى أن شملت معظم تهامة المقابلة للجبال التي تحصن بها. حتى (أجلا جميع أهل البوادي وقطع الحرث والقوافل التجارية)⁽²²⁾. وبطلت الأسفار وعمارة المدن في تهامة⁽²³⁾. فآثر ذلك اقتصادياً على الدولة النجاشية وتجار زبيد وتهامة. ومن يتاجر اليها. أوضح ذلك عمارة بقوله: (فانقطع الناس عن السفر من زبيد الى عدن ومن عدن الى زبيد مدة ثلاث سنين ففقد ذلك برخص بضائع كل بلد

(21) عمارة: المفيد، ص: 231 - 232، ابن عبد المجيد: بهجة، ص: 121، الوصافي: الاعتبار، ص: 106،

الخرزجي: المسجد، ص: 131.

(22) عمارة: المفيد، ص: 232، ابن عبد المجيد: بهجة، ص: 121 - 122، الوصافي: الاعتبار، ص: 106، ابن

الديبع: قره، ص: 361 - 362.

(23) الخرزجي: المسجد، ص: 131.

منهما وغلاقتها في البلد الآخر حتى صار ما يساوي دينار بربع دينار وما يساوي ديناراً في البلد الآخر بأربعة دنانين⁽²⁴⁾.

لم يكن عمل علي بن مهدي التخريبي قاصراً على الأعمال التجارية والزراعية بل شمل جميع الأشياء فقد (كان يأمر أصحابه أن يسوقوا الأنعام والرقيق وما عجز عن المسير عقروه) أُرهب ذلك أهل تهامة جميعاً. ونشر فيهم الرعب وادي إلى خراب معظم الأعمال في تهامة.

ولما رأى علي بن مهدي طول فترة حربه للنجاحيين حاول الاستعانة لقتالهم بحاكم عدن الداعي محمد بن سبأ بن أبي السعود الزريعي فذهب إليه علي بن مهدي سنة 549هـ/1154م إلى ذي جبلة أثناء ما كان موجوداً بها. وطلب منه مساعدته لمحاربة أهل زيد والدولة النجاشية. إلا أن الداعي محمد بن سبأ رفض مساعدته⁽²⁵⁾. يدل ذلك على أن طموح علي بن مهدي كان سياسياً. وعلى الرغم من العداوة المذهبية التي كانت قائمة بين الزريعيين الإسماعيلية والنجاحيين السنة التي استغلها علي بن مهدي لطلب مساعدته. إلا أن الداعي رفض مساعدته لعدم وجود الثقة بينهما. وعدم تفضيل الداعي الدخول في صراع مع النجاحيين آنذاك. فضلاً عن تعارض مذهب علي بن مهدي مع الزريعيين⁽²⁶⁾.

ولما فشل علي بن مهدي في الحصول على مساعدة من الزريعيين دبر حيلة للقضاء على رجالات الدولة النجاشية. فعمل على التآمر على قتل وزيرها وقائدها سرور الفاتكي. فأرسل إليه أحد رجاله والذي ظل يرصد الوزير ويكمن له حتى تمكن من قتله في صفر سنة 551هـ/مارس 1156م⁽²⁷⁾. أثناء ما كان يؤدي صلاة العصر في مسجده في زيد⁽²⁸⁾.

أحدثت عملية قتل القائد الوزير سرور الفاتكي اشتغال رؤساء أهل زيد بالتنافس

(24) عمارة: النكت العصرية، ص: 26 - 27.

(25) عمار: المفيد، ص: 232، الخرجي: المسجد، ص: 131.

(26) الحريري: معاع، ص: 83.

(27) عمارة: المفيد، ص: 232، ابن عبد المجيد: بهجة، ص: 121، الخرجي: المسجد، ص: 134، .قرة، ص

364، أن سروراً قتل في رجب من نفس السنة.

(28) الحريري: معاع، ص: 84.

والتحاسد على تولي الوزارة وقيادة الجيش بدلا عن سرور . مما أدى إلى محاربة بعضهم البعض وعدم تمكنهم من الاتجاه لصعد هجمات علي بن مهدي . فساعد ذلك علي بن مهدي على التقدم لحرب النجاشيين، فنزل من حصن (الشرف) إلى حصن (الداشر) الذي كان يبعد أقل من نصف يوم مشياً على الأقدام من زبيد . سبب ذلك إلى نفور رعايا وعرب تهامة وهم الذين كانوا رعايا الدولة النجاشية وميلهم إلى علي بن مهدي خوفاً من شره ⁽²⁹⁾ . فأثر ذلك على النجاشيين وقلل من محصولهم المالي . بينما ازداد الحصول المالي عند علي بن مهدي .

حصار زبيد :

ظل علي بن مهدي يشن الغارات المتعددة على مدينة زبيد ويفرض عليها الحصار حتى بلغ عدد غاراته عليها (اثنين وسبعين زحفاً) قتل فيها العديد من الأفراد من الطرفين ، وقد أصابت هذه الغارات أهل زبيد بالفرع والضرر والجوع واشتد عليهم البلاء ⁽³⁰⁾ . كما أدى ذلك إلى هروب الكثير من فقهاء زبيد الشافعية إلى عدن وإلى الجبال ⁽³¹⁾ .

ونتيجة لذلك حاول أهل زبيد الاستنجاد بالإمام الزيدي أحمد بن سليمان سنة 553 هـ / 1158م . والذي صادف وجوده آنذاك في حصن (أشيخ) وشرطوا له أن يملكوه عليهم . وفي مقابل مساعدته لهم طلب منهم قتل مولاهم فاتك بن محمد . لاتهامه بالخروج عن الدين . فقتلوه في أواخر سنة 553 هـ / 1158م . وبعد ذلك حاول الإمام الاتجاه إلى مناصرتهم . ولكنه لم يتمكن من ذلك فتركهم وعاد إلى ذمار ⁽³²⁾ .

والسبب في إحجام الامام عن مناصرة النجاشيين كما يوضح المطاع هو تخريب الشيخ جابر بن عبد الله الجنبي لأصحاب الإمام الاتجاه لأخذ أموال زبيد قبل محاربة علي بن مهدي حيث

(29) عمارة : المفيد ، ص: 232 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 135 .

(30) عمارة : المفيد ، ص: 233 ، ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 122 ، الوصابي : الاعتبار ، ص: 107 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 135 ، ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 123 ، حسن سليمان : تاريخ اليمن ، ص: 240 ، المطاع : تاريخ اليمن ، ص: 340 ، ابن الديبع : قرعة العيون ، ص: 363 ، عصام الفقي : اليمن ، ص: 198 - 199 .

(31) الجندي : السلوك ، ص: 518 .

(32) عمارة : المفيد ، ص: 233 ، ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 122 - 123 ، الخزرجي : المسجد ، ص: . =

قال لهم: (إن كنتم تريدون أموال أهل زيد فدعوا ابن مهدي إلى أن تفرغوا من زيد وهو لكم من بعد) . وكذلك تقاعس أصحاب الإمام من الاتجاه لمحاربة ابن مهدي بسبب حدوث خلاف بينهم وبين أهل زيد. حدث ذلك عندما حاول الإمام الخروج إلى (رمع) للإتجاه لمحاربة ابن مهدي حيث تأخر بعض أصحابه في زيد وتقاعدوا عن الخروج للحرب . فأغلق عليهم أهل مدينة زيد الباب ولم يفتحوه إلا بعد مخاطبة الإمام لهم . ونتيجة لذلك تراجع الإمام عن مناصرة النجاشيين ⁽³³⁾ .

ومهما يكن من أمر فقد ازدادت أمور زيد أكثر تعقيداً بعد قتل أهلها لمولاهم. حيث أدى ذلك إلى عدم الاتفاق فيما بين رجال الدولة النجاشية حول تولي الإمارة. فضلاً عن عدم إتفاقهم حول من يتولى قيادة الجيش والوزارة . فسبب ذلك عدم مقدرتهم مقاومة زحف علي بن مهدي على زيد فأتاح ذلك فرصة لعلي بن مهدي أن يجهز جيشاً جواراً ويتجه به إلى زيد. حيث تمكن من دخولها في 14 / شهر رجب سنة 554هـ / يوليو 1159م . وبدخوله زيد انتهت الدولة النجاشية وبدأ قيام دولة بني مهدي ⁽³⁴⁾ .

مذهب علي بن مهدي:

واستكمالاً لما سبق عرضه عن علي بن مهدي لابد لنا من التحدث عن مذهبه الديني. فقد جمع بين مذهب أهل السنة في الفروع ومذهب الخوارج في الأصول . فكان (حنفي الفروع) وفي الأصول أخذ عقيدة الخوارج وهي : (التكفير بالمعاصي والقتل بها وقتل من خالف اعتقاده من أهل القبلة واستباحة الوطء لسبايهم واسترقاق ذراريهم وجعل دارهم دار حرب يحكم فيه حكمه في أهل دار الحرب) ⁽³⁵⁾ وهذه العقائد تشبه عقائد الخوارج ⁽³⁶⁾ . ومن الطبيعي أن يميل علي بن

= 135 ابن الديبع:قرة، ص:363، المطاع:تاريخ اليمن، ص:340- 343، الكبسي: اللطائف، ص:50-51.

(33) المطاع : تاريخ اليمن ، ص: 341 - 343 .

(34) عمارة: المفيد، ص: 223، ابن عبد المجيد: بهجة، ص: 123، الحمزي: كنز، ص: 90 ، الجندي : السلوك ،

2 / 518. ابن الديبع: قرة، ص: 364، يحيى بن الحسين: غاية، ص: 309، الكبسي: اللطائف، ص: 50، المطاع:

تاريخ اليمن ، ص. 343 . الحداد : تاريخ اليمن ، ص: 346 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 135 .

(35) عمارة : المفيد ، ص: 236 . ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 125 - 126 ، الوصابي : الاعتبار ، ص: 70 ،

الجندي: السلوك - 2/ 519 ، الخزرجي: المسجد ، ص: 141 ، ابن الديبع : قرة ، ص: 373 ، عصام

الفتي: اليمن ، ص: 199 ، الحريري : معالم ، ص: 79 .

(36) الخزرجي. المسجد . ص. 141 .

مهدي إلى مذهب مغاير للمذاهب أعداءه في اليمن . وذلك من أجل جذب الكثير من الأنصار ممن ظلموا من أصحاب هذه المذاهب أو الطامعين في السلطة. ومن أجل تحقيق حلم علي بن مهدي الديني والسياسي . وذلك لعدم تحقيق هذه المذاهب ذلك الطموح الديني والسياسي الذي كان يحلم به علي بن مهدي وغيره من الناس . وكما هو واضح أن علي بن مهدي اتبع المذهب السني الحنفي في الأمور الدينية . أما ما يخص الحرب والجهاد فقد أخذ فيه مذهب الخوارج .

وعن علاقة علي بن مهدي بأهل تهامة عندما بدأت الحرب من الجبال توضح المصادر أنه كان لا يثق بالمهاجرين إليه إلا إذا قتل أحد أقاربه مثل ابنه أو أمه أو أخته أو ولده ⁽³⁷⁾ . وأوضح عمارة أن ذلك حدث في عهده فقد أقدم أحد أصدقائه على قتل والدته عندما أتت لزيارته ⁽³⁸⁾ . وكما يتضح أن ذلك كان ناتجاً عن عدم ثقته بأهل تهامة لمقاتلة الحبشة النجاشيين . لأن الكثير منهم كانوا مولدين من العرب والحبشة . وكذلك خوفاً على نفسه من التآمر عليه من قبل أعدائه . لذلك شدد في قبول الأفراد المنظمين إليه . وكما يبدو أن علي بن مهدي أوهم أنصاره بأن أباهم وأخوانهم وأقاربهم كفار يجب قتلهم أن لم يؤمنوا بعقيدة علي بن مهدي . ويتخلوا عن عقيدة أعدائه . وعلى كل فقد استخدم علي بن مهدي عدم الثقة بمن ينظم إليه في بداية دعوته فقط .

أما علاقة أصحاب علي بن مهدي به فقد أطاعوه طاعة عمياء وجعلوه في مصاف الأنبياء . فكان علي بن مهدي (إذا غضب على رجل من أكابرهم وأعيانهم حبس نفسه في الشمس ولم يطعم ولم يشرب ولم يصل إليه ولد ولا زوجة ولا يقدر أحد أن يشفع فيه حتى يرضى عنه ابتداء من نفسه) ⁽³⁹⁾ . وكما يتضح أن علي بن مهدي استغل حب الناس للدين والتضحية في سبيله فألزمهم طاعته لتحقيق مطامعه السياسية عن طريق الدين . في حين أن الناس كانوا يعتقدون به إمتثالاً وطاعة للدين نفسه . فصدقوه بكل ما يقول وأطاعوه . وبهذا العمل حقق علي بن مهدي الوصول إلى هدفه السياسي والديني معا في إسقاط الدولة النجاشية . وكما يتضح أيضاً أن علي بن مهدي استخدم الشدة في معاقبة من ينظم إليه لمعرفة من يستطيع أن يتحمل الصعاب معه ويصبر

(37) عمارة : المفيد ، ص: 236 ، ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 126 ، الجندي : السلوك ، 519/2 .

(38) عمارة : المفيد ، ص: 236 .

(39) عمارة : المفيد ، ص: 236 - 237 ، ابن عبد المجيد : بهجة ، ص: 126 ، الجندي : السلوك ، 519/2 ،

الحريري : معالم ، ص: 80 .

على المتاعب ابتداء من تدريبه على الوقوف بالشمس وانتهاء بالصمود في المقاتلة ضد النجاشين. وكما يتضح كذلك أن علي بن مهدي عمل ذلك من أجل أن يختبر أصحابه في طاعته وقوة تحملهم. إذ أنه من يستطيع أن يتحمل حرارة الشمس وعدم وصول ولده وزوجته إليه . يستطيع أن يصمد في المعركة القتالية . بذلك العمل تمكن علي بن مهدي من قيادة أتباعه إلى تحقيق النصر ضد أعدائه النجاشين .

نظام علي بن مهدي العسكري:

في بداية تنظيم علي بن مهدي العسكري إبتدع نظاماً عسكرياً جديداً طبقه بين عساكره دون غيرهم من الناس. وذلك أنه ألزم كل واحد من أصحابه أن (يحمل ما تغزله زوجته وبناته إلى بيت المال ويكون علي بن مهدي هو الذي يكسو الواحد منهم ويكسو أهله من عنده . وليس لأحد من العسكرية فرس يملكه ولا يرتبطه في داره ولا عدة من سلاح ولا غيرها بل الخيل في اصطبله والسلاح في خزائنه فإذا عنّ له أمر دفع لهم من الخيل والعدة ما يحتاجون إليه)⁽⁴⁰⁾ .

وكما يتضح أن هذا النظام نشأ نتيجة عدم مقدرة علي بن مهدي الاتفاق على أنصاره من حيث صرف الأعطيات والمؤن الغذائية وشراء أسلحة وغيره. فأوجد نظاماً تعاونياً يدفع كل فرد من أصحابه ما لديه من الأموال النقدية أو العينية . ويشرف علي بن مهدي على التصرف بها وتوزيعها كيفما يشاء. وهذا أشبه بنظام سيطرة الدولة أو الحاكم على كل شيء. أو ما يسمى بالنظام الإشتراكي. ولكن في نطاق الأشياء المسموح بها دينياً. والواقع أن دافع الناس الديني آنذاك جعلهم يتعاونون مع علي بن مهدي كثيراً . والهدف من ذلك هو نصرتهم للدين. وأن عملهم هذا مقدماً لوجه الله. وأنهم سيكسبون الثواب من الله سبحانه وتعالى. وهذا هو الذي جعلهم يطبقون ذلك التعاون. وكما هو واضح أن علي بن مهدي طبق ذلك أثناء بقائه في الجبال يحارب النجاشين. أما عندما وصل إلى السلطة وأقام دولته فقد ترك العمل بذلك النظام. إذ أنه أصبح لدولته موارد مالية ثابتة يدفعها الناس إليه سنوياً . وأصبح للجند مرتبات وليست له حاجة إلى التبرعات غير الثابتة التي كان يدفعها أصحابه إليه وانفاقها لمن يحتاجها من أصحابه.

(40) عمارة : المفيد ، ص: 237 ، ابن عبد المجيد . بهجة ، ص: 126 ، الخزرجي العسجد ، ص: 142 .

الحريري : معالم . ص: 80 .

وإلى جانب فكرة سيطرة الحاكم على أموال انصاره وسلاحهم والأشراف على توزيعها في حكم علي بن مهدي. فقد كان علي بن مهدي نفسه متشدداً في معاقبة عساكره في كثير من الحالات ومن الأمور التي تشدد بها كما وصفها عمارة بقوله: (ومن سيرته أن المنهزم من عسكره تضرب رقبته ولا سبيل إلى حياته) ومن سيرته أيضاً (قتل من شرب وقتل من سمع الغناء وقتل من زنا وقتل من تأخر عن صلاة الجماعة أو مجلس وعظه وهما يوم الخميس ويوم الاثنين وقتل من تأخر عن زيارة قبر أبيه وهذه الرسوم إنما هي على العسكرية) فقط (أما الرعايا فالأمر فيهم اللطف من العسكرية) ⁽⁴¹⁾. ونحن نشك بأن علي بن مهدي كان يقتل أصحابه لهذه الأسباب ولكن ما نفهمه أنه كان يعاقب بشدة إلى درجة أنها توصف بالقتل.

على أية حال فإن هذه التعاليم المتشددة التي اتبعها علي بن مهدي في بداية إقامة دولته لم يستمر في تطبيقها. فقد ألغى العمل بها عندما وصل إلى السلطة أوضح ذلك عمارة بقوله: (وقد بلغني في هذا الوقت وهو سنة 563هـ/1168م أن الأمر قد هان مما كان عليه من هذه الشدة) ⁽⁴²⁾.

تولي مهدي بن علي :

بعد دخول علي بن مهدي زييد وإقامة دولته لم تطل مدة حكمه. فقد مات في 6/ شوال في نفس السنة 554هـ/أكتوبر 1159م. أي بعد أن حكم فيها شهرين وعدة أيام. فتولى السلطة بعده ابنه مهدي بن علي بن مهدي ⁽⁴³⁾. ومن الغريب في ذلك أن الظروف ساهمت في أن علي بن مهدي بن علي لم يمت إلا بعد أن أسس له دولة في تهامة اليمن.

المرحلة الثالثة: مرحلة التوسع في عهد مهدي بن علي:

وفي الوقت الذي تأسست فيه دولة بني مهدي في تهامة أسرع مهدي بن علي في الاتجاه إلى توسيع نطاق دولته في الاستيلاء على المناطق التابعة لدولة بني زريع. فجهز جيشاً كبيراً وخاض

(41) عمارة : المفيد ، ص: 237 ، ابن عبد المجيد . بهجة ، ص: 127 . الوصافي : الاعتبار ، ص: 107 ،

الخزرجي: العسجد ، ص: 142 ، حسن سليمان : تاريخ اليمن . ص: 241 ، الحريري : معالم ، ص: 79.

(42) عمارة : المفيد ، ص: 237

(43) عمارة : المفيد ، ص: 233 ، الجدي: السلوك ، 2 / 518 ، الخزرجي: العسجد . ص: 135 - 136 ، اسن

الديبع : قرّة ، ص. 365 ، الجرائي: المقتطف . ص: 75 - 76 . في العسجد . ص. 136 أن مهدي بن

علي تولى قيادة الحيتس وعبد النبي تولى أمور الدولة .

به حرباً كبيرة في العديد من المناطق من ضمن ذلك أنه أغار على لحج مرتين أحدهما في شهر شعبان من سنة 556هـ/ يوليو 1161م . والثانية في شهر رمضان سنة 558هـ/ أغسطس 1163م. فقتل في هاتين المعركتين أعداداً كبيرة من أهل لحج وسبى الحريم كما نهب الأموال الكثيرة⁽⁴⁴⁾ .

لم تكن الدولة الزيدية في عدن آنذاك قادرة على مقاومة مهدي بن علي بسبب أن جيشها الذي كانت تعتمد عليه كان معظمه من القبائل وهم جيش غير منظم ويحتاج تجهيزه إلى وقت . لذلك عمل الداعي عمران الزيدعي على مهادنة مهدي بن علي عن مدينة عدن والدملوة بمال محدد يؤديه إليه سنوياً⁽⁴⁵⁾ .

استمر مهدي بن علي في التوسع والسيطرة على المناطق المتعددة. فاتجه نحو مدينة الجند فحاصرها 14 يوماً ثم دخلها بالقوة في ذي القعدة من سنة 558هـ/ أكتوبر 1163م. وقتل كل من وجد بها من صغير أو كبير. ورماهم في بئر المسجد الموجود بها. كما عمل على إحراق أغلب دورها. كذلك قام بإحراق المسجد على من فيه من الضعفاء والعجائز والعواكف. كما أحرق ما كان موجوداً به من أموال الناس المودعة. وكذلك أحرق الكتب والمصاحف التي كانت في المسجد⁽⁴⁶⁾ .

وكما يتضح أن الناس في مدينة الجند رفضوا التسليم له وطاعته أثناء محاصرته لهم. لذلك قرر دخولها بالقوة فأباح سفك دمائهم فقتل كل من وجده داخلها. وكما يتضح أيضاً أن أغلب رجالها هربوا خارج مدينة الجند ولم يبق إلا النساء والأطفال والشيوخ والعجائز والعزل من السلاح. لذلك لم تحدث أية مقاومة لمهدي بن علي. الذي اتجه إلى إكمال مسلسل القتل فاتجه نحو مسجد الجند الذي لجأ إليه الكثير من الأطفال والعجائز والشيوخ. فأحرقه على من فيه. ومن

(44) الخزرجي : العسجد ، ص: 136 ، ابن الديبع : قره ، ص: 366 ، يحيى بن الحسين : غاية ، 1 / 315 /

المطاع : تاريخ اليمن ، ص: 348 ، الحداد : تاريخ اليمن ، ص: 348 - 349 .

(45) عمارة : المفيد ، ص: 233 ، الجندي : السلوك / ، 2 / 518 ، الخزرجي : العسجد ، ص: 146 ، ابن الديبع : قره ، ص: 365 .

(46) الجندي : السلوك ، 2 / 518 - 519 ، الخزرجي : العسجد ، ص: 137 ، ابن الديبع : قره ، ص: 366 ،

بغية ، ص: 76 ، يحيى بن الحسين : غاية ، ص: 315 ، المطاع : تاريخ اليمن ، ص: 348 ، عصام الفقي :

اليمن ، ص: 201 ، الحداد : تاريخ اليمن ، ص: 349 .

الواضح أن المسجد كان مغلقاً. مما جعل مهدي بن علي يضطر إلى إحراق المسجد بمن فيه من الناس والأموال .

بعد حادثة مدينة الجند ومسجدها اتجه مهدي بن علي نحو أهل (المغربية) أو (العربية) والذنبتين القريبتين من الجند فقتل أغلب أهل المغربية. أما أهل الذنبتين فقد كانوا حاولوا الهرب والتخفي وراء أحد الإكام إلا أن مهدي بن علي وجيشه تبعهم فقتل الكثير منهم⁽⁴⁷⁾ . وبذلك أخاف مهدي بن علي الكثير من الناس في العديد من المناطق.

تولي عبد النبي بن مهدي:

وفي الوقت الذي كان فيه مهدي بن علي يسعى إلى توسيع نفوذه أصيب بمرض (تظفر جسمه) أي أنه حدث في جسمه (شبه احراق النار) وعلى أثر ذلك نقل من الجند إلى زبيد فأقام بها عدة أيام مريضاً ثم توفي بها في المحرم من سنة 559هـ/نوفمبر 1163م. فتولى الأمر بعده أخوه عبد النبي بن مهدي⁽⁴⁸⁾ . والذي اتصف بأنه (كان من أجود الرجال وأنجد الأبطال)⁽⁴⁹⁾ . إذ يعد من أهم رجالات دولة بني مهدي .

التوسع في عهد عبد النبي:

ما أن تسلم عبد النبي السلطة بعد أخيه حتى اتجه إلى التوسع في الاستيلاء على المناطق المتعددة، فسار إلى منطقة (أبين) التابعة لبني (زريع) . فأحرق أحد قراها المعروفة (بالضربة) في شهر صفر سنة 559هـ/ ديسمبر 1163م⁽⁵⁰⁾ وقتل الكثير من أهلها ثم عاد إلى زبيد⁽⁵¹⁾ . وفي سنة 561هـ/1165م أخذ عبد النبي بن مهدي جيشاً كبيراً واتجه به نحو المخلاف السليماني شمال تهامة. فقاتل أهلها قتالاً شديداً حتى قتل الكثير منهم . ومن ضمن من قتلهم

(47) الخزرجي: المسجد ، ص: 137 .

(48) الجندي : السلوك ، 2 / 519 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 137 ، ابن الديبع : بغية ، ص: 76 ، يحيى بن الحسين : غاية ، ص: 315 ، عند ابن الديبع في قرة ، ص: 366 ، أن مهدي بن علي توفي في ذي الحجة سنة 558 هـ .

(49) باخرمة : ثغر عدن ، ص: 159 .

(50) الخزرجي : المسجد ، ص: 137 ، ابن الديبع : بغية ، ص: 76 ، باخرمة : ثغر عدن ، ص: 159 .

(51) باخرمة : ثغر عدن ، ص: 159 .

الأمير الشريف وهاس بن غانم بن يحيى بن حمزة بن وهاس السليماني⁽⁵²⁾ فضلا عن ذلك فقد أخذ الكثير من أموالهم وسبى العديد من حرهم⁽⁵³⁾.

كما أرسل عبد النبي أخاه أحمد بن علي ومعه الجيش الكبير إلى الجند لعمارة مسجدها في شهر ربيع سنة 561هـ/1166م . فعمل على عمارتها .

وفي غضون ذلك خرج أحمد بن علي بعد إكمال عمارة الجند لمقاتلة بني زريع ، فاتجه نحو منطقة (الجوة) قرب الدملوة وكان بها جيش الداعي عمران . فحاربهم أحمد بن علي حتى هزمهم ثم دخل الجوة وأحرقها⁽⁵⁴⁾ .

كذلك اتجه عبد النبي بن علي بن مهدي بنفسه نحو عدة مناطق في اليمن الأسفل وذلك في جمادي سنة 561هـ/ مارس 1166م . فاستولى على تعر . وصبر وغيرهما من المناطق الأخرى . ثم عادا إلى زبيد . وبعدها اتجه نحو مخلاف جعفر في سنة 562هـ/1167 . فاستولى على مدينة (اب) ثم الشماحي . وغيرهما من البلدان⁽⁵⁵⁾ .

وما نتج عن ذلك التوسع أن دولة بني مهدي في عهد عبد النبي بن علي . بلغت أقصى اتساع لها وغنيمة الكثير من الأموال أوضح ذلك عمارة بقوله : (واجتمع لهذا عبد النبي ملك الجبال والتهائم وانتقل جميع ملك اليمن وذخائرها) إليه و (حصل في خزائن ابن مهدي ملك خمس وعشرين دولة من دول أهل اليمن فمنها أموال أهل زبيد... لأنه ملك الذراري والنساء فأظهروا له كنوز أموالهم وكذلك المصوغ واللؤلؤ والياقيات الفاخرة والملابس الجليلة على اختلاف أصنافها) ... (وانتقل إليهم ملك بني وائل أهل وحاطة ... وما انتقل إلى ابن مهدي حصن الجمعة وأمواله وحصن التعكر وأمواله ومدينة ذي جبلة... . وكذلك مدينة الجند وأعمالها وكذلك تالبة وشرياق وذخر وأعماله... والسوا ... ومعقل الداعي عمران بن محمد التي صارت

(52) الخزرجي : المسجد ، ص: 137 ، ابن الديبع : قره ، ص: 366 ، باخرمة : نثر عدن ، ص: 159 ، المطاع . تاريخ اليمن، ص: 349 ، عصام الفقي : اليمن ، ص: 201 .

(53) الخزرجي : المسجد ، ص: 137 ، ابن الديبع : قره ، ص: 366 ، يحيى بن الحسين : غاية ، ص: 316 .

(54) الخزرجي : المسجد ، ص: 138 ، ابن الديبع : قره ، ص: 367 ، بغية ، ص: 77 ، باخرمة : نثر عدن . ص: 160 .

(55) الخزرجي : المسجد ، ص. 138 - 139 ، ابن الديبع : قره ، ص: 368 .

لابن مهدي وهي حصن سامع وحصن مطران وحصن يمين وهذه الحصون في إقليم المعافر) في تعر.
فضلاً عن حصن (حَبْ) في بعدان بالإضافة إلى ذلك فقد سيطر عبد النبي بن علي على (بلاد بني
المظفر سبأ بن أحمد الصليحي) وهي أشيخ وريمة وروصاب وأيضاً سيطر على (إقليم حراز وبرع
وبكيل وحاشد ووادي غنه في العدين ووادي زبيد وجبال وادي رمع⁽⁵⁶⁾ . شكل هذا التوسع من
قبل عبد النبي بن مهدي خطورة على قبائل اليمن المتعددة فتحالفت ضده .

التحالف القبلي ضد عبد النبي بن مهدي:

عندما اتجه عبد النبي بن مهدي إلى محاصرة عدن سنة 568هـ/1172م عمل بنو زريع على
الاستعانة بخاربه بالقبائل اليمنية نظراً لعدم تمكنهم لوحدهم مقاتلته. فاتجه السلطان حاتم بن علي
بن سبأ الزريعي في ذي القعدة سنة 568هـ/يونيو 1173م. نحو قبائل جنب ومذحج في عنس وهمدان
في صنعاء. فلما وصل إلى صنعاء استقبله حاكمها السلطان علي بن حاتم اليامي فأكرمه وأبدى
استعداده على مناصرته ولكنه اشترط عليه أن يذهب إلى استنهاض قبائل جنب ومذحج. فإذا
وقفت هاتين القبيلتين مع حاتم الزريعي لمناصرته ، فسوف يأتي السلطان علي بن حاتم اليامي
للمحاربة معه ، والهدف من اشتراط علي بن حاتم اليامي استنهاض قبائل جنب ومذحج هو توسيع
التحالف القبلي وزيادة عدد قواتهم من أجل ضمان النصر على دولة بني مهدي. والواقع أن
القبائل اليمنية كانت قد انزعجت كثيراً من توسع عبد النبي بن مهدي. فكانت استعانة بني زريع
بهم فرصة مناسبة للتحالف ضد بني مهدي للقضاء عليهم .

فلما ذهب حاتم الزريعي إلى ذمار وعنس إلى السلطان عبد الله بن يحيى والشيخ زيد بن
عمرو وطلب منهما نصرته أسرعاً في إجابة طلبه. فكتب إلى السلطان علي بن حاتم اليامي إلى
صنعاء يخبره بموافقة قبيلتي جنب ومذحج على نصرته الزريعيين. لذلك قرر السلطان علي بن حاتم
السير بمن معه من الجيش من همدان وسنحان وبني شهاب ونهد وغيرهم لمناصرة الزريعيين ،
فخرج من صنعاء بمجموعه في شهر صفر سنة 569هـ/سبتمبر 1173م. فسار حتى وصل ذمار ثم سار
منها قبل قبائل جنب ومذحج إلى أن وصل (التباشع) من السحول فعسكر به في انتظار قبائل ذمار
وعنس. فلما وصلت تلك القبائل إلى السحول اتجه الجميع نحو جيش عبد النبي بن مهدي

(56) عمارة : المفيد ، ص: 233 - 236 ، الوصابي : الاعتبار ، ص. 108 ، حسن سليمان : تاريخ اليمن ،
ص: 242 ، الحداد ك: تاريخ اليمن ، ص: 349 - 350 .

ومن جهة عبد النبي بن مهدي فقد كان قسم جيشه في مخلاف جعفر إلى ثلاث فرق. إحداها وضعها في قرية ذي جبلة. والثانية وضعها في أكمة الخيالي غرب ذي جبلة. والثالثة وضعها في حصن المسود وحول زلال شرق ذي جبلة⁽⁵⁸⁾ .

أما جيش التحالف القبلي فقد اتجه جميعه نحو أكمة الخيالي غرب ذي جبلة. فقاتلوا الفرقة الثانية من جيش ابن مهدي أسفرت المعركة عن هزيمة فرقة ابن مهدي بعد قتل الكثير منهم وأسر بعضهم وغنيمة ما معهم من السلاح⁽⁵⁹⁾ . وعندما اتجه جيش التحالف القبلي في اليوم التالي إلى مدينة ذي جبلة لمقاتلة الفرقة الأولى من جيش ابن مهدي وجدوها خالية من أي شخص لأنهم هربوا ليلاً لما علموا بهزيمة أصحابهم في الخيالي. وبذلك استولى التحالف القبلي على ذي جبلة دون قتال .

وبعد إقامة قصيرة لجيش التحالف القبلي في مدينة ذي جبلة اتجهوا جميعاً نحو الجند فوصلوها في شهر ربيع الأول من سنة 569هـ/أكتوبر 1173م. ووجدوها هي الأخرى خالية من جيش عبد النبي بن مهدي ومن الرعايا أيضاً فعاكروا بها لعدة أيام. ثم سار هذا التحالف القبلي نحو تعز. لما علموا أن عبد النبي متحصناً بها . وكان عبد النبي قد سحب جيشه المحاصر لعدن إلى تعز⁽⁶⁰⁾ لما علم بقدم التحالف القبلي نحوه، ولما وصل هذا التحالف القبلي إلى تعز وجدوا جمعاً من جيش عبد النبي معسكراً في ذي عدينة. فدار بها قتال شديد بين الطرفين انتهى بهزيمة جيش عبد النبي بن مهدي بعد قتل الكثير منهم وغنيمة ما معهم من الأموال والسلاح ونهب المدينة . بعد ذلك اضطر عبد النبي بن مهدي الذي كان معسكراً في حصن تعز إلى الانسحاب إلى زبيد⁽⁶¹⁾ .

(57) الخزرجي: المسجد ، ص: 139 ، ابن الديبع : قره ، ص: 368 - 370 ، الجراي: المقتطف ، ص: 53 ، حسن سليمان : تاريخ اليمن ، ص: 242 - 243 ، المطاع : تاريخ اليمن ، ص: 352 - 353 ، الحداد : تاريخ اليمن ، ص: 350 - 351 .

(58) الخزرجي: المسجد ، ص: 139 ، ابن الديبع : قره ، ص: 370 .

(59) الخزرجي: المسجد ، ص: 139 .

(60) باغمزة : ثغر عدن ، ص: 160 .

(61) الخزرجي: المسجد ، ص: 140 .

كما انسحبت إليه فرقة عبد النبي المعسكرة في الرعارع بلحج . وبذلك تمكن التحالف القبلي من هزيمة جيش عبد النبي بن مهدي في ذي جبلة وتعز وإنهاء محاصرته لعدن والرعارع . وإجباره على الانسحاب نحو زبيد .

وفي ذلك الوقت عاد جيش التحالف القبلي إلى الجند وعسكر فيه . وآنذاك حاول السلطان علي بن حاتم الاتجاه إلى زبيد لمقاتلة بني مهدي ولكن قبائل جنب ومذحج رفضت ذلك واكتفت بهزيمة ابن مهدي وإنهاء خطورة تهديده لدولة بني زريع فعاد ذلك التحالف القبلي إلى أماكنهم . وبذلك حقق هذا التحالف القبلي هدفه بالانتصار على دولة بني مهدي . وفي غضون ذلك قدم الأيوبيون سنة 569هـ/1174م . إلى اليمن . بسبب توحيد الجبهة الإسلامية فضلاً عن استجداد أشرف المخلاف السليماني بالخلافة العباسية وصلاح الدين . الذي جهز حملة توراناشاة إلى اليمن⁽⁶²⁾ ، وبقدومه إنتهت دولة بني مهدي وغيرها من دويلات اليمن . كما سيتضح فيما بعد .

خاتمة:

ظل علي بن مهدي فترة طويلة يناضل من أجل إقامة دولته في تهامة اليمن والقضاء على الدولة النجاشية . بلغت ما يقارب العشرين سنة يشن فيها العديد من الغارات ويخوض العديد من المعارك مع رجال الدولة النجاشية في زبيد . وذلك بسبب إتهام علي بن مهدي للنجاحيين بالظلم وعدم القبول لحكمهم . حيث ظل يحاربهم حتى حقق الانتصار عليهم .

وقد استخدم علي بن مهدي نفس اسلوب الإسماعيلية في تكوين دولتهم مثل علي بن الفضل وعبد الله الشيعي . وهي الابتداء بالدعوة الدينية . حيث أن علي بن مهدي بدأ بالتنسك والتعبد والحج ودعوة الناس الى معرفة الدين حتى جذب إليه الكثير من الناس . بعد ذلك تحول إلى الدعوة السياسية والنضال من أجل إسقاط الدول التي اعتبرها خارجة عن الدين . مع الفارق أنهم يختلفون مذهبياً فعلي بن المهدي كان يميل إلى مذهب الخوارج في القتال . بينما كان علي بن الفضل وعبد الله الشيعي إسماعيلية .

وبعد أن تمكن علي بن مهدي من تكوين دولته ورث أبناؤه الحكم بعد وفاته فعملوا على التوسع في أنحاء مناطق اليمن فاستولوا على معظم اليمن الأسفل مثل الجند وتعز وذي جبلة من الزريعين الذين كانوا إسماعيلية .

(62) باخمرة : نجر عدن ، ص: 159 .

وقد استمر الصراع بين بني مهدي من جهة وبني زريع وحكام اليمن الآخرين من جهة أخرى. مما جعل القبائل اليمنية المختلفة في اليمن تخاف من توسع بني مهدي نحو مناطقهم وخاصة دولة بني زريع في عدن وبني جنب في ذمار وبني حاتم في صنعاء. فعملوا على التحالف لمحاربتهم وتوقيفهم عن التوسع وكان ذلك حينما اتجه بنو زريع للإستعانة بهم. وقد نجح هذا التحالف القبلي في هزيمة بني مهدي والحد من توسعهم بل واسترجاع بعض مناطق الزريعيين في اليمن الأسفل. وأثناء ذلك الصراع القائم في اليمن بين دريلاتها قدم إليهم من مصر جيش جديد ودولة ناشئة جديدة هي الدولة الأيوبية. فتمكنت من القضاء على دولة بني مهدي وكل دريلات اليمن المتعددة وتوحيد اليمن تحت نفوذهم .

الباب الثالث

الحكم الأيوبي لليمن

الفصل الثامن: تورانشاه الأيوبي

الفصل التاسع: سيف الإسلام طغتكين

الفصل العاشر: المعز بن طغتكين

الفصل الحادي عشر: الناصر بن طغتكين

الفصل الثاني عشر: الملك المسعود الأيوبي

الفصل الثامن

شمس الدولة تورانشاه الأيوبي

أوضاع اليمن السياسية قبل الفتح الأيوبي:

كانت بلاد اليمن قبل الفتح الأيوبي مجزأة ومفككة سياسياً، فظهرت بها وحدات سياسية متعددة، مختلفة فيما بينها مذهبياً ومتعادية سياسياً ومتحاربة عسكرياً.

فكان بنو زريع وهم إسماعيلية (فاطميون) يحكمون عدن ولحج وأبين وبعض مناطق من تعز، مثل حصون منيف والسوا والسمدان والدملوة. وامتد سلطانهم إلى حصن (حب) في بعدان وقيطان ونقيل سمارة في مخلاف جعفر. وحكّم سلاطين جنب مدينة (ذمار) ومخالفها. بينما حكّم بنو حاتم وهم إسماعيلية أيضاً حصن أشيخ في آنس وصنعاء وما حولها، ووصل سلطانهم إلى بلاد الظاهر في البون من حاشد شمال صنعاء. أما بنو مهدي وهم خوارج، فقد حكّموا تهامة من حرض حتى تعز وذي جبلة في مخلاف جعفر، وبعض مناطق من تعز، مثل الجند ومدينة تعز نفسها وجبل صبر وجبل حبشي. كذلك حكّم الشريف قاسم بن غانم بن وهاس المخلاف السليماني، وحكم الامام الزيدي أحمد بن سليمان صعدة والجوف وما حولها.⁽¹⁾

وكانت العلاقة بين ابن مهدي وهذه الدويلات عدائية، فقد حاول التوسع على حساب دولة بن زريع في الجنوب ودولة الشريف قاسم في الشمال، وقد حاول كل من بني زريع وبني جنب وبني حاتم تكوين تحالف قبلي ضد ابن مهدي، فنجحوا في هزيمته وصده عن التوسع في مناطقهم الأخرى⁽²⁾. بينما تأرجحت علاقة الامام الزيدي أحمد بن سليمان بسلاطين بني حاتم فتارة سادها العداء والحرب وتارة أخرى سادتها المصالحات⁽³⁾. وهكذا

(1) يحيى بن الحسين: غاية الأمان، ص 316، زيارة: أئمة 107/1 - 108، الكيسي: لطائف، ص 52، المطاع: تاريخ اليمن الإسلامي، ص 351، عصام الفقي: اليمن في ظل الإسلام، ص 203 - 204، كريم: عدن، ص 216، مسفر: الحياة السياسية، ص 84.

(2) الخزرجي: المسجد، ص 139 - 140، ابن الديبع: قرّة العيون، ص 368 - 372.

(3) الخزرجي: المسجد، ص 75، 81، ابن الديبع: قرّة العيون، ص 291 - 294، 301.

كان وضع اليمن السياسي قبيل الفتح الأيوبي. وفي الصفحات التالية سأحدث عن فتح الأيوبيين لليمن وأسبابه.

أسباب الفتح الأيوبي لليمن:

تعددت آراء المؤرخين في أسباب الفتح الأيوبي لليمن. وقد ذكر هذه الأسباب عدة مؤرخين قدامى، وناقشها مؤرخون حديثون. ولا داعي هنا لإعادة ذكر هذه الأسباب مفصلة ومناقشتها. ولكن ما يهمنا هنا هو إعطاء فكرة مختصرة عن هذه الأسباب. لكي نلقي الضوء عن هدف اتجاه الأيوبيين لفتح اليمن. نوردها بالآتي:

1 - الرأي الأول: خاف صلاح الدين الأيوبي من مولاه نور الدين محمود زنكي أن يعزله عن ولاية مصر - باعتباره تابعاً له - بسبب ظهور خلاف فيما بينهما حول تباطؤ صلاح الدين لتنفيذ أوامر نور الدين بالذهاب إلى (الكرك) لمحاربة الصليبيين. وقد حاول نور الدين مراراً الاتجاه إلى مصر، ولكن الصليبيين شغلوه عن ذلك. ولما كان صلاح الدين متوقعاً وصول نور الدين إليه، وأنه لاطاقة له به. بعث صلاح الدين أخاه شمس الدولة تورانشاه إلى اليمن لمعرفة أحوالها لجعلها ملجأً له إذا فكر نور الدين بعزله⁽⁴⁾.

2 - الرأي الثاني: خاف صلاح الدين من إخوته لكثرتهم، وخاصةً من أخيه الأكبر تورانشاه أن يأخذ منه السلطة في مصر، لذلك سعى صلاح الدين إلى أن يبعث به إلى اليمن ليُكون له مملكة في منطقة أخرى بعيدة عنه⁽⁵⁾.

3 - الرأي الثالث: أراد صلاح الدين السيطرة على اليمن بسبب ظهور ابن مهدي فيها، وسفكه لدماء أهلها، ونهب أموالهم، وتغلبه على مناطقهم، وخروجه عن طاعة الخلافة العباسية، فضلاً عن خوف صلاح الدين من أن يستولى ابن مهدي على

(4) ابن الأثير: الكامل: 396/11، الخزرجي: المسجد، ص147، الجندي: السلوك. 526/2، عبدالعال:

الأيوبيون، ص70، عصام الفقّي: اليمن. ص217 - 218، كريم: عدن، ص217. الحمري: كز، ص91.

(5) ابن شداد: سيرة صلاح الدين، ص46، ابوشامه: الروضتين. 552/1، عبدالعال: الأيوبيون، ص71،

هيل حرب: الحجاز واليمن، ص97، كريم: عدن، ص217.

الأماكن المقدسة في مكة والمدينة. لأنه أشاع أن ملكه سينتشر على الأرض كله⁽⁶⁾.

4 - الرأي الرابع: أراد صلاح الدين بسيطرته على اليمن تأمين القوافل التجارية القادمة من الهند والصين إلى مصر عبر اليمن. لأن النشاط التجاري البحري عبر اليمن كان قد نشط منذ العهد الفاطمي بمصر وبدأ يقل نشاطه في العهد الأيوبي فأثر ذلك على دخل مصر المالي⁽⁷⁾.

5 - الرأي الخامس: حرص عمارة اليمني صديقه فخر الدولة تورانشاه للذهاب إلى اليمن، وأخبره أن فيها خيرات كثيرة وملك كبير، سواء أكان ذلك التحريض حقيقة من عمارة أن تكون اليمن تابعة للأيوبيين أم أنه كان يهدف من وراء ذلك إخراج عدد كبير من الجيش الأيوبي عن مصر، ليسهل له بعد ذلك ولأتباعه التآمر على صلاح الدين والقضاء عليه وإعادة الدولة الفاطمية إلى مصر بمساعدة الشيعة والصليبيين⁽⁸⁾.

6 - الرأي السادس: كان فخر الدولة تورانشاه كثير الانفاق بسبب كرمه وجوده، وأن إقطاعه بمصر لا يكفيه، لذلك حرصه عمارة وغيره من الأنصار للاتجاه نحو اليمن للسيطرة عليها لزيادة إقطاعه⁽⁹⁾.

(6) ابن شداد: سيرة صلاح الدين، ص46: ابوشامة : الروضتين 551/1، الخزرجي: المسجد، ص147، ابن الديبع: قرّة العيون، ص274، عبدالعال: الأيوبيون، ص71، كريم: عدن، ص217، جميل حرب: الحجاز واليمن، ص67.

(7) أمين صالح: دولة الخوارج في اليمن، ص141 - 142، كريم: عدن، ص218، جميل حرب: الحجاز واليمن، ص96، مسفر: الحياة السياسية، ص67.

(8) ابن الأثير: الكامل، 11/196 + ص398 - 399، عبدالعال: الأيوبيون، ص71، جميل حرب: الحجاز واليمن، ص96، مسفر: الحياة السياسية، ص59 - 60.

(9) ابوشامة: الروضتين، 1/552، عن أبي طي، عبدالعال: الأيوبيون: ص71، مسفر: الحياة السياسية، ص:60.

7 - الرأى السابع: أراد صلاح الدين بإرساله حملة إلى اليمن القضاء على ما بها من مذاهب مخالفة لمذهب الخلافة العباسية مثل مذهب الإسماعيلية الفاطمية ومذهب الخوارج والزيدية، ونشر مذاهب أهل السنة بها⁽¹⁰⁾.

8 - الرأى الثامن: أرسل صلاح الدين حملته إلى اليمن نتيجة طلب مسبق من الشريف قاسم بن غانم صاحب المخلاف السليماني وأهل تهامة، من الخلافة العباسي، وصلاح الدين لتجديدهم بالقدوم إلى اليمن للسيطرة عليها من ابن مهدي، الذي أقدم على قتل وهاس بن غانم وعدد من أهل حرص (سنة 561 هـ/ 1166 م). وخاصة أن الشريف قاسم وأهل تهامة كانوا من أهل السنة، وموالين للخلافة العباسية، وابن مهدي خارجاً عن طاعتها⁽¹¹⁾.

والمواقع أن هذه الآراء عبارة عن وجهة نظر المؤرخين في سبب اتجاه صلاح الدين الأيوبي لفتح اليمن. وليس شرطاً أن تكون هذه الآراء حقيقة هي التي دفعت صلاح الدين لفتح اليمن. ولاداعي لمناقشة خطأ أو صحة كل رأي على حده، لأنه سبق وأن ناقشها كثير من المؤرخين⁽¹²⁾. وفي اعتقادي أنه لم يكن أي رأي من تلك الآراء السابقة هو الذي جعل صلاح الدين يفكر بفتح اليمن. والذي يتضح لنا من مجريات الأحداث في العالم الإسلامي آنذاك أن أهم الأسباب الرئيسية في اتجاه صلاح الدين الأيوبي لفتح اليمن الأتي:

1 - السبب الأول - فكرة الدولة الإسلامية الواحدة:

فمنذ بداية تكوين الدولة الإسلامية، سيطر على الفكر الإسلامي السياسي والديني فكرة الدولة الواحدة على جميع المناطق التي تدين بالإسلام، والعمل على المحافظة عليها. وليس الأمر كذلك فحسب، بل السعي إلى نشر الدين الإسلامي خارج نطاق حدودهم

(10) عبدالعال الأيوبيون: ص: 80، جميل حرب: الحجاز واليمن، ص: 98، مسفر: الحياة السياسية، ص: 65

(11) أبو شامة: الروضتين، 554/1، الحزرجي: العسجد / ص: 147، ابن الديبع: قرة العيون، ص: 376، عبدالعال:

الأيوبيون، ص: 72، جميل حرب، الحجاز واليمن، ص: 97، مسفر: الحياة السياسية، ص: 61.

(12) عبدالعال: الأيوبيون، ص: 70 - 80، جميل حرب: الحجاز واليمن، ص: 92 - 102، مسفر: الحياة السياسية،

بالتوسع للسيطرة على البلدان المجاورة. لذلك كان ضرورياً لكل دولة إسلامية العمل على تحقيق ذلك الهدف بما أتيح لها من قوة، وعلى ذلك سعى صلاح الدين لفتح اليمن.

2 - السبب الثاني - فكرة توحيد الجبهة الإسلامية:

ظهرت هذه الفكرة حينما بدأ الصليبيون يعملون على تكوين جبهة صليبية ضد المسلمين، جمعت كل أوروبا واتجهوا لغزو العالم الإسلامي. فشكل ذلك خطراً على المسلمين، الذين كانوا قد افترقوا وانقسموا إلى عدة دويلات مختلفة سياسياً ومذهبياً. لذلك كان لابد من مجابهة هذه الجبهة الصليبية بجبهة إسلامية موحدة. فتزعم هذا العمل نور الدين محمود وصلاح الدين الأيوبي. فعملوا على السعي لتوحيد المسلمين في جبهة واحدة لمقاومة هذا الغزو الصليبي. على أن هذا التوحيد لم يكن هدفه الاقتصار على القضاء على الدويلات السياسية ذات المذهب الواحد، بل القضاء على جميع المذاهب الإسلامية التي ظهرت آنذاك في العالم الإسلامي، من شيعة وخوارج، وتوحيدهم في دولة سياسية واحدة ومذهب ديني واحد هو مذهب أهل السنة أو مذهب الخلافة العباسية، وهو المذهب الذي يدين به نور الدين محمود وصلاح الدين. لأن التعدد المذهبي والسياسي جلب للمسلمين حروباً مهلكة. أدت إلى إضعافهم واختلافهم وافتراقهم، فانقسم العالم الإسلامي بين هذه المذاهب المتعددة إلى عدة دويلات متحاربة. فحتم ذلك على نور الدين وصلاح الدين توحيد العالم الإسلامي سياسياً ومذهبياً. لذلك عمل صلاح الدين الأيوبي على فتح اليمن وفقاً لهذا المفهوم.

1 - شمس الدولة - فخر الدين تورانشاه:

الحملة:

ومهما يكن من أمر ، فقد استأذن صلاح الدين مولاه نور الدين محمود لفتح اليمن، واختار لفتحها أحد الشخصيات القوية هو أخوه الأكبر شمس الدولة تورانشاه، الملقب بفخر الدين، والذي اتصف بأنه كان (ملكاً ضخماً شجاعاً شهماً فارساً مقداماً)⁽¹³⁾. وجهزه بحملة عسكرية كبيرة فيها العديد من الأمراء والقادة، وجمع كبير من العساكر بلغ عددهم

(13) باعزيمة: ثغر عدن، ص 69.

ثلاثة آلاف فارس ورجال⁽¹⁴⁾. فضلاً عن أنه جهزه بالكثير من الأموال التي يحتاجها لهذه الحملة قدرت بمائتين وست وستين ألف دينار وهي مالية (قوص) للسنة التي قدم فيها تورانشاه الى اليمن.⁽¹⁵⁾

سير الحملة:

خرجت حملة شمس الدولة تورانشاه من مصر نحو اليمن في رجب سنة 569هـ / فبراير 1174م⁽¹⁶⁾. مزودة بالمواد الغذائية (الأزواد) والعدد والآلات⁽¹⁷⁾. وكان سيرها من القاهرة عبر نهر النيل الى قوص، ثم سارت منها بطريق البر الى ميناء. عيذاب المصرية، ثم قطعت البحر الأحمر حتى وصلت ميناء جدة، ومنها سارت الى مكة لأداء مناسك العمرة⁽¹⁸⁾. والسبب في سير الحملة عبر عيذاب وليس عبر السويس أو العقبة هو تأمين الحملة من التعرض للصليبيين، الذين كانوا مسيطرين على فلسطين.

دخوله حرص:

بعد أن اعتمر شمس الدولة تورانشاه وجيشه في مكة، خرج منها في مستهل رمضان من نفس السنة متجهاً نحو اليمن عبر طريق الحبيج. وما إن وصلت حملته إلى (حرص) من أرض اليمن حتى أسرع إليه حاكم المخلاف السليماني الأمير قاسم بن غانم بن يحيى

(14) ابن حاتم: السمط، ص15، الخزرجي: المسجد، ص148. يحيى بن الحسين: غاية الأمانى، 321/1، الكبسى: اللطائف، ص45، محمد عبدالعال: الأيوبيون في اليمن، ص81، عصام الفقى: اليمن في ظل الاسلام، ص208، جميل حرب: الحجاز واليمن في العصر الأيوبي، ص99: مسفر: الحياة السياسية، ص71، أورد الخزرجي، ص148، أنه خرج مع تورانشاه ألف فارس وقيل ثلاثة آلاف فارس أي أن الحملة كانت كلها لفرسان.

(15) أبو شامة: الروضتين، 554/1، عبدالعال: الأيوبيون، ص81-82.

(16) الخزرجي: المسجد، ص146، باعزيمة: ثغر عدن، ص69، محمد عبدالعال: الأيوبيون، ص82، مسفر: المرجع السابق، ص72، كريم: عدن، ص219.

(17) ابن الأثير: الكامل، 396/11.

(18) أبو شامة: الروضتين، 554/1، عبدالعال: الأيوبيون، ص82.

السليمانى معلناً الطاعة والولاء له، ومبدي استعدادة لمناصرتة ضد ابن مهدي، وذلك بسبب هجوم ابن مهدي على بلاده سنة 561هـ / 1166م، ونهيه لحرض وقراها وقتله لأخيه الشريف وهاس⁽¹⁹⁾، فوافق تورانشاه على اصطحابه، كونه من القوى اليمنية التي ستسهل له معرفة مسالك الطريق وكيفية التعامل مع القوى اليمنية الأخرى.⁽²⁰⁾

السيطرة على زبيد:

خرجت حملة شمس الدولة تورانشاه والشريف قاسم من (حرض) في أواخر شهر رمضان من سنة 569هـ / مارس 1174م، متجهة نحو زبيد، فوصلها في السابع من شهر شوال⁽²¹⁾ وما أن علم عبد النبي بن مهدي بوصول الجيش الأيوبي نحوه حتى أسرع في الخروج لقتالهم خارج أسوار (زبيد). مستغلاً تعب الحملة من جراء سيرها في الطريق. بالإضافة الى المدافعة عن أسوار المدينة من خارجها خوفاً من نصب السلام عليها. وقد حاول عبد النبي تحميس جيشه للقتال بقوله لهم: (كأنكم بهؤلاء وقد حى عليهم الحر فهلكوا، وماهم إلا أكلة رأس)⁽²²⁾ أي أنهم قليلي العدد ولا يستطيعون تحمل الحرب في حر تهامه.

ولما دارت رُحى الحرب بين الطرفين لم تتمكن قوات ابن مهدي من الصمود، فانهزمت واتجهت نحو (زبيد) للتحصن وراء أسوارها. أما الجيش الأيوبي فقد ظل يتابع مطاردة جيش بني مهدي نحو (زبيد) فحاصروهم بها. ونصبوا السلام على أسوارها وظلت

(19) ابن حاتم: السمط، ص16، محمد عبدالعال: المرجع السابق، ص64، جميل حرب: المرجع السابق، ص99.

(20) محمد عبدالعال: المرجع السابق، ص83.

(21) ابن حاتم: السمط، ص16، الحمزي: كنز، ص: 91 الخزرجي: المسجد، ص148، ابن الديبع: قرة العيون، ص276، جميل حرب: المرجع السابق، ص99، محمد عبدالعال: المرجع السابق، ص84، مسفر: المرجع السابق، ص74، يورد الرصايي، ص108، أن دخول تورانشاه اليمن كان سنة 570هـ وهذا يخالف لما أجمع عليه بقية المؤرخين.

(22) ابن الأثير: الكامل، 11/369، عبد العال: الأيوبيون، ص84، جميل حرب: الحجاز واليمن، ص99، مسفر: الحياة السياسية، ص74.

الحرب قائمة بين الطرفين لمدة ثلاثة أيام، انتهت بتمكن الأيوبيين من دخول (زبيد) بالقوة غروب شمس اليوم التاسع من شوال. وما أن دخلت قوات الأيوبيين (زبيد) حتى أسرعوا لأسر حكامها من بني مهدي، ونهبوا ما بها من الأموال والخيول وسبوا الكثير من نساءها. وبعد ذلك عاد الشريف قاسم السليمانى الى (حرض). أما شمس الدولة تورانشاه فقد أقام في زبيد لضبط أمورها وإراحة جنده حتى شهر ذي القعدة⁽²³⁾. بذلك تمكن الجيش الأيوبي من السيطرة على (زبيد) والقضاء على حكامها. فانتهت بذلك دولة بني مهدي من تهامة.

ومن الملاحظ أن هناك العديد من الأسباب التي أدت إلى انتصار الأيوبيين على ابن مهدي. منها أن قوات ابن مهدي بدأ يظهر عليها الضعف والانهازم منذ بداية 569 هـ/1174م حينما تكتلت ضده قوات اليمن القبلية من بني زريع وبني جنب وبني حاتم، حيث أسفر هذا التجمع القبلي عن هزيمة ابن مهدي في (ذي جبلة وتعز). ومنها أن ابن مهدي لم يحاول سحب قواته من المناطق التي سيطر عليها في اليمن للدفاع عن (زبيد) أو الهروب إلى الجبال والتحصن بها، وذلك لعدم معرفته لقدرة الجيش الأيوبي القتالية. ومنها أيضاً أن الجيش الأيوبي القادم إلى اليمن كان أكثر عدداً من جيش ابن مهدي الموجود في زبيد، وكان الجيش الأيوبي كله جيشاً معداً للقتال، ومدرّباً تدريباً عسكرياً عالياً، جعل مقدراته القتالية أكثر فاعلية. أما جيش ابن مهدي فقد كان عكس ذلك، حيث كان أغلبه جيشاً قبلياً لم يكن على مستوى عالٍ من التدريب العسكري والمقدرة القتالية. ومنها كذلك استخدام الجيش الأيوبي السلام لاقتحام مدينة زبيد من جميع جهاتها. وفكرة استخدام السلام لم تكن مستخدمة لدى اليمنيين، بسبب عدم حاجاتهم إليها لكثرة جبالهم المحصنة طبيعياً، والتي لا ينفع معها استخدام السلام. لأن اليمنيين كانوا غالباً ما يستخدمون التحصن في الجبال وليس في المدن. وكانت من عاداتهم إذا أرادوا السيطرة على هذه الحصون، استخدام الحصار لفترة طويلة حتى يتفد ما في الحصون من مؤن، بعدها يعلن ما بها من أفراد الاستسلام. وهذا الحصار

(23) ابن حاتم: السمط، ص16-17، الخروحي: المسجد، ص147-148، بالمخزمه: نجر عدن، ص69، محمد عبدالعال: المرجع السابق، ص74-75، ابن الأثير: الكامل، 397/11.

الطويل لا يتناسب مع الأيوبيين، لأن ذلك يكلفهم الوقت الطويل والإنفاق الكثير، وهو ما لم يرغب به الأيوبيون، إضافة إلى ذلك فإن الجيش الأيوبي كانت لديه المقدرة القتالية العالية في المناطق المفتوحة أكثر من المناطق الجبلية، وزبيد من المناطق المفتوحة، فكان من السهل عليهم فتحها. لذلك كله حقق الأيوبيون النصر على ابن مهدي.

وعن مصير ابن مهدي في زبيد، فقد اختلفت أقوال المؤرخين في ذلك، فابن حاتم يورد أن تورانشاه ألقى القبض على عبد النبي بن مهدي وإخوته⁽²⁴⁾. أما عبد المجيد فيقول: (وقبض على عبد النبي بن مهدي ومات في أسره، وقيل شنقه)⁽²⁵⁾. بينما يذكر الخزرجي وابن الديبع عدة روايات، فقالا: (وقاتله عبد النبي قتلاً شديداً، فقتل في الحرب وقيل أسر ثم قتل بعد الأسر وقيل لم يزل في الأسر حتى مات)⁽²⁶⁾. وفي غاية الأمانى واللطائف قالوا: (أن عبد النبي قتل في الحرب وأسر إخوته)⁽²⁷⁾. أما الحنبلي فقد ذكر أن عبد النبي بن مهدي طلب الأمان من شمس الدولة تورانشاه بعد انهزامه وعودته إلى زبيد، فأمنه⁽²⁸⁾.

وبالنسبة لتحديد الزمن الذي قتل فيه بنو مهدي، فقد ذكر الجندي، أن تورانشاه شنق عبد النبي وإخوته وياسر بن بلال ومولاه (مفتاح) أو مصباح السدوسي في رجب سنة 571 هـ/1176م. وذلك عندما أراد تورانشاه ترك اليمن والذهاب إلى الشام⁽²⁹⁾. بينما ذكر ابن حاتم أن قتل عبد النبي بن مهدي وإخوته أحمد ويحيى كان يوم الثلاثاء السابع من رجب سنة 570 هـ/1175م في زبيد، بأمر من تورانشاه أثناء ما كان في ذي جيلة لنائبه على زبيد، بسبب خلاف حدث في تهامة ضد الأيوبيين⁽³⁰⁾.

(24) ابن حاتم: السمط، ص: 16 - 17 .

(25) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن، ص: 129.

(26) ابن الديبع: قرة العيون، ص: 376، الخزرجي: العسجد، ص: 147.

(27) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى: 321/1، الكيسي: اللطائف، ص: 54 .

(28) محمد كريم: عدن. ص: 220 - 221 ، عن الحنبلي: شفاء القلوب، ص: 52.

(29) الجندي: السلوك، 522/2.

(30) ابن حاتم: السمط، ص: 20.

ومن خلال ما تقدم يتضح لنا أنه نتيجة للخلاف المذهبي بين الأيوبيين وبني مهدي، فقد أدرك عبدالنبي بن مهدي أنه سيقتل حتى ولو استسلم أو أسر، لذلك قاتل قتالاً شديداً حتى قتل. أما أخواه أحمد ويحيى فقد أسرا لأنهما لم يكونا على رأس الدولة. ثم قتلا في 7 رجب سنة 570 هـ/1175م.

مراحل سيطرة تورانشاه على اليمن:

أ - المرحلة الأولى: في هذه المرحلة توجه شمس الدولة تورانشاه نحو عدة مدن في اليمن للسيطرة عليها مثل مدينة تعز، والجند، وعدن، وذي جيلة. فضلاً عن السيطرة على ذمار، ومروراً على صنعاء، ثم عودته إلى زبيد، نوضح هذه المرحلة بالتالي:

السيطرة على تعز والجند:

عندما أراد تورانشاه الخروج من زبيدة للسيطرة على بقية مناطق اليمن، ولى عليها أحد الأمراء والقادة الأيوبيين هو المبارك بن منقذ، وأوكل إليه أمر تعذيب بني مهدي واستخلاص الأموال منهم⁽³¹⁾. واتجه تورانشاه في مطلع ذي القعدة نحو تعز. وكانت تابعة لابن مهدي، فسيطر عليها دون مقاومة من أحد. وذلك بسبب اتجاه حامياتها للتحصن في الجبال المجاورة لها، خوفاً من الجيش الأيوبي. وبعد ذلك حاول تورانشاه السيطرة على جبل صبر وجبل ذخر (جبل حبشي)، ولكنه لم يتمكن من السيطرة عليهما بسبب مناعة حصونهما وظهور المقاومة بهما من حاميات ابن مهدي، وعدم توفر الوقت الكافي لتورانشاه والجيش الأيوبي لاستمرار فرض الحصار على تلك الحصون، ففضلوا تركها واتجهوا نحو الجند، فسيطروا عليها هي الأخرى بدون حرب⁽³²⁾. وبذلك امتد سلطان الأيوبيين نحو هذه المناطق.

(31) الجندي: السلوك، 2/520.

(32) ابن حاتم: السمط، ص: 17، الخزرجي: المسجد، ص: 148.

قبل أن يكمل تورانشاه فتح حصون تعز، اتجه اهتمامه نحو القضاء على دولة بني زريع في عدن، فسار إليها. وما أن قارب وصول الجيش الأيوبي إلى عدن حتى خرج لمحاربتهم جيش الدولة الزيرية بقيادة وزيرهم ونائبهم على عدن ياسر بن بلال الحمدي. فدارت معركة كبيرة بين الطرفين أسفرت عن هزيمة جيش بني زريع، ومحاولتهم الانسحاب إلى عدن للتحصن بها، ولكن تورانشاه فوت عليهم تلك الفرصة، فأثناء ما كان القتال يدور بين الطرفين خارج عدن، أرسل بعضاً من جيشه للسيطرة عليها، فلم يتمكن الجيش الزيري من العودة إلى عدن للتحصن بها، لأنهم وجدوا الجيش الأيوبي قد سبقهم في دخولها. كما وجدوا تورانشاه وجيشه يتابع اللحاق بهم إلى عدن، فاستسلم بعضهم ووقع البعض الآخر في الأسر، أو اتجهوا للهرب. بذلك أصبح سهلاً على الجيش الأيوبي دخول عدن، فدخلوها في يوم الجمعة من شهر ذي القعدة سنة 569 هـ/ يونيو 1174م. وخلال دخولهم تعرضت المدينة للنهب من قبلهم⁽³³⁾. ولكن تورانشاه عمل على منعهم من نهب المدينة وقال لهم: (ما جئنا لتخرب البلاد، وإنما جئنا لنملكها ونعمرها وننتفع بدخلها)⁽³⁴⁾. وبدخول الجيش الأيوبي عدن، انتهت الدولة الزيرية بها. أما بالنسبة لياسر بن بلال، فقد تمكن من الهرب مع مولاه مفتاح السدوسي إلى الدملوة وأقاما بها عدة أيام والسبب في ذلك هو أن الوزير ياسر بن بلال والسدوسي هرباً أولاد عمران الزيري إلى الدملوة للتحصن بها، ثم اتجها متكرين إلى عدينة في تعز، فوشى بهما أحد الأفراد إلى شمس الدولة تورانشاه، فألقى القبض عليهما ثم قتلها في رجب سنة 571 هـ/ يناير 1176م⁽³⁵⁾.

(33) ابن حاتم: السمط، ص: 17، الخرجي: المسجد، ص: 148، ابن الديبع: قرة العيون، ص: 376،

باخرمة: ثغر عدن، ص: 69، محمد عبدالعال: المرجع السابق، ص: 87، مسفر: المرجع السابق، ص: 77. يوضح باخرمة، ص: 69: أن تورانشاه دخل عدن في يوم 18 ذي القعدة أو 19 منها.

(34) ابن الأثير: الكامل، 397/11، محمد عبدالعال: الأيوبيون في اليمن، ص: 88، جميل حرب، المرجع

السابق، ص: 100، عن ابن خلدون، 287/5، كريم: عدن، ص: 221.

(35) ابن الديبع: قرة العيون، ص: 319 - 320، كريم: عدن، ص: 222.

والذي ساعد تورانشاه الأيوبي على الانتصار على بني زريع، خروجهم للقتال خارج عدن، وعدم التحصن بها، فسهل ذلك أن يضع تورانشاه خطة عسكرية تضمن له النصر، وهي إرسال فرقة من جيشه لدخول عدن أثناء ما كان القتال جارياً بين الطرفين. فأربك ذلك جيش بني زريع وأوقعهم في الانهزام. أوضح ذلك ابن الأثير بقوله عن عدن: (من وجهة البر من أمنع البلاد واحصنها، وصاحبها إنسان اسمه ياسر، فلو أقام ولم يخرج عنها لرجعوا خائبين، وإنما حمله جهله وانقضاء مدته على الخروج إليهم ومباشرة قتالهم، فسار إليهم وقتلهم، فانهزم ياسر ومن معه، وسبقه جيش شمس الدولة، فدخلوا البلد قبل أهله، فملكوه وأخذوا صاحبه ياسر أسيراً⁽³⁶⁾. وكما هو واضح أن ياسر بن بلال كان يهدف من خروجه لحرب الأيوبيين خارج عدن، هو إتاحة الفرصة له بالهرب إذا ما فشل في صد الأيوبيين، وهذا ما حدث بالفعل. كما ساهم في انتصار الأيوبيين ضعف قوات بني زريع في عدن، فقد حاصرهم بها ابن مهدي عدة أيام قبيل قدوم الأيوبيين، ولم يتمكن بنو زريع من مقاومتهم. ومهما كان السبب فقد تمكن الأيوبيون من تحقيق الانتصار على بني زريع وإنهاء دولتهم.

السيطرة على ذي جبلة:

أقام شمس الدولة تورانشاه الأيوبي في عدن إلى النصف من شهر ذي الحجة⁽³⁷⁾. ثم توجه نحو مخلاف جعفر (آب)، فسيطر على ذي جبلة وتسلم حصن التعكر فيها مسلماً دون قتال، وكان تابعاً لابن مهدي. ثم بايعه أهل ذي جبلة في يوم الثلاثاء، الثالث والعشرين من ذي الحجة آخر سنة 569 هـ/ يوليو 1174م⁽³⁸⁾. واستقر بها عدة أيام، ثم سار نحو اليمن الأعلى. ويرجع السبب في سيطرة الأيوبيين على ذي جبلة بدون قتال إلى ميل أهلها إلى المسالمة، ومخالفتهم للمذهب ابن مهدي، وضعف قواتهم. فضلاً عن إنتهاء دولة بني مهدي التابعين لها.

(36) ابن الأثير: الكامل، 397/11، محمد عبدالعال: المرجع السابق، ص: 87 - 88، مسفر: المرجع السابق،

ص: 77 - 78، جميل حرب: المرجع السابق، ص: 100، كريم: عدن، ص: 222.

(37) الخزرجي: المسجد، ص: 150.

(38) ابن حاتم: السمط، ص: 17، الخزرجي: المسجد، ص: 150، محمد عبدالعال: المرجع السابق، ص: 89،

مسفر: المرجع السابق، ص: 79.

استمرت رحلة شمس الدولة تورانشاه نحو فتح المناطق اليمنية، فسار نحو (ذمار) عبر طريق نقييل صيد (سمارة). ولما وصلوا في أول المحرم سنة 570 هـ/ أغسطس 1174م إلى حصن (ذروان) شرق ذمار، وكان تابعاً للسلطان عبدالله بن يحيى الجنبى. دارت معركة بين الطرفين، فلما رأى السلطان عبدالله الجنبى عدم مقدرته على مقاومة الأيوبيين، صالح تورانشاه وبذل له الطاعة. بعد ذلك توجه الأيوبيون نحو حصن (المصنعة) قرب ذمار، وكان تابعاً للشيخ محمد بن زيد اليعبري الجنبى، فسيطروا عليه دون قتال⁽³⁹⁾. ثم استمر الأيوبيون في السير نحو (ذمار)، فلما قربوا منها اعترضتهم قبيلة (جنب) في موضع يسمى (الرحمة) شرق (ذمار)، فنشبت معركة كبيرة بين الطرفين في يوم الخميس العاشر من المحرم سنة (570 هـ/ أغسطس 1174م، أسفرت عن قتل خمسة وستين رجلاً من الأيوبيين وعدده من القبائل، وانتهت المعركة بتمكن الأيوبيين من دخول (ذمار) والسيطرة عليها⁽⁴⁰⁾.

وما كادت تمضي عدة أيام على سيطرة الأيوبيين على (ذمار) حتى أسرعوا في الاتجاه نحو صنعاء. وعندما خرجوا من ذمار اعترضتهم خارجها مرة أخرى قبائل (جنب). وفي هذه المرة حرض شمس الدولة تورانشاه جنده على القتال وقال لهم: (أين أنتم من ديار مصر؟ قاتلوا على أنفسكم وإلا أكلتكم العرب). فقاتلوا قتالاً شديداً. انتهى بهزيمة قبائل جنب وقتل سبعمائة من رجالهم وغنيمة ما معهم من السلاح والخيول، وهروب من بقي من جنب، فلحق بهم الأيوبيون حتى ألقاؤهم إلى حصن (هران) شمال ذمار⁽⁴¹⁾، ثم تركوهم وذهبوا إلى صنعاء.

(39) ابن حاتم: السمط، ص: 17، الخزر جي: المسجد، ص: 150.

(40) ابن حاتم: السمط، ص: 17، الخزر جي: المسجد، ص: 150، محمد عبدالعال: المرجع السابق،

ص: 89 - 90، مسفر: المرجع السابق، ص: 79 - 80.

(41) ابن حاتم: السمط، ص: 17 - 18، الخزر جي: المسجد، ص: 150 - 151، ابن الديبع: قرّة العيون،

ص: 378، محمد عبدالعال: المرجع السابق، ص: 80، ص: 80، مسفر: المرجع السابق، ص: 90 - 91،

عصام الفقي: اليمن في ظل الإسلام، ص: 208.

ومن الملاحظ أن قبائل جنب لم يستخدموا حرب المواجهة لعدم مقدرتهم قتال الجيش الأيوبي، ولكنهم استخدموا في معاركهم الهجمات المتعددة التي يكثر فيها الكر والفر، وكانوا يهاجمون الأيوبيين من مناطقهم المحصنة ثم يعودون إليها. وكان هجومهم يهدف إلى تكبيد الأيوبيين الخسائر الكثيرة في الأرواح والمعدات، حتى لا يفكرون في الاستقرار في بلادهم. ومن الملاحظ أيضاً أن قبائل جنب لم يهاجموا الأيوبيين أثناء ما كانوا معسكرين في دمار، ولكنهم هاجمهم أثناء ما كانوا سائرين في الطريق. ففي المرة الأولى حدث الهجوم عليهم وهم قادمون إلى دمار قبيل دخولها، وفي المرة الثانية حدث الهجوم عليهم وهم خارجون منها. وذلك لأن الجيش الأيوبي كان غير مستعد للقتال، وغير متحصن، ونتيجة لذلك لم يحاول تورانشاه العمل على ضم دمار لسلطانه، فقد خرج منها دون أن يترك بها جيشاً للسيطرة عليها. وبالنسبة لحرب قبائل (جنب) للأيوبيين، فذلك يرجع إلى محاولة القبائل التمسك بنظامها القبلي بالاحتفاظ بسلطانها على مناطقها.

السير نحو صنعاء:

واصل شمس الدولة تورانشاه سيره نحو صنعاء فوصل إلى منطقة (الجوب) قرب مدينة صنعاء من شرقها الجنوبي يوم الجمعة السابع عشر من شهر محرم سنة 570 هـ/ أغسطس 1174م. فعسكر بها لمدة ثلاثة أيام. ومن ناحية علي بن حاتم حاكم صنعاء ومخالفها، فإنه ما أن سمع بقدوم الأيوبيين نحوه حتى أدرك أنه غير قادر على محاربتهم، فأسرع هو وأخوه بشر بمن معهما للتحصن في حصن براش المطل على صنعاء من شرقها⁽⁴²⁾. وذلك بعد أن أمر بهدم سور صنعاء حتى لا يفكر الأيوبيون بالاستقرار بها. لأن إعادة تحصين أسوارها سيكلف الأيوبيين الوقت الطويل والمال الكثير، وخاصة في ظل استمرار مقاومتهم من بني

(42) ابن حاتم: السمط، ص: 18، الخزرجي: المسجد، ص: 151، ابن الديبع: قرة العيون، ص: 379، محمد عبدالعال: المرجع السابق، ص: 91 - 92، مسفر: المرجع السابق، ص: 80، جميل حرب: المرجع السابق، ص: 101، عصام الفقير: المرجع السابق، ص: 209.

حاتم، وهذا سيشتغل الأيوبيين عن مواصلة فتح بقية اليمن. أما أهل صنعاء فرغم خوف الكثير منهم من الأيوبيين وهروبهم. فإن جماعة من مشائخهم خرجوا إلى شمس الدولة لطلب الأمان منه وعدم محاربتهم. فلما وصلوا إليه أمر بإحضار جماعة من رؤسائهم لمخادنتهم في أمور الدين، وذلك لكي يتعرف على مذهبيهم الديني وهل هم من أهل المذاهب المعتدلة في الإسلام أم من الغلاة. وخاصة أن حكامهم بنو حاتم كانوا من أتباع الصليحيين الإسماعيلية. وبعد أن منح شمس الدولة تورانشاه الأمان لأهل صنعاء دخلها، وأقام بها عدة أيام⁽⁴³⁾. ثم تركها بسبب عدم توفر الميرة، وسار نحو تهامة⁽⁴⁴⁾.

العودة إلى زبيد:

سار تورانشاه نحو (زبيد) عبر طريق السود فتعرضت مؤخرة جيشه لهجمات قبائل بني شهاب، وسنحان، وقبائل منطقة برع، أثناء سيره في الطريق، ونهبت بعض مواله وسلاحه، وبالرغم من ذلك فلم يحاول تورانشاه مقاتلتهم، بل استمر في سيره نحو زبيد حتى وصلها⁽⁴⁵⁾.

ومن الملاحظ أن شمس الدولة تورانشاه في رحلته الأولى حول اليمن، عمل على السيطرة على المدن فقط، مثل مدينة زبيد، وتعز، والجند، وعدن، وذبي جبلية، وإنهاء من بهذه المدن من الحكام مثل دولة بني مهدي ودولة بني زريع، أما الحصون فقد تركها لرحلة أخرى.

ب - المرحلة الثانية: اتجه الجيش الأيوبي في هذه الرحلة إلى القضاء على أتباع دولة بني مهدي، وأتباع دولة بني زريع المتمركزين في حصون اليمن الأسفل، والتي لم تتح لهم الفرصة في السيطرة عليها في الرحلة الأولى.

(43) الخزرجي: المسجد، ص: 151، ابن عبدالحيد: بهجة الزمن، ص: 131، ابن الديبع: قرة العيون، ص: 379، محمد عبدالعال: المرجع السابق، ص: 92، مسفر: المرجع السابق، ص: 80، جميل حرب: المرجع السابق، ص: 101، عصام الفقهي: المرجع السابق، ص: 209.

(44) ابوشامة: الروضتين، 1/ 554، مسفر: الحياة السياسية، ص: 81.

(45) ابن حاتم: السمط، ص: 19، الخزرجي: المسجد، ص: 151، ابن الديبع: قرة العيون، ص: 379، محمد عبدالعال: المرجع السابق، ص: 93، عصام الفقهي: المرجع السابق، ص: 209.

فبعد أن أقام شمس الدولة تورانشاه في (زبيد) إلى شهر جمادي الأولى سنة 570 هـ / ديسمبر 1174م. عزم على الاتجاه نحو (الجند)، فلما وصلها أسرع إليها متولي حصن (صبر) من قبل ابن مهدي، معلناً ولاءه وطاعته لشمس الدولة تورانشاه وتسليمه الحصن له. فكان ذلك فرصة لشمس الدولة أن يتسلم الحصن دون قتال. بعد ذلك توجه الأيوبيون نحو الحصون الواقعة غرب مدينة تعز، وكانت تابعة لبني مهدي أيضاً. فسيطروا على حصني (بادية وشرياق). أما حصن عزان ذخر (جبل حبشي) الذي كان متولياً عليه علي بن الحجاج صهر عبد النبي بن مهدي فقد طلب مصالحة الأيوبيين حينما حاصروه، على أن يسلم لهم الحصن وما بحوزته من أموال لابن مهدي، التي كانت تقدر بعشرة آلاف دينار ذهب، وأن يتركوا سبيله ومن معه، فقبل شمس الدولة ذلك، وتسلم الحصن منه⁽⁴⁶⁾. ويتضح مما سبق أن شمس الدولة استولى على حصون بني مهدي في صبر وجبل حبشي دون قتال. وذلك لعدم تمكن حاميات هذه الحصون من مقاومة الجيش الأيوبي أو تحمل الحصار لفترة طويلة. وذلك لتفوق القوى الأيوبية عليهم، والتي تمكنت من تحقيق الانتصار على العديد من القوى اليمنية والسيطرة على مدنها. لذلك سرعان ما أعلن أصحاب تلك الحصون استسلامهم.

بعد ذلك توجه شمس الدولة تورانشاه نحو منطقة المعافر، للسيطرة على الحصون التي كانت تابعة لبني زريع. فاستولى على حصن (يُمين) بالقوة. وكان متولياً عليه الأمير منصور بن محمد بن سبأ الزريعي، والذي أنهزم بسبب هروب الجيش المتمركز في الحصن وتخاذل رجال الديوان عن مناصرته، كذلك استولى الأيوبيون على حصن (مُنيف) من واليه أبي الغيث ابن سامر، كما استولوا على حصن (السمدان) من واليه المعين من قبل الزريعيين⁽⁴⁷⁾. وبالرغم من المقاومة الضعيفة التي حدثت من قبل الزريعيين في المعافر، إلا أنهم لم يتمكنوا من الاحتفاظ بحصونهم، وذلك لانتهاز دولتهم في عدن. وعدم مقدرتهم مساعدة بعضهم البعض، لذلك سرعان ما سقطت حصونهم تحت نفوذ الأيوبيين. وبذلك يكون شمس الدولة

(46) ابن حاتم: السمط، ص: 19، الخزرجي: المسجد، ص: 151 - 152، محمد عبدالعال: المرجع السابق. ص: 94.

(47) ابن حاتم: السمط، ص: 20، الخزرجي: المسجد، ص: 152.

قد سيطر على عدة حصون هامة في المعافر وتعز، عدا حصني السوا والدملوة.

حصار الدملوة:

وبالنسبة لحصن الدملوة بالصلو، فقد حاول شمس الدولة الاستيلاء عليه. وكان متمركزاً به أولاد الداعي عمران الزريعي تحت وصاية جوهر المعظمي، فحاصره شمس الدولة فترة قصيرة، ثم ترك حصاره نظراً لصعوبة السيطرة عليه لإحكام تحصينه، وارتفاعه، لأن الجانيق التي نصبها لم تبلغ إليه واحتياجه إلى وقت طويل لمحاصرته، فضلاً عن قبول جوهر إعطائهم الأراضي الواقعة تحت الحصن، لذلك تركه شمس الدولة وتوجه إلى ذي جبلة⁽⁴⁸⁾.

وأثناء ما كان شمس الدولة تورانشاه في ذي جبلة، وصله خبر من الأيوبيين في (زيد) مفاده أن خلافاً وقع عليهم في تهامة، من قبل بعض أهلها المناصرين لبني مهدي، فأمر بقتل أخوي عبد النبي بن مهدي، وهما أحمد ويحيى، فقتلا في رجب سنة 570 هـ/ فبراير 1175م. واستمر شمس الدولة في الإقامة في ذي جبلة حتى الشهر التالي له وهو شهر شعبان من نفس السنة، ثم عاد إلى زيد⁽⁴⁹⁾.

وما أن تمكن شمس الدولة تورانشاه من السيطرة على اليمن الأسفل وتهامه، وقضائه على دولة بني مهدي، ودولة بني زريع حتى لقب (بالمالك المعظم). وخطب له في هذه المناطق كما خطب للخليفة المستضيء بأمر الله العباسي⁽⁵⁰⁾. رمزاً على خضوعهم لنفوذ الأيوبيين ثم العباسيين.

عاصمة شمس الدولة:

ومن الملاحظ أن شمس الدولة حاول خلال رحلتيه في اليمن، البحث عن مركز رئيسي لإقامة الأيوبيين، فاختار (تعز) لتكون عاصمة لهم. فعمل على اختطاطها، واتجه للإقامة بها سنة 570 هـ / 1175م، حتى شهر رجب سنة 571 هـ/ 1176م. والجدير بالذكر أن

(48) ابن حاتم: السمط، ص: 20، الخزرجي: المسجد، ص: 152، محمد عبدالعال: المرجع السابق، ص: 94.

مسفر: المرجع السابق، ص: 81.

(49) ابن حاتم: السمط، ص: 20، الخزرجي: المسجد، ص: 152.

(50) جميل حرب: الحجاز واليمن، ص: 101 - 102، عن المقرئ: السلوك، 53/1/1، مسفر: المرجع =

اختيار شمس الدولة لتعز لتكون عاصمة للأيوبيين لها عدة مسببات، منها ميل أهلها إلى المسالمة، فهم لم يقاتلوا الأيوبيين، لانتمائهم للمذهب أهل السنة الذي يعتنقه الأيوبيون. ومنها كذلك تكلفة تورانشاه الاطباء أن يختاروا له: (مكاناً صحيح الهواء ليتخذ فيه سكناً، فوقع اختيارهم على مكان تعز، فاخطط به المدينة ونزل بها)⁽⁵¹⁾.

أما عدم اختيار الأيوبيين لكل من زيد، وعدن، وذي جبلة، وذمار، وصنعاء عاصمة لهم، فقد كان له مسببات، منها: أن زيد لاتناسب الأيوبيين كعاصمة لأنهم استوحوا بها، بسبب حرها الشديد وارتفاع الرطوبة بها (أو رداءة المناخ بها)، لأن الأيوبيين اعتادوا على الحياة في المناطق المعتدلة أو المائلة إلى البرودة. كذلك اتصفت عدن بالحر الشديد كزبيد، فضلاً عن أنها كانت في أطراف اليمن، ولايُمكن ذلك الأيوبيين الاشراف على السيطرة على اليمن كله. أما ذي جبلة فقد بقيت عدة حصون مجاورة لها تحت نفوذ بقايا بني مهدي وبقايا بني زريع، وهذا الوضع سيجعل الأيوبيين غير مستقرين. وبالنسبة لذمار وصنعاء، فقد ظهر بهما مقاومة شديدة ضد الأيوبيين، وظل زعماءها متمركزين في حصونهم. وهذه الحالة ستجعل الأيوبيين في خطورة مستمرة، لذلك لم يعملوا على اختيار أحد هذه المدن عاصمة لهم، وفضلوا اختيار تعز.

أسباب انتصار شمس الدولة:

والذي ساعد شمس الدولة تورانشاه على الانتصار في اليمن عدة اسباب منها: مقدرات الجيش الأيوبي القتالية من حيث التدريب والانضباط والنظام، واصطحاب المعدات والالات الحربية مثل المجانيق والسلام وغيره. بعكس دويلات اليمن، التي كان أكثر اعتمادها في القتال على الجيش غير المنظم - وهم القبائل - ومنها انقسام اليمن الى عدة دويلات مختلفة مذهبياً ومتصارعة سياسياً. فكان بنو مهدي خوارج، واصحاب المخلاف السليماني سنة، وحكام عدن وصنعاء إسماعيلية. فضلاً عن دخول بني مهدي في صراع

= السابق، ص: 82.

(51) ابن خلدون: تاريخ ابن خلدون، ج 5، ص: 647، جميل حرب: الحجاز واليمن، ص: 202، كريم:

عدن، ص: 224

مستمر مع هذه الدويلات. ومنها كذلك تعاون أهل السنة اليمينيين مع الأيوبيين ضد بني مهدي وبني زريع مثل تعاون اصحاب المخلاف السليمان.

عودة شمس الدولة الى الشام:

بعد أن تمكن شمس الدولة تورانشاه من السيطرة على الكثير من مناطق اليمن، استقر بها سنة كاملة⁽⁵²⁾. من شعبان سنة 570 هـ/مارس 1175م، دون أن يتجه لمقاتلة أي قوى بها، وذلك بسبب تركه للكثير من جنده حاميات في كل من زبيد، وتعز، وعدن، وذي جبلة. أما بالنسبة لاقامته باليمن منذ قدومه من مصر، فقد استغرقت سنتين من رجب 569 هـ/أبريل 1174م حتى رجب سنة 571 هـ/يناير 1176م⁽⁵³⁾. بعد تلك الفترة فكر شمس الدولة في الاتجاه نحو الشام. وحول عودته ذكرت المصادر عدة أسباب منها الآتي:

السبب الأول: عدم رغبة شمس الدولة الإقامة في اليمن. وضح ذلك الخزرجي بقوله: (وضاقت عليه اليمن ولم تعجبه لأنه تربية الشام وهي كثيرة الخيرات واليمن مجدبة بالنسبة إلى الشام)⁽⁵⁴⁾.

السبب الثاني: رغبة شمس الدولة حكم الشام. حكى ذلك الخزرجي بقوله: (وكان قد بلغه خبر وفاة نور الدين محمود بن زنكي واستيلاء أخيه الملك الناصر صلاح الدين يوسف بن أيوب على مملكة الشام) فاشتاق إليها⁽⁵⁵⁾.

السبب الثالث: اشتياق شمس الدولة لرؤية أخيه صلاح الدين.

السبب الرابع: إصابة جسم شمس الدولة بالمرض والتعب من جو زبيد⁽⁵⁶⁾.

والواقع أن رغبة شمس الدولة بالاتجاه نحو الشام، وعدم رغبته في الإقامة باليمن هي الأكثر معقولة، فضلاً عن طمعه في حكم الشام. يؤيد ذلك الشاعر اليميني الأديب العنّدي

(52) الخزرجي: المسجد، ص: 152.

(53) محمد عبدالعال: المرجع السابق، ص: 97.

(54) الخزرجي: المسجد، ص: 152.

(55) الخزرجي: المسجد، ص: 152.

(56) محمد عبدالعال: المرجع السابق، ص: 99، عن المقرئ: الخطط، ص: 60.

بقصيدة قالها على لسان شمس الدولة نورد منها الأبيات الآتية:

مالدار الا دمشق والمنى حلب والسؤل مصر وفي الزوراء مدراري
تلك المنازل لا لحج ولا عدن ولا زبيد ولا إكثار تعساري
هذا على أن قدر الملك في يمنٍ عـال ولكن من دون مقداري⁽⁵⁷⁾

ومهما يكن من أمر، فإن شمس الدولة تورانشاه كتب إلى أخيه الملك الناصر صلاح الدين يستأذنه الاتجاه نحو الشام. فلما وصل هذا الكتاب إلى صلاح الدين حاول من جهته أن يكتب رسالة إلى أخيه شمس الدولة: (يرغبه في الإقامة في اليمن) ويخبره: (أن اليمن بلد مبارك وهي كثيرة الأموال ومملكتها واسعة)⁽⁵⁸⁾. تجاه ذلك لم يحاول شمس الدولة رفض طلب أخيه ولكنه حاول أن يبرهن لرسول أخيه أن اليمن ليست بها خيرات كثيرة آنذاك. فأمر متولي خزانته أن يحضر له ألف دينار. فلما أحضرها قال لأستاذ داره أمام رسول أخيه: (أرسل لنا بهذا الكيس إلى من يشتري به طبق شمس لوزي (أي مشمش) قال: وأين يوجد هذا حفظك الله تعالى؟ فجعل يعدد عليه من الأشياء التي لا توجد في اليمن ذلك الزمن)، فلم يجد من ذلك شيئاً. وقد علل ذلك الخزرجي بقوله: (إنما أراد شمس الدولة إظهار عدم راحته في اليمن) أما عدم وجود تلك الأشياء في اليمن فإن الله تعالى: (قد خصَّ كل أرض بفضيلة). فلما لم يجد شمس الدولة ماطلبه قال: (ليت شعري ماذا أصنع بهذه الأموال إذا لم انتفع بها فيما أريد). ولما عاد الرسول إلى صلاح الدين وأخبره بذلك الخبر، أذن لأخيه شمس الدولة في الاتجاه نحو الشام⁽⁵⁹⁾.

بعد ذلك قرر شمس الدولة السير نحو الشام، فسار إليها من الجند في رجب سنة 571 هـ/يناير 1176م. وأثناء سيره ذلك أمر بشنق ياسر بن بلال وزير بني زريع وعبداه مفتاح

(57) الخزرجي: المسجد، ص: 152 - 153، محمد عبدالعال: المرجع السابق، ص: 100 - 101، بدلا عن

إكثار تعساري تورود بعض المصادر، إكثار تعساري وهي بلد.

(58) الخزرجي: المسجد، ص: 153 - 154.

(59) الخزرجي: المسجد، ص: 154، ابن الديبع: قرّة العيون، ص: 381.

أو مصباح السدوسي، فَشَقَّ عَلَى باب الخان في زيد في نفس شهر رجب السالف الذكر⁽⁶⁰⁾. واستمر شمس الدولة في سيره إلى الشام، فوصل إلى أخيه صلاح الدين في شهر رمضان من نفس السنة، وهو محاصر حلب، فاشترك معه في الحصار والسيطرة عليها، ولما عاد صلاح الدين إلى مصر سنة 572 هـ/1177م ترك أخاه شمس الدولة متولياً على دمشق، فأقام بها سنتين ثم انتقل إلى مصر فتولى الإسكندرية حتى وفاته في بداية سنة 576 هـ/1180م⁽⁶¹⁾.

ومن أهم النتائج التي حققها شمس الدولة تورانشاه في فتحه لليمن هي قضاؤه على دولة بني مهدي في تهامة ومذهبها الخارجي. ودولة بني زريع في عدن ومذهبها الإسماعيلي. وضم معظم اليمن الأسفل وتهامة إلى سلطان الأيوبيين والخلافة العباسية، وسيادة مذهبها السني في تلك المناطق. إضافة إلى ذلك تأمين الطريق التجاري البحري الواصل من اليمن إلى مصر، وحماية الأماكن المقدسة (مكة والمدينة) من هجمات دويلات اليمن الشيعية والخارجية.

النواب:

وعلى الرغم من عودة شمس الدولة سريعاً من اليمن. إلا أن الوجود الأيوبي لم يأت إلى اليمن لينتهي سريعاً كما فعل شمس الدولة. بل أتى ليبقى فترة أطول ويجعل اليمن خاضعة لنفوذهم. فعندما غادر شمس الدولة تورانشاه اليمن استخلف على المناطق التي سيطر عليها الأيوبيون أربعة نواباً له، فولى على (زيد) وما يليها من التهائم: أبا الميمون مبارك ابن منقذ، وولى على (عدن) وما يتبعها: عثمان بن علي الزنجيلي، وولى على (تعز والجند) وأعمالها: ياقوت التعزي، وولى على (ذي جبلة) ومخلاف جعفر ونواحيها: مظفر الدين قايماز⁽⁶²⁾.

(60) الخزرجي: المسجد، ص: 150، ابن الديبع: قرّة العيون، ص: 381.

(61) الخزرجي: المسجد، ص: 156، أورد ابن الديبع في تاريخ مدينة زيد، ص: 70 أن شمس الدولة تورانشاه توفي في صفر سنة 576 هـ، بينما أورد الجندي في السلوك، 523/2، أنه توفي في سلخ المحرم من نفس السنة السابقة الذكر.

(62) ابن حاتم: السمط، ص: 20 - 21، الخزرجي: المسجد، ص: 156، ابن عبد المجيد: بهجة الزمن، ص: 131، بالمخرمة: ثغر عدن، ص: 70، يحيى بن الحسين: غاية الأمان، 326/1، محمد عبدالعال: المرجع السابق، =

وأثناء ولاية مبارك بن منقذ لزبيد وأعمالها صادف ظهور أحد الصوفية فيها، يسمى مبارك بن خلف. فمال إليه كثير من الناس، والتفوا حوله، فخشى ابن منقذ أن يفعل هذا الصوفي مثل ما فعل ابن مهدي في تكوين دولته، فقتله. ومن أهم أعمال ابن منقذ هذا، أنه قام بهدم جامع ابن مهدي، وبناء مقدمة جامع زبيد القديم، وهو ما يسمى بجامع الحبشة أو جامع بني نجاح⁽⁶³⁾.

ولم يمكث مبارك بن منقذ طويلاً في زبيد بعد خروج شمس الدولة منها، بسبب إصابته بالمرض وعدم استطاعته البقاء في اليمن⁽⁶⁴⁾. لذلك طلب الإذن من صلاح الدين وأخيه شمس الدولة بالعودة إلى مصر فأذنا له⁽⁶⁵⁾. وسار إلى مصر بما معه من الأموال التي غنمها من تهامة. بعد أن ولى علي زبيد أخاه خطاب أو حطان بن منقذ⁽⁶⁶⁾. وكانت مغادرته لها سنة 574 هـ/1179م. واستمر مبارك بن منقذ في خدمة شمس الدولة في الإسكندرية إلى أن مات شمس الدولة، بعدها توجه إلى أخيه صلاح الدين في القاهرة. وفيها دبرت له مكيذة أدت إلى مصادرة ما معه من الأموال من قبل صلاح الدين، محتجاً عليه بمصادرته لأموال بني مهدي في تهامة⁽⁶⁷⁾. وتوفي مبارك بن منقذ في شهر رمضان سنة 587 هـ/ سبتمبر 1191م⁽⁶⁸⁾.

وبالنسبة لعثمان الزنجيلي الذي تولى (عدن) وأعمالها منذ سنة 570 هـ/ 1174م حتى سنة 579 هـ/ 1183م⁽⁶⁹⁾. فقد عمل على الاستيلاء على حضرموت التي كانت قد نشأت فيها

= ص: 103، كريم: عدن، ص: 224 — 225، الزنجيلي يسمى عند ابن حاتم، ص: 23، السنجاري، وعند آخرين الزنجيلي.

(63) الخزرجي: المسجد، ص: 157، محمد عبدالعال: المرجع السابق، ص: 108.

(64) ابن حاتم: السمت، ص: 22.

(65) الخزرجي: المسجد، ص: 157، ابن خلدون: ج 5 / 648.

(66) ابن حاتم: السمت، ص: 22، الخزرجي: المسجد، ص: 157، بعض المصادر تسميه خطاب والبعص الآخر حطان.

(67) ابن خلدون: تاريخ ابن خلدون، 5/ 648، الخزرجي: المسجد، ص: 157 — 158، محمد عبدالعال: المرجع السابق، ص: 108.

(68) الخزرجي: المسجد، ص: 156.

(69) ابن سمر: طبقات فقهاء اليمن، ص: 204.

عدة أسر حاكمة ، هم آل راشد في منطقة تريم ، وكانوا على مذهب الإمام الشافعي وبنو الدغار في شبام . وآل إقبال أو آل فارس في الشحر⁽⁷⁰⁾، فجهز من عدن سنة 575 هـ / 1180م جيشاً كبيراً من الأيوبيين واليمنيين المناصرين له. وساروا في سبع سفن حربية إلى أن وصلوا إلى الشحر ، فاستولوا عليها من آل فارس بعد هروبهم منها . بعد ذلك تابع الجيش الأيوبي سيره نحو آل راشد في تريم . وكان حاكمها آنذاك شجعنة بن راشد، قد عمل على الاستعانة لمقاتلة الأيوبيين بأبناء عمومته آل الدغار أمراء شبام، فأعانوه والتقوا جميعاً بالأيوبيين في غيل باوزير قرب تريم. فدارت بها عدة مناوشات قتالية أسفرت عن هزيمة أهل حضرموت، وإلقاء القبض على راشد بن شجعنة وأبي الرشيد أحمد، ودخول الأيوبيين تريم في ذي الحجة من سنة 575 هـ أبريل 1180م، والسيطرة عليها⁽⁷¹⁾.

وبعد سيطرة الأيوبيين على (تريم) أخذوا عدة رهائن من آل راشد وسيروهم إلى عدن. منهم عبدالله بن راشد وأخوه أحمد بن راشد وابن أخيه أبا أحمد بن شجعنة⁽⁷²⁾ . ومن الواضح أن الهدف من أخذ الرهائن هو إجبار أهل حضرموت على طاعتهم وعدم الخروج عليهم .

وبالرغم من ذلك فإن أهل حضرموت لم يقبلوا بالحكم الأيوبي لبلادهم . ففي المحرم سنة 576 هـ / مايو 1180م ، أعلنوا العصيان والخروج عن الطاعة. فأرسل إليهم عثمان الزنجيلي جمعاً من الجيش الأيوبي بقيادة أخيه سويد ، فساروا إليهم براً عبر طريق أحور ، وبصحبته راشد بن شجعنة وأبو الرشيد . ولما وصلوا إلى (الاسعا) التقوا بشجعنة بن راشد، وساروا إلى أن تمكنوا من دخول تريم في ربيع الآخر من نفس سنة 576 هـ / أغسطس 1180م.

(70) كريم: عدن ، ص: 226، الشاطبي: أذوار التاريخ الحضرمي، ص: 165، 171.

(71) سالم بن محمد الكندي: تاريخ حضرموت، تحقيق عبدالله الحبشي ، ط1 ، 1991م ص: 70-71 ، صلاح البكري: تاريخ حضرموت السياسي ، مطبعة الباب الحلبي ، بمصر، ط2 ، 1956م ، ص: 81 ، سعيد عوض باوزير: معالم تاريخ الجزيرة العربية، الناشر مؤسسة الصبان ، ط2 ، 1966م ، ص: 274 ، كريم: عدن ، ص: 227 - 228 .

(72) سالم الكندي: تاريخ حضرموت ، ص: 71 ، البكري: تاريخ حضرموت ، ص: 81 ، كريم: عدن ، ص:

وخلال دخول الأيوبيين هذه المرة أقدموا على قتل الكثير من علماء وفقهاء وقراء تريم، منهم يحيى وأخوه أحمد ابني سالم وأحمد أكدر والفقهاء علي بن أحمد بن بكير ، والفقهاء المقرئ أبو بكر بن بكير، كما قتلوا عدداً كبيراً من الصالحين⁽⁷³⁾، منهم جمع كبير أهل الدومتين بحضرموت، أدت هذه الحملة إلى تمكن الأيوبيين من السيطرة على حضرموت كلها⁽⁷⁴⁾.

ومع ذلك فإن أهل حضرموت لم يستكينوا للأيوبيين ، فقد خرجوا عليهم مرة أخرى في شوال سنة 576 هـ/ فبراير 1181م بقيادة عبد الباقي بن أحمد الدغار أمير شبام. والذي اتجه إلى تريم وحاصر الأيوبيين فيها . وكما يبدو أن هذا الحصار أسفر عن المصالحة بين الأيوبيين وحكام حضرموت ، لذلك أطلق الأيوبيون سراح شجعة بن راشد وأخيه عبدالله من عدن في أواخر سنة 576 هـ/ 1181م ، وفي الحزم من سنة 577 هـ/ مايو 1181م تمكنوا من إعادة سلطانهما على تريم . كما تمكن آل فارس من استعادة سلطانهما على الشحر. فضلاً عن استعادة آل الدغار لحكمهم في شبام . وبذلك أعادت الأسر الثلاث لسلطانها في حضرموت (آل فارس في الشحر ، وآل راشد في تريم ، وآل الدغار في شبام). وبالنسبة لأبي أحمد بن شجعة فقد أطلق سراحه في سنة 587 هـ/ 1191م⁽⁷⁵⁾.

استمر نواب شمس الدولة تورانشاه على اليمن، يبعثون له أموال اليمن إلى الشام ثم إلى الإسكندرية إلى أن توفي سنة 576 هـ/ 1180م⁽⁷⁶⁾. بعد ذلك استقل كل نائب بما تحت يديه من أعمال وأدعى كل واحد منهم الملك لنفسه وضرب كل واحد منهم العملة باسمه وحرم على أهل بلده أن يتعاملوا بغيرها عدا مظفر الدين قايماز⁽⁷⁷⁾.

(73) سالم الكندي: تاريخ حضرموت ، ص: 71 ، كريم: عدن ، ص: 229 - 230 .

(74) ابن حاتم: السمط ، ص: 23 .

(75) سالم الكندي: تاريخ حضرموت ، ص: 71 .

(76) الخزرجي: المسجد ، ص: 156 .

(77) الخزرجي: المسجد ، ص: 156 ، ابن الديبع: قرة العيون ، ص: 384 ، بغية المستفيد ، ص: 72 ،

الفضل المزيدي ، ص: 82 ، ابن حاتم: السمط ، ص: 22 .

ولما رأى صلاح الدين الأيوبي استقلال كل نائب في اليمن بما تحت يديه من مناطق وصراعههم ، أدرك أنه من الواجب عليه توحيد اليمن تحت قائد واحد . واستمرار تبعيتها للأيوبيين . لذلك أرسل صلاح الدين والي القاهرة صارم الدين خطباً (مطلوباً) ومعه حملة كبيرة في جهادي الآخر سنة 577 هـ / أكتوبر 1181م . وكتب معه إلى الأمراء باليمن يخبرهم أن يسبوا معه لحرب حطان بن منفذ والي زبيد ، وأن يتولي عليها خطباً⁽⁷⁸⁾ . وكما يتضح أن حطان خرج عن طاعة الأيوبيين بسبب مصادرة صلاح الدين لأموال أخيه مبارك في القاهرة . توجه صارم الدين خطباً بحملته من القاهرة نحو عدن عن طريق البحر ، فلما وصلها استقبله الزنجيلي وسار معه نحو زبيد . ولما وصلوا إلى الجند أتاها ياقوت التعزي من تعز ، ومظفر الدين قايماز من ذي جبلة ، وساروا جميعاً نحو زبيد . ولما علم حطان بن منفذ بقدمهم رأى أنه غير قادر على مقاومتهم ، فترك زبيد وهرب نحو أحد الحصون القريبة من زبيد هو حصن (قوارير) ، وأتاح ذلك فرصة لخطباً وجيشه دخول زبيد دون قتال . وبعد ذلك عاد كل والي إلى مكان عمله وتولى زبيد خطباً⁽⁷⁹⁾ .

حاول حطان بن منفذ أن يكسب ود صارم الدين خطباً ، فظل يرأسه من حصنه إلى زبيد ، ويرسل له الهدايا إلى أن حصلت الألفة بينهما . وبعد فترة قصيرة على سيطرة خطباً على زبيد مرض وأشرف على الموت أثناء ذلك استدعى حطان بن منفذ وسلم له زبيد

(78) ابن حاتم: السمط ، ص: 22 - 23 ، الخزرجي: المسجد ، ص: 158 ، ابن الديبع: قرة العيون ، ص: 386 ، بغية المستفيد ، ص: 73 ، الفضل الزيد ، ص: 82 - 83 ، ابن عبد المجيد: بهجة ، ص: 131 - 132 ، محمد عبدالعال: المرجع السابق ، ص: 112 - 114 ، مسفر: المرجع السابق ، ص: 92 جميل: المرجع السابق ، ص: 103 ، كريم: عدن ، ص: 133 ، يذكر الخزرجي ، ص: 158 ، وابن الديبع في بغية المستفيد ، والفضل الزيد ، ص: 82 - 83 ، أن خطباً دخل اليمن سنة 574 هـ / 1178م بينما يذكر الحجوري أن خطباً وصل إلى اليمن يوم الاثنين من شهر الحرم سنة 578 هـ / 1187م وكما يبدو أن الأخير تاريخ وفاته ، انظر كريم: عدن ، ص: 233 .

(79) ابن حاتم: السمط ، ص: 22 - 23 ، الخزرجي: المسجد ، ص: 158 ، محمد عبدالعال: المرجع السابق ، ص: 112 - 114 .

وقال له (تسلم البلاد فأنت أولى بها) من عثمان الزنجيلي⁽⁸⁰⁾. وكانت وفاة خطلبا في نفس السنة التي تولى بها زيد.

وبعد موت صارم الدين خطلبا ، طمع عثمان الزنجيلي في التوسع نحو اليمن الأسفل وتهامة ، والسيطرة عليهما باسم الأيوبيين - أي أراد أن يكون نائباً عن الأيوبيين على اليمن كله - فجهز حملة من عدن وانجه بها إلى الجند، وكانت تابعة لياقوت التعزي، فسيطر عليها . وقعد بها ثمانية أيام ، ثم اتجه نحو مخالف جعفر (إب) فتسلمها من مظفر الدين قايماز سنة 578 هـ/ 1192م بعد أسره . وكان قايماز قد عجز عن ضبط الأمور بها ، أو أنه فضل المسالمة وعدم المقاومة أو الخروج. بعد ذلك ترك الزنجيلي أخاه عمر بن علي نائباً عنه بذي جبلة⁽⁸¹⁾. أما مظفر الدين قايماز فقد ظل في الأسر حتى وصول سيف الإسلام طغتكين إلى اليمن⁽⁸²⁾.

ومن وجهة حطان بن منقلد والي زيد، فقد قاوم والي عدن عثمان الزنجيلي. لذلك دخل الواليان في صراع عسكري مع بعضهما البعض، وقد بدأ الزنجيلي ذلك الصراع. فجهز حملة عسكرية من عدن وسار بها نحو تهامة. فلما وصل إلى الجند اتفق مع ياقوت التعزي على حرب حطان. فسار بجيشهما نحو زيد، فحاصروها عدة أيام. وأثناء الحصار وضع حطان حيلة لفكه. ففتحوا ليلاً أبواب زيد المقابلة للقوات المحاصرة لهم. فهجموا عليهم فجأة وهم غير مستعدين للقتال مما أربكهم. أدى ذلك إلى قتل عدة أفراد منهم وسلبهم غنيمة أموالهم⁽⁸³⁾. وانتهت هذه الهجمة بهزيمة الزنجيلي وحلفه وهروبهم نحو تعز. واستمر حطان في مطاردتهم إلى الجند. وفي منطقة مصابيح دارت معركة كبيرة بين الطرفين لعدة أيام، انتهت بعقد صلح بين الطرفين. يقضي بأن يتخلى الزنجيلي عن منطقة الجند وحصون ذخر (جبل حبشي) وإعادتها إلى ياقوت التعزي. وذلك بهدف تقليص نفوذ الزنجيلي الذي بدأ يتوسع

(80) ابن حاتم: السمط ، ص: 23 .

(81) الخزرجي : المسجد ، ص: 157 ، 159 .

(82) الجندي: السلوك ، 2 / 524 .

(83) ابن حاتم : السمط ، ص: 22 .

وترك كل نائب يحكم ما تحت يده حسب ما تركهم شمس الدولة. وبعد ذلك عاد حطان بن منقذ إلى زبيد فوصلها في شعبان من سنة 579 هـ/ نوفمبر 1183⁽⁸⁴⁾. وهكذا كان صراع نواب تورنشاه في اليمن. وعلى إثر ذلك، قدم إليها سيف الإسلام .

وما يتضح مما ذكر سابقاً أنه على الرغم من إهتمام الأيوبيين بفتح اليمن وضمها إليهم. إلا أن إهتمامهم الأكبر انصب على مصر والشام. وذلك لخاربة الصليبيين الذين كانوا يتواجدون في فلسطين. والذين كانوا يشكلون خطورة كبيرة على الإسلام والمسلمين في تلك الجهات. وذلك ما لاحظناه من سرعة عودة تورنشاه إلى الشام ثم مصر، بعد الإكتفاء بالقضاء على دويلات اليمن المتعددة، والعمل على ضمها إلى سلطانهم .

كما نجد أيضاً أن أسرة بني أيوب كان لها دور كبير في توحيد الجيش الأيوبي تحت قيادتهم والتزامهم بالطاعة وعدم الخروج عليهم. وذلك ما نجده عندما كان تورنشاه يحكم اليمن. فلما رحل عنها اختلف نوابه وتصارعوا فيما بينهم حول من يحكم اليمن مما يدل على عدم اتفاقهم على اختيار أحدهم. لذلك فكر صلاح الدين الأيوبي في إرسال أحد إخوته إلى اليمن لحل ذلك الخلاف. فأرسل أخاه سيف الإسلام طُغْتَكِين الذي سيأتي ذكره فيما يلي.

الفصل التاسع

الملك سيف الإسلام (طُغْتِكَيْن)

أسباب الحملة:

كان أهم سببين دفعا صلاح الدين إلى إرسال أخاه سيف الإسلام نحو اليمن الآتي:

السبب الأول - خلاف النواب في اليمن:

ظلت أنظار صلاح الدين متجهة نحو اليمن، فلما رأى عدم إتفاق الأمراء الذين تركهم أخوه شمس الدولة على اليمن. وحدث فتنة فيما بينهم ومحاربة بعضهم البعض⁽⁸⁵⁾. وكان التنافس شديداً بين حطان أمير زبيد، وعثمان الزنجيلي أمير عدن، الذي أراد أن يكون جميع النواب في اليمن تابعين له. أرسل أخاه سيف الإسلام.

السبب الثاني - ظهور الخطر الصليبي على البحر الأحمر:

نتيجة للصراع الديني بين الصليبيين والمسلمين على بيت المقدس، وعدم مقدورتهم مقاومة الأيوبيين في مصر والشام، بدأ الصليبيون يهتمون بالاتجاه نحو البحر الأحمر. ففي سنة 577 هـ/ 1181م فكر البرانس (أرناط) صاحب إمارة الكرك (شرق البحر الميت) في الاستيلاء على المدينتين المقدستين (مكة والمدينة)⁽⁸⁶⁾، وتهديد قوافل التجارة وقوافل الحجاج العابرة البحر الأحمر، والاتصال بمملكة الحبشة المسيحية للاتفاق معها على فرض الحصار على المسلمين من جهة الجنوب. فحمل (أرناط) أخشاباً من (عسقلان) على جمال - استأجرها من العرب - إلى ميناء (إيلة) على خليج العقبة⁽⁸⁷⁾. ولما وصلوا إليها سمروا هذه الأخشاب وأنشأوا عدة مراكب لهم⁽⁸⁸⁾. فشكل ذلك خطراً كبيراً على المسلمين.

ففي المرة الأولى حاول (أرناط) السير نحو الأماكن المقدسة في الحجاز، وكان هدفه دخول مدينة الرسول (ص) وإخراج ضريحه الشريف المقدس منه⁽⁸⁹⁾. فلما وصلت حملته إلى

(85) محمد بن جبير : رحلة ابن جبير ، دار صادر ، بيروت ، 1964 م ، ص: 124 .

(86) القوصي : تجارة مصر في البحر الأحمر ، ص: 153 .

(87) ابن جبير : رحلة ابن جبير ، ص: 34 ، القوصي : المرجع السابق ، ص: 153 .

(88) ابن جبير : رحلة ابن جبير ن ص: 34 ، القوصي : المرجع السابق ، ص: 152 - 154 .

(89) ابن جبير : رحلة ابن جبير ، ص: 34 ، القوصي : المرجع السابق ، ص: 154 - 155 .

تيماء توقفت، بسبب عدم تحملهم شدة الحر وقلة الماء، وكذلك مهاجمة الكرك ونهبها من قبل الأيوبيين بقيادة عز الدين فرخ شاه، فاضطر لذلك (أرناط) العودة إلى الكرك⁽⁹⁰⁾.

وفي المرة الثانية، حاول (أرناط) سنة 578 هـ/ 1182 الاتجاه نحو البحر الأحمر لمنع وصول التجارة إلى مصر، ومنع وصول الحجيج إلى مكة. عندما كانت قوافل التجارة والحجيج تسلك طريق عيذاب المصرية ومنها إلى جدة ومكة أو اليمن. فأخذت سفن (أرناط) تعبر البحر الأحمر، فأحرقت فيه ستة عشر مركباً للمسلمين⁽⁹¹⁾. ثم اتجه (أرناط) بحملته البحرية نحو ميناء عيذاب. فلما وصلها نهب منها قافلة تجارية كبيرة، كانت قادمة من قوص إلى عيذاب، وقتل جميع أفراد القافلة. كذلك نهب مركبين قادمين بتجارة من اليمن، وأيضاً أحرق في عيذاب كثيراً من الأطعمة كانت معدة لميرة مكة والمدينة⁽⁹²⁾.

وعن محاولة الصليبيين بقيادة (أرناط) منع وصول قوافل الحجاج إلى مكة والمدينة، ومنع وصول تجارة الكارم إلى مصر. أوضح أبوشامة في رسالة بعث بها صلاح الدين إلى الخليفة العباسي تقول: (وأما الطريق القاصد سواحل الحجاز واليمن فقدر [أرناط] أن يمنع الحاج عن حجه، ويحول بينه وبين فجه، وأخذ تجار اليمن وأكارم عدن، ويلزم بسواحل الحجاز فيستبيح المحارم ويهيج جزيرة العرب بعظيمة دونها العظام)⁽⁹³⁾.

كذلك حاول الصليبيون الوصول إلى مملكة الحبشة المسيحية في جنوب البحر الأحمر للتحالف معها ضد المسلمين في قطع التجارة الواصلة من الهند والصين إلى مصر عبر مدخل البحر الأحمر ومهاجمة اليمن⁽⁹⁴⁾.

ونتيجة لذلك الخطر الصليبي أرسل صلاح الدين الأيوبي إلى أخيه العادل يأمره بالاتجاه إلى القضاء على حملة أرناط، فجهز العادل حملة بحرية مكونة من عدة سفن، جهزت من القاهرة والاسكندرية بقيادة حسام الدين لؤلؤ، واتجهت الحملة نحو البحر الأحمر. وظل الأيوبيون

(90) القوصي : المرجع السابق ، ص: 154 .

(91) ابن جبير : رحلة ابن جبير ، ص: 34 .

(92) ابن جبير : رحلة ابن جبير ، ص: 34 ، القوصي : المرجع السابق، ص: 154 .

(93) أبو شامة : الروضتين في أخبار الدولتين ، 2 / 37 ، القوصي: المرجع السابق ، ص: 155 .

(94) محمد عبد العال: الأيوبيون في اليمن ، ص: 117 ، جميل حرب : المرجع السابق ، ص: 93 .

يتبعون الصليبيين حتى تمكنوا من الإيقاع بهم في شوال سنة 578 هـ/ فبراير 1183م، وهزمتهم وإلقاء القبض على كثير منهم وأخذهم أسرى، وتفرقهم في البلدان الإسلامية ليقتلوا فيها عبرة لما فعلوه بالمسلمين. ومن ضمن المدن التي وجهت إليها الأسرى وقتلوا فيها مكة والمدينة⁽⁹⁵⁾. لذلك كله كان اهتمام صلاح الدين لإرسال أخاه سيف الإسلام للاستيلاء على اليمن.

الحملة:

جهز صلاح الدين الأيوبي سنة 579 هـ/ 1183م حملة بقيادة أخيه سيف الإسلام طفتكين مكونة من ألف فارس وخمسمائة راجل⁽⁹⁶⁾. فسارت الحملة عبر الطريق التجاري وطريق الحاج المرتادة آنذاك. حيث خرجت من القاهرة عبر النيل إلى (قوص)، ومنها سارت براً إلى (القُصَيْرِ المصرية) ثم عبرت البحر الأحمر إلى (ينبوع الحجازية)، ومنها سارت حملة طفتكين لزيارة قبر الرسول (ص)، ثم توجهت الحملة إلى (مكة) لاداء مناسك العمرة، فدخلها طفتكين في الثالث من شهر رمضان سنة 579 هـ/ ديسمبر 1183⁽⁹⁷⁾. فاستقبله فيها أمير مكة مكثر بن فليته، فخلع عليه طفتكين خلعة حسنة لم ير مثلهما. والسبب في سير سيف الإسلام طريقاً مغايراً لطريق أخيه تورانشاه، هو اقتصار الطريق المؤدي إلى المدينة من مصر، وتجنب احتمال هجوم الصليبيين عليه، وخاصة أن عيذاب تعرضت لهجوم من قبلهم. فضلاً عن أن هذه الطريق توصل مباشرة إلى المدينة المنورة وهو الهدف الذي سعى إليه سيف الإسلام بزيارة قبر الرسول (ص). وبعد أن مكث طفتكين أسبوعاً في مكة، توجه بجيشه نحو اليمن في العاشر من رمضان من سنة 579 هـ/ ديسمبر 1183⁽⁹⁸⁾.

(95) ابن جبير : رحلة ابن جبير ، ص: 35 ، القوصي : المرجع السابق، ص: 155 - 156 ، محمد عبد

العال ، المرجع السابق ، ص: 118 - 119

(96) الحزرجي : المسجد ، ص: 158 ، ابن عبد المجيد : بهجة الزمن ، ص: 133 ، باعزيمة : تعر عدن ، ص: 133 .

(97) ابن جبير : رحلة ابن جبير ، ص: 124 .

(98) ابن جبير : رحلة ابن جبير ، ص: 127 ، محمد عبد العال : المرجع السابق ، ص: 120 ، كنز الأخبار ، ص: 91 ، يذكر أن طفتكين دخل اليمن سنة 576 هـ .

ما أن علم حطان بن منقذ بقدرم طفتكين إلى اليمن حتى خرج من زبيد إلى الكدراء لاستقباله⁽⁹⁹⁾. ولما قابله سيف الإسلام طفتكين ترجل له وأحسن إليه وأنصفه وشرفه، كما أحسن إلى وجوه عسكره بمنحهم الخلع، وقال له: (أنت لي بمقام الأخ)⁽¹⁰⁰⁾. أو (أنت أخي بعد أخي)⁽¹⁰¹⁾. ثم ساروا جميعاً إلى زبيد، فدخلوها في الثالث عشر من شهر شوال سنة 579 هـ/ يناير 1184⁽¹⁰²⁾. وبذلك تسلم طفتكين زبيد بدون قتال، بعد أن بذل له واليها الطاعة.

ولم يشأ سيف الإسلام أن يظل حطان بن منقذ متولياً لأمر زبيد، رغم ما بذله من طاعة. ولكنه ولاه أحد الحصون المطلة على تهامة هو حصن (قوارير)⁽¹⁰³⁾. إلا أن حطان أدرك أنه لا يستقيم له أمر مع طفتكين، فطلب منه الإذن بالعودة إلى مصر، فوافق طفتكين على عودته⁽¹⁰⁴⁾. قام حطان بتجهيز عفشه ومتاعه في نية الاتجاه إلى بلاده، فلما جمع أمواله وأثقاله وتركها تسير طريقها أمامه. دخل على طفتكين ليودعه، فخرج طفتكين معه لوداعه، فلما صارا في (الجنابذ) شمال زبيد، رأى طفتكين أموالاً كثيرة مع حطان، فأمر بالقبض عليه وأخذ جميع ما كان معه من الأموال⁽¹⁰⁵⁾. وهي عبارة عن سبعين غلاماً زردية مملوءة ذهباً⁽¹⁰⁶⁾ قدر قيمتها بألف

(99) الجندي: السلوك، 2/ 527، محمد عبد العال: المرجع السابق، ص: 120.

(100) ابن حاتم: السمط، ص: 24.

(101) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن، ص: 133، الجندي: السلوك، 2/ 527.

(102) الخزرجي: المسجد، ص: 159، الجندي: السلوك، 2/ 527، باخرمة: نغر عدن، ص: 133،

عبد العال: المرجع السابق، ص: 120، كريم: عدن، ص: 236، الوصابي، ص: 109، والخزرجي

، ص: 159، وابن الديبع، ص: 386. يذكرون أن دخول سيف الاسلام طفتكين اليمن أواخر سنة

577 هـ / بينما يذكر الجندي، 2/ 526، أنه دخل زبيد في شوال 579 هـ.

(103) ابن حاتم: السمط، ص: 24.

(104) ابن حاتم: السمط، ص: 24، الجندي: السلوك، 2/ 527.

(105) ابن حاتم: السمط، ص: 24، الخزرجي: المسجد، ص: 159، محمد عبد العال: المرجع السابق

، ص: 122.

(106) الجندي: السلوك، 2/ 527، الخزرجي: المسجد، ص: 159، محمد عبد العال: المرجع السابق، =

ألف دينار⁽¹⁰⁷⁾ (أى مليون دينار). وكانت هذه الأموال هي ما جمعها حطان من تهامة بعد استقلاله عن الأيوبيين بعد موت تورانشاه سنة 576 هـ/ وحتى سنة 579 هـ. بعد ذلك أمر طغتكين بقتل حطان وإرساله مع ياقوت التعزي إلى حصن تعز لسجنه، فبقي بها عدة أيام ثم أمر بقتله، فقتل سرّاً خنقاً⁽¹⁰⁸⁾.

والواقع أن الثقة قد انعدمت بين بني أيوب وبني منقذ منذ أن صادر صلاح الدين أموال مبارك بن منقذ في القاهرة وعصيان حطان بن منقذ في زبيد، ولم تكن طاعة حطان لطغتكين كافية لإعادة الثقة بينهما، لذلك لم يقنع حطان بتولييه حصن قوارير. كما أن طغتكين لم يقبل تركه دون عقاب، فكانت الفرصة مناسبة له عندما تجهز حطان للخروج من اليمن بالأموال التي جمعها منها. فألقى القبض عليه وصادر أمواله ثم أمر بقتله. وكان الأجدى بطغتكين أن يأخذ منه الأموال ويتركه يسير بدونها. كما فعل أخوه صلاح الدين بمبارك بن منقذ. إلا أن طغتكين أصر على قتل حطان بسبب خروجه عن طاعة الأيوبيين، وليست بسبب أخذ الأموال.

أما ما كان من ياقوت التعزي فإنه لما سمع بدخول طغتكين اليمن ووصوله إلى زبيد اتجه إليها من تعز واستقبله فيها وسلم له مفاتيح حصن تعز. فأعجب به طغتكين وأكرمه ثم أعاده إلى ولايته، وبعث معه حطان ليسجنه فيها⁽¹⁰⁹⁾. ومن الواضح أن ياقوت التعزي لم يخرج عن طاعة الأيوبيين، لذلك أبقاء طغتكين على ولايته.

وبالنسبة لعثمان الزنجيلي أمير ولاية عدن، فإنه لما علم بما جرى لحطان بن منقذ في زبيد. خاف على نفسه، فخرج من عدن هارباً من سيف الإسلام طغتكين نحو مكة في يوم الأحد 6 ذي القعدة سنة 579 هـ/ فبراير 1184م، عن طريق البحر بسفن مشحونة بثروة عظيمة (وأموال لا تحصى كثرة لأنه طال مقامه في تلك الولاية واتسع كسبه .. [و] لأنه كان في ولايته يوصف

= ص: 122 ، مسفر : المرجع السابق ، ص: 96 .

(107) محمد عبد العال . المرجع السابق ، ص: 122 ، مسفر : المرجع السابق ، ص: 96 .

(108) ابن حاتم : السمط ، ص: 24 ، الجندي : السلوك ، 2 / 527 ، محمد عبد العال : المرجع السابق ، ص: 122 .

(109) الجندي : السلوك ، 2 / 527 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 159 ، محمد عبد العال : المرجع السابق ، ص: 122 .

بسوء السيرة مع التجارة، وكانت المنافع كلها راجعة إليه، والذخائر الهندية المجلوبة كلها واصلت إلى يديه، فاكسب سحتاً عظيماً وحصل على كنوز قارونية⁽¹¹⁰⁾.

ولما علم سيف الإسلام طغتكين بهروب الزنجيلي بأمواله عن طريق البحر أرسل سفناً تعرضه قبالة ساحل زبيد. فأدركت مؤخرة سفنه، فاستولوا عليها. أما عثمان الزنجيلي نفسه فقد نجا ومعه الكثير من الأموال⁽¹¹¹⁾. ووصل إلى مكة في يوم الاثنين الخامس من شهر ذي الحجة سنة 579 هـ/ مارس 1184م⁽¹¹²⁾. ثم غادرها إلى الشام فأقام بدمشق إلى أن مات سنة 583 هـ/ 1187م⁽¹¹³⁾. وبذلك نجا الزنجيلي من عقاب طغتكين.

وفي تلك الأثناء عزم سيف الإسلام طغتكين على التوجه نحو (تعز)، فوصلها في الأيام العشر من ذي الحجة وعيد بها عيد الأضحى لسنة 579 هـ/ مارس 1184م. ثم توجه إلى الجند، وأرسل موله ابن عين الزمان والياً على عدن⁽¹¹⁴⁾. أما ولاية ذي جبلة، فقد أرسل طغتكين مملوكه (إيليا) ليستولي على حصن التعكر من الأمير عمر بن علي الزنجيلي الذي كان متولياً عليه من قبل أخيه عثمان الزنجيلي بعد سيطرته عليه من قايماز⁽¹¹⁵⁾. كما أمر بتخليص قايماز من الأسر⁽¹¹⁶⁾. وبذلك تمكن سيف الإسلام طغتكين بدون قتال إعادة السيطرة على المناطق التي استولى عليها أخوه تورانشاه في اليمن من النواب الذين عملوا على محاربة بعضهم البعض.

(110) ابن جبير : رحلة ابن جبير ، ص: 148 .

(111) الجندي : السلوك ، 2 / 528 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 159 ، محمد عبد العال : المرجع السابق

ص: 123 .

(112) ابن جبير : رحلة ابن جبير ، ص: 148 .

(113) محمد عبد العال : المرجع السابق ، ص: 123 .

(114) الجندي: السلوك ، 2 / 528 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 159 ، ابن الديبع : قرّة العيون ، ص: 387 .

(115) الجندي: السلوك ، 2 / 527 ، الخزرجي: المسجد ، ص: 159 .

(116) الجندي : السلوك ، 2 / 524 .

الرحلة الثانية لاستيلاء سيف الإسلام على حصون اليمن

1 - سيف الإسلام وحصون اليمن الأسفل:

بعد أن تمكن سيف الإسلام طفتكين من إعادة المناطق التي فتحها أخوه تورانشاه. اتجه لإزالة بقايا القوى اليمنية المختلفة من بني زريع وبني مهدي وغيرهم المتمركزين في الحصون التي لم تفتح عهد أخيه واقتضى منه ذلك صراعاً طويلاً. نوضح ذلك بالآتي:

في البداية اتجه سيف الإسلام طفتكين نحو المعافر فحاصر حصن (السوا) بها لمدة، فلما أصاب أهله مرض عظيم أشرفوا منه على الهلاك) سلموا له الحصن من غير قتال⁽¹¹⁷⁾.

بعد ذلك اتجه سيف الإسلام طفتكين نحو مخلاف جعفر (اب)، فاستولى سنة 580 هـ/ 1184م على حصون وصاب وأعمالها. كما استولى على حصون أولاد أبي النور بن أبي الفتح وهما حصن بيت عز ونعم في الشعر دون قتال⁽¹¹⁸⁾. كذلك استولى على حصن (شواحت) من أهله دون حرب لأن شيخهم بايع سيف الإسلام بمكة عند قدومه من مصر⁽¹¹⁹⁾.

وأيضاً توجه سيف الإسلام طفتكين في شوال سنة 581 هـ/ ديسمبر 1185م للاستيلاء على حصن عنة في العدين. وفي سنة 582 هـ/ 1186م استولى على حصن يفوز من يد عبدالله بن محمد العودري. كما استولى على حصن خدد (جبل حبشي) من صاحبه علي بن عبدالله بن مقبل الخولاني⁽¹²⁰⁾. كذلك استولى على عدة حصون أخرى مثل حصن ريمة الحدبا، وحصن بحران، وسماءه، وقزعة وعتمة⁽¹²¹⁾. وبذلك سقطت معظم حصون القوى القبلية لليمن الأسفل وأصبحت تحت سلطان الأيوبيين، ولم يبق معهم فيها إلا حصني (حب) في بعدان، و (الدملوة) في الصلو.

2 - سيف الاسلام وبقايا الزريعين:

حصن حب (بعدان):

كان حصن (حب) في بعدان تابعاً لبني زريع وكان متولياً له السلطان زياد بن حاتم بن

(117) ابن حاتم : السمط ن ص: 24 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 159 - 160 .

(118) ابن سمرة : طبقات ، ص: 229 ، ابن حاتم : السمط ، ص: 25 .

(119) ابن حاتم : السمط ، ص: 24 - 25 .

(120) ابن سمرة : طبقات ، ص: 229 .

(121) ابن حاتم : السمط ، ص: 25 .

علي بن سبأ الزريعي. فاتجه سيف الاسلام طفتكين لحصاره سنة 581هـ / 1185م. ولما طال الحصار وقرب موعد الحج ترك طفتكين مولاه الهمام أباريا محاصراً للحصن ومعه شمس الخواص. واتجه نحو مكة لأداء فريضة الحج. وأثناء الحصار حاول السلطان زياد بن حاتم الزريعي أن يطلب النجدة من السلطان علي بن حاتم حاكم صنعاء. والشيخ عبد الله الجنبي حاكم قبيلة (جنب) فأرسل علي بن حاتم ولديه عمران والفضل وأخاه بشر بن حاتم في جمع من العساكر من همدان. خرجوا من صنعاء آخر ذي القعدة سنة 581هـ/ يناير 1186م، أثناء غياب سيف الاسلام طفتكين في الحج. ولما وصلوا الى ذمار انضم اليهم الشيخ عبدالله بن يحيى الجنبي والشيخ عمران بن زيد الجنبي في جمع كبير من عساكر مذحج وجنب. وفي منطقة (الصنمية) من بلاد الحقل انضم اليهم السلطان أسعد بن علي بن عبدالله الصليحي صاحب حصن (قيضان). وفيها أشتورى قادة الجيش حول كيفية الاتجاه لمحاربة الأيوبيين، فكان هدف بشر بن حاتم أن يسير الجيش بكامله في جهة قتالية واحدة، بينما رأى أسعد بن علي أن يتجه الجمع من جهتين. فتغلب رأى أسعد بتقسيم الجيش الى فرقتين، فرقة وهم همدان بقيادة بشر بن حاتم تتجه نحو حصن (نعم) في الشعر، وكان قد سيطر عليه الأيوبيون وفرقة أخرى وهم مذحج وجنب وغيرهم تتجه نحو السحول. ⁽¹²²⁾

وماكادت تصل قبيلة (جنب) الى قرب السحول حتى أحبط عزمها الشيخ علي بن محمد بن إبراهيم من التقدم، فانسحبوا، وكان سبب خذلان هذه القبائل الأحقاد القديمة بين الشيخ عبدالله بن يحيى الجنبي والشيخ عمران بن زيد الجنبي ⁽¹²³⁾. ولما علم بشر بن حاتم بالانسحاب قبائل (جنب) أمر همدان بالرحيل عن حصن (نعم)، فارتحلوا عنه. وعندما وصلوا الى حقل قتاب (كتاب) حاول الشيخ عمران أن يشرح لبشر سبب خذلان (جنب) عليه وذلك بهدف عودتهم الى التحالف، إلا أنهم لم يتفقوا على حل (ولم يحصلوا على شيء مما أمّلوه) ⁽¹²⁴⁾ فعادت قبائل همدان وجنب الى مواضعها بعد عشرين يوماً من توجهها ⁽¹²⁵⁾.

(122) ابن حاتم : السمط ، ص: 25 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 160 .

(123) الخزرجي : المسجد ، ص: 160 - 161 .

(124) ابن حاتم : السمط ، ص: 25 .

(125) الخزرجي : المسجد ، ص: 160 .

وكما يتضح أن التوقيت كان غير مناسب أن تتجه هذه القبائل لحرب الأيوبيين في أيام عيد الأضحى. إضافة الى خوفهم من الأيوبيين أن يقدموا بجيش آخر أكثر منهم. فيتجهون لمحاربة كل قبيلة على حدة الى أماكنها دون أن يتمكنوا من مناصرة بعضهم البعض. فضلاً عن أن هذه القبائل لم تكن على وفاق ديني وسياسي . لذلك فشلوا في هذا التجمع.

وفي الوقت الذي عاد فيه سيف الاسلام طفتكين من الحج شدد الحصار على حصن (حب)، وألذر من به بتسليم أنفسهم. فلما رأى عدم تسليمهم بطاعته قرر اقتحام الحصن بالقوة يوم الاربعاء جمادي الاخرة سنة 582 هـ/ اغسطس 1186م. فهاجم عليه، (وقتل جميع من كان به، ولم يسلم منهم الا من لم يعرف أو دخل في الجند الذي له أو طرح نفسه بين القتلى، وتزلزلت لذلك اليوم جميع اليمن شاماً ويماناً)⁽¹²⁶⁾. وكما يبدو أن السبب بعدم تسليم الحامية التي كانت موجودة في حصن (حب) لسيف الاسلام. أنها كانت تأمل أن يعود التجمع القبلي لمناصرتهم ويقدموا إليهم المساعدة. وأن سيف الإسلام لن يقوم بالهجوم عليهم.

والجدير بالذكر أنه كان لهذه المعركة صدى كبير في أنحاء اليمن، فقد أعلنت القوى اليمنية تسليمها لطاعة طفتكين. فقد نزل السلطان عبد الله بن يحيى الجنبي وأولاده إلى سيف الإسلام معلنين ولاءهم وطاعتهم له، فخلع عليهم وأحسن إليهم. ثم تابعت قبيلة (جنب) بالقدوم إلى سيف الإسلام معلنة الطاعة والولاء له⁽¹²⁷⁾. وهكذا كانت سيطرة الأيوبيين على حصن (حب) وقضائهم على بقايا بني زريع به.

3 - سيف الإسلام وقبيلة (جنب):

ما أن سمعت قبيلة (جنب) التي كانت من أشد القبائل معارضة للأيوبيين بما حدث لأصحاب حصن (حب)، حتى أسرع لإعلان الطاعة والولاء لسيف الإسلام طفتكين. وذلك خوفاً على نفسها من أن تتعرض بلادهم وقبائلهم لشل ما تعرض له أصحاب الحصن. فتوجه السلطان عبد الله بن يحيى الجنبي وأولاده إلى طفتكين معلنين الطاعة له. فخلع عليهم وأحسن إليهم. ثم تابعت قبيلة (جنب) بالقدوم إلى سيف الإسلام معلنين له الطاعة، فأحسن إلى

(126) ابن حاتم : السمط ، ص: 26 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 161 / محمد عبد العال : المرجع السابق ،

ص: 126 - 127 .

(127) ابن حاتم : السمط ، ص: 26 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 161 .

كل من جاء منهم، ولم يبق من قبيلة (جنب) خارجاً عن طاعة الأيوبيين إلا عمران بن زيد الجنبى وإخوته⁽¹²⁸⁾.

بعد إعلان تلك الطاعة توجه سيف الإسلام طغتكين نحو بلاد (جنب) فسيطر عليها كلها، وسيطر على حصن (هران) شرق دمار. وأقام معسكراً أسفل هذا الحصن، فتوافدت إليه الكثير من قبائل (جنب) من لم يكن وصله من قبل بإذنين له الولاء والطاعة، فمنحهم العطايا وكساهم. وبذلك سيطر طغتكين على دمار⁽¹²⁹⁾. وأثناء ذلك أرسل ابن حاتم حاكم صنعاء رسوله إلى سيف الإسلام إلى دمار لمصالحته، فتوقف عن الاتجاه نحو اليمن الأعلى.

وفي الوقت الذي أراد فيه سيف الإسلام العودة إلى اليمن الأسفل، ولّى على (دمار) مظفر الدين قايماز مملوك أخيه تورانشاه. فاستغل الشيخ عمران الجنبى عدم وجود سيف الإسلام، وقلة الحامية الأيوبية في دمار، فجمع جمعاً كثيراً من بلاد جنب وبلاد عنس وغيرها وسار بهم نحو دمار فدخلها بالقوة ونهبها. أما الحامية الأيوبية (أو الرتبة) فقد تحصنت منه بقرية تسمى (ذي خولان). وأرسلت إلى سيف الإسلام طغتكين إلى ذي جبلة تخبره بهجوم الشيخ عمران الجنبى عليهم، فأسرع سيف الإسلام في القدوم إليهم. ولما وصل هربت منه بعض قبائل جنب، ولم يبق إلا عمران بن صبر معه، فدارت معركة بين الطرفين أسفرت عن هزيمة الشيخ عمران مع قبائل جنب، وقتل الكثير منهم، وغنيمة ما معهم من الخيول والسلاح. ولم ينجوا منهم إلا قلة منهم الشيخ عمران⁽¹³⁰⁾. وقد علل ذلك الخزرجي بأنه لولا استخدام ابن نصير الأيوبي الكر والفر في المعركة (ما فلت أحد من جنب)⁽¹³¹⁾، من خلال ذلك نجد أن التفوق العسكري للأيوبيين كان واضحاً.

وآنذاك لم يطمئن سيف الإسلام من أهل دمار، فقد توجه بجيشه نحو منطقة (بشار) شمال شرق دمار فقتل منهم نحو ستمائة رجل. وذلك بسبب تحالفهم مع قبيلة جنب ومؤاوتهم⁽¹³²⁾.

(128) ابن حاتم : السمط ، ص: 26 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 161 .

(129) ابن حاتم : السمط ، ص: 26 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 161 .

(130) ابن حاتم : السمط ، ص: 28 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 160 .

(131) الخزرجي : المسجد ، ص: 160 - 161 .

(132) ابن حاتم : السمط ، ص: 28 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 161 ، محمد عبد العال : المرجع السابق ،

ص: 129 - 130 .

وبالنسبة للسلطان عبدالله بن يحيى الجنبي فبالرغم من طاعته لسيف الإسلام، إلا أنه قدم المساعدة لقبيلة جنب ضد الأيوبيين. ورفض تسليم بلاده لهم. فتحصن في حصن (ذروان). ولكن طفتكين لم يرد تركه متحصناً في بلاده، بعد أن عمل على تقديم المساعدة لجنب. فأرسل مظفر الدين قايماز لحصاره، فاستمر الحصار لمدة خمسة أشهر ونتيجة لتعب السلطان عبدالله بن يحيى الجنبي من الحصار وقلة الموارد الغذائية والمياه عليهم، استسلموا للأيوبيين دون قتال⁽¹³³⁾. وبذلك أعاد سيف الإسلام السيطرة الأيوبية على دمار.

4 - سيف الإسلام وبقايا الصليحيين:

كان السلطان أسعد بن علي الصليحي صاحب حصن (قيطان) أحد بقايا الصليحيين وأحد الموالين لبني زريع، قد خاف على نفسه من الأيوبيين بعد اقتحامهم لحصن (حب) في بعدان وقتل جميع من فيه. فأرسل ولده منصور إلى سيف الإسلام طفتكين يطلب منه (التوثيق والدخول في الطاعة)⁽¹³⁴⁾. إلا أن هذه الطاعة لم تكن موثوق بها، بسبب الخلاف المذهبي بين الأيوبيين والصليحيين، ومحاولة أسعد الصليحي التحالف لمناصرة أصحاب حصن (حب). فضلاً عن بقائه مسيطراً على حصن (قيطان). وهو ما لا يرضى به الأيوبيون. لذلك كان من واجب سيف الإسلام الاتجاه للاستيلاء على هذا الحصن وإنهاء بقايا الصليحيين والزريعيين. فاتجه سيف الإسلام لمحاصرته. فرماه بالجنايق واستمر الحصار لمدة تسعة أشهر، ولما عجز الصليحيون عن المقاومة طلبوا من سيف الإسلام تسليمه الحصن مقابل إعطائهم الأمان واشتروطوا أن يكون خروجهم إلى صنعاء إلى السلطان علي بن حاتم. ومن أجل تنفيذ ذلك الشرط ترك كل من سيف الإسلام وأسعد الصليحي رهائن لدى بشر بن حاتم. وبعد خروجهم من الحصن ووصولهم صنعاء تسلم سيف الإسلام الحصن⁽¹³⁵⁾، وبذلك انتهت بقايا الصليحيين من حصن قيطان. وأصبحت جميع مناطق اليمن الأسفل تحت سيطرة الأيوبيين عدا الدملوة بالصلو.

(133) ابن حاتم: السمط، ص: 28، الخزرجي: المسجد، ص: 162، محمد عبد العال: المرجع السابق، ص: 130 - 131.

(134) ابن حاتم: السمط، ص: 26، الخزرجي: المسجد، ص: 161.

(135) ابن حاتم: السمط، ص: 28 - 29، الخزرجي: المسجد، ص: 162، محمد عبد العال: المرجع السابق، ص: 131.

بعد صراع سيف الإسلام طفتكين العسكري في دمار وقيطان وحب ، توجه نحو حصن الدملوة بالصلو سنة 584 هـ / 1189م . وكان تابعاً لبني زريع . وكان فيه جوهر المعظمي وصياً على أولاد الداعي عمران بن محمد بن سبأ الزريعي . فحاصره حصاراً شديداً . ولما أدرك جوهر عدم قدرته مقاومة الأيوبيين ، وأن الحصار سيطول به ، عرض بيع الحصن لسيف الإسلام بعشرة آلاف دينار ذهباً ، فوافق سيف الإسلام على ذلك . لأن تكلفة الحصار واقتحام الحصن سيكلفه أكثر من عشرة آلاف دينار . فضلاً عن قتل عدد غير قليل من الجيش ، بسبب مناعة الحصن وصعوبة اقتحامه بسهولة ، لذلك وافق على شراء الحصن واشترط جوهر على سيف الإسلام (أن لا يطلع إليه نائب ولا ينزل هو من الحصن حتى يكون عيال سيده وأموالهم قد جاوزوا البحر)⁽¹³⁶⁾ ، فوافق على ذلك .

وعندما قبض جوهر المال من سيف الإسلام ، جهز أولاد سيده الداعي عمران من البنين والبنات وأخذ نفيس أمواله . وترك على الحصن نائباً له واشترط عليه أن لا يسلم الحصن إلا بعد أن يصله علمه بوصوله الحبشة⁽¹³⁷⁾ ، ثم سار بأولاد سيده نحو المخاء خفية ، فلما وصلها ركب في سفن أعدت له بها واتجه إلى أرض الحبشة . بعد ذلك كتب جوهر إلى سيف الإسلام ونائبه على الدملوة بتسليم الحصن للأيوبيين⁽¹³⁸⁾ . فاستغرب سيف الإسلام أن تصله رسالة جوهر من الحبشة ، لأن جوهر كان قد ترك أوراقاً كثيرة وخاتمه عند نائبه . وظل النائب يرسل سيف الإسلام بخاتم جوهر . فاعتقد سيف الإسلام أن جوهر لا زال في الحصن ، لذلك كان استغراب سيف الإسلام . والسبب في هذا التصرف من جوهر هو خوفه من سيف الإسلام أن يقبض عليه بعد تسليمه المال ويأخذه منه .

وبالنسبة لنائب جوهر على حصن (الدملوة) فإنه رفض تسليم الحصن لسيف الإسلام إلا بعشرة آلاف دينار أخرى . فانزعج لذلك سيف الإسلام وعاد لتشديد الحصار على الحصن . لذلك

(136) ابن حاتم : السمط ، ص: 29 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 161 .

(137) ابن حاتم : السمط ، ص: 29 .

(138) ابن حاتم : السمط ، ص: 29 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 161 .

استغرق حصاره لمدة أربعة عشر شهراً⁽¹³⁹⁾.

وفي ذلك الوقت تردد سيف الإسلام بين تسليم عشرة آلاف مرة ثانية وبين شن الحرب، وفي الأخير وافق على تسليم المبلغ مرة أخرى. واقترح النائب أن يكون السلطان بشر بن حاتم الذي صادف وجوده آنذاك في تعز لتجديد الصلح بين بني حاتم والأيوبيين حكماً بينهما، فيتولى عملية تسليم المال من سيف الإسلام وتسليمه الحصن، واشترط النائب على بشر أن يُحمّل هو وأولاده ومن كان معه إلى صنعاء بخفارتة، فالتزم له بشر بذلك. وأثناء ذلك كان سيف الإسلام يريد محاسبة النائب بالمبلغ الذي تسلمه جوهر، ولكن بشر لم يوافق على ذلك، ولم يسلم الحصن لسيف الإسلام إلا بعد أن وصل إليه خبر من أخيه السلطان علي بن حاتم أن النائب وصل إليه إلى صنعاء وتسلم المبلغ⁽¹⁴⁰⁾. بذلك أصبحت اليمن الأسفل وتهامة كلها خاضعة للأيوبيين.

6 - سيف الإسلام وبنو حاتم:

تميزت علاقة الأيوبيين ببني حاتم حكام صنعاء بمرحلتين أحدهما مرحلة المصالحات والأخرى مرحلة الحرب، نوضحها بالآتي:

1 - مرحلة المصالحة:

لما رأى بنو حاتم في صنعاء استيلاء سيف الإسلام طفتكين على معظم اليمن الأسفل وتهامة خافوا منه، وأدرك السلطان علي بن حاتم وأخوه بشر أنهما غير قادرين على مقاومته. لذلك لم يكن منهما إلا أن أمرا بخراب قصر غمدان في شهر شعبان سنة 583 هـ / أكتوبر 1187م. وخراب سور صنعاء حتى لا يستخدمه طفتكين مركز دفاع له، ونقل جميع ما كان لهما إلى حصن (براش) للتحصن فيه، كما أمرا بحرق ما كان لهما من غلة وعلف حتى لا يستفيد منها طفتكين، كذلك أمرا كافة الرعايا بالخروج عن بلادهم إلى الحصون والمعاقل للاحتماء بها، وهذا ما يدل على الخوف الشديد من الأيوبيين. وفي نفس الوقت أرسل السلطان علي بن حاتم ابن عمه القاضي حاتم بن أسعد للتفاوض مع سيف الإسلام طفتكين، فوصله إلى شرق ذمار. وصالحه المصالحة الأولى عن السلطان علي بن حاتم سنة 583 هـ / 1187م. على أن يدفع له ثمانين ألف دينار حاقية

(139) ابن حاتم : السمط ، ص: 29 .

(140) ابن حاتم : السمط ، ص: 31 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 164، محمد عبد العال : المرجع السابق

ومائة حصان في سنة واحدة. فقبل سيف الإسلام هذه المصالحة، فعدل عن رأيه في الاتجاه نحو صنعاء، وعاد نحو اليمن الأسفل⁽¹⁴¹⁾. والسبب في قبول سيف الإسلام هذه المصالحة هو عدم تمكنه من إكمال سيطرته على جميع حصون اليمن الأسفل ومحاولته كسب بني حاتم إلى التعاون مع الأيوبيين، فضلاً عن أن هذا الصلح هو الحل الأسلم للطرفين لتجنب الدخول في الحرب، لأن الحرب ستكون للطرفين الكثير من الخسائر.

وما أن انتهت سنة المصالحة بين بني حاتم وبني أيوب حتى اتجه السلطان بشر من صنعاء إلى تعز لتجديد الصلح، وأثناء ذلك أمر سيف الإسلام نوابه باستقباله وإكرامه وعدم التعرض إليه بأذى وتأمين سيره في الطريق. فلما وصل إلى ذمار أكرمه أميرها مظفر الدين قايمآز، كما أكرمه ياقوت الشمسي في الحقل. وعندما وصل إلى تعز أحسن إليه سيف الإسلام وخلع عليه الخلعة التي كانت له وهي سيفه وسراجاً من ذهب وطوقاً من ذهب وكر نضار وغير ذلك من الخلع السنية. كما أحسن إلى كل من وصل معه⁽¹⁴²⁾. ولما كان بشر هذه المرة في تعز توسط في تسليم الدملوة كما سبق ذكره. وأثناء المحادثة حول تجديد الصلح أسقط سيف الإسلام عن بني حاتم عن مصالحة السنة السابقة عشرين ألف دينار وعشرون حصاناً⁽¹⁴³⁾. لتصبح مقدار المصالحة الجديدة ستين ألف دينار وثمانين حصاناً عن السنة الواحدة. وعلى الرغم من وجود المصالحة وتجديدها بين بني حاتم والأيوبيين، إلا أنها لم تكن مقنعة لهما، وذلك بسبب عدم مقدرة الأراضي الخراجية أو العشرية لبني حاتم تحمل دفع هذا المبلغ، وعدم قبول سيف الإسلام بقاء اليمن الأعلى تحت سلطانهم، لذلك نشبت الحرب بينهما.

2- مرحلة الحرب:

ونتيجة لعدم قناعة الطرفين بمقدار المال المدفوع للمصالحة .. فما أن عاد بشر إلى أخيه علي بن حاتم إلى صنعاء حتى أسرع في الاستعداد للحرب والتحصن في جبالها المنيعه. فعمرا حصون (ذمرمر، وكوكبان، والظفر، والعروس، وبراش، وفدة، والفص)، بالإضافة إلى حصن أشيخ

(141) ابن حاتم : السمط ، ص: 27 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 161، محمد عبد العال : المرجع السابق

ص: 135 .

(142) ابن حاتم : السمط ، ص: 30 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 163، ابن الديبع: قرّة العيون ، ص: 392 .

(143) الخزرجي : المسجد ، ص: 163 ، محمد عبد العال : المرجع السابق ، ص: 136 .

في آيس⁽¹⁴⁴⁾. أما سيف الإسلام فإنه لما انقضت مدة المصالحة فيما بينه وبين بني حاتم، وتمكنه من السيطرة على جميع حصون اليمن الأسفل، توجه نحو صنعاء، للاستيلاء عليها، فلما وصل إلى قاع جهران شمال ذمار، قابله به القاضي حاتم بن أسعد، فسأله الدمة والوقوف عن المسير نحو صنعاء، والتزم عن السلطان علي بن حاتم أن يدفع له ثلاثين ألف دينار. وثلاثين حصاناً لتلك السنة، ووضع لذلك رهائن عنده حتى يأتيه بالمبلغ، فقبل سيف الإسلام ذلك واشترط عليه أنه إذا عاد بغير ما تعهد به سوف يشنق الرهائن⁽¹⁴⁵⁾. والواقع أن تشدد سيف الإسلام هذا بشنق الرهائن هو خوفه من التلاعب عليه، وتأخيره عن المسير إلى صنعاء دون الوفاء بذلك التعهد، لأنه عندما يقعد في جهران لعدة أيام قد تصل ما بين أربعة أيام إلى أسبوع، سيكلفه ذلك الكثير من الانفاق على الحملة من المؤن والاعلاف وغيره، وقد تنتهي مؤنه وأعلافه. وبالتالي لا يستطيع إكمال المسير إلى صنعاء، إلا بعد أن يطلب المدد من اليمن الأسفل.

وبالنسبة للقاضي حاتم فقد قبل بشرط سيف الإسلام، وتوجه إلى السلطان علي بن حاتم إلى صنعاء وأخبره (بما كان من الكفالة عنه). إلا أن السلطان علي بن حاتم رفض دفع المبلغ. فاضطر القاضي إلى العودة إلى سيف الإسلام خائفاً من شنق الرهائن بحسب ما كان الشرط بينهما، فلما أخبر القاضي سيف الإسلام برفض السلطان حاتم دفع ما كفله به، طلب سيف الإسلام من القاضي أن يحلف له على صدق كلامه وأن يكون معه، وسيعفيه من وعده بشنق الرهائن، فحلف له⁽¹⁴⁶⁾.

بعد ذلك تعاون القاضي حاتم مع سيف الإسلام، فأشار عليه أن يتجه أولاً للاستيلاء على حصن (أشبح) وذلك ليؤمن ظهره عند ذهابه إلى صنعاء. فسار إليه وناوش أصحابه القتال ليوم كامل، لم يتمكن خلالها من اقتحام الحصن لخصائمه، وفي اليوم التالي لجأ إلى أخذ حصن بجانبه بالقوة يسمى حصن ظفار الواديين، فقتل السلطان يحيى بن سليمان بن المظفر وجماعته. ونتيجة لذلك خاف أصحاب حصن أشبح على أنفسهم، فاستسلموا لسيف الإسلام وسلموا له الحصن،

(144) ابن حاتم: السمط، ص: 32، الخزرجي: المسجد، ص: 164، ابن الديبع: قرّة العيون، ص: 392.

(145) ابن حاتم: السمط، ص: 32، الخزرجي: المسجد، ص: 164، ابن الديبع: قرّة العيون، ص: 392 - 393.

(146) ابن حاتم: السمط، ص: 32 - 33، الخزرجي: المسجد، ص: 164، ابن الديبع: قرّة العيون، ص: 393.

ثم استولى على آنس كله⁽¹⁴⁷⁾

الاستيلاء على صنعاء:

وما أن تمكن سيف الإسلام من السيطرة على آنس حتى عاد نحو صنعاء، فاستولى عليها بغير قتال في يوم السبت لعشر بقين من شوال سنة 585 هـ/ نوفمبر 1189 م. وذلك بسبب هروب بني حاتم إلى الجبال للتحصن بها. وما كادت تمضي فترة قصيرة على سيطرة سيف الإسلام على صنعاء حتى أمر ببناء دار له بها سميت بالدار السلطانية⁽¹⁴⁸⁾ في المنطقة المشهورة حتى الآن ببستان السلطان.

السيطرة على مغارب صنعاء:

ما كادت تمضي فترة قصيرة على دخول سيف الإسلام صنعاء حتى أسرع في الاتجاه نحو غرب وشمال غرب صنعاء للاستيلاء عليها. فسار إلى وادي ضهر وفرض الحصار على حصن (فدة) المطل على الوادي بالمجانيق، مما جعل أصحاب الحصن يسرعون بتسليمه دون قتال⁽¹⁴⁹⁾. كذلك حاول سيف الإسلام الاستيلاء على حصن (العروس) قرب كوكبان فحاصره، وأثناء الحصار قدمت إليه امرأة ومعها طفل، وقالت له أنها سميت مولودها باسمه وترجو منه أن يترك حصار الحصن إكراماً له، ففعل ذلك سيف الإسلام⁽¹⁵⁰⁾. واتجه نحو حصن (الظفر) الذي كان فيه سالم بن علي بن حاتم، فاستولى عليه بالقوة. ثم سار نحو حصن كوكبان شبام، وكان تحت سيطرة السلطان عمرو بن علي بن حاتم والذي كان معه ألف وخمسمائة رجل ومائة فارس، فحاصره حصاراً شديداً، حيث نصب عليه أربعة مجانيق وظل يضرب عليه ليلاً ونهاراً حتى أثر على سور الحصن المبني من التراب. ولما طال مدة الحصار وطالت الحرب، وقتل خمسمائة من أهل كوكبان وألف من الحراس الموجودين فيه، وانتشر الضجر والسأم بين الجند، طلب السلطان عمرو بن علي بن حاتم من سيف الإسلام تسليم الحصن له مقابل إبقاء حصن (العروس) له، فوافق سيف

(147) ابن حاتم: السمط ص: 33.

(148) ابن حاتم: السمط، ص: 38.

(149) ابن حاتم: السمط، ص: 37، الخزرجي: المسجد، ص: 166 - 167، محمد عبدالعال: المرجع السابق،

ص: 143.

(150) الخزرجي: المسجد، ص: 165، باخمرة: ثغر عدن، ص: 133 - 134.

الإسلام على ذلك، وتسلم الحصن في ذي الحجة سنة 585 هـ/ يناير 1190م⁽¹⁵¹⁾.

كذلك اتجه سيف الإسلام سنة 585 هـ/ 1189م نحو حصن (سواد عزان) قرب (ثلا)، وكان لمشائخ أولاد مفرج والشيخ حاتم بن سعيد الشهابي، فطلب في البداية تسليم الحصن دون قتال، فرفضوا ذلك، فقاتلهم حتى تمكن من السيطرة عليه بالقوة بعد قتله لأربعين رجلاً منهم، وأسره للشيخين عبدالله وعامر ابني مفرج وحاتم بن سعيد الشهابي. ولما وصل الأسرى إلى سيف الإسلام أمر بقتل الشهابي، وأخذ فدية قدرها ثلاثين ألف دينار مقابل إطلاق عبدالله وعامر ابني مفرج⁽¹⁵²⁾. وكما يتضح أن السبب في قتل الشهابي رفضه تسليم الحصن حينما طلب الأيوبيون منه تسليمه كونه كان أحد متولي أمر الحصن. أما أخذ الفدية من ولدي عامر بن مفرج بسبب غياب أبوهما الذي كان بيده أمر الحصن. وأنهما كما يبدو كانا دون البلوغ، فلم يعاقبهما سيف الإسلام بالقتل. بذلك سيطر الأيوبيون على كثير من حصون مغارب صنعاء.

السيطرة على شمال صنعاء:

بعد أن تمكن سيف الإسلام من السيطرة على الكثير من حصون بني حاتم في مغارب صنعاء، توجه سنة 586 هـ/ 1190م نحو حصن (ذمرمر)، وكان فيه السلطان علي بن حاتم وأخوه بشر، فحاصره من جميع جهاته. ووضع لحصاره خمسمائة فارس وعشرة آلاف راجل بقيادة أبي ريا، الذي جعل إليه أمر صنعاء، موزعين على خمسة عشرة محطة على الآتي: (محطة في الظلمة، ومحطة في الحصنين، ومحطة في أكمة بن سنية، ومحطة في أكمة الهامة، ومحطة في أكمة الداية، ومحطة في الحصن الأبيض، ومحطة في الحصن الأحمر في زجان، ومحطة في قهال، وثلاث محاط في قاع البياضي)⁽¹⁵³⁾.

وظل الهمام (أبوريا) متولياً لأمر صنعاء ومستمراً في فرض الحصار على (ذمرمر). ومن أجل بقائه قوياً، فقد جعل سيف الإسلام أمراء رداع وعنس وجهران والحقل تحت طاعة والي

(151) ابن حاتم: السمط، ص: 36 - 37، الخزرجي: المسجد، ص: 166، محمد عبدالعال: المرجع السابق،

ص: 142 - 143.

(152) ابن حاتم: السمط، ص: 34، الخزرجي: المسجد، ص: 165، محمد عبدالعال: المرجع السابق، ص: 139.

(153) ابن حاتم: السمط، ص: 37، الخزرجي: المسجد، ص: 167، محمد عبدالعال: المرجع السابق، ص: 143 -

صنعاء⁽¹⁵⁴⁾. والغرض من ذلك مده بالجنود والعُدَّة والأموال حتى لاتسقط صنعاء من تحت نفوذ الأيوبيين.

وفي نفس الوقت الذي كانت فيه قوات الأيوبيين محاصرة لحصن (ذمرمر) توجهت قواتهم نحو الحصون القريبة منه، فساروا نحو حصون الفصين وجبل الظلمة، فنصب المجانيق عليها. وتمكن من الاستيلاء على حصن الفص الصغير بالقوة. أما حصن الفص الكبير فقد أخذه بدون قتال، بسبب طلب السلطانين عمرو وعلوان ابني بشر ابن حاتم اللذين كانا فيه، إجارتهما من سيف الإسلام، فأجارهما وأجار من كان معهما في الحصن من الحريرم والخدم. وأرسل الحريرم إلى حصن (ذمرمر)، أما السلطان عمرو وعلوان فقد أخذهما أسيرين معه⁽¹⁵⁵⁾. وأنداك حاول أخوهما الآخر علي بن بشر مهاجمة صنعاء من حصن (براش) لكي يخفف هجوم الأيوبيين على حصن الفص الكبير، إلا أن المهام أبا ريا تمكن من القبض عليه وأدخله صنعاء أسيراً⁽¹⁵⁶⁾.

كذلك عمل الأيوبيون خلال محاصرة (ذمرمر) على الترجه للسيطرة على عدة مناطق في الشمال. ففي ذي القعدة سنة 586 هـ/ نوفمبر 1190م توجه سيف الإسلام نحو (شوابه) في البون، ثم اتجه نحو الجوف، ثم صعدة فسيطر عليها. وعاد إلى صنعاء في المحرم سنة 587 هـ/ يناير 1191م⁽¹⁵⁷⁾. بذلك اتسع سلطان الأيوبيين على كثير من مناطق شمال صنعاء. ولم يقف التوسع الأيوبي عند ذلك الحد، بل شمل مناطق أخرى، فقد توجه سيف الإسلام إلى حضرموت، فاستولى على شبام وتريم وغيرهما، ثم عاد إلى اليمن الأسفل⁽¹⁵⁸⁾.

وفي الوقت الذي امتد فيه حصار الأيوبيين لحصن (ذمرمر) لمدة أربع سنين، والتي أدت إلى تعب أهل الحصن ونفاذ قوتهم وكثرة الإنفاق على سيف الإسلام، أمر واليه على صنعاء أن يصالح السلطان علي بن حاتم وهي المصالحة الثانية والأخيرة، على أن يعطي علي بن حاتم (خمسمائة دينار وخمسمائة كيلجة من الطعام شهرياً) بشرط أن لا يكون له سلطان على مناطقه، بل تكون في يد

(154) ابن حاتم: السمط، ص: 38 - 39.

(155) ابن حاتم: السمط، ص: 34، محمد عبدالعال: المرجع السابق، ص: 140.

(156) ابن حاتم: السمط، ص: 35.

(157) ابن حاتم: السمط، ص: 38.

(158) ابن حاتم: السمط، ص: 39.

الأيوبيين، فوافق السلطان علي بن حاتم على ذلك⁽¹⁵⁹⁾. وظل سيف الإسلام وفيماً له بالمبلغ طيلة حياته⁽¹⁶⁰⁾. حيث كانت من سمته الوفاء بما تعهد عليه⁽¹⁶¹⁾. وهكذا انتهت دولة بني حاتم في صنعاء وسيطر الأيوبيون على اليمن كله. وبذلك تمكن الأيوبيون من توحيد اليمن تحت نفوذهم.

أهم أعمال سيف الإسلام:

لقد كانت من أهم أعمال سيف الإسلام في اليمن عمارة عدة قلاع وحصون منها: حصن تعز، وحصن (التعكر) وحصن (حب) وحصن (خدد) وأسوار زبيد، صنعاء، كما بنى مدينة تعز ومدينة الجند، وشيد مدينة المنصورة قبلي الجند، فبنى فيها قصراً كبيراً له وحمامات وبيوت للعسكر. كما أحيا وادي الدارة والقاعدة، وبني قرية في خنوة، وشيد بها داراً مصيفاً له. كما أجرى العيون من صبر إلى وادي نخلة، وغرس أنواع الغرسات، جلبت بعضها من الديار المصرية. كذلك قرر قواعد الملك باليمن، فأنشأ الدواوين، ووضع الضرائب السلطانية، وقنن القوانين، ظلت تعمل بها بعده لفترة طويلة، إلى غير ذلك من الأشياء التي لا تنحصر⁽¹⁶²⁾.

مما سبق يتضح أن سيف الإسلام طغتكين كان من أهم الشخصيات الأيوبية التي حكمت اليمن، فقد تمكن من توحيدها كلها تحت نفوذه. وظل يحكمها بنوع من المهارة والحكمة والتعقل حتى وفاته في مدينة المنصورة التي بناها قرب الجند في يوم 26 شوال سنة 593 هـ/ سبتمبر 1197م، مورثاً السلطة بعده لأولاده.

(159) ابن حاتم: السمط، ص: 37 - 38، الخزرجي: المسجد، ص: 167، ابن الديبع: قرة، ص: 395، باخرمة: ثغر عدن، ص: 134، محمد عبدالعال: المرجع السابق، ص: 144، ذكر ابن حاتم، ص: 37، والخزرجي، ص: 167، أن هذا المبلغ كان يدفع لبني حاتم شهرياً كراتب، بينما ذكر ابن الديبع، ص: 395، أن هذا المبلغ كان يعطى لبني حاتم سنوياً.

(160) ابن الديبع: قرة العيون، ص: 395.

(161) الخزرجي: المسجد، ص: 167.

(162) ابن حاتم: السمط، ص: 39، الخزرجي: المسجد، ص: 168، باخرمة: ثغر عدن، ص: 133، زيارة:

أئمة اليمن، ص: 114، مسفر: المرجع السابق، ص: 109، الحمزي: كنز، ص: 93.

الفصل العاشر

المعز .. إسماعيل بن طغتكين

كان المعز إسماعيل على غير اتفاق سياسي مع أبيه طغتكين حول أسلوب حكم أهل اليمن. وكان بداية الخلاف بينهما سنة 587 هـ / 1191م ، عندما ولي طغتكين ابنه منطقة كوكبان وبلاد والظاهر ، فسمح المعز لأصحابه أن يسيروا السيرة مع أهل تلك البلاد ، بسبب ميلهم إلى الإمام ، فقسوا عليهم قسوة شديدة ، جعلتهم يطلبون المساعدة من القبائل المجاورة ومن الإمام ، فلبوا طلبهم ، وتجمعوا لقتال الأيوبيين ، فقتلوا منهم سبعمائة رجل ، وعقروا خيلهم ونهبوا أموالهم ، فأثار ذلك غضب السلطان طغتكين ، فجهز عسكرياً كثيراً وأرسلهم إليهم ، فقاتلوا أهل تلك البلاد حتى قتلوا منهم نحو مائتي رجل.⁽¹⁶³⁾

بعد ذلك عزل طغتكين ابنه المعز عن التولية. ولم يقبل أن يوليه مرة أخرى لعدم رضاه عن سياسته، مما أدى إلى حدوث خلاف بينهما ، فغضب طغتكين من ابنه ، وطرده من اليمن سنة 589 هـ / 1193م ، فسار إلى الخليفة العباسي فأكرمه، وأعادته إلى اليمن مصطحباً رسالة منه إلى أبيه طغتكين يطلب العفو عنه.⁽¹⁶⁴⁾

وبالرغم من قبول طغتكين العفو عن ابنه المعز، إلا أنه ما كاد يستقر مع أبيه فترة قصيرة حتى خرج مرة أخرى من اليمن غاضباً من أبيه سنة 593 هـ / 1196م أثناء مرض طغتكين في طريقه نحو الشام أو مصر . فما أن وصل المعز حرز من المخلاف السليماني حتى أرسل إليه كبار أعيان الدولة يخبرونه بوفاة أبيه ويطلبون عودته.⁽¹⁶⁵⁾

(163) ابن حاتم: السمت ، ص: 43 ، يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ، 338/1 ، الكبسي: اللطائف ، ص: 60 ، محمد عبدالعال: المرجع السابق ، ص: 149 .

(164) محمد عبدالعال: المرجع السابق ، ص: 150 ، عن الذهبي ، 452/2 ، جميل حرب: المرجع السابق ، ص: 105 ، عن ابن راصل: مفرج الكروب ، 338/2 ، الحداد: التاريخ العام ، 29/3 .

(165) ابن حاتم: السمت ، ص: 44 ، الخزرجي: المسجد ، ص: 171 - 172 ، يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ، 340/1 - 341 ، جميل حرب: المرجع السابق ، ص: 105 - 106 ، وعندما توجه إلى بغداد سار نحو الشام فقدم على عمه صلاح الدين بدمشق في منتصف شهر صفر سنة 589 هـ / عن المقرئ: السلوك ، 15/1 .

توليه السلطة :

لم يلق المعز أي مشكلة في توليه السلطة في اليمن، وذلك لعاملين، أحدهما: أن الولاة الأيوبيين كانوا يسلمون مبدأ الوراثة في تولي الحكم السياسي، فكتبوا إليه يدعونه الحضور ليتولي أمر اليمن، وبذلوا له الطاعة والولاء. والأخرى: هو أن طغتكين كان قد جعل اليمن كله خاضعاً لسلطان الأيوبيين، فسهل ذلك للمعز أن يحل محل أبيه دون أن تعرضه أي مشكلة .

ولما كانت السلطة قد وصلت إليه وهو في حرض، فكان لابد من الرجوع إلى مقر حكم أبيه في تعز. وفي أثناء سيره إليها توالى المناطق بإعلان الولاء له. وفي البداية أطاعته البلاد الشامية وهي ما بين حرض وزيد⁽¹⁶⁶⁾ . ولما توجه إلى زيد ودخلها في 19 ذي القعدة سنة 593 هـ/ سبتمبر 1197م، أعلنت القوى الأيوبية فيها الطاعة له. وعندما دخل تعز في 22 ذي القعدة من السنة المذكورة سلم له الولاة السلطة وأعلنوا له الطاعة. وقعد فيها شهراً يرتب أمرها ويصلح شؤونها. ثم سار إلى ذي جبلة فدخلها في 24 ذي الحجة. وتسلم حصن التعكر فيها. بعد ذلك طلع صنعاء فتسلمها من واليها في المحرم من سنة 594 هـ/ نوفمبر 1197م⁽¹⁶⁷⁾ . أما عدن فقد أرسل إليها والياً من لديه هو مهكار بن محمود⁽¹⁶⁸⁾ . وهكذا سيطر المعز على اليمن دون أي معارضة من أحد .

معاملة المعز للأيوبيين :

كان المعز شاباً متحمساً اتصف بالشجاعة⁽¹⁶⁹⁾ ، ولكنه كانت تنقصه المقدرة على معرفة الأسلوب السياسي والتجربة في الحكم، كما كانت تنقصه الخبرة الكافية في كيفية التعامل مع الرجال ، وهي أهم دعائم السياسة والحكم، كذلك اتصف بظلم الجند والأمراء والرعايا⁽¹⁷⁰⁾ باستخدام القسوة والشدة، فقتل بعضاً منهم وهرب بعض آخر⁽¹⁷¹⁾ . إضافة إلى أنه كان شحيحاً عليهم⁽¹⁷²⁾ ، مما جعله يحقق الفشل السياسي في حكمه لليمن .

(166) ابن حاتم: السمط ، ص: 45 .

(167) ابن حاتم: السمط ، ص: 45 ، الخزرجي: المسجد ، ص: 172 ، باغرمرة: ثغر عدن ، ص: 51 .

(168) ابن حاتم: السمط ، ص: 85 .

(169) الخزرجي: المسجد ، ص: 172 ، ابن الديبع: قرّة العيون ، ص: 404 .

(170) الخزرجي: المسجد ، ص: 174 ، ابن الديبع: قرّة العيون ، ص: 404 ، المفضل المزبد ، ص: 85 .

(171) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ، ص: 34 - 35 .

(172) الخزرجي: المسجد ، ص: 173 .

فمن ناحية استخدامه للقسوة مع الأمراء الأيوبيين. فأول حدث قام به بعد تسليمه السلطة مباشرة سنة 593 هـ / 1197م، القيام بقتل الأمير القاضي الأسعد أمير (حرض) ومصادرة أمواله وجميع ما يملك من العبيد والخدم والجواري⁽¹⁷³⁾. والحدث الثاني قتل الأمير الهمام أبوريا. وقد كان الهمام هذا اتجه إلى تعز عندما تسلم المعز السلطة، بهدف إعلان الولاء والطاعة له، وقال له: ((إنما أنا من جملة الممالك والعبيد وأنت أولى بملك أبيك وببلادك))، فشكر المعز له ذلك ورافقه إلى صنعاء، فلما تسلمها وثب على الهمام وقبض عليه ثم قتله في المحرم سنة 594 هـ / 1197م، وسلم صنعاء للشهاب الجَزَري⁽¹⁷⁴⁾. كذلك قام المعز بقتل جمعاً كبيراً من غلمان أبيه⁽¹⁷⁵⁾ وأخاف جمعاً آخر منهم فهربوا منه⁽¹⁷⁶⁾.

جابه المعز خلال حكمه لليمن مشكلتين خطيرتين ، كادتتا تقضيان على سلطانه منذ السنة الأولى لحكمه لليمن. إحداهما: ظهور الإمام الزيدي عبدالله بن حمزة، والأخرى: انشقاق القادة الأيوبيين عليه. وزادت الأمور أكثر تعقيداً انضمام هؤلاء المنشقين عليه إلى تأييد الإمام ومناصرتهم له. واتجاههم لمقاتلته. حيث ظل المعز يقاتل الطرفين طيلة حكمه لليمن. وليس الأمر كذلك، بل أن المعز دفع حياته ثمناً لذلك الصراع. وسوف نورد في الصفحات التالية علاقة المعز بالإمام وصراعهما، فضلاً عن صراعه للأيوبيين المنشقين عليه ونهاية حكمه لليمن .

1 - علاقة الإمام بالمعز :

استغل الإمام عبدالله بن حمزة موت سيف الإسلام طغتكين وعدم الكفاءة السياسية للمعز في حكم اليمن المتمثلة في عدم اتفاه مع القادة الأيوبيين، فبادر في ذي القعدة سنة 593هـ/ سبتمبر 1197م بإعلان الدعوة لنفسه بالإمامة الزيدية. بادئاً ذلك من الجوف، ثم اتجه منها إلى هجرة معين بصعدة، حيث بايعته فيها علماء الهدوية بالإمامة⁽¹⁷⁷⁾. وكان من الطبيعي أن يجبر ظهور الإمام

(173) ابن حاتم: السمت ، ص: 44 ، الخزرجي: العسجد ، ص: 172 ، يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ، 341/1 محمد عبدالعال: المرجع السابق ، ص: 152 .

(174) ابن حاتم: السمت ، ص: 45 .

(175) ابن عبدالمجيد: بهجة الزمن ، ص: 134 ، محمد عبدالعال: المرجع السابق ، ص: 153 ، جميل حرب: المرجع السابق ، ص: 106 .

(176) ابن عبدالمجيد: بهجة الزمن ، ص: 135 .

(177) زيارة: أئمة اليمن ، ص: 113 ، يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ، ص: 341 .

الزبيدي صراعاً مع المعز الأيوبي، الذي ورث السلطة على اليمن كلها. وأن يلقى تأييداً أو معارضة من بعض أهل اليمن. وليس موضوعنا هنا التعرض لعلاقة الإمام مع أهل اليمن جميعاً. ولكن سنختصر علاقته بالمعز ومن ساعده لذلك .

لقي الإمام عبدالله بن حمزة تأييداً من قبل الزعامات القبلية آنذاك، وهم بنو حاتم الذين كانوا يحكمون صنعاء، وما حولها قبيل القضاء عليهم من قبل طغتكين الأيوبي. وذلك بسبب قطع المعز للجامكية الشهرية (المرتب الشهري) الذي كان يدفعه لهم طغتكين. فسمحوا للإمام استخدام حصونهم المنتشرة حول صنعاء. لذلك اشترى بنو حاتم حصون كوكبان وبكر وظفر في مغارب صنعاء من الحاميات الأيوبية. وتركوا الإمام يستخدم هذه الحصون ضد الأيوبيين. بذلك ضمن الإمام أهم مناصر له من الحصون القريبة من صنعاء. وقد جاء تأييد بني حاتم للإمام مبكراً فائتاء ما كان في صعدة بعث إليه السلطان علي بن حاتم أخاه بشراً لمبايعته⁽¹⁷⁸⁾ .

أعطى ذلك الإمام دافعاً أن يتجه نحو مغارب صنعاء، فسار حتى وصل إلى (ثلا) قرب كوكبان. فلما وصلها توافدت إليه الكثير من أهل تلك الجهات معلنة الطاعة له. أمام ذلك حاول الأيوبيون الموجودون بصنعاء أن لا يقفوا مكتوفي الأيدي تجاه الإمام، فقد خرج إليه جماعة منهم، واتجهوا إلى (ثلا) فحاصروهم بها ودار قتال شديد بينهم انتهى بقتل أحد أنصار الإمام هو الأمير محمد بن علي⁽¹⁷⁹⁾ . وبالرغم من ذلك فإن الطرفين في هذه المعركة لم يحققا أي انتصار مؤثر. فقد عاد الأيوبيون إلى صنعاء وظل الإمام بثلا .

على أن سيطرة الإمام على مناطق في مغارب صنعاء شكل خطورة على المعز فعندما عاد إلى صنعاء قادماً من تعز بداية عام 594 هـ / 1197م، حاول استمالة السلطان علي بن حاتم إلى طاعته وصرفه عن طاعة الإمام ومناصرته، حيث وعده بأنه سيعطيه صنعاء، فكتبه بذلك إلى حصنه في (ذي مرم)، فبعث إليه السلطان علي بن حاتم أخاه بشراً وولده عمر بن علي . فلما وصلا إلى صنعاء أخذهما معه إلى حقل كتاب⁽¹⁸⁰⁾ . وكما يبدو أن السبب في أخذ بشر وعمر كي يظلا رهينتين عنده من أجل إجبار علي بن حاتم عدم طاعة الإمام، إلا أن ذلك جعل علي بن حاتم يظل

(178) يحيى بن الحسين. غاية الأمانى ، 1/ 341 ، زبارة: أئمة اليمن ، ص: 113 .

(179) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ، 1/ 341 ، زبارة: أئمة اليمن ، ص: 114 .

(180) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ، 1/ 341 ، زبارة: أئمة اليمن ، ص: 114 .

مستمراً في طاعته للإمام، أما وعد المعز بإعطاء علي بن حاتم صنعاء فغير معقول، إلا إذا اعتبرنا أن المعز وعده بإعطائه بعض حصون شمال صنعاء فيمكن تصديق ذلك .

استمرت القوات الأيوبية في مقاومة الزيدية، فأثناء تواجد الإمام في مغارب صنعاء خرج إليه المعز سنة 594 هـ / 1197 م ، مع الأمير حَكْوٍ، فقاتلا جيش الإمام حتى انتصرا عليه، وأجبراه على التشتت، ثم عادا إلى صنعاء ، ومنها سار المعز نحو ذي جبلة وعمل فيها على تهديم دار العز الذي بناه المكرم⁽¹⁸¹⁾ . ولما ازداد ضغط الإمام على مناطق شمال وغرب صنعاء، والضمائم حكو إليه عاد المعز في نفس السنة لمحاربة الإمام وحكو، وأثناء وجوده في صنعاء واستعداداته للخروج لحربها حدث خلاف هشام الكردي وشمس الخواص للمعز، مما جعله يضطر إلى العودة إلى تعز دون الذهاب لقتال الإمام وحكو⁽¹⁸²⁾، فأتاح ذلك الخلاف أو التمرد الأيوبي أن يستولى الإمام على صنعاء وذمار سنة 595 هـ / 1198 م. بذلك استفاد الإمام من التمرد الأيوبي في توسيع مناطق نفوذه. ومن جهة المعز فإنه لم يسكت عن سيطرة الإمام لصنعاء. فسرعان ما جهز جيشاً كبيراً سنة 595 هـ / 1198 واتجه بهم نحو ذمار، فاستولى عليها بغير حرب، وذلك بعد قتله لحكو وهروب حاميتها، ثم سار نحو صنعاء فسيطر عليها دون قتال بسبب هروب الإمام وجيشه منها إلى شبام ثم إلى (أنافث) التي استقر بها⁽¹⁸³⁾ . وبذلك استعاد المعز سيطرته على ذمار وصنعاء .

ظلت الحرب مستمرة بين الأيوبيين والزيدية، فعندما كان الإمام مستقراً في (حوث) سنة 595 هـ / 1198 م حاول والي صنعاء الشهاب الجزري الاتجاه إليه لمحاربته، واصطحب معه السلطان بشر بن حاتم، فلما سمع الإمام بقدومهما نحوه هرب من (حوث) إلى (أنافث) مما جعل الشهاب الجزري يترك مطاردته ويعود إلى صنعاء دون أن يلتقى به في حرب. وآذاك لم يتفق الشهاب مع بشر فلما سار إلى المعز إلى ذي جبلة سنة 596 هـ / 1198 م لحق به الشهاب وأغرى المعز على سجنه فسجنه في حصن التعكر⁽¹⁸⁴⁾ .

وآذاك لقي الإمام عبدالله بن حمزة معارضة لإمامته من قبل أحد أمراء الزيدية هو الأمير

(181) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ، 342/1 ، زيارة: أئمة اليمن ، ص: 114 .

(182) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ، 346/1 .

(183) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ، 348/1 ، زيارة: أئمة اليمن ، ص: 118 .

(184) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ، 350/1 - 351 ، زيارة: أئمة اليمن ، ص: 120 .

يحيى بن الإمام أحمد بن سليمان، الذي سبق له أن أعلن طاعته وموالاته للأيوبيين عهد طفلكين، مقابل توليته على صعدة، إلا أن الإمام عبدالله بن حمزة أخرجه منها عندما أعلن إمامته. فظل الأمير يحيى يتحين الفرصة للخروج عليه. ففي سنة 595 هـ / 1198م استولى على حصن (مبين) بحجة لم يتمكن الإمام من إخراجها منه بسبب مناعة الحصن، وأثناء ما كان الإمام في (أثافت) من نفس السنة، حاول الإمام مراسلته لإعلان طاعته له، مقابل توليته على صعدة، إلا أن الأمير لم يثق بالإمام رغم إصداره منشوراً بتوليته، لذلك اتجه الأمير إلى الشهاب الجزري إلى صنعاء وأعلن طاعته وموالاته للأيوبيين، وأخذ في نشر الدعوة للمعز في شمال صنعاء، وسب الإمام ودعاه ((بمسيلة الكذاب))، وعندما وصل الأمير إلى المهجر قرب صعدة، حاصرت قوات الإمام وحاربه حتى أسروه وأخذوه إلى السجن، وظل في سجنه حتى مات ⁽¹⁸⁵⁾. وكما يتضح أن هذه المعارضة جاءت بتحريض من الأيوبيين، وتأييد من بني حاتم إلا أن عمر هذه المعارضة لم تطل، فقد انتهت سريعاً بموت الأمير ولكن ظهرت للإمام معارضة أخرى هي مشكلة المطرفية.

وفي سنة 596 هـ / 1198م حاول المعز أن يتجه من تعز نحو اليمن الأعلى وبصحبته ألف فارس وعدد كبير من الجند، بهدف القضاء على الإمام وأنصاره فلما وصل صنعاء أقام بها عدة أيام، ثم اتجه إلى (أثافت) التي كان الإمام مستقراً بها، فدخلها وأحرق عدة قرى حولها، أما الإمام نفسه فقد هرب من المعز من (أثافت) إلى حجة. ثم هرب إلى (حوث). وبالنسبة للمعز فقد عاد من (أثافت) إلى كوكبان التي كان فيها عمرو بن علي بن حاتم، فنصب عليها المنجنيقات وحاصرها لمدة أربعة أشهر. بعد ذلك تمت المصالحة بينه وبين الإمام وبني حاتم على أن يكون حصن كوكبان ومن بجانبه من الحصون للمعز مقابل إطلاقه لسراح بشر بن حاتم، وبالفعل تمت المصالحة على ذلك، فتسلم المعز الحصن وأطلق سراح بشر بن حاتم ⁽¹⁸⁶⁾، فهدأت بذلك حدة الصراع بين الطرفين. وفي سنة 598 هـ / 1201م توجه المعز إلى حجة، فتمكن من طرد أنصار الإمام منها وإعادة سيطرتها. ثم عاد إلى زبيد حيث لقي مصرعه بها كما سيتضح فيما بعد.

ومن خلال ما تقدم يلاحظ أن الصراع السياسي في شمال صنعاء وغربها ظل محتدماً بين

(185) ابن حاتم: السمت، ص: 67 - 68، يحيى بن الحسين: غاية الأمان، 1/336. 339، محمد عبدالعال:

المرجع السابق، ص: 173 - 174.

(186) يحيى بن الحسين: غاية الأمان، 1/352-353، رابرة: أئمة اليمن، ص: 121.

الأيوبيين والزيدية، وأن الإمام بعد إعلان دعوته للإمامة الزيدية ظل يتنقل من مكان إلى آخر في شمال وغرب صنعاء، مثل الجوف، صعدة حجة، شبام كوكبان، ثلا، حوث، أثافت في بلاد الظاهر ثم شوابه، خوفاً على نفسه من الأيوبيين ومحاولة لتثبيت سلطانه على تلك الجهات، على أن تلك المناطق هي التي ظلت في معظم الأوقات تحت سيطرة الإمام، أما صنعاء وذمار فلم يتمكن الإمام من السيطرة عليهما، إلا لبضعة أشهر لأن القوى الأيوبية لم تتح له الفرصة للاستقرار بهما. وخلال ذلك التنقل لم يتمكن الامام بنفسه من الالتقاء مباشرة في أي حرب مع الأيوبيين، عدا أنصاره، بسبب تفوق الجيش الأيوبي عليه، وعدم تثبيت سلطانه كاملاً على مناطق شمال صنعاء لتمررد بعض الزيدية وبعض القبائل عليه، وكما يلاحظ أن ظهور الإمام الزيدي في تلك المنطقة شكل خطورة على المعز وصعوبة في استعادتها لسلطانه.

وعن علاقة بني حاتم بالمعز فقد تأرجحت بين التأييد له وبين التأييد للزيدية فإنه بمجرد تولية المعز السلطة الأيوبية أعلن بنو حاتم عدم طاعتهم له. بسبب قطعه المخصص الشهري المحدد لهم من قبل سيف الإسلام، وحاولوا شراء حصونهم مثل كوكبان وثلا والظفر من الحاميات الأيوبية، ومالوا إلى مناصرة الإمام الزيدي واتفقوا معه أن يستخدموا حصونه القريبة من صنعاء مقابل اشتراكهم في حكم صنعاء عند السيطرة عليها من قبل الإمام، أي أن يكون حكم صنعاء نصفين بينهما، وأن تعاد لهم حصونهم بعد الاستيلاء على صنعاء. ولما تمكن الإمام من الاستيلاء على صنعاء رفض مشاركة بني حاتم في حكمها، مما جعل السلطان علي بن حاتم يحجم عن مناصرة الإمام، ويميل إلى التعاون مع المعز، وظل في حصنه (ذي مرمر) حتى وفاته سنة 597هـ / 1200م⁽¹⁸⁷⁾. والذي يبدو أن استمالة المعز لبني حاتم سنة 594 هـ / 1197م هي التي جعلت الإمام يخلف وعوده لهم. لذلك تعاون بشر بن حاتم مع الشهاب الجزري عندما خرج إلى (حوث) لمحاربة الإمام، إلا أن خلافاً حدث بينهما جعل الشهاب يرسل إلى المعز يطلب إليه بشر بن حاتم، ولما طلب المعز بشراً لحق به الشهاب وطلب من المعز سجنه فصدقه المعز وسجن بشراً في حصن التعكر⁽¹⁸⁸⁾، مما جعل بني حاتم يميلون إلى مناصرة الإمام، لذلك توجه المعز إلى كوكبان التي كان بها عمرو بن علي بن حاتم وجماعته فحاصروهم لمدة أربعة أشهر. ولما نفذت مؤنهم وأشرفوا على الهلاك طلبوا منه

(187) الخزرجي: العسجد ، ص: 173 - 174 .

(188) ابن حاتم: السمط ، ص: 69 .

الأمان، فلم يقبل ذلك إلا بتسليمه حصن كوكبان وحصن بكر والظفر، وأن يسلم السلطان علي بن حاتم خمسين ألف دينار (فدية) أو فكاك لأخيه بشر، فوافق السلطان، وتمت المصالحة على ذلك⁽¹⁸⁹⁾. وهكذا انتهى الصراع بين المعز وبني حاتم بتسليم حصونهم.

2 - مخالفة الأيوبيين للمعز:

على الرغم من السهولة التي استولى بها المعز على السلطة في اليمن، إلا أن سياسته تجاه الكثير من الأمراء والجند الأيوبي الذين كانوا أكثرهم من الأكراد⁽¹⁹⁰⁾ جلبت له المشاكل المتعددة، أدت إلى خروجهم عن طاعته وقردهم عليه، وميلهم إلى أعدائه، ومحاربتهم له. وسوف نورد هنا مجموعة من هؤلاء المنشقين عليه، موضحين الظروف التي أدت إلى إنشقاقهم، ودفعتهم إلى أعدائه بالإضافة إلى سياسة المعز نحوهم وكيفية خروجهم من هذه الظروف أو الوقوع فيها.

1 - حَكُو بن محمد الكردي:

كان حكو أحد الأمراء الذين رتبهم المعز مع الشهاب الجزري في صنعاء. اتصف بالشجاعة والشهامة، وكان الجزري يعتمد عليه في كثير من القضايا⁽¹⁹¹⁾. وكثيراً ما حالفه الحظ بالنجاح في كثير من أموره فرفعت من شأنه⁽¹⁹²⁾. وأصبح أحد القادة البارزين، ثم حدث انقطاع وعدم وجود مودة بينه وبين الجزري، أدت إلى خلاف فيما بينهما⁽¹⁹³⁾. فخشي حكو أن يكيد له الجزري عند المعز فيصبح مصيره القتل⁽¹⁹⁴⁾. فعمل على مراسلة الإمام عبدالله بن حمزة سراً، يخاطبه في الانضمام إليه. أسفرت عن مبايعة حكو للإمام سراً في 6 رمضان سنة 594 هـ/ يوليو 1198 م⁽¹⁹⁵⁾. وهو بذلك أول أيوبي ينضم إلى الإمام، فكان بعمله هذا فاتحة الطريق لبقية الأيوبيين ليحذوا حذوه.

وما أن علم المعز بحيل حكو إلى الإمام ومراسلته له، حتى أرسل إليه عسكرياً يقبضون

(189) ابن حاتم: السمط، ص: 70، زيارة: أئمة اليمن، ص: 121.

(190) الخرجي: العسجد، ص: 174.

(191) ابن حاتم: السمط، ص: 45.

(192) ابن حاتم: السمط، ص: 46.

(193) ابن حاتم: السمط، ص: 46، يحيى بن الحسين: غاية الأمان، 1/344.

(194) مسفر: المرجع السابق، ص: 168.

(195) ابن حاتم: السمط، ص: 46، يحيى بن الحسين: غاية الأمان، 1/344.

عليه. فالتقوا به في (ذمار) فاستقبلهم وأظهر لهم أنه لم يمل إلى الإمام وأنه عازم على الاتجاه نحو المعز إلى تعز، فصدقوه، ورافقوه في المسير نحوها، حتى وصلوا حقل كتاب وباتوا ليلتهم فيه، فانسل حكو في الليل خفية منهم، ومعه جماعة من جنده، فساروا هارين متجهين نحو الإمام، ثم لحقته جماعة أخرى من عسكره، انتهى بهم المسير جميعاً إلى الوصول إلى جبل (كنن) في سنحان في 17 رمضان سنة 594 هـ/ يوليو 1198م⁽¹⁹⁶⁾.

بدء القتال:

في الوقت الذي وصل فيه (حكو) إلى (كنن) في سنحان باشر القتال ضد الحاميات الأيوبية ومن يناصرهم من القبائل. فبدأ بمقاتلة أهل سنحان الذين قدموا لمساعدة الأيوبيين بحصن (لاحج)، فهزمهم وقتل قائدهم مع جماعة من أصحابه وأسّر جماعة أخرى. ونهب ما معهم من المعدات والأموال. ثم هجم على حصن (لاحج) نفسه فقتل المتمركزين به من الأيوبيين. ثم توجه إلى (تربان) في بلاد نهد فقتل من بها من الأيوبيين ونهبهم⁽¹⁹⁷⁾ كذلك توجه إلى إعراض الخزانة التي بعث بها المعز من اليمن الأسفل إلى الشهاب الجزري بصنعاء والذي كان قد بعث بمائة فارس لحماية الخزانة. فقاتلهم (حكو) في موضع يسمى (الماورة) في أسفل وادي خدير، فهزمهم وأخذ الخزانة بعد قتله لجماعة منهم وأسره لجماعة آخرين⁽¹⁹⁸⁾. والواقع أن حكو كان يعلم بميعاد قدوم الخزانة وعدد حراسها لذلك توجه بجيش أكثر منهم فاستولى عليها.

وما أن علم الإمام عبدالله بن حمزة بما فعله حكو حتى بعث إليه يطلب قدومه. فسار إلى الإمام أثناء إقامته بشبام كوكبان فوصله في ذي القعدة سنة 594 هـ/ أغسطس 1198م. (فسر به الإمام سروراً عظيماً). وجعله أميراً على الجند والأمراء الذين عنده (199). وبذلك كسب الإمام مناصراً له من القيادات الأيوبية.

ترتب على ذلك العمل الذي قام به (حكو) انقطاع صلته بالأيوبيين. فاتجه يشن الغارات

(196) ابن حاتم: السمط، ص: 47، يحيى بن الحسين: غاية الأمان، 1/ 344، محمد عبدالعال: المرجع السابق، ص: 161

(197) ابن حاتم: السمط، ص: 47.

(198) ابن حاتم: السمط، ص: 47، يحيى بن الحسين: غاية الأمان، 1/ 344—345، محمد عبدالعال: المرجع السابق، ص: 161 - 162.

(199) ابن حاتم: السمط، ص: 48، يحيى بن الحسين: غاية الأمان، 1/ 345، عبدالعال: المرجع السابق، ص: 162.

المتعددة على مراكزهم وحامياتهم. فتارة لوحده، وتارة أخرى بصحبة الإمام، حتى ضاق منه الأيوبيون ضيقاً شديداً، وعانوا منه قسوة كبيرة. وكان من الطبيعي أن يدرك المعز مدى خطورة حكو لا سيما بعد انضمامه للإمام وبعد أن توجه إلى محاربة الأيوبيين وتخويفهم. لذلك جهز المعز جيشه للذهاب بهم إلى مقر الإمام في شبام لمحاربتهم. ولما وصل إلى ظاهر صنعاء حدث آنذاك خلاف شمس الخواص له. فتفرق جيش المعز مما جعله يترك الذهاب إلى شبام ويعود إلى اليمن الأسفل⁽²⁰⁰⁾. أسفر هذا الخلاف الأيوبي عن انضمام شمس الخواص إلى الإمام وتسليمه صنعاء له. وذلك بعد انسحاب المعز والشهاب الجزري منها. فلما رأى ذلك حكو طمع في النزول إلى اليمن الأسفل لانتزاعها من المعز. فخرج نحوها من صنعاء يوم الاثنين 12 ربيع الأول سنة 595 هـ/1 يناير 1199م. وسار لمقاتلة المعز وبرفقته مائة وعشرين فارساً⁽²⁰¹⁾.

وفي الوقت الذي توجه فيه حكو نحو اليمن الأسفل، أعد المعز جيشاً قوياً للاتجاه به إلى صنعاء مكوناً من ستمائة فارس بقيادة الشهاب الجزري. وبعض المتقدمين مثل محمد بن المعلم، وجمال الدين البقش وياقوت النجمي. فساروا حتى وصلوا ذمار فوقفوا بها⁽²⁰²⁾. ولما علم حكو بوصول قوات المعز إلى ذمار أدرك أنه غير قادر على مقاومتهم فخاف على نفسه ووقف خارج ذمار ينتظر إمدادات الإمام وبالفعل وصل الإمام إلى معسكر حكو بجيشه وبمن انضم معه من قبائل مدحج وعنس وزبيد. وأثناء ذلك استغل الشهاب الجزري خلوه صنعاء من الإمام وحكو. فأراد أن يخلفهما إليها، فترك في ذمار جماعة من قواته وذهب بمائتي فارس نحو صنعاء، فلما وصلها فرض عليها الحصار⁽²⁰³⁾.

وفي أثناء ذلك استغل الإمام وحكو تقسيم الجيش الأيوبي إلى فرقتين، فالتجها نحو الفرقة الموجودة بدمار. وما أن وصلوا إليها حتى خرج إليهم الجيش الأيوبي لقتالهم. فدار قتال شديد أسفر عن انسحاب الأيوبيين إلى داخل المدينة للاحتباء بها. فلحق بهم جيش الإمام وحكو ودخلوا المدينة على أثرهم. ولم يتركوا لهم فرصة الاحتباء بها. فحدثت معركة كبيرة بين الطرفين

(200) ابن حاتم: السمت، ص: 48 ، 50 .

(201) ابن حاتم: السمت، ص: 58 ، محمد عبدالعال: المرجع السابق، ص: 167.

(202) ابن حاتم: السمت، ص: 59 ، محمد عبدالعال: المرجع السابق، ص: 167 .

(203) ابن حاتم: السمت، ص: 59 - 60 .

داخل المدينة. انتهت المعركة بهزيمة الأيوبيين وأسر بعضهم على رأسهم ابن المعلم، وهروب البعض الآخر نحو اليمن الأسفل. وسيطرة الإمام على ذمار⁽²⁰⁴⁾. وقد قدر عدد القتلى في هذه المعركة من الفريقين بنحو سبعين رجلاً⁽²⁰⁵⁾، ويرجع السبب في انتصار الإمام إلى الدعم القبلي من مذحج وعنس وزَيْد، وقوات حكو الأيوبية. إضافة إلى ذلك عدم تقدير الشهاب الجزري لقوات الإمام وحكو فقسام جيشه إلى فرقتين. فضلاً عن ذلك عدم وجود أماكن محصنة يحمي بها الأيوبيون في ذمار لذلك لحقتهم الهزيمة. ومن الملاحظ من تلك المعركة أن الامام وحكو استفادا من طرد الأيوبيين من ذمار. وذلك لكي يتجها نحو الشهاب الجزري إلى صنعاء لمقاتلته دون أن تقدم القوات الأيوبية المساعدة له وهذا ما حدث بالفعل.

فما أن انتهى الإمام وحكو من السيطرة على ذمار وطرد الأيوبيين منها، حتى عادا مسرعين لفك حصار صنعاء. وكان الإمام قد سبق حكو فوصلها يوم الثلاثاء 20 ربيع الأول سنة 595 هـ/ 9 يناير 1199م. وسار إلى أحد الأبواب التي يوجد بها أنصاره فدخلها واحتوى بها وفوت الفرصة على الشهاب الجزري دخولها. فخاف الشهاب من قدوم حكو وراء الإمام، فاتجه بمن معه من الجيش إلى حصن (براش) للتحصين به⁽²⁰⁶⁾.

ومن خلال ذلك كان من المتوقع أن ينسحب الشهاب الجزري إلى اليمن الأسفل، للنجاة بنفسه وجيشه. إلا أن المساعدة التي وعد بها وقدمها السلطان بشر بن حاتم من المال والرجال إلى الشهاب هي التي جعلته يتجه إلى حصن (براش) ولكن المساعدة لم تكن كافية للأيوبيين⁽²⁰⁷⁾. وما أن وصل حكو إلى صنعاء حتى اتفق مع الإمام وجمع كبير من القبائل للاتجاه إلى محاصرة الشهاب الجزري في حصن (براش). فحاصروه من جميع جهاته. ولما لم يكن للشهاب الجزري مؤنة كافية تمكنه من تحمل الحصار لفترة طويلة. فقد ضاق هو وأصحابه من ذلك الحصار. فراسل الإمام في العفو عنه والسماح له ولأصحابه العودة إلى اليمن الأسفل. فوافق الإمام بعد مشورة حكو وابن المعلم. بشرط أن يصل الشهاب إليه للوداع. وأن لا يفسد أحداً من العسكر.

(204) ابن حاتم: السمط، ص: 60.

(205) يحيى بن الحسين: عاية الأمانى، 1/ 347.

(206) ابن حاتم: السمط، ص: 60-61. محمد عبدالعال: المرجع السابق، ص: 168.

(207) ابن حاتم: السمط، ص: 61.

فوافق الشهاب على ذلك فأمنه الإمام وأصحابه. فنزلوا من الحصن ولم يصلوا إلى الإمام. بل ساروا نحو اليمن الأسفل عن طريق سنحان. وعند سير الشهاب في هذا الطريق اتفق مع جماعة من الجنود الأيوبي وأهل سنحان على مساعدة المعز عند قدومه من تعز فوافقوه. ولما سمع الإمام بذلك غضب وأرسل حملة على أثر الشهاب. فلحقوه في (خبرة) وألقوا القبض عليه مع بعض أصحابه. بينما تمكن البعض الآخر من الهرب. فأخذوه إلى الإمام إلى صنعاء وأدخلوه في ربيع الآخر سنة 595 هـ/يناير 1199م. فأرسلوه مقيداً إلى حصن (فدة) ليسجن فيه⁽²⁰⁸⁾. والواقع أن الشهاب كان آنذاك غير قادر على الإنفاق مع القبائل المناصرة للمعز. وإنما كان ذلك التصرف عبارة عن حيلة من الإمام وحكو لإلقاء القبض على الشهاب إذ أنه لو كان حرض القبائل لمناصرة المعز لكان أسرع في الاتجاه نحوه قبل أن تتمكن قوات الإمام من اللحاق به وإلقاء القبض عليه.

مقتل حكو:

لم تكند تصل الأخبار إلى مسامع المعز بانهزام جيشه في ذمار، وإلقاء القبض على الشهاب الجَزْرِي في صنعاء، حتى أعد جيشاً جراراً جمعه من كل منطقة من اليمن الأسفل. حدث ذلك في الوقت الذي كان الإمام وحكو غير متوقعين أن المعز قادر على جمع جيش كبير كهذا والتحرك به نحو صنعاء، وخاصة لما اتصف به المعز من كراهية الجند له، ولكنه فعل ذلك فसार بجيشه الكبير حتى بلغ نقييل صيد (سمارة) فعسكر به في دار السلطان⁽²⁰⁹⁾.

أما من ناحية حكو فإن فكرة السيطرة على اليمن الأسفل لا زالت تترادف فكره وذلك بسبب كراهية الجند للمعز. وقد شجع حكو لهذه الفكرة ابن المعلم، والغرض منه إغراء حكو في النزول إلى اليمن الأسفل من أجل إلقاء القبض عليه من قبل المعز وكان لهذا الغرض يرأسل المعز سراً بكل ما يجرى له مع حكو. لذلك التشجيع صمم حكو النزول إلى اليمن الأسفل. وفي الوقت الذي أعد المعز جيشاً للإتجاه نحو صنعاء. أعد حكو جيشاً للإتجاه به نحو تعز، فसार حتى بلغ حقيل كتاب فعسكر به. وعندما علم بوصول المعز إلى نقييل صيد حاول أن يسبقه للسيطرة على رأس النقييل للتحصن فيه. ولكن ابن المعلم نصحه بعدم ترك مكانه فسمع كلامه. وذلك من أجل انتظار

(208) ابن حاتم: السمط، ص: 61-62، محمد عبدالعال: المرجع السابق، ص: 168.

(209) ابن حاتم: السمط، ص: 62، محمد عبدالعال: المرجع السابق، ص: 169.

وصول الإمام وجيشه لنصرته. ولكن الإمام لم يتمكن من الوصول قبل قتل المعز.⁽²¹⁰⁾ وبالنسبة للمعز فإنه لم يلبث أن أسرع في المسير من نقيل صيد (سمارة) عندما وصلته رسالة من ابن المعلم تستعجله. فسار حتى طلع رأس النقييل يوم الإثنين 16/ شهر ربيع الآخر سنة 595هـ/ 4 فبراير 1199م. ثم سار نحو حقل كتاب. وما أن تكامل وصول جيشه حتى دارت معركة كبيرة بين الطرفين أسفرت عن هزيمة جيش حكو وقتله مع جماعة كبيرة من جنده.⁽²¹¹⁾ واستيلاء المعز على جميع ما في معسكر حكو من الأموال والمؤن. بذلك يكون المعز قد استأصل أول بذور الشقاق عليه. بعد ذلك سار نحو ذمار فاستولى عليها بالقوة بعد هروب أنصار الامام وأتباع حكو منها⁽²¹²⁾. والواقع أن سبب هزيمة حكو ثقته بعدم مناصرة الأيوبيين للمعز. وتباطئ الامام عن مناصرته. فضلاً عن تأمر ابن المعلم ضده ومراسلة المعز سراً.

ومن جهة الامام فإن خروجه من صنعاء كان في يوم 17/ ربيع الآخر وكانت عاداته أن يخرج بعد يومين أو ثلاث من خروج حكو. الا أنه لما وصل الى قاع جهران وصلته أخبار قتل حكو كما وصلته عساكره من ذمار هارين منهزمين. فقلق من ذلك. وأسرع بالعودة نحو شبام مستقره المعتاد وكان بها السلطان عمرو بن علي بن حاتم. فتناقل عن تسليم حصن شبام كوكبان للإمام مما جعله يتجه الى حصن (ثلا) القريب منه فوصله يوم الخميس 21/ جمادى الأولى فاستقر به. وأثناء عودته تلك كتب الى واليه على صنعاء صفى الدين محمد بن إبراهيم يخثه على التحصن بها وتسليم حصن (فدة) لسلطين بني حاتم⁽²¹³⁾.

دخول المعز صنعاء:

ما كاد المعز يستولى على ذمار حتى أسرع في المسير نحو صنعاء. فعندما قرب منها خاف أنصار الامام منه. فولوا هارين الى (ثلا) وتركوا صنعاء خالية من الجند، فدخلها المعز. واستولى عليها دون قتال أو مقاومة من أحد⁽²¹⁴⁾. وبذلك سيطر المعز على صنعاء بسهولة.

(210) ابن حاتم: السمط، ص: 62-63.

(211) ابن حاتم: السمط، ص: 63، يحيى بن الحسين: غاية، 348/1، محمد عبدالعال: المرجع السابق، ص: 170.

(212) ابن حاتم: السمط، ص: 64، محمد عبدالعال: المرجع السابق، ص: 171.

(213) ابن حاتم: السمط، ص: 63، 65، محمد عبدالعال: المرجع السابق، ص: 170-171.

(214) ابن حاتم: السمط، ص: 66.

ومن ناحية الشهاب الجزري الذي كان مسجوناً في سجن (فدة) غرب صنعاء، فإنه لما علم بقتل حكو وسيطرة المعز على ذمار، حاول الهرب من السجن مع جماعته. إلا أن أنصار الامام حاصروه ومنعوه من الهرب. ولما تحقق لهم وصول المعز الى صنعاء تركوا محاصرة الشهاب وهربوا الى (ثلا) فأتاح ذلك فرصة له أن يفلت من الحصار ويتجه الى صنعاء. فدخلها على أثر دخول المعز لها⁽²¹⁵⁾ لم يلبث المعز في صنعاء غير أيام قلائل حتى اتجه نحو (شوابة) شمال صنعاء. وذلك بهدف متابعة الامام وأنصاره. وتأمين صنعاء من هجمات تلك المنطقة. فلما وصل الى (ريدة) قابله بها على بن دغفان (صاحب شوابة) باذلاً له الطاعة والولاء، وطالباً مصالحته. فصالحه وعاد الى صنعاء. ثم ترك الشهاب الجزري والياً عليها وعاد الى تعز⁽²¹⁶⁾ وبذلك تمكن المعز من قتل بعض المنشقين عليه وإعادة سيطرته على ذمار وصنعاء.

2 - هشام الكردي:

تتابع القادة الأيوبيون في التمرد عن الطاعة، فأناء ما كان المعز في صنعاء ينوى الخروج لمحاربة الامام، خاف من بطشه أحد المقدمين وهو هشام الكردي فخرج عليه واتجه صوب الامام حيث استقبله وضمه الى أتباعه⁽²¹⁷⁾ الا أن هشاماً لم يحارب الأيوبيين أثناء ما كان منضمّاً للإمام، فقد عاد الى صفوف الجيش الأيوبي في عهد الأتابك سنقر⁽²¹⁸⁾.

3 - شمس الخواص:

أعطى الانضمام حَكَمُ الأيوبي للإمام فرصة لبقية الأيوبيين أن يسلكوا طريقه في الانضمام للإمام نتيجة خوفهم من قتل المعز لهم فأتوا ما كان حكو تابعاً للإمام فكر شمس الخواص أن يلحق به فلم تمض عدة أيام على تمرد هشام الكردي على المعز عندما كان يريد الاتجاه لمحاربة الإمام وحكو حتى تمرد عن الطاعة أحد المقدمين الآخرين، هو شمس الخواص الذي كان من أقرب الناس للمعز. (وكان صاحب بابيه وبيته، واليه أمر الجند كافة). حدث خلافه أثناء ما كان معسكراً في ظاهر صنعاء يريد الاتجاه الى شبام لمحاربة الامام، وذلك بسبب عداوة شمس الخواص لخادم المعز

(215) ابن حاتم: السمط، ص: 66، محمد عبدالعال: المرجع السابق، ص: 172.

(216) ابن حاتم: السمط، ص: 66-67، محمد عبدالعال: المرجع السابق، ص: 173.

(217) ابن حاتم: السمط، ص: 48، محمد عبدالعال: المرجع السابق، ص: 162-163.

(218) ابن حاتم: السمط، ص:

المسمى الشهاب رشيداً، الذي حاول أن يدخل العداوة والبغضاء بين شمس الخواص والمعز فحسن اليه قتله فلما وافق المعز على ذلك. عملت حيلة لقتله بالسهم عن طريق وضعه في (زبدية) طعام، فوصل الخبر اليه وظل محتاطاً الى أن تحقق له أن المعز يحاول إعطائه الزبدية التي وضع بها رشيد السم، فنهض من ساعته بمن معه من الجند البالغ عددهم ستمائة فارس. معلناً التمرد والخروج عن الطاعة. فسار بهم حتى وصلوا منطقة (عصر) غرب صنعاء فعسكروا بها. أما المعز فلما رأى أن معظم جنده تمرد مع شمس الخواص. ترك الاتجاه لمحاربة الامام وعاد الى تعز⁽²¹⁹⁾. والواقع أن المعز لم يحسن التصرف، فقد وقع في خطأ حينما صدق وشاية القادة ضد بعضهم البعض. مما جعله يفقد ثقة بعضهم. فخافوا منه وتمردوا عليه.

وأثناء ما كان شمس الخواص معسكراً في (عصر) راسل الامام الى شبام، يطلب منه أن يصل اليه للسيطرة على صنعاء⁽²²⁰⁾. وسرعان ما استجاب الامام لرسالته. فأسرع في القدوم اليه وبرفقته حكو. فما أن وصلوا اليه حتى اتفقوا على الذهاب الى صنعاء. فساروا بجيوشهم وعسكروا قرب سورها⁽²²¹⁾.

وبالنسبة لأهل صنعاء داخل السور فقد انقسموا الى فرقتين. فرقة رغبت دخول الامام وفرقة أخرى كرهت دخوله، ونتيجة لعدم مقدرة من يكره الامام عمل أي شيء لم يكن لهم بد من أن يستسلموا لكثرة الجيش المؤيد للإمام خارج المدينة بقيادة شمس الخواص وحكو. فسهل ذلك لشمس الخواص والامام أن يدخلوا صنعاء دون مقاومة. وذلك في شهر ذي القعدة سنة 594هـ/ سبتمبر 1198م. أما حكو فقد بقي بجيشه خارج المدينة مع بعض أنصار الامام⁽²²²⁾ بذلك أصبحت صنعاء تحت سلطة الامام.

وعلى الرغم من مساعدة شمس الخواص في إدخال الامام الى صنعاء، الا أنه (لما رأى إقبال الناس على الامام وطاعتهم له). حسم على نفسه من انضمامه اليه وإدخاله صنعاء. (وخشى من

(219) ابن حاتم: السمط، ص: 48، 50، يحيى بن الحسين: غاية الأمانى، 1/346، محمد عبدالعال: المرجع السابق، ص: 163.

(220) ابن حاتم: السمط، ص: 50-51، محمد عبدالعال: المرجع السابق، ص: 165-166.

(221) ابن حاتم: السمط، ص: 51-52.

(222) ابن حاتم: السمط، ص: 52، محمد عبدالعال: المرجع السابق، ص: 164-165.

غائلته وأدركته النفاسة له). فما كان منه الا أن يحاول الذهاب للقبض على الامام أثناء ما كان في المسجد. فحاصره قبل صلاة المغرب من كل جهاته. فاضطر أنصار الامام الى التفرق من حوله دون أن يتمكنوا من عمل أي شيء ضد شمس الخواص لقلبتهم ودخول الليل عليهم، أما الامام فقد خاف على نفسه وخرج متكرراً من المسجد، واتجه الى دار أحد أنصاره بصنعاء فاختبأ عنده. وحاول أن يعمل على إدخال أنصاره من خارج سور صنعاء أو يخرج اليهم فلم يتمكن من ذلك كما حول أن يطلب (حكوا) للدخول الى صنعاء. ولكن (حكوا) خاف من المكيدة عليه وعلى أصحابه، عند دخولهم أثناء الليل. فاعتذر عن الدخول⁽²²³⁾.

وبالرغم من عدم دخول (حكوا) صنعاء الا أنه لم يسكت عن عمل شمس الخواص. فقد راسله وقال له: (إن الامام مع أهل البلد يمنعونه ونحن من ورائهم) فلما رأى شمس الخواص موقف (حكوا) لم يكن له مفر من أن يجمع أصحابه ويغادر صنعاء. ولكي لا يفقد مساعدة الامام وخاصة بعد مخالفته للمعز. اعتذر له عن عمله ذلك. وبايعه وطلب منه منشوراً (مقتضاه الإذن له بالتوجه حيث أحب). فخرج من صنعاء مع طلوع شمس اليوم التالي لدخوله اليها. متجهاً نحو تهامة⁽²²⁴⁾. ويلاحظ أن شمس الخواص لم يكن مخلصاً في ميله الى الامام. ولكنه أدخله صنعاء لكاية للمعز فقط، ثم تركه وأحجم أن يبقى من أتباعه، فاتجه نحو تهامة.

ومن جهة المعز فما أن وصلت الأخبار الى مسامعه بأن شمس الخواص متجه الى تهامة حتى أسرع بتجهيز قواته والسير بهم نحو (زيد) خشية عليها من سيطرة شمس الخواص لها. فوصل اليها ودخلها قبل مجيئ شمس الخواص. أما بالنسبة لجند شمس الخواص فقد تغير موقفهم تجاهه. فأنشأ سيرهم في الطريق اتفقوا على عدم طاعته والامساك به نتيجة خروجه عن المعز وميله الى الامام. فالتقوا القبض عليه. وأوصلوه الى المعز الى (زيد) وفي هذه المرة لم يستخدم المعز القسوة تجاه قواده. بل عفي عنه ونفاه الى جزيرة دهلك فمات بها⁽²²⁵⁾. وبذلك انتهت أحد الشخصيات الأيوبية المنشقة دون أن يضطر المعز الاتجاه لمحاربتة. ومن الملاحظ هنا أن تمرد شمس الخواص والإلقاء القبض عليه حدث قبل أن يقتل حَكْو.

(223) ابن حاتم: السمط، ص: 52-54، محمد عبدالعال: المرجع السابق، ص: 165-166.

(224) ابن حاتم: السمط، ص: 57.

(225) ابن حاتم: السمط، ص: 58، يحيى بن الحسين: غاية الأمان، 1/346، محمد عبدالعال: المرجع السابق، ص: 167.

استفاد الامام من الأيوبيين المنشقين، فساهموا في توسعه في السيطرة على بعض المناطق اليمنية ولما تمكن المعز من القضاء عليهم واستعاد صنعاء وذمار. خاف منه الامام فانتقل من (شباب) الى (ثلا) ثم استقر به المقام في (أثافت) في بلاد الظاهر. وأنداك حاول أن يستغل انشقاق هلندري (أو هلندري) بن أحمد المرواني الكردي عن المعز. فكاتبه يطلب قدومه اليه ليوليّه على قيادة الجند بدلاً عن حكو⁽²²⁶⁾.

وكان هلندري من أتباع طفتكين فنفاه الى الشام لخوفه منه، ثم عاد أيام المعز للعمل تحت خدمته ولكنه لم يتفق معه، لذلك أعلن هلندري التمرد على المعز. واحتصى عند المؤيد بن قاسم صاحب المخلاف السليماني. وما أن وصل اليه كتاب الامام، حتى أسرع الى اجابته. فسار من ساعته نحوه الى (أثافت) فوصلها في شعبان سنة 595هـ/ مايو 1199م. ومن جهة الامام لما رآه قادماً خرج الى لقائه فاستقبله بحفاوة وإكرام. وجعله أميراً لجنده وهي الوظيفة التي كانت لحكو⁽²²⁷⁾. وبذلك أصبح هلندري منضماً للإمام وأحد قادته وأنصاره. الا أن ذلك لم يدم طويلاً.

وفي الوقت الذي كان فيه المعز محاصراً لكوكبان، الذي كان به بنو حاتم. حاول الامام الاستغاثة بهلندري. فبعث اليه يطلب توجهه الى حصن (ذمرمر) لمساعدة بني حاتم. لأن الزيدية وبني حاتم كانوا اتفقوا آنذاك على مساعدة بعضهم البعض. فاتجه هلندري الى (ذمرمر) ولكنه وصل اليه عندما تمت المصالحة بين المعز وبني حاتم⁽²²⁸⁾. لأن بني حاتم فضلوا عدم محاربة المعز. فعاد هلندري من هناك دون اشتراكه في قتال الأيوبيين.

وخلال وجود هلندري في منطقة (الذئاب) في حجة وما ولاها، راسله علم الدين وردسار الذي كان في (الحاليب) يرغب في العودة الى المعز ويلومه على ميله الى الإمام فلم يجبه بشيء. ليس ذلك فحسب بل حاول الإمام مكاتبة وردسار وكافة جنده يستميلهم اليه ويدعوهم الى الدخول في طاعته⁽²²⁹⁾. الا أنهم رفضوا ذلك. وكان حدوث ذلك قبل أن ينشق وردسار على المعز.

(226) ابن حاتم: السمت، ص: 67، محمد عبدالعال: المرجع السابق، ص: 175.

(227) ابن حاتم: السمت، ص: 67، محمد عبدالعال: المرجع السابق، ص: 175.

(228) ابن حاتم: السمت، ص: 71.

(229) ابن حاتم: السمت، ص: 70، محمد عبدالعال: المرجع السابق، ص: 175.

وعندما كان هلندري في (حوث) راسله القائد عطيفة على مخالفة الإمام وأخذ تهامة، فبدأ هلندري بضمير التخلي عن مناصرة الإمام . ولكنه لاطفه وأوهمه أنه يريد أخذ الأموال المحدد على أهل تهامة . فنزل إليها عن طريق (الذنائب) ثم اتجه للسيطرة على المهجم والمخاليب والمهلبة⁽²³⁰⁾ . وكذلك جاءت رسالته رسالة من (طاشيكين) أحد أمراء الخلافة العباسية ببغداد تخبره بمخالفة الإمام، ويعده عن الخلافة بتمليكه اليمن. فقوي ذلك من عزم هلندري على عدم مناصرة الإمام. فكان كلما استدعاه تناقل عن الحجيء إليه وأبدى له الاعتذار⁽²³¹⁾ . والجدير بالذكر أن هلندري رغم انضمامه إلى الإمام إلا أنه لم يلتقي مع الأيوبيين في أي قتال. فسهل له ذلك العودة إلى صفوفهم. وفي الوقت الذي كان فيه هلندري واقفاً في (الذنائب) يحاول العودة إلى صف الأيوبيين. قدم إليه وردسار هارباً من المعز في نية الميل إلى الإمام. فحاول هلندري منعه وأصر على ذلك بينما أصر وردسار على الذهاب. فحدث شجار بينهما كان سيؤدي إلى قتال. وفي أثناء ذلك حينما كان هلندري يحاول منع وردسار من الاتجاه إلى الإمام علماً أن المعز قادم إليهما. فخاف وردسار وجيشه وجيش هلندري منه فأسرعوا في التحرك نحو الإمام إلى صعوده، أما هلندري فقد اتجه إلى (الظهيرة). ولما وصل المعز إلى (الذنائب) عسكر بها وأثناء ذلك عمل هلندري على مراسلته مخبراً إياه أنه خرج عن طاعة الإمام ونكث ببيعته له وطلب من المعز العفو عنه . وكنوع من الجمالة قدم له حصاناً ومملوكاً وفهداً. ونتيجة لمحاولة هلندري منع وردسار من الوصول إلى الإمام وغيرها عفي عنه المعز وضمه إلى صفه وأقطعه (حرض في تهامة / والحموس في بلاد الأهنوم بحجة، وصعده)⁽²³²⁾ وبذلك عاد هلندري إلى صفوف الأيوبيين .

5- وَرْدَسَار :

تأتي هذه المرة دور أحد القادة الأيوبيين في الانشقاق هو وَرْدَسَار، الذي كان غالباً ما يرافق المعز في حملاته⁽²³³⁾ . وكان حدوث الخلاف بينهما في عدن. فخاف وردسار على نفسه من انقتل فهرب مع جماعة من أصحابه، وسار بهم حتى وصلوا مغارب ذمار. ومنها كاتب وردسار

(230) ابن حاتم: السمط ، ص: 75 .

(231) ابن حاتم: السمط ، ص: 76 ، محمد عبدالعال: المرجع السابق ، ص: 175 .

(232) ابن حاتم: السمط ، ص: 78 .

(233) ابن حاتم: السمط ، ص: 66 .

الإمام يطلب الوصول إليه. ونتيجة لخوفه من إلقاء القبض عليه من حاميات المعز اتجه نحو ريمة الأشباط ينتظر جواب الإمام فمكث عند أحد مشائخها. ومن جهة والي صنعاء الشهاب الجزري فإنه لما علم بانشقاق وردسار وتوجهه إلى الإمام، بعث عسكرياً إلى الهان (أنس) لرصد المسالك، ومنعه من الوصول إلى الإمام. فلم يتمكنوا من منعه لأنه سبقهم باجتياز الطريق إلى ريمة⁽²³⁴⁾. وما أن وصل جواب الإمام إلى ريمة بقدرهم وردسار إليه حتى أسرع في الخروج منها متجهاً إلى صعده. فسار عبر طريق مسار في خوف من جنود المعز حتى وصل إلى حجة. فعمل على مراسلة هلندري الذي كان قد استقر في الدنائب في طلب السماح له القدوم إليه. فسمح له هلندري فلما وصل إليه وردسار مع جماعته استقبلهم هلندري وأكرمهم وأوقفهم عنده. وأثناء تلك الإقامة جرت محاوراة بين الطرفين حول موقفهما. فأوضح هلندري أنه عدل عن رأيه في طاعة الإمام وعاتب عليه، ويريد منع وردسار وجماعته من الوصول إليه. وكان جند هلندري آنذاك أكثر من جند وردسار فلم يتمكن من الخروج من لديه بالقوة مما جعله يشرع في استمالة جند هلندري للتوجه معه إلى الإمام فأجابه جمع كبير منهم، ولم يبق مع هلندري إلا عدة أشخاص⁽²³⁵⁾ وذلك بسبب خوفهم من عدم تمكنه من الوفاء لهم بإعطائهم اعطياتهم، وعدم كفاية المنطقة المسيطر عليها لعطائياتهم، إضافة إلى خوفهم من المعز بعد أن أعلنوا مخالفتهم له. وما أن تمكن وردسار من استمالة جند هلندري وسماعهم بقدوم المعز نحوهم، حتى أسرعوا جميعاً في السير نحو الإمام، بعد أن تركوا هلندري لوحده مع خمسة عشر نفرأ، غير قادرين على منعهم السير⁽²³⁶⁾ فلما وصلوا إلى صعده استقبلهم الإمام وأكرمهم⁽²³⁷⁾. وكان وصولهم إليها يوم الأربعاء 12/ جمادي الآخرة سنة 598 هـ / 9 مارس 1202م⁽²³⁸⁾. وبذلك انضم وردسار إلى الإمام. إلا أنه لم تمض فترة قصيرة على انضمامه حتى وصله خبر قتل المعز فعاد إلى صفوف الأيوبيين قبل تورطه في الاشتراك في محاربتهم.

(234) ابن حاتم: السمط ، ص: 76 ، زيارة: أئمة ، ص: 123، محمد عبدالعال: المرجع السابق ، ص: 176 .

(235) ابن حاتم: السمط ، ص: 77-78 .

(236) ابن حاتم: السمط ، ص: 77-78 ، محمد عبدالعال: المرجع السابق ، ص: 176 .

(237) ابن حاتم: السمط ، ص: 78 .

(238) ابن حاتم: السمط ، ص: 76 ، محمد عبدالعال: المرجع السابق ، ص: 176 .

6 - الأتابك سنقر المعزي :

كان الأتابك سيف الدين سنقر آخر المنشقين عن المعز. وكان يعمل لديه مقدم رتبته (ممين) وأثناء ما كان المعز قد اتجه إلى (حجة) سنة 598 هـ/ 1202م لتسلم الأموال الواجبة عليها. ووصل إلى منطقة (الذئاب) واستقر بها. أرسل إلى أهل (قدم) جماعة من عساكره، فساروا إلى أحد حصونهم المسمى (حقل) وألقوا القبض على والي الحصن، وأرسلوه إلى المعز. وكان هذا الوالي قد ترك رهائن عند المعز وكان مطيعاً له. فلما علم أهل قدم بإلقاء القبض عليه، غضبوا وتجمعوا وأحاطوا بجماعة المعز الذين قدموا إليهم فقتلوه عن آخرهم. أدى ذلك التصرف إلى غضب المعز فقام بقتل كل الرهائن الموجودين لديه لأهل قدم وأكثرهم أطفالاً⁽²³⁹⁾.

وفي نفس الوقت انسحب الأتابك سيف الدين سنقر من (ممين) إلى المعز إلى الذئاب فوجد الرهائن قد قتلوا فاستنكر هذا العمل ولام المعز على تصرفه فغضب المعز من لومه له، وأضمر على قتله. فخاف سنقر منه، وكان قد سبق أن داخله الخوف والشك منه من حديث سابق بينهما. فلم يكن له بد من إنقاذ نفسه من فتك المعز به. فاتجه إلى إفساد الجند سراً. فلما أطاعوه أظهر الخلاف على المعز وبدأ في قتاله وذلك عن طريق شن الغارات المتعددة في مناطق تهامه. فأول ما بدأ به أنه اتجه بمن أطاعه من الجند نحو المهجم (فنهبوا ما فيها من الأموال) ثم انتقل هو وأصحابه وحریمهم إلى (المدارة) وجعلوها مستقرهم⁽²⁴⁰⁾.

في الوقت ذاته حاول المعز التوجه لمطاردتهم وقتلهم. فاتجه من (الذئاب) نحو المهجم فلم يجدهم فترك بها حامية من جيشه مكونة من مائة فارس. ثم سار إلى الكدراء. أما الأتابك سنقر فإنه عندما خرج المعز من (المهجم) خلفه إليها ونهب ما فيها من الخيل والعدد والأموال وعاد إلى (المدارة). أقلق هذا التصرف المعز فعزم على الاتجاه إلى مقرهم إلى (المدارة) للقضاء عليهم. فما أن وصل إليهم حتى خرج إليه عساكرها فباغته بالهجوم وقتلوا أحد جنده، مما أدى إلى أرباك جيش المعز وانهزامه. وذلك بسبب المفاجأة، وتركه حاميات في مدن تهامة وذهابه إليهم بجيش غير كاف فأضعف ذلك من قواته فانهمز⁽²⁴¹⁾ ثم اتجه المعز منهزماً نحو الكدراء ومنها أسرع إلى زييد لتجميع

(239) ابن حاتم: السمط، ص: 79، يحيى بن الحسين: غاية الأمانى، 356/1، محمد عبدالعال: المرجع السابق ص: 177

(240) ابن حاتم: السمط، ص: 80، يحيى بن الحسين: غاية الأمانى، 357/1، محمد عبدالعال: المرجع السابق ص: 177

(241) ابن حاتم: السمط، ص: 80، يحيى بن الحسين: غاية الأمانى، 357/1، محمد عبدالعال: المرجع السابق، ص: 178

جيشه والعودة بهم إلى قتال سنقر مرة أخرى.

أما من جهة الأتابك سنقر فإنه لما انهزم المعز توجه إلى مطاردته إلى الكدراء. فلم يجده بها فنهبها وأخذ منها أموالاً كثيرة، ثم عاد إلى (المدارة) وبدأ يرأسل الإمام في الميل إليه. وأثناء تلك المراسلة حدث قتل المعز في زبيد فعاد الأتابك سنقر إلى صفوف الأيوبيين دون أن يلتقى بالإمام⁽²⁴²⁾. وهكذا تعددت الشخصيات الأيوبية التي أعلنت الانشقاق على المعز. مما جعله يعاني منها كثيراً حيث ظل يصارعهم طيلة فترة حكمه. كما ساعد هذا الانشقاق الأيوبي الإمام عبدالله بن حمزة على الاستيلاء على كثير من مناطق شمال صنعاء. فقلق ذلك المعز وجعل حكمه لليمن غير مستقر.

مخالفة المعز :

تورد المصادر ثلاث أحداث جسام خرج فيها المعز عن أهداف الحكم الأيوبي هي أولاً: إدعائه الخلافة لنفسه⁽²⁴³⁾. وثانياً: إدعائه النسب الأموي⁽²⁴⁴⁾. وثالثاً: اعتناقه مذهب الإسماعيلية⁽²⁴⁵⁾.

وكما يبدو أن المعز لم يدع إلى نفسه بالخلافة ولكنه حاول الاستقلال بحكم اليمن عن الأيوبيين بمصر. وفكرة الاستقلال عادة اتبعتها أفراد البيت الأيوبي بمناطق نفوذهم في الشام ومصر. كذلك فإن المعز لم يدع النسب الأموي. ولكنه كما يبدو حاجج الزيدية بما فعله بنو أمية معهم. أي أنه إذا كانت الزيدية تدعي الأحقية بتولي الخلافة أو الحكم كونهم علويين. فهو يتصرف معهم كما تصرف بنو أمية مع سابقينهم. وبالنسبة لإعتناق المعز المذهب الإسماعيلي فهو كذلك لم يعتنقه ولكنه تعاطف معهم سياسياً فلم يقسوا عليهم لعدم وجود مبرر يوجب ذلك. قياساً لقسوته على أهل السنة الذين خرجوا عليه حين قتل كثيراً منهم. فجعل ذلك الكثير يعتقدون أنه مال إلى مذهبهم الإسماعيلي وخرج عن مذهب أهل السنة. وحواره مع الإسماعيلية في ذي جبلة دليل على عدم اعتقاده بمذهبهم حيث أورد الخزرجي أن الإسماعيلية: (طمعوا في سقوط مذهب السنة ولو

(242) ابن حاتم: السمط ، ص: 81 ، محمد عبدالعال: المرجع السابق ، ص: 178- 179 .

(243) ابن حاتم: السمط ، ص: 71 ، زيارة: أئمة اليمن ، ص: 123 .

(244) ابن حاتم: السمط ، ص: 71 .

(245) الخزرجي: المسجد ، ص: 173 .

بذي جبلة وسألوه أن يأمر الخطباء. فامتنع فسألوا أن يأمر بإسقاط ذكر الشيخين فقال لا طاقة لي بالسواد الأعظم. فقالوا له افعل لنا هذا ولو في ذي جبلة وحدها فأبى عليهم⁽²⁴⁶⁾. وبذلك فإن المعز لم يكن قد مال إلى الإسماعيلية أو إدعى الخلافة أو النسب الأموي.

مقتل المعز :

نتيجة لما اتصف به المعز من القسوة تجاه الجند والرعايا وما عمل بهم من القتل والظلم والإخافة⁽²⁴⁷⁾ وما اتصف به من قلة النظر في أحوالهم (وجعل أكثر بطانته وأصحاب مشورته الخدم والحريم). تأمر عليه الجند واتفقوا على قتله، وأخفوا ذلك حتى تأتيهم الفرصة. وقد ساعدتهم لذلك عاملان. أحدهما: استقلاله عن الأيوبيين في مصر والشام. والآخر: حدوث انشقاق الجند الأيوبي عليه. ومحاربة الأتابك سنقر له. وكانت الفرصة المناسبة لقتله عندما أراد المعز التوجه من (زبيد) إلى (المدارة) لمقاتلة الأتابك سنقر. فلما وصل إلى (القوز) شمال زبيد وأمر الجند على الاصطفاف إلى صفين ميمنة وميسرة في غرض القتال. وثبوا عليه وقتلوه دون أن يدافع عنه أحد منهم بسبب اتصافه بالظلم نحوهم. وكان من ضمن من قتله (هندوة، والقربلي، والدقيق) وكان قتله في آخر رجب سنة 598 هـ/ إبريل 1202م⁽²⁴⁸⁾. وبذلك انتهى حكم المعز لليمن، بعد صراع مستمر مع المنشقين عنه والزيدية.

ومن الملاحظ مما سلف أنه على الرغم من أن الملك طغتكين تمكن من توحيد اليمن تحت النفوذ الأيوبي. إلا أن ابنه المعز لم يتمكن من جعل اليمن كلها موحدة تحت نفوذه. والسبب في ذلك يرجع إلى سياسته تجاه القادة الأيوبيين. الذين كانوا عماد الدولة الأيوبية في اليمن. فقد استخدم القسوة نحوهم من أول أيام توليته السلطة فأعدم والي حرص ووالي صنعاء. فأخاف ذلك بقية الأيوبيين. وبدءوا يبحثون عن ملجأ يؤمن حياتهم. فاستغلوا فرصة عداة الإمام للأيوبيين. فانشقوا عن المعز وانضموا إلى الإمام. الذي هو الآخر استغل انشقاق هؤلاء القادة الأيوبيين وعمل على ضمهم إليه. فساهم ذلك في زيادة قوة الإمام وتوسعه في بعض مناطق اليمن. فأدى

(246) الخزرجي: المسجد ، ص: 173 .

(247) الخزرجي: المسجد ، ص: 73 .

(248) ابن حاتم: السمط ، ص: 82 ، محمد عبدالعال: المرجع السابق ، ص: 182 ، با مخزومة: ثغر عدن ، ص:

52، العرشي: بلوغ المرام، ص: 41. يورد الجند في السلوك، 2/535 أن وفاة المعز كان في رجب سنة 599 هـ.

ذلك بالمعز أن يظل طيلة فترة حكمه يناضل من أجل القضاء على هؤلاء المنشقين والقضاء على الإمام والحد من توسعه. وعلى الرغم من ذلك فقد تمكن من القضاء على بعض المنشقين عليه والحد من توسع الإمام ولكنه دفع حياته ثمناً لذلك الصراع أو لسياسته تلك.

أحوال الأيوبيين بعد قتل المعز:

1 - انضمام الشهاب إلى الإمام :

بعد قتل المعز ارتبك أمر القوى الأيوبية في صنعاء. فقد عمل جماعة من الجند الموجودين بها على مكتابة الأمير وردسار للحضور إليهم، فطلب من الإمام السماح له ولمن معه بالذهاب إلى صنعاء، فوافق على ذلك. وأنداك أسرع وردسار في الخروج إليهم من (حوث) فسار حتى وصل صنعاء⁽²⁴⁹⁾ لمعرفة طلب الأيوبيين له. وأما ما كان من الشهاب الجزري والي صنعاء فقد خاف على نفسه من الأيوبيين الموجودين بها. والذين أخذوا يطالبونه بإعطائهم أموال المعز التي كانت عنده، وهددوه بالقتل. فبدأ ينقل حريمه ومتاعه إلى حصن (عُضْدان) خوفاً منهم. ثم عاد للعود بصنعاء بمفرده، وأخذ يفكر في الميل إلى طاعة الإمام فاستغل وجود الأمير وردسار الذي كانت له علاقة طيبة بالإمام بصنعاء. فطلب منه أن يتوسط له عند الإمام بالانضمام إليه. شريطة أن لا يؤاخذه بما تقدم من الإساءة ومحاربتة له. فكتب وردسار إلى الإمام يخبره بطلب الشهاب فعاد جوابه بإعطائه الأمان والترحيب به في دخوله في طاعته وطلب الالتقاء به في بيت (مسك)⁽²⁵⁰⁾ قرب ريده .

وفي الوقت الذي كان فيه الشهاب الجزري ينوي الميل لطاعة الامام كان وردسار يفكر في الاتجاه الى اليمن الأسفل لإعلان طاعته للأمراء الأيوبيين بها لأن الأسباب التي جعلته يميل الى الامام قد زالت بانتهاء المعز. فسار نحو تعز قبل إلتقاء الامام بالشهاب.

وأثناء ذلك التقى الشهاب بالامام في بيت (مسك) في 18/ شوال سنة 598هـ/ 12 يوليو 1202م. انتهى هذا اللقاء بمبايعة الشهاب للإمام والعودة الى صنعاء لتسليمها له. وقد تسلمها نيابة عنه أخوه عماد الدين يحيى بن حمزة. فخطب بها للإمام وأذن يحيى على خير العمل وألقى الخطبة لبني العباس⁽²⁵¹⁾ بذلك سيطر الامام على صنعاء دون قتال. ومن جهة الأتابك سنقر فان خير لقاء

(249) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ، 358/1 .

(250) ابن حاتم: السمط ، ص: 86- 87 ، محمد عبدالعال: المرجع السابق ، ص: 185 .

(251) ابن حاتم: السمط ، ص: 87 ، عبدالعال: المرجع السابق ، ص: 185 .

الشهاب والامام وصل اليه الى الجند أثناء استقباله لوردسار فغضب الأتابك من الشهاب وفكر في إرسال قواته اليها لاستعادتها.

وبالنسبة للإمام فبعد أن استولى على صنعاء أرسل الشهاب وأخاه عماد الدين الى (الدملو) لاقناع الأمير نجاح الذي كان متمرداً على سنقر بالانضمام الى الإمام. ولكنهما لم يتمكنوا من اقناعه. فعاد أخو الامام الى صنعاء أما الشهاب فقد كاتب الأتابك سنقر يطلب الوصول اليه. فرحب به وعفي عنه، وجعله من أتباعه⁽²⁵²⁾. وخلال بقائه مع الأتابك استعان به في الاتجاه الى عدن لمحاورة الأمير برعش فيها والذي تمرد عن طاعة الأتابك. كما كان الأتابك يستعين به في أغلب حملاته⁽²⁵³⁾.

وعلى الرغم من دخول الشهاب الجزري في طاعة الأتابك سنقر الا أنه لم يستمر على تلك الطاعة. فقد تمرد عليه سنة 705هـ/ 1208م واتجه الى (يفعان) في زبيد، ثم راسل الامام يطلب القدوم اليه. فرحب به الامام وسار اليه أثناء ما كان في (حلملم) فانضم اليه وأصبح من أتباعه. وظل الشهاب في طاعة الامام الى أن توجه الأتابك من صنعاء الى زبيد سنة 608هـ/ 1210م حيث تمكن من اللقاء القبض على الشهاب وأرسله الى سجن التعكر⁽²⁵⁴⁾. وبقي في سجنه الى أن سعى وردسار في قتله بعد وفاة الأتابك سنقر⁽²⁵⁵⁾. وهكذا كانت مواقف الشهاب الجزري بعد مقتل المعز متارحة بين طاعته للإمام وطاعته للأيوبيين.

مراسلة الامام لكبار القادة الأيوبيين:

حاول الامام استغلال مقتل المعز وتفكك الجند الأيوبي وانشاقهم. فأسرع الى مراسلة أكابر أمرائهم يدعوهم الى طاعته. ظناً منه أن الأيوبيين بعد قتلهم للمعز سيطيعونه. وسيحقق بذلك رغبته الكبرى أن يصبح حاكماً لليمن كله. فكلف بإيصال كتبه اليهم أحد دعاة هو مرحب بن سليمان الحرازي. الذي أسرع في السير الى تهامة. فلما وصل الى (المهجم) التقى بالأمير علي بن أبي بكر القرابلي وسلمه رسالة الإمام. فأحسن استقباله وأبدى استعداداه لطاعته.

(252) ابن حاتم: السمط، ص: 93.

(253) ابن حاتم: السمط، ص: 123.

(254) ابن حاتم: السمط، ص: 143 - 147.

(255) ابن حاتم: السمط، ص: 148، يحيى بن الحسين: غاية الأمانى، 395/1، عبدالعال: المرحع السابق، ص: 323.

ثم سار الى الكدواء. ولما التقى بها بالأمير (الدقيق) رفض طاعته وأورد طعناً على الامام⁽²⁵⁶⁾ واستكر أن يكتب في رسالته اليه أنه ابن رسول الله وقال: (هل بقي أحد في اليمن من يدعي بهذا الاسم؟ فما قتلنا إسماعيل الا عليه)⁽²⁵⁷⁾ يدل ذلك على أنه رافض أن يدخل في طاعة الامام. استمر رسول الامام في السعي وراء أكابر الأمراء فسار يبحث عن الأتابك سنقر الذي كان آنذاك من أهم الشخصيات الأيوبية. فلما وصل الى زبيد وجده قد رحل عنها واتجه الى تعز. فأسرع بالحقاق به اليها فوصلها أثناء ما كان الأتابك سنقر في عدن، فبعث اليه برسالة تخبره أنه رسول الامام. فرد عليه الأتابك أن يتوقف في تعز حتى يعود من عدن⁽²⁵⁸⁾. وحينما عاد منها إلى الجند اتجه إليها رسول الإمام. فاستقبله الأتابك وأكرمه. ثم أخذ منه رسالة الإمام وقراها. وصادف آنذاك أن وصل كتاب اليه من وردسار، فتوقف الأتابك عن الرد للإمام، حتى يصل اليه وردسار. لأنه عاش مع الامام ويعرفه أكثر من الأتابك. وما أن وصل وردسار الى الجند حتى خلع طاعته للإمام. فاعتبر الأتابك هذا الخلع رداً له للإمام. فأذن للرسول العودة من عنده بغير جواب⁽²⁵⁹⁾. والحقيقة أن الخلاف المذهبي بين الزيدية والأيوبيين السنة هي التي أوقفت طاعتهم له. وما كان انضمامهم اليه سابقاً الا نكايه بالمعز وخوفاً منه. أما وقد انتهى المعز فلا داعي لطاعة الامام. ومع قناعة الأتابك باستحالة طاعته للإمام بعد أن أصبح أعلى قائد للأيوبيين في اليمن الا أنه استخدم أسلوباً سياسياً مرناً في الرد على الامام. وهو التوقف عن أي رد يغضبه حتى لا ينهض لمحاربة الأيوبيين.

كذلك استغل الامام تمرد الأمير نجاح الأيوبي في حصن الدملوة بالصلو عن الأيوبيين. فأرسل اليه أخاه عماد الدين يحيى بن حمزة والشهاب الجزري كوسطين برفقتهم بعض قادة

(256) ابن حاتم: السمط، ص: 93.

(257) ابن دغثم: سيرة الإمام عبدالله بن حمزة، تحقيق د/ عبدالغني محمود، دار الفكر، بيروت ج3، ط1، 1993م، ص: 290، يحيى بن الحسين: غاية الأمانى، 366/1.

(258) ابن حاتم: السمط، ص: 94، ابن دغثم: سيرة الإمام، ص: 93-95، يحيى بن الحسين: غاية الأمانى، 363/1.

(259) ابن دغثم: سيرة الإمام، ص: 93-95، ابن حاتم: السمط، ص: 94-95، يحيى بن الحسين: غاية الأمانى، 363/1 - 364.

الشهاب وجنده، وذلك لإقناع الأمير نجاح في الانضمام للإمام. وذلك بهدف إيجاد قاعدة له في اليمن الأسفل للضغط على القادة الأيوبيين الموجودين هناك أو جذبهم للدخول في طاعته. فساروا على خوف من الأيوبيين متحاشين الاقتراب من مراصدهم ومراكزهم المنتشرة على حصون اليمن المتعدد. ولما اقتربوا من حصن (حب) في بعدان، علم بهم الأتابك سنقر الذي كان آنذاك معسكراً في (اب) فحاول أن يمنعهم عن الوصول إلى الدملوة. إلا أنهم أسرعوا في المسير وسبقوا وصول جنده إليهم. وساروا نحوها عبر طريق غير معتادة المسير فيها، خوفاً من الاصطدام بالحاميات أو المراسد الأيوبية⁽²⁶⁰⁾.

ولما وصلوا الدملوة صعد بعض الجند إلى الحصن لاختبار الأمير نجاح بوصول عماد الدين أخي الامام والشهاب. وكان قد سبقت المراسلة إليه تحته على الانضمام إلى الامام. وتخبره بتقديم رسولين إليه. فنزل الأمير نجاح من الحصن واستقبلهما وأقعدهما في الجنات، شمال الدملوة وأكرمهما مع جندهما بإرسال الضيافات إليهم يومياً؛ أثناء ذلك انفصل عن الشهاب عسكره بسبب عدم صرف أعطيائهم واتجهوا إلى الأتابك سنقر للانضمام إليه؛ ولم يبق مع الشهاب سوى أربعين فارساً. وكان الأمير نجاح قد أرسل الشهاب إلى لحج لجمع الأموال للإنفاق على الجند الموجودين لديه. فلما رأى ما حدث من عسكر الشهاب. توقف عن الإنفاق. وبالرغم من محاولة عماد الدين والشهاب للإقناع الأمير نجاح الأيوبي بالانضمام إلى الامام. وعودهم عنده لعدة أيام. إلا أنهم لم يتمكنوا من إقناعه. رغم أنه ظل خارجاً عن طاعة الأتابك سنقر لفترة طويلة. ومن جهة الامام فإنه لما علم بمخالفة جند الشهاب عليه. وعدم قبول نجاح طاعته؛ فضلاً عن تمكن وردسار من انتزاع صنعاء من أيدي الزيدية. كتب إلى أخيه عماد الدين يطلب منه سرعة القدوم إليه. أمام ذلك اضطر عماد الدين سرعة العودة إلى اليمن الأعلى. فسلک طريقاً بعيدة عن الأماكن التي كان يتمركز بها الأيوبيون ومراصدهم. أما الشهاب الجزري فقد اضطر أن يتجه إلى الأتابك سنقر إلى تعز لإعلان طاعته له⁽²⁶¹⁾. وبذلك لم تنجح محاولة الامام بضم الأيوبيين إلى صفه.

(260) ابن حاتم: السمط . ص: 88 - 89 .

(261) ابن حاتم: السمط ، ص: 90 - 92 .

الفصل الحادي عشر

الناصر أيوب بن طغتكين

بحكم تسليم الأيوبيين بالنظام الوراثي في الحكم فقد أصبح الناصر بن طغتكين. الذي كان لا يزال في سن الطفولة أي لا يتجاوز العشر سنين. هو الوريث الشرعي للحكم الأيوبي في اليمن. ونتيجة لصغر سن الناصر وعدم مقدرته على القيام بأمور الدولة السياسية والعسكرية والإدارية. فقد نصب الأتابك سيف الدين سنقر المعزي للقيام بذلك العمل. ويرجع سبب تنصيبه للقيام بأمور الدولة الأيوبية إلى عاملين أحدهما: قيام الأتابك سنقر بزيعة الناصر، حيث كان أتابكاً له. والآخر: أنه كان متزوجاً من أم الناصر⁽²⁶²⁾ ولا يستبعد أن أم الناصر هي التي دفعت ابنها إلى اختيار سنقر لتولي السلطة الأيوبية نيابة عن ابنها .

وعن الطريقة التي وصل بها الأتابك سنقر إلى تولي السلطة الأيوبية في اليمن فالواقع أنه نتيجة تمرد سنقر على المعز ومحاربه فقد كان من الصعب أن يصبح متولياً لها لولا ظروف خدمته وقدمته إلى الصفوف الأولى للسلطة . وهي الأتي:

أحدها اختيار الأكراد له:

فقد تم اختياره من قبل الأكراد في زبيد بعد قتلهم للمعز مباشرة ليتولى أمرهم. نتيجة اشتراكهم في فكرة واحدة هي قيامهم ضد المعز. وذلك بمحاربة سنقر له واشتراك الأكراد بقتله. فراسلوه للوصول إليهم إلى زبيد ليتولى أمرهم . ولم تكد تصل رسالتهم إليه حتى قطع مراسلته للإمام، وسار من (المدارة) نحو زبيد⁽²⁶³⁾. ولما وصلها سرعان ما عقد مصالحة مع الأكراد⁽²⁶⁴⁾. استهدفت هذه المصالحة كما يبدو قبول الأكراد بتولية سنقر أميراً عليهم. مقابل عدم معاقبتهم لقتل المعز وإبقائهم في مناصبهم في زبيد وتهماته ثم تقديمهم إلى الصفوف الأولى في السلطة الأيوبية في اليمن.

(262) ابن حاتم: السمط، ص: 84، ابن عبد المجيد: بهجة الزمن، ص: 135، الخزرجي: المسجد، ص: 175.

(263) ابن حاتم: السمط، ص: 84، محمد عبدالعال: المرجع السابق، ص: 186.

(264) الجندي: السلوك، ص: 536/2، الكبسي: اللطائف، ص: 66، عبدالعال: المرجع السابق، ص: 186.

الخزرجي: المسجد، ص: 175.

فبعد أن تم للأتابك مصالحة الأيوبيين في زبيد تركهم وأسرع في السير نحو تعز ليتوج سلطة زبيد بسلطة تعز الشرعية ، لأن الشرعية في تولي السلطة يعطيه طاعة الأيوبيين في اليمن كله. وقد ساعده على الإسراع للذهاب إلى تعز أنه تلقى رسالة من الناصر بعد قتل المعز أثناء ما كان في حصون حجة وتهمة متمرداً بها ضد الأيوبيين. تطلب منه القدوم إليه. مانحاً إياه العفو عما جرى بينه وبين أخيه المعز. فكانت هذه فرصة لسنقر أن يصل إلى أعلى السلطة، لعدم وجود من ينافسه من الأمراء الأيوبيين في اليمن ، نتيجة صغر سن الناصر، وقرابته من البيت الأيوبي. إضافة إلى حالة التفكك والإرتباك الذي أصاب الأيوبيين بعد قتل المعز. فجمع الأتابك سنقر بين موالة الأكراد له في زبيد وموالاته للناصر. فحين وصل إلى تعز استقبله الناصر وخلع عليه وجعله أتابك عسكره. وما أن صار الأمير سنقر أتابكاً للأيوبيين حتى خرج إلى العسكر بتعز يأخذ العهد منهم لطاعة الناصر وطاعته⁽²⁶⁵⁾. فأطاعوهما. وبذلك أصبح الأتابك سنقر صاحب السلطة الفعلية. أما الناصر فقد كان لا يملك من السلطة إلا اسمها لصغر سنه .

وعن إكمال الأتابك لأخذ الطاعة له من الأيوبيين في اليمن وتولية الولاية عليها. فقد توجه من تعز إلى عدن وعزل عنها مهكار بن محمود الذي كان والياً عليها من قبل المعز وولى مكانه عليها الأمير (برعش)⁽²⁶⁶⁾ ثم اتجه سنقر نحو ذي جبلة فأعلن من بها من الأيوبيين الطاعة له. وبالنسبة للدمار وصنعاء فقد ولى عليهما سنقر الأمير وردسار، وبذلك أطاع سنقر جميع الأيوبيين في مناطق اليمن ولم يبق خارجاً عن طاعته إلا مناطق الأئمة الزيدية في صعدة وما حوّلها.

ولما حدثت التمردات الأيوبية على سنقر اتجه للقضاء عليها. فكان لابد له من تغير عدة ولاية. فقد ولى على زبيد مهكار بن محمود⁽²⁶⁷⁾ وولى على تهامة عدا زبيد والكدراء الأمير حسام الدين بكتمر السيفي⁽²⁶⁸⁾ وذلك بعد قضائه على تمرد الأكراد فيها. أما عدن فقد عزل عنها

(265) ابن حاتم: السمط، ص: 84 - 85.

(266) ابن حاتم: السمط، ص: 88.

(267) ابن حاتم: السمط، ص: 85.

(268) الخزرجي: المسعد، ص: 175، ابن حاتم: السمط، ص: 85.

(برعش) وولى مكانه أحمد بن عبد الله بن عبد الوهاب⁽²⁶⁹⁾ وضمن عملية التولية الأخرى. فقد ولى سنقر على ذمار ورداع البغش المعظمي⁽²⁷⁰⁾ وولى على وصاب فخر الدين أبا بكر علي بن رسول. وعلى ريمة بدر الدين الحسن بن رسول. وعلى (حب) في بعدان شمس الدين علي بن رسول⁽²⁷¹⁾ كذلك ولى الأتابك وزيراً له الأمير علي بن عبد الله بن عبد الوهاب⁽²⁷²⁾ وبذلك أصبح سنقر صاحب السلطة الفعلية في التولية وإدارة الدولة. وستكلم هنا عن أهم شخصيتين للدولة الأيوبية عهد الناصر هما علم الدين وردسار والأتابك سنقر وعلاقتها بالقوى الأيوبية والزيدية.

علم الدين وردسار:

عودته إلى الصف الأيوبي:

كان الأمير علم الدين وردسار بن سامي المعزي أحد الأمراء الكبار الذين لا نظير لهم وقتذاك حيث (بلغ عدد مماليكه مائتين وستين مملوكاً)⁽²⁷³⁾ وكان انضمامه للإمام يشكل خطورة على الأيوبيين. ولكنه لم يعمل على قتالهم. لأن الفترة التي قعدها عند الإمام كانت قصيرة. ولما قتل المعز زالت مخاوف وردسار وزالت معها أسباب وقوفه ضد الأيوبيين كما زالت معها بقائه مالياً للإمام. فعندما وصلت مكاتبة الأيوبيين بصنعاء إلى وردسار يطلبونه القدوم إليهم. أسرع في المسير إليهم من (حوث) بعد استئذانه من الإمام⁽²⁷⁴⁾ وبعد وصوله إلى صنعاء لم يستعجل إعلان موالاته للأيوبيين. فقد ظل على علاقته الطيبة بالإمام متمسكاً بطاعته له. وعمل خلال بقاءه في صنعاء على مكاتبة الإمام بشأن انضمام الشهاب الجزري إليه.

وعلى الرغم من أن وردسار كان يتظاهر بطاعة الإمام حين دخل صنعاء إلا أنه بدأت تراوده فكرة التخلي عنه والاتجاه إلى طاعة الأتابك سنقر في تعز. فلم يكد يستقر عدة أيام في صنعاء حتى أسرع في التوجه نحو اليمن الأسفل⁽²⁷⁵⁾ لإعلان طاعته للأتابك وقد كان مقتل المعز،

(269) ابن حاتم: السمط، ص: 105، كريم: عدن، ص: 244، عبدالعال: المرجع السابق، ص: 190.

(270) ابن حاتم: السمط، ص: 96.

(271) ابن حاتم: السمط، ص: 105.

(272) ابن حاتم: السمط، ص: 112.

(273) ابن حاتم: السمط، ص: 149.

(274) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى، 308/1، الكبسي: اللطائف، ص: 66.

(275) ابن حاتم: السمط، ص: 86، زيارة: أئمة الزيدية، ص: 125.

ومراسلة الأيوبيين بصنعاء له، وتولي الأتابك سنقر أمر الدولة الأيوبية في اليمن. فرصة مناسبة لوردسار أن يعيد تفكيره ويعمل على تحديد موقفه من القوة الموجودة باليمن بتحويل موالاته للأيوبيين، وترك مناصرته للإمام .

وخلال سير وردسا في طريقه إلى تعز كتب من حقل كتاب إلى الأتابك سنقر يشرح له أنه قادم إليه لإعلان طاعته له، وأنه لم يتمكن من التخلص من المراكز الأيوبية المنتشرة عبر الطريق. ويطلب منه إمداده والإذن له للقدوم إليه. ولذلك أمر الأتابك سنقر الحاميات الأيوبية بعدم التعرض له. أما أنصار الإمام فقد أوهمهم وردسار أنه لا يزال مناصراً له وأن لديه منشوراً من الإمام بفسح الطريق له فتركوا التعرض له. وسار حتى وصل الجند حيث كان الأتابك سنقر معسكراً بها⁽²⁷⁶⁾ بعد عودته من عدن. فلما وصل إليها خرج الأتابك وعسكره والناس إلى لقاء وردسار والرحيب به⁽²⁷⁷⁾.

ولايته لصنعاء:

أقام وردسار في الجند ثلاثة أيام يتحاور فيها مع الأتابك سنقر. إنتهت بإعلان انضمامه إلى معسكر الأيوبيين وخلع طاعة الإمام. وبيع علمه في السوق دليلاً على التهجين به والإسقاط لحرمة. وأنداك قام الأتابك سنقر بتولية وردسار صنعاء ومأحو لها وأقطعه إياها من (نقيل سرح إلى البون)⁽²⁷⁸⁾ وكما يتضح أن السبب في تعيين وردسار لتلك المناطق علاقته الطيبة بالإمام. وذلك لتجنب الأيوبيين الدخول في صراع معه. إلا أن العلاقة الحسنة بين الإمام ووردسار قد تبدلت وتحولت من علاقة طيبة إلى علاقة عدائية. بسبب خلع وردسار الطاعة للإمام وموالاته للأيوبيين الذين كانوا يشكلون أخطر الأعداء للإمام.

وفي تلك الأثناء جهز الأتابك سنقر حملة لوردسار مكونة من ثمانين فارساً من جند سنقر مضاف إليها عسكر وردسار نفسه كذلك أعطاه عشرين ألف دينار⁽²⁷⁹⁾. للإستعانة بها لتجهيز الحملة، فتوجه وردسار بذلك من الجند نحو اليمن الأعلى لاستعادتها لسلطان الأيوبيين. فبدأ بالسيطرة على ذمار دون قتال لأن جميع الجند الذين كانوا بها دخلوا تحت طاعته دون مقاومة، ثم

(276) ابن حاتم السمط، ص: 94، الكبسي: اللطائف، ص. 68، عبدالعال: المرجع السابق، ص: 188.

(277) ابن حاتم: السمط، ص: 94.

(278) ابن حاتم: السمط، ص: 95 - 96.

(279) ابن حاتم. السمط، ص: 76، عبدالعال: المرجع السابق، ص: 188 - 189.

سار منها نحو صنعاء فاستولى عليها بغير قتال في 13/ ذي الحجة سنة 598هـ/ 5 سبتمبر 1202م بعد أن هرب منها واليها إلى الإمام⁽²⁸⁰⁾ وبذلك استعاد وردسار وعمار وصنعاء للسلطة الأيوبية بعد أن كان الإمام قد سيطر عليهما.

بنو حاتم ووردسار:

وما أن سيطر وردسار على صنعاء حتى توجه إلى مصالحة سلاطين بني حاتم بأن يكون لهم نصف الرحبة مما يليهم وإطلاق مزارعهم التي بوادي(ضهر) - كذا كتب بالضاد - وشعوب والمنظر⁽²⁸¹⁾ وتهدف هذه المصالحة لضمان إيقاف بني حاتم من مناصرتهم للإمام. لأن بني حاتم كانوا قد كاتبوا الإمام بعد قتل المعز وشرحوا له كثرة خلاف الأيوبيين على المعز وحثوه على اغتنام الفرصة والاتجاه للسيطرة على اليمن⁽²⁸²⁾. كما يهدف ذلك الصلح عدم فتح جبهات متعددة لوردسار وإتاحة الفرصة له بالتحرك نحو عدو واحد هو الإمام.

خلاف أهل صنعاء لوردسار:

في الوقت الذي خرج فيه وردسار نحو كوكبان لاستخراج الأموال المقررة عليهم. تمرد أهل صنعاء عن طاعته في يوم الأربعاء 2/ جمادى الآخرة سنة 599هـ/ 16 فبراير 1303م. وألقوا القبض على أخيه شمس الدين الذي تركه نائباً عنه فيها. واعتصموا في المدينة ومالوا إلى تأييد الإمام، وأذنوا (بحيى على خير العمل) وما أن سمع وردسار بمخالفتهم له حتى أسرع في العودة نحوهم خوفاً من أن يسبقه الإمام في السيطرة عليها. فأتجه إلى صنعاء وعسكر في ناحيتها الشرقية وفرض عليهم الحصار في يوم الجمعة 4 من شهر المذكور⁽²⁸³⁾. وبدأ بمراسلة أهل صنعاء للعودة إلى طاعته. إلا أن أهل صنعاء أصروا على عدم طاعته رغم الحصار المفروض عليهم. وراسلوا الإمام يطلبون منه النجدة. وبالفعل أرسل إليهم أخاه عماد الدين يحيى بن حمزة في جمع كبير من عسكره. فساروا حتى وصلوا إلى وادي(ضهر) فعسكروا به. ولم يستطيعوا التقدم نحو صنعاء لنجدة أهلها،

(280) ابن حاتم: السمط، ص: 97، عبدالعال: المرجع السابق، ص: 189.

(281) ابن حاتم: السمط، ص: 98، زيارة: أنمة، ص: 125، يحيى بن الحسين: غاية، 368/1، عبدالعال:

المرجع السابق، ص: 190، مسفر: المرجع السابق، ص: 127.

(282) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى، 358/1، الكبسي: اللطائف، ص: 66.

(283) ابن حاتم: السمط، ص: 100، عبدالعال، ص: 190 - 191.

بسبب محاصرتها من وردسار ومساندة قبائل بني شهاب وسنحان وغيرهم للأيوبيين⁽²⁸⁴⁾. وقد كان بنو شهاب وسنحان حرضوا أهل صنعاء على التمرد ووعدهم بالمناصرة، فلما تمردوا أخلفوا بوعدهم وناصروا وردسار عليهم⁽²⁸⁵⁾.

وأثناء فرض وردسار الحصار على صنعاء حاول مراسلة أهلها يطلب مصالحتهم مقابل العفو عنهم. إلا أنهم لم يقبلوا ذلك. فاضطر مراسلة الأتابك سنقر إلى تعز يطلب نجدة له. فوصل رسول وردسار أثناء ما كان الأتابك مجهزا لستمائة فارس وعدداً من الرُجُل في نية الذهاب بهم نحو زبيد للقضاء على عصيان الأكراد بها. ففضل الإسراع نحو صنعاء خوفاً من تمكن الإمام من الاستيلاء عليها. فوصلها في يوم الخميس 6/ رجب سنة 599هـ/ 11 مارس 1203م. وما أن سمع أهل صنعاء بوصول الأتابك سنقر بجيشه نحوهم حتى خافوا منه وندموا على تمردهم وغيروا في أمرهم فاستغاثوا به طالبين الأمان منه فأمنهم بالرغم من مخالفتهم لوالي صنعاء وردسار الأيوبي. واكتفي بفرض عقوبة مالية عليهم وتوجيه اللوم لهم وكان مقدار العقوبة (عشر آلاف دينار وعشرة أفراس) وأوكل أمر استخراج العقوبة لوردسار⁽²⁸⁶⁾ واتجه سنقر لدهر قوات الإمام التي قدمت لجددة لأهل صنعاء وعسكرت في وادي (ضهر) ثم واصل سيره إلى كوكبان وبلاد بني شهاب فبدلوا له الطاعة ثم عاد إلى صنعاء ومنها اتجه نحو اليمن الأسفل⁽²⁸⁷⁾.

أما ما كان من وردسار فإنه استغل تكلفته بأخذ العقوبة المالية من أهل صنعاء فقام بالانتقام منهم أشد الانتقام حيث أنزل بهم الرجال والنساء أنواع العذاب⁽²⁸⁸⁾ مثل الضرب والتعليق والعصر للأرجل والرؤوس والتحريق. كما ملأ بهم السجون⁽²⁸⁹⁾ واضطروهم إلى بيع أراضيهم وبيوتهم فتفرقوا في الجهات اليمنية وقد فعل بهم ذلك نتيجة أفعالهم، كما وصفهم ابن

(284) ابن حاتم: السمط، ص: 100، يحيى بن الحسين: غاية الأمان، 1/ 374، والكبيسي: اللطائف، ص: 69.

(285) يحيى بن الحسين: غاية الأمان، 1/ 374، الكبيسي: اللطائف، ص: 69.

(286) ابن حاتم: السمط، ص: 101، يحيى بن الحسين: غاية الأمان، 1/ 375، الكبيسي: اللطائف، ص: 70،

عبدالعال: المرجع السابق، ص: 192.

(287) ابن حاتم: السمط، ص: 101 - 103.

(288) ابن حاتم: السمط، ص: 101.

(289) يحيى بن الحسين: غاية الأمان، 1/ 375، الكبيسي: اللطائف، ص: 70، زيارة: أئمة، ص: 126، عبدالعال: المرجع

السابق، ص: 192.

حاتم بقوله: (وقد كان عندهم من البطر ما يجاوز الحد حتى حملهم على الخلاف)⁽²⁹⁰⁾ لذلك استحل وردسار عقابهم.

علاقة وردسار بالإمام الزيدي:

تميزت علاقة كل من وردسار وسنقر بالإمام عبد الله بن حمزة في عهد الناصر منذ استيلاء وردسار على صنعاء سنة 598هـ/1202م. بالإعتراف الأيوبي بدولة الإمام على صعدة وما حولها فعقدت المصالحة على تحديد مناطق شمال صنعاء التابعة لكل طرف بينما كان الأيوبيون قبل ذلك لا يعترفون بالإمام. وظلوا مستمرين في حربه رغم تواجده في عدة مناطق في شمال صنعاء. وذلك كما يبدو بسبب علاقة وردسار الطيبة بالإمام حين كان تابعاً له عهد المعز. إلا أن هذه المصالحة لم تحل الخلاف فيما بين الطرفين. فقد ظل نقض المصالحة وتجديدها مستمراً في كل سنة. وذلك كما يتضح بسبب تأرجح ميل القبائل وبني حاتم بين الموالاتة للزيدية والموالاتة للأيوبيين. فضلاً عن الخلاف المذهبي بينهما. أحدث ذلك صراعاً مستمراً وحروباً متعددة بين الطرفين حول السيطرة على مناطق وحصون اليمن الأعلى أو شمال وغرب صنعاء. فما كادت سنة من السنوات تخلو من وجود حروب بينهما استمرت طيلة فترة تولي وردسار لصنعاء. اتسم ذلك الصراع بالتحدي تارة والتعنت تارة أخرى. فضلاً عن محاولة كل طرف إبراز قوائمه ومحاولة كل طرف السيطرة على العديد من مناطق شمال وغرب صنعاء وإخراج كل منهما الآخر منها. ويمكن التذليل على ذلك بما أورده ابن حاتم عن وردسار بقوله: (وكان بينه وبين الإمام حروب كثيرة، فحينما ينتصر على الإمام، ويطرده عن البلاد وحينما ينتصر عليه الإمام ويعنه حقوقه من البلاد)⁽²⁹¹⁾ وسوف نورد هنا بعضاً من ذلك الصراع الذي دار بين الإمام ووردسار.

عندما انتزع وردسار صنعاء من تحت يد الإمام سنة 598هـ/1202م واتجه لمصالحة بني حاتم لعزلهم عن مناصرة الإمام. كان من الطبيعي أن تحدد العلاقة بين الطرفين بالعلاقة الطيبة أو العدائية. ونتيجة أن أهم هدف للأيوبيين هو سيطرتهم على اليمن كله. وأن أهم هدف للإمام نشر مذهبه وسيطرته على اليمن كله. لذلك كان من الطبيعي أن يحدث هذا صراعاً كبيراً بين الطرفين. فعلى أثر استيلاء وردسار على صنعاء من قوات الإمام. كتب الإمام رسالة إلى وردسار يعاتبه عن

(290) ابن حاتم: السمط، ص: 101.

(291) ابن حاتم: السمط، ص: 98، مسفر: المرجع السابق، ص: 127 - 128.

التخلي عن طاعته والعودة إلى طاعة الأيوبيين وسيطرته على صنعاء⁽²⁹²⁾ ولكن وردسار رد على الإمام بأنه لم يخرج عن الطاعة وأهداه (ثيابا وطيبا)⁽²⁹³⁾. وكما يتضح أن وردسار كان يهدف بعبارة (لم يخرج عن الطاعة). أنه لم يخرج عن طاعة الأيوبيين الذين كلفوه بالاستيلاء على صنعاء. إضافة إلى ذلك فإنه أيضا لم يخرج عن طاعة الإمام إذا ظل في مناطق نفوذه المعتادة في صعدة وما حولها. وبقي الأيوبيون مسيطرين على بقية اليمن. إلا أن طموح كل طرف في توسيع نفوذه، كان لا بد من وجود صراع وقتال فيما بينهما، لذلك حاول وردسار أن يرسل العديد من الغارات لإخضاع مناطق ما حول صنعاء كي تصبح صنعاء في مأمن من أي هجمات يشنها أنصار الإمام في المناطق المجاورة لها⁽²⁹⁴⁾ أدى ذلك إلى إشعال الحرب بين الطرفين.

ونتيجة لعلاقة وردسار الطيبة بالإمام فقد لجأ الطرفان إلى المصالحة وترك الحرب. وهي المصالحة الأولى المسمى بمصالحة وضع الحدود أو مصالحة قسمة البلاد بينهما. وتمت تلك المصالحة سنة 599هـ/1203م لمدة سنة (على أن يكون البون الأعلى والبون الأسفل لوردسار. ويكون الظاهران والجوف وصعدة للإمام وأن يدفع الإمام لوردسار في كل سنة مائة حمل موقرة حديدًا من صعدة وعشرون رأسا من الخيل)⁽²⁹⁵⁾ إلا أن هذه المصالحة لم تستمر فقد نقضت بعد عدة أشهر وتجددت الحرب بين الطرفين. ولما قدم الأتابك سنقر إلى صنعاء في نفس السنة لنجدة وردسار على أهل صنعاء وخروجه إلى أحد جبال غرب كوكبان. جرت المراسلة بينه وبين عماد الدين يحيى بن حمزة أخيه الإمام الذي كان في (ثلا) على تجديد مصالحة وردسار السابقة الذكر لمدة سنة. فوافق الطرفان على ذلك⁽²⁹⁶⁾. وكان السبب في تجديد المصالحة كي يتفرغ الأيوبيون إلى النزول إلى زبيد للقضاء على تمرد الأكراد بها .

وعلى الرغم من عقد تلك المصالحة التي اشترك فيها الأتابك سنقر ووردسار والإمام وأخوه عماد الدين. إلا أنها سرعان ما نقضت وقد اتهم كل طرف الآخر بأنه هو الذي نقض

(292) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى، 367/1، زيارة: أئمة، ص:125، الكبسي: اللطائف، ص:69.

(293) يحيى بن الحسين. غاية الأمانى، 367/1.

(294) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى، 370/1.

(295) ابن حاتم. السمط، ص: 102 – 103، الحزرجي: المسجد، ص:178، يحيى بن الحسين: غاية الأمانى، ص:371/1.

(296) ابن حاتم: السمط، ص:102، يحيى بن الحسين: غاية الأمانى، ص:367/1 - 377.

المصالحة. فعندما عاد وردسار من زبيد في الحرم سنة 600هـ/ سبتمبر 1203م اتهم الإمام بنقض المصالحة بعدة أشياء منها مراسلته القرابلي الأيوبي يطلب منه الانضمام إليه⁽²⁹⁷⁾. بينما اتهم الإمام وردسار بنقض المصالحة لأن الإمام نفسه لم يفعل ما يوجب نقضها⁽²⁹⁸⁾. لذلك نشبت الحرب بين الطرفين وكانت أكثر حدة. فقد اتجه وردسار إلى عدة مناطق شمال صنعاء وخاض عدة معارك مع أنصار الإمام وأهمها آنذاك معركة (مطرة) التي كان الإمام قد انتزعها من الأيوبيين. حيث التقى بها الجيش الأيوبي بقيادة وردسار بجيش الإمام بقيادة صنوه إبراهيم. فدارت معركة كبيرة بين الطرفين في 8/ شعبان سنة 600هـ/ 12 أبريل 1204م. انتهت بانتصار وردسار الأيوبي وقتل خلق كثير من جيش الإمام على رأسهم شقيقه إبراهيم⁽²⁹⁹⁾. وتسمى هذه المعركة بيوم نصف وهي في مشرق نهم ثم هناك يوم عقار وهو موضع في البون الأعلى⁽³⁰⁰⁾. ونتيجة استمرار تلك الحروب أضاف الأتابك سنقر لوردسار عدة جهات مثل ذمار ورداع وغيرها⁽³⁰¹⁾. بسبب شكوة وردسار بأن مالية صنعاء لا تكفي مؤنة عسكره.

ظلت الحروب مستمرة بين الطرفين حتى حلت سنة 601هـ/ 1204م. فسعى الطرفان إلى المهادنة بينهما على تسليم الإمام لوردسار كوكبان ويسلم وردسار في مقابل ذلك خمسة آلاف دينار سبائية، وعدد من البلدان التي استولوا عليها من الإمام. مثل بلدة مطرة، وجانبا من قرى الخشب، وبلاد حاشد، وبلاد بني زهير، وبلاد حصن ثلا، من قرية حبابة مما خلفها، وبلاد حصن بكر وما يتصل بها. ونصف ما يحصل من مغارب كوكبان⁽³⁰²⁾. وأن تكون مدة الهدنة سنتين متواليتين تبدأ من منتصف شهر محرم سنة 600 هـ / 14/ سبتمبر 1204م⁽³⁰³⁾. إلا أن هذه المصالحة

(297) ابن حاتم: السمط، ص: 115 - 116.

(298) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى، 1/ 380، زيارة: أئمة، ص: 127.

(299) ابن حاتم: السمط، ص: 106، زيارة: أئمة، ص: 129، يحيى بن الحسين: غاية الأمانى، 1/ 384 - 385،

عبدالعال: المرجع السابق، ص: 196.

(300) الخزرجي: المسجد، ص: 177، مسفر: المرجع السابق، ص: 128.

(301) ابن حاتم: السمط، ص: 149.

(302) ابن حاتم: السمط، ص: 113.

(303) ابن حاتم: السمط، ص: 117، يحيى بن الحسين: غاية الأمانى، 1/ 385، زيارة: أئمة، ص: 130،

عبدالعال: المرجع السابق، ص: 199.

لقيت معارضة من الأتابك سنقر الذي رفض القبول بها⁽³⁰⁴⁾. وذلك بسبب تنازل وردسار على الكثير من المناطق التي بذل فيها الأيوبيون الكثير من التضحيات في سبيل السيطرة عليها من أنصار الإمام. وكان سنقر يهدف أن تتم مصالحة الإمام دون إعطائه تلك المناطق. من أجل ذلك كاتب وردسار الإمام يخبره بعدم قبول الأتابك لتلك المهادنة. لذلك جددت تلك المهادنة مرة أخرى، بأن يسلم الإمام لوردسار عشرة رؤوس من الخيل وعشراً من الإبل وخمسة أحمال حديد وحصاناً أصفر⁽³⁰⁵⁾.

وبالرغم من ذلك لم تستمر هذه المصالحة قائمة بين الطرفين. فقد نقضها الأتابك سنقر لعدم قناعته بها فاستولى على العديد من مناطق الإمام. فاشتعلت لذلك الحرب بين الطرفين. تولى وردسار الاستمرار في محاربة الإمام بعد عودة سنقر من صعدة. ولكن الحرب توقفت سنة 602هـ/ 1205م حينما سعى الإمام وردسار على عقد مصالحة لمدة عشر سنوات متوالية. على أن يسلم وردسار للإمام الرهائن الذين عنده من العرب من بني صريم وبني شاور والأهنوم ووداعة وبكيل⁽³⁰⁶⁾. وكما يبدو أن المناطق التي استولى عليها الأيوبيون ظلت معهم ولم يعيدها للإمام. لذلك لم يدم هذا الصلح. فقد نقض سنة 603 هـ/ 1206م، وجرت حروب بين الطرفين انتهت بالعودة إلى الصلح على ما كانت عليه سابقاً⁽³⁰⁷⁾. وهي مصالحة المخاددة. وبعد مصالحة سنقر للإمام سنة 605هـ/ 1208م الآتي ذكرها استمرت هذه المصالحة بين الطرفين حتى وفاة وردسار.

من خلال ما تقدم نجد أن القتال والصراع بين وردسار والإمام كان محتدماً قوياً. وذلك بسبب محاولة الأيوبيين فرض سلطانهم على اليمن كله. ومحاولة الإمام الاحتفاظ بسلطانه في شمال صنعاء والتوسع نحو مناطق أخرى كانت تحت سلطان الأيوبيين. فقد تمكن وردسار خلال ذلك القتال من السيطرة على عدة مناطق مثل حضور وشبام كوكبان وحجة. في شمال غرب صنعاء. وبلاد الظاهر ومطرة وريدة وحوث والبون وشوابة في شمال صنعاء. فضلاً عن براقش في الجوف ومأرب ويحان في شرق صنعاء. وغيرها من المناطق الأخرى. على أن هذه المناطق لم يتمكن

(304) ابن حاتم: السمط، ص: 118.

(305) ابن حاتم: السمط، ص: 118.

(306) ابن حاتم: السمط، ص: 130، يحيى بن الحسين: غاية الأمان، 389/1، عبدالعال: المرجع السابق ص: 209.

(307) ابن حاتم: السمط، ص: 132.

وردسار من المحافظة عليها تحت سيطرة الأيوبيين فقد تمكن الإمام من استعادة الكثير منها وتكررت عملية الكر والفر من قبل الطرفين. لذلك ظل الصراع مستمراً حول السيطرة على هذه المناطق واستعادتها. نستنتج من ذلك أن مناطق شمال وغرب صنعاء لم يستقر فيها الحكم الأيوبي أو حكم الإمام عبدالله بن حمزة بسبب القتال المستمر حول فرض كل منهما السيطرة على هذه المناطق.

الأتابك سنقر :

مما سبق يتضح أن حادثة قتل المعز أدت إلى تحول موالاة الأتابك سنقر وبروزه على مسرح التاريخ في اليمن. فقد اتصف بالشجاعة وحسن السياسة⁽³⁰⁸⁾. ويمكن تقسيم سياسته إلى ثلاث عناصر. أحدها: معاملته للقوى الأيوبية. والثانية: معاملته لأهل وصاب. والثالثة: صراعه مع الزيدية.

1 - معاملته للأيوبيين :

في السنة التالية لولاية سنقر أتابكية الناصر، تمرد عليه عدة قيادات أيوبية. إلا أن معاملته الأتابك سنقر للقادة الأيوبيين اتصفت بالحكمة والتعامل الطيب. وذلك يعود إلى تجربته في معارضة المعز. فبالرغم من معارضة الأمير نجاح الأيوبي في الدمولة والأمير برعش في عدن. والشهاب الجزري لحكم الأتابك سنقر. إلا أنه لم يستخدم ضدهم العنف فقد عفى عنهم وتركهم تحت خدمته. كما سيتضح فيما بعد، أما الأكراد في زبيد فقد اختلفت معاملته لهم. وذلك بسبب اقدامهم على قتل المعز، واصرارهم على التمرد عليه، ولأنهم كانوا يشكلون خطورة على سلطته. وفيما يلي سنورد تعامل الأتابك سنقر لتلك القيادات الأيوبية الخارجة عليه.

أ - الأتابك والأكراد في زبيد :

بعد عودة الأتابك سنقر من مساعدة وردسار من صنعاء إلى تعز، جهز حملة بالمؤن اللازمة لمحاربة أكراد زبيد الذين خرجوا عن طاعته. فوجد الأمور أمامه مضطربة بمخالفة (برعش) له في عدن، نتيجة إعانة (نجاح) صاحب الدمولة له بالأموال وتحريضه على الخلاف. إلا أنه وجد عصيان الأكراد في زبيد وتهماته يشكل خطورة كبيرة عليه. فبدأ بهم أولاً. وكما يبدو أن السبب في تمرد أكراد زبيد هو أنهم كانوا يطمحون في مشاركة الأتابك في حكم اليمن. كونهم أقدموا على قتل

(308) الحزرجي: المسجد ، ص: 175 ، ابن الدبيع: قرة العين ، ص: 405 .

المعز وتوليته عليهم. ولما لم يحقق لهم الأتابك سنقر ذلك. أعلنوا التمرد وسيطروا على تهامة. ولكن الأتابك أصر على محاربتهم فاستعان لقتالهم بوالي صنعاء وردسار. فكتب إليه يحثه على سرعة اتمام مصالحته الإمام والنزول إلى تهامة. فأسرع وردسار إلى النزول مصطحباً معه جيشاً كبيراً. فالتقى بسنقر في تهامة من ناحية وادي سهام. ثم ساروا جميعاً نحو زبيد⁽³⁰⁹⁾.

وما أن وصل سنقر ووردسار بجيشهما إلى زبيد حتى اتجهوا لقتال الأكراد من ناحية الباب الشرقي، باب الشبارق، والباب الجنوايي المسمى باب القرب. أما الأكراد فإنهم لما رأوا جيش سنقر قادماً إليهم خرجوا لقتالهم. فدارت معركة كبيرة على أبواب زبيد هجم فيها الأكراد على قلب عسكر الأتابك. فخلخل ذلك صفوف جيشه وكادت الهزيمة تلحق به. لولا ثباته عند الاعلام⁽³¹⁰⁾. ومعاودته الكرة بمهاجمة الأكراد فقاتلهم قتالاً شديداً أسفر عن انتصاره عليهم وقتله الكثير منهم. وتمكنه من دخول زبيد بالقوة من الباب الشمالي المسمى باب سهام في يوم الأحد 10 / ذي القعدة سنة 599 هـ / 21 يوليو 1203 م⁽³¹¹⁾.

بعد هذا الانتصار الذي حققه الأتابك سنقر اتجه إلى إلقاء القبض على كبار القادة المتمردين من الأكراد فوجدهم أنهم هم الذين قتلوا المعز، لذلك قام بقتلهم وهم الدقيق وهندوة وغيرهما⁽³¹²⁾. ونتيجة لذلك أعلنت تهامة طاعتها له بكاملها⁽³¹³⁾. وبذلك انتهى سنقر من أخطر تمرد يواجهه وإعادة سيطرته على تهامة وزبيد. ثم ولى عليها مهكار بن محمود، وعاد إلى تعز ثم أسرع في السير نحو عدن للقضاء على تمرد برعش فيها. أما وردسار فقد عاد إلى صنعاء⁽³¹⁴⁾.

ب - الأتابك وبرعش في عدن :

على الرغم من أن الأتابك سنقر هو الذي ولى الأمير برعش على عدن. إلا أنه أعلن

(309) ابن حاتم: السمط ، ص: 103 ، الخزرجي: المسجد ، ص: 176 ، عبدالعال: المرجع السابق ، ص: 194 .

(310) الخزرجي: المسجد ، ص: 176 ، عبدالعال: المرجع السابق ، ص: 194 .

(311) ابن حاتم: السمط ، ص: 103 ، الخزرجي: المسجد ، ص: 176 ، الجندي: السلوك ، 2 / 536 ، عبدالعال: المرجع السابق ، ص: 194 .

(312) ابن حاتم: السمط ، ص: 104 ، عبدالعال: المرجع السابق ، ص: 195 .

(313) الخزرجي: المسجد ، ص: 176

(314) ابن حاتم: السمط ، ص: 103 - 104 .

التمرد عليه. وذلك بسبب تحريض الأمير نجاح صاحب الدملوة له. وامداده بالأموال. وكانت بداية ذلك عندما طلب الأتابك سنقر من برعش أن يرسل إليه الجباية المالية من عدن، من أجل انفاقها في الاتجاه نحو تهامة للقضاء على تمرد الأكراد بها. فبعث إليه لأخذ الأموال فخر الدين بكتمر السيفي. وعندما أحضر برعش أكياس الفلوس طلب منه بكتمر أن يعدها فاعتذر برعش وقال: ((النقد يتقدم صحبتك)) . وبالفعل سار معه النقد. ولما وصلت الأكياس عند الأتابك فتحها فوجدتها فلوس وحديد فغضب لذلك وأراد معاقبته فاجل ذلك إلى حين عودته من زبيد لأنه كان مشغولاً بتمرد الأكراد بها⁽³¹⁵⁾.

وخلال ذلك لم يهمل سنقر أمر برعش، فقد بعث إليه الشهاب الجزري للقضاء عليه أو توقيفه من التوسع. فلما وصل إلى عدن عسكر خارجها. فخرج إليه برعش من عدن فدارت معركة قوية بين الطرفين انتهت بهزيمة الشهاب ونهب معسكره. وأنداك قدمت إلى عدن الحامية الأيوبية التي تركها الشهاب بلحج بقيادة بكتمر السيفي والذي حاول أن يسرع في دخول عدن حين علم بخروج برعش منها. ولكن برعش سبقه في العودة مما جعل بكتمر يتجه إلى قطع طريق جند برعش المتأخرين فقاتلهم ونهبهم وظل أمر الكر والفر هناك إلى أن قدم سنقر إليهم⁽³¹⁶⁾.

ومن جهة الأتابك سنقر فقد أسرع في الاتجاه نحو عدن بعد عودته من زبيد. فلما وصلها فرض عليها الحصار وقطع المواد الغذائية والمياه حتى ضاقت الناس بها وضاق معهم برعش. فاضطره ذلك إلى مراسلة الأتابك يطلب منه العفو عنه واعطائه الأمان. فعفى عنه الأتابك وعزله عن عدن واعطاه حصناً في أعالي لحج. فمات فيه بعد فترة قصيرة تقدر بشهر أو شهرين. وبذلك تمكن الأتابك من السيطرة على عدن دون قتال. وأقام بها عدة أيام ثم عاد إلى تعز بعد أن ولى عليها أحمد بن عبدالله بن عبد الوهاب⁽³¹⁷⁾.

ج - الأتابك ونجاح :

وبالنسبة لصاحب حصن الدملوة الأمير نجاح فقد تركه الأتابك سنقر ولم يتحرك سريعاً

(315) ابن حاتم: السمط ، ص: 104- 105 .

(316) ابن حاتم: السمط ، ص: 103 ، كريم: عدن ، ص: 244 .

(317) 105 ، عبدالعال: المرجع السابق ، ص: 195 ، كريم: عدن ، ص: 244 .

للقضاء عليه رغم قربه من مقر الأتابك بتعز، لانشغاله بالقضاء على تمردات أخرى أكثر خطورة منه. ولما رأى الأمير نجاح عدم جدوى استمرار خروجه عن الطاعة. انتهى تمرده بعد فترة بمصالحة الأتابك سنقر له وعفوه عنه وأقطاعه لحج وأبين⁽³¹⁸⁾. وبذلك انتهى التمرد الأيوبي على سنقر. وكما يبدو أن الانشقاق أو التمرد الذي قام به القادة الأيوبيون عهد سنقر كان نتيجة توليته السلطة الأيوبية بعد أن كان متمرداً عليهم. وأن هؤلاء القادة كانوا يطمحون في أن يكونوا هم أتابكة الجند الأيوبي في اليمن وأصحاب السلطة العليا بها وليس سنقر، وخاصة الأمير نجاح الذي رفض تولية سنقر منذ اليوم الأول لتعيينه .

2- الأتابك وأهل وصاب :

أنباء ما كان الأتابك سنقر في زبيد لقي تمرداً من أهل وصاب. وكما يبدو أن ذلك ناتجاً عن عدم تحمل بلادهم لما فرضه عليهم سنقر من الراجبات المالية. وقد استعان أهل وصاب بالقبائل المجاورة لبلادهم بينما استعان سنقر بوالي صنعاء ووردسار الذي سار منها والتقى به في وصاب في موضع يسمى (الدغاري) في شهر ربيع الأول سنة 604 هـ / 1207م، وقبل حدوث القتال بينهم حاول الشريف محمد بن عيسى القراظي بذل الطاعة لسنقر واعطائه رهينة لذلك. إلا أن سنقر طلب عدة رهائن أي ثلاثة من كل قبيلة وأن يشتركوا معه في حرب الإمام. فرفض أهل وصاب ذلك. فوقعت الحرب بين الطرفين أسفرت عن قتل مائة وسبعين قتيلاً من الأيوبيين وعدد كبير من القبائل المناصرة لأهل وصاب. انتهت المعركة بهزيمة الأيوبيين وانسحاب سنقر إلى زبيد ووردسار إلى صنعاء. وكما يبدو أن هزيمة الأيوبيين كان ناتجاً عن عدم تمكنهم من التحصن. بينما قاتل أهل وصاب من أماكنهم المحصنة. إلا أن انسحاب الأيوبيين كما يبدو لم يأت إلا بعد أن تحطم معظم زروع أهل وصاب.

وعلى الرغم من انسحاب سنقر وجيشه إلا أن أهل وصاب والقبائل المجاورة لهم خافوا من عودة الحرب بينهم وبين سنقر وتحطيم زروعهم. فسعى في عقد مصالحة بينهم أحد رجال ريمة المسمى أبو المعالي بن أحمد الحرازي. ونزل من أهل وصاب خمسون رجلاً إلى زبيد طالبين من الأتابك سنقر العفو عنهم فعفا عنهم وصفح عن أفعالهم. (وكتب منشوراً بالصدقة عليهم ببلادهم

(319) ابن حاتم: السمط ، ص: 133- 135 .

وأن لا مطلب عليهم فيها) فعادوا إلى بلادهم مطمئنين غير خائفين، وكما يبدو أن عفو سنقر لهم عن دفع الواجبات المالية كان ناتجاً عن تحطيم زروعهم. وبذلك انتهت حادثة أهل وصاب بالمصالحة⁽³¹⁹⁾.

3 - الأتابك وعلاقته بالإمام :

بالرغم من أن الأتابك سنقر كان قد راسل الإمام عبدالله بن حمزة للميل إليه أثناء تمردده على المعز. إلا أن علاقته بالإمام عندما تولى أمر الأيوبيين اتسمت بالعلاقة العدائية. وذلك كما يتضح ناتج عن أن الأتابك أصبح مسئولاً عن المحافظة عن مناطق نفوذ الأيوبيين في اليمن بأن لا يسمح للإمام توسيع سلطانه نحوها. وليس الأمر كذلك فقط بل سعى الأتابك كما سعى الأيوبيون من قبله إلى إنهاء دولة الزيدية في اليمن. ولكن لم يتمكن الأتابك من فعل ذلك. إلا أنه ظل يقاتل الإمام طيلة فترة حكمه للدولة الأيوبية في اليمن. وظل يدعم وردسار في محاربة الإمام. وكان يقوم بحملاته إلى مناطق الإمام تارة لوحده وتارة أخرى يصطحب معه وردسار. وفيما يلي نورد بعضاً من ذلك الصراع المستمر بين الأتابك والإمام عبدالله بن حمزة.

بسبب استمرار القتال بين الإمام الزيدي ووالى صنعاء وردسار منذ توليها. جهز جيشاً كبيراً من تعز وسار بهم لمحاربة الإمام. ولكن قدومه جاء بعد أن عقد وردسار صلحاً مع الإمام يبدأ تنفيذه في الحرم سنة 601 هـ/ اغسطس 1204م فاضطر وردسار لما علم بقدوم الأتابك الاسراع إلى دمار للقائه واخباره بذلك الصلح. فأبدى الأتابك عدم رغبته بذلك الصلح. ولكنه اضطر إلى العودة إلى تعز التزاماً بما صالح به وردسار⁽³²⁰⁾

أدت عودة الأتابك سنقر من دمار عدم قناعة كثير من قبائل اليمن الأعلى التي لا ترغب بحكم الإمام. فما كاد الأتابك يصل تعز حتى تواصلت إليه المكاتبات من تلك القبائل تحثه وتحرضه على القدوم للسيطرة على بلادهم. كما وردت كتب أخرى مماثلة إلى وردسار وهو بصنعاء من أهل الظاهر والجوف والأشراف آل القاسم في شمال تهامة. وتأكيداً لذلك الطلب (عرض أهل الظاهر رهن أولادهم بصنعاء وكفلوا له بالبلاد ومحصولها) مما يدل أن القبائل التي كانت داخلية

(320) ابن حاتم: السمط ، ص: 118 .

(321) ابن حاتم: السمط ، ص: 119 ، عبدالعال: المرجع السابق ، ص: 202 .

ضمن حدود الإمام غير راضية عن حكمه. بسبب النزاع القبلي فيما بينهم وميل الإمام إلى جانب أحد تلك القبائل. أدت تلك المكاتبات أن يتجه وردسار بنفسه إلى الأتابك إلى (الجند) مصطحباً معه السلطان بشر بن حاتم الذي أعلن آنذاك ميله للأيوبيين. وذلك لعرض مراسلة القبائل على الأتابك. فوافق ذلك ما يرغب به الأتابك. واتفق معهما على الخروج إلى صعده لمحاربة الإمام⁽³²¹⁾.

لذلك أعد الأتابك سنقر جيشاً كبيراً وسار بهم عبر ذمار إلى صنعاء فدخلها يوم الأربعاء 16/شهر رجب سنة 601هـ/ 8 مارس 1205م، وما أن سمعت القبائل المجاورة لصنعاء بوصولها إليها حتى جاءت من كل جهة. فقرب وجوههم وسلاطينهم وأحسن إليهم وأفاض بالانعام على أكثرهم. أما القبائل التي كانت تناصر الإمام لما علمت بخروج الأتابك نحوها خافوا منه فمالوا إلى موالاته وتركوا مناصرة الإمام. وبالنسبة للأتابك فقد واصل سيره بعد خروجه من صنعاء نحو مناطق الإمام. فسار إلى (ريدة) ثم إلى (شوابه) ثم إلى (الجوف) فوصلها في 7/ شعبان سنة 601هـ/ 30 مارس 1205م. وحينذاك جاءته معظم أهل الجوف باذلين له الطاعة. ثم سار نحو (صعدة) فدخلها يوم الجمعة 13/ شعبان سنة 601هـ/ 8 أبريل 1205م فهدم درب الإمام وداره في هجر معين⁽³²²⁾ وخلال رحلة الأتابك سنقر في تلك المناطق التي كان الإمام يسيطر عليها لم يجد أي مقاومة من القبائل المناصرة للإمام أو من الإمام نفسه، وذلك لعدم مقدرتهم حربه. وكان الأتابك في الغالب يمكث في كل منطقة عدة أيام تتراوح ما بين الخمس إلى السبع الأيام⁽³²³⁾.

وبعد سيطرة الأتابك سنقر على صعده ولى عليها أحد قادته المسمى أسد الدين أقرا سنقر وجعل معه رتبة أو حامية مكونة من مائة وستة وعشرين فارساً⁽³²⁴⁾. ثم سار هو ووردسار إلى العمشية في حرف سيفان وفيها افترق الإثنين. فعاد وردسار إلى صنعاء. أما الأتابك فقد اتجه إلى الخموس بأهجوم حجة ثم سار منها إلى حرص في تهامة. فجاءه إليها المؤيد بن القاسم معلناً الطاعة له فأقطعها إياها، وسار إلى بلاد بني شاور عن طريق حصن (مبين) فاستولى على عدة قرى

(321) ابن حاتم: السمط ، ص: 119 ، عبدالعال: المرجع السابق ، ص: 202 .

(322) ابن حاتم: السمط ، ص: 120 - 121 ، عبدالعال: المرجع السابق ، ص: 200 - 202 ، يحيى بن الحسين:

غاية الأمانى ، 1/ 386 .

(323) ابن حاتم: السمط ، ص: 120 .

(324) ابن حاتم: السمط ، ص: 122 .

هناك بالقوة. وعاد منها إلى اليمن الأسفل⁽³²⁵⁾. وبذلك تمكن الأتابك من أن يدخل أهم مراكز اليمن الأعلى التي كانت تحت سيطرة الإمام. حيث أعلن أهلها موالاتهم للأيوبيين. إلا أن تلك الموالات لم تكن كافية. فقد كان بحاجة إلى ترك حاميات في جميع تلك المناطق لتثبيت سلطان الأيوبيين فيها. ولكن ترك حاميات في جميع تلك المناطق يشكل عبئاً على الأيوبيين من ناحية عدم توفر الأعداد الكافية من الجند لتركهم حاميات. ومن ناحية أخرى لعدم توفر الإمكانات المالية وعدم تحمل تلك المناطق للأنفاق على الحاميات. لذلك السبب ترك تلك المناطق بدون حاميات وعاد إلى اليمن الأسفل. وعدم ترك حاميات في تلك المناطق أو ترك حاميات ضعيفة في بعضها جعل الإمام والقبائل المناصرة له يتجهون لاستعادة سيطرتهم على تلك المناطق. ومن ثمة فإن رحلة سنقر تلك لم يحقق فيها الأيوبيون ثمرة كبيرة، غير إبراز مقدار قوتهم الكبيرة التي فاقت قوات الإمام والقبائل معاً. والتي أوقفتهم على أي محاولة للمقاومة. إلا أن ذلك لم يكن إلا لوقت قصير. ظل الأتابك سنقر يطلع سنوياً من تعز إلى اليمن الأعلى لاختصاع القبائل الموجودة هناك. وذلك لعدم توفر حاميات في تلك المناطق. والهدف من ذلك الطلوع المستمر هو مساعدة وردسار على حكم تلك المناطق. ومنع القبائل من الإقدام على التمرد على الأيوبيين، فضلاً عن استمرارهم في دفع واجبات الدولة المالية المقررة عليهم دون اللجوء إلى حرب. وتهديد الإمام واجباره على عدم التمكن من الاستقرار وإقامة دولته. أو بعبارة أخرى يمكن أن نقول أن الأتابك استعاض عن وجود حاميات في اليمن الأعلى بطلوعه إليها سنوياً من اليمن الأسفل. ونورد هنا أمثلة لاستمرار طلوعه إلى تلك المناطق.

توجه الأتابك سنقر من تعز إلى وصاب ثم سار نحو صنعاء فدخلها يوم الأحد 2/ شهر رجب سنة 604 هـ/ 22 يناير 1208م. ثم سار منها مع وردسار إلى (ريدة) ثم إلى (شوابية) فأتاه أهل الجوف طالين الأمان ومعلنين الطاعة له. كذلك طلع مرة أخرى من تعز إلى زبيد ثم إلى صنعاء فدخلها في الحرم سنة 605 هـ/ يوليو 1208م. واتجه إلى (شباب) ثم (ثلا) ثم (الظاهر) ثم (حوث) ثم (براقش) بالجوف⁽³²⁶⁾. وفي هذه السنة تمت المصالحة بينه وبين الإمام على أن يسلم الإمام (مائة حمل حديد من صعدة لوردسار وعشرة من الخيل وللإمام الظاهر والجوفين وصعدة

(326) ابن حاتم: السمط، ص: 135، 139، 144.

ولوردسار البونين⁽³²⁷⁾. ومن الملاحظ أن هذه المصالحة تشبه المصالحة الأُولى والهدف منها هي منع الحرب بين الطرفين واعتراف الأيوبيين بحكم الإمام في مناطق محدد حددتها تلك المصالحة. وبالرغم من تلك المصالحة إلا أن الحرب لم تتوقف بين الأيوبيين والإمام بسبب تأرجح ميل القبائل اليمنية بين الطرفين. فقد نقضت المصالحة واتجه الأتابك مرة ثالثة من تعز إلى زبيد ثم إلى صنعاء فدخلها في شوال سنة 606 هـ/ مارس 1210م. وسار منها إلى شبام كوكبان ثم إلى الظاهر ثم الجوف فحارب بها من وقف ضده⁽³²⁸⁾. وجددت المصالحة. ثم سار إلى حجة وعاد منها إلى صنعاء فدخلها في المحرم سنة 607 هـ/ يونيو 1210م⁽³²⁹⁾. ثم اتجه إلى الطويلة وعاد إلى تعز⁽³³⁰⁾. وكذلك اتجه مرة رابعة من تعز إلى زبيد ثم إلى صنعاء فوصلها في ربيع الآخر سنة 608 هـ/ سبتمبر سنة 1211م. ثم اتجه إلى عدن ومنها سار إلى حضرموت فعاد منها إلى تعز حيث توفي بها في ربيع الآخر سنة 609 هـ/ أغسطس 1212م⁽³³¹⁾ وهكذا ظل الأتابك يطلع إلى اليمن الأعلى سنوياً طيلة حكمه.

من خلال ما تقدم نجد أن الأتابك سنقر كان سنوياً يتجه إلى العديد من مناطق اليمن الأعلى التي كان الإمام يحاول السيطرة عليها، مثل شبام كوكبان وغربها، وثلا، والطويلة، وحجة. وكذلك الظاهر، وشوابة، وحوث، وصعدة. بالإضافة إلى الجوف وغيرها. وفي معظم الأحيان كان الأتابك يسير بجيشه في هذه المناطق دون أن يلقي بها أي مقاومة من الإمام أو أنصاره. وفي أحيان قليلة كان يلقي بعض المقاومة. ومن الملاحظ أن القبائل في تلك المناطق كانوا عندما يدخل إليهم الأتابك بجيشه يعلنون الولاء والطاعة له. وعندما يخرج من عندهم يعلنون الولاء والطاعة للإمام. وكما يتضح أن موالة هذه القبائل سواء أكان للأيوبيين أم للإمام كان ناتجاً عن خوفهم من القوة. إضافة إلى صراعهم القبلي فيما بينهم. على أن موالة هذه القبائل للأيوبيين تارة وللإمام تارة أخرى. أدى إلى صراع مستمر بين الإمام والأيوبيين كما هو موضح سابقاً.

(327) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ، 393/1 .

(328) ابن حاتم: السمط ، ص: 144 ، زيارة: أئمة ، ص: 132 .

(329) ابن حاتم: السمط ، ص: 145 .

(330) ابن حاتم: السمط ، ص: 145 ، يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ، 392/1 .

(331) ابن حاتم: السمط ، ص: 147 .

وبالنسبة للإمام عبدالله بن حمزة فبالرغم من أنه جعل حصن ظفار في الظاهر قاعدة له إلا أنه لم يتمكن من استمرار الاستقرار فيه، نتيجة محاربة كل من وردسار والأتابك له. كما أنه لم يتمكن من مجابهة قوات الأيوبيين في كثير من حروبه. فقد ظل الإمام يتنقل ما بين صعدة، وحوث، والظاهر، وذمرمر، وشوابة. إضافة إلى الجوف. وأيضاً ثلاً. وشبام وكوكبان، وحجة، وغيرها. وذلك خوفاً من مجابهة الأيوبيين الذين كانوا أكثر عدداً من عدد جيشه. وتنقل كذلك في تلك المناطق لإخضاع قبائلها لسلطانه .

الناصر بعد موت سنقر :

بعد موت سنقر تولى الناصر قيادة الأيوبيين بنفسه. وكان حينذاك قد بلغ خمس عشرة سنة حسب تقدير ابن حاتم⁽³³²⁾ أي أنه ولد في السنة التي توفي فيها أبوه طفتكين وهي سنة 593 هـ/ 1196م أو عشرين سنة حسب تقدير آخر⁽³³³⁾ . وحاول الناصر أن يستقل بالسلطة. ولكنه لم يحسن ذلك لعدم توفر التجربة السياسية في قيادة الدولة. فقد جعل وردسار مستشاراً له. وجعل غازي بن جبريل الذي كان والياً للحج مساعداً له حيث عينه (استاذ داره، وصاحب بابيه، وأتابكته). لذلك كان غازي صاحب الأمر والنهي في أمور كثيرة: فعامل أكابر الناس وأمراءه بالسلم حتى أفتى كثيراً منهم⁽³³⁴⁾ . دون أن يتمكن الناصر من منعه بل سمح له بفعل ذلك.

آنذاك بدأ مشوار التخلص من القادة الأيوبيين الكبار، باشتراك كل من الناصر ووردسار وغازي. فلما طلب الناصر من وردسار النزول إليه إلى تعز للتشاور معه في أمور الدولة. اشترط عليه قتل الشهاب. فسمح الناصر لأحد مماليكه بقتله بعد مشاورة غازي وموافقته، بعد ذلك نزل وردسار إلى تعز فاستقبله الناصر استقبلاً حسناً سادته التعظيم والتبجيل. حيث أضاف حصن السمدان لولايته⁽³³⁵⁾ .

(332) ابن حاتم: السمت، ص: 152 .

(333) عبدالعال: المرجع السابق، ص: 221 .

(334) ابن حاتم: السمت، ص: 148 ، يحيى بن الحسين: غاية الأمانى، 395/1 ، عبدالعال: المرجع السابق

، ص: 221-222 .

(335) ابن حاتم: السمت، ص: 149 ، يحيى بن الحسين: غاية الأمانى، 395/1 ، عبدالعال: المرجع السابق،

ص: 223 .

واستكمالاً لخطة التخلص من القادة أراد الناصر السير إلى حجة فاصطحب معه وردسار وغازي. ولما وصلوا إلى المهجم التي كان متولياً عليها بكتمر السيفي اتفقوا معه على الذهاب إلى حجة. فخرجوا جميعاً. ولما وصلوا إلى خبت الذنائب عسكر فيها الناصر. وأرسل إلى حجة بكتمر حيث وصل إلى أحد حصونها المسمى (مبين). وخلال ذلك اتفق الناصر ووردسار على قتل بكتمر بعد عودته من حجة. فبدأ الناصر بإرسال غازي إلى المهجم للسيطرة على أمواله وعياله. فعلم بذلك بكتمر وتوقف عن العودة إليهم واتجه إلى قرية الذنائب. وأنداك لم يقتنع بماليك وردسار وماليك الناصر والماليك البحرية بالتآمر على قتل بكتمر لعدم وجود سبب مقنع لهم بقتله. فخافوا أن يشملهم التآمر. فأعلن بعضهم التمرد. فاتجه جماعة من ماليك وردسار إلى خيمته لقتله، ولكنه تمكن من الهرب منهم إلى خيمة الناصر. كذلك تمرد أكثر من خمسين فارساً من ماليك الناصر بينهم أميران واتجهوا جميعاً إلى بكتمر إلى قرية الذنائب.⁽³³⁶⁾

ونتيجة لذلك خاف الناصر ووردسار من تمرد الباقيين وأصابتهم بضرب فقرروا العودة. فاتجه وردسار إلى صنعاء. وسار الناصر إلى زبيد ثم إلى تعز، بعد أن أخذ معه أموال وعيال بكتمر. منها مائة وسبعون درعاً وأربعمائة قوس وأكثر من مائة من الدواب غير الثياب والآلات والأثاث⁽³³⁷⁾. ومن جراء ذلك عمل بكتمر ومن انضم معه من الماليك على شن الغارات المتعددة على تهامة. وراسلوا الإمام للانضمام إليه. فخاف الناصر من ذلك وطلب من وردسار القدوم إليه بجيشه من صنعاء لخاربة بكتمر. ولما وصل وردسار بجيشه إلى تهامة إلتقى بالناصر، فساروا جميعاً نحو بكتمر السيفي فنشبت بين الطرفين عدة معارك إنتهت بعقد مصالحة على أن يسلموا لبكتمر أربعين ألف مثقال ثمن دوابه، ويعطوه الأمان مقابل رحيله من اليمن إلى الشام. فقبل بهذا بكتمر وتمت المصالحة على ذلك. وأنداك تأمر الناصر على وردسار فسقاه سماً مرض منه ومات في حصن السمدان في سنة 610 هـ/ 1214 م.⁽³³⁸⁾ وهكذا أدت التآمرات على التخلص من أهم القادة الأيوبيين.

(336) ابن حاتم: السمط ، ص: 149 - 150 ، يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ، 1/ 396 ، عبدالعال: المرجع السابق ، ص: 223 - 224 .

(337) ابن حاتم: السمط ، ص: 151 ، يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ، 1/ 397 .

(338) ابن حاتم: السمط ، ص: 152 ، عبدالعال: المرجع السابق ، ص: 225 .

بعد ذلك استقل غازي بالأمر وحرص الناصر على السير إلى اليمن الأعلى لمحاربة الإمام فساروا نحوها ووصلوها في ذي القعدة سنة 610 هـ/ أبريل 1214م. وأثناء ذلك أمر الناصر بالقبض على أموال وردسار ومماليكه مما أدى إلى هروب بعضهم خوفاً منه. بعد هذا التصرف خرج الناصر من صنعاء لمحاربة الإمام فعسكر في الجراف لمدة ستة أيام. وأنداك سُقي سماً مرض منه ونقل إلى صنعاء فمات بها يوم الجمعة 10/ محرم سنة 611 هـ/ مايو 1215م. وأتهم غازي بقتله بالسّم⁽³³⁹⁾. والواقع أن تصرفات الناصر هي التي سببت له القتل إذ أنه تصرف مع قاداته ومماليكم بغير ما يجب فصادر ممتلكاتهم. وأخاف جماعة منهم. لذلك لا يستبعد أن يكون مماليك وردسار هم الذين تأمروا على قتله كما تأمروا على قتل غازي بعده.

وبعد موت الناصر اختار أكابر الأمراء في صنعاء غازي بن جبريل أميراً عليهم ولذلك عاد غازي نحو تعز لإدارة الدولة الأيوبية. ولكن نتيجة اتهامه بقتل الناصر وتأميره لقتل كبار القادة فقد ترصد له جماعة من المماليك عند وصوله إلى (اب) فقتلوه⁽³⁴⁰⁾ في نفس الشهر الذي قتل به الناصر. وهكذا ساد عهد الناصر الأخير بعد موت سنقر فوضى تأمر القادة على قتل بعضهم البعض. فذهب ضحية هذا التآمر الكثير من قادة الدولة الأيوبية في اليمن على رأسهم الناصر نفسه. ومن الملاحظ أن الأيوبيين لجئوا إلى التآمر على بعضهم البعض بالقتل بالسّم أو الخنق بدلاً من التمرد والانضمام إلى الإمام.

مما سبق نجد أن الأتابك سنقر كان من أكفأ القادة الأيوبيين فقد أدى دوراً بارزاً في قيادة الدولة الأيوبية في اليمن في عهد الناصر. حيث يرجع إليه الفضل في المحافظة على وحدة الصف الأيوبي. واستمرار محاربة الإمام ومنعه من التوسع في اليمن الأعلى. واستمرار بقاء الدولة الأيوبية قوية في اليمن. ولما مات الأتابك سنقر إختل توازن الصف الأيوبي. ولم يتمكن الناصر لصغر سنه وعدم معرفته بالأمور السياسية لدولته المحافظة على وحدة الصف الأيوبي وقوته. فتآمر القادة الأيوبيون على قتل بعضهم البعض بالسّم. أدى إلى وصول التآمر إلى قتل الناصر نفسه.

(339) ابن حاتم: السمط ، ص: 152-153 ، يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ، 398/1 ، عبدالعال: المرجع

السابق ، ص: 226 ، الحمري: كنز ، ص: 91 .

(340) ابن حاتم: السمط ، ص: 153 - 154 ، يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ، 399/1 ، عبدالعال: المرجع

السابق ، ص: 231 ، عند الحمري في كنز ، ص: 91 أن غازياً قتل في السحول من اب .

5- أحوال الأيوبيين بعد قتل الناصر وفي عهد سليمان بن تقي الدين الأيوبي .

وفي الوقت الذي قتل فيه السلطان الناصر والأتابك غازي اختار الأمراء الأيوبيون في تعز أميراً منهم يسمى الجهاد ليتولى السلطة الأيوبية في اليمن. وصياً لأخوات السلطان الناصر⁽³⁴¹⁾. إلا أنه نتيجة لاستمرار الوراثة في السلطة السياسية لدى الأيوبيين. فقد حاولوا البحث عن شخصية تنتسب إلى البيت الأيوبي. فصادف آنذاك وجود رجل ينتسب إليهم هو سليمان بن تقي الدين الأيوبي. غير معروف لدى كثير من الأيوبيين. فضلاً عن أنه لم تكن لديه معرفة بالجنسية. ولا خبرة في تولى الإمارة. ولا تجربة في السياسة والحكم. إلا أن قرابته من البيت الأيوبي هي التي أوصلته إلى أعلى السلطة الأيوبية في اليمن. فتم اختياره أميراً للأيوبيين فيها.

وبالرغم من محاولة الأمير الجهاد سجن سليمان وعدم القبول بتوليته. إلا أن نساء القصر الأيوبي في اليمن مثل أم السلطان الناصر وأخواته لعبن دوراً كبيراً في اخراجه من السجن وتوليته السلطة الأيوبية في اليمن. اضطر ذلك الجهاد إلى الهرب خوفاً منهم إلى السمدان⁽³⁴²⁾.

وخلال فترة حكم سليمان الأيوبي القصيرة لليمن والتي لا تتجاوز السنة. لم يستقر حكمه عليها. بسبب جهله بالأمور السياسية. فقد ظهرت ضده عدة تمردات. قسم منها قام بها أهل اليمن والقسم الآخر قام بها القادة الأيوبيون. وهي كالتالي:

1- تمردات أهل اليمن :

تمرد على سليمان الأيوبي أهل (صبر) المطل على تعز فأرسل إليهم جيشاً بقيادة أبي شامة وصالح بن هشام اللذين كانا قد أقطعهما صنعاء وذمار. وما أن وصل الجيش الأيوبي إلى صبر حتى خرج إليهم أهلها وقاتلوهم قتلاً شديداً حتى انتصروا عليهم وقتلوا هذين القائدين⁽³⁴³⁾. كذلك تمرد على سليمان أهل (السهلية) في تهامة. الذين اتجهوا للاستيلاء على الحصون التي كان الأيوبيون يتمركزون في بلادهم. فأرسل إليهم سليمان الأمير سيف الدين بن عصابة فقاتلهم حتى انتصر عليهم واجبرهم على الطاعة ووضع الرهائن لذلك⁽³⁴⁴⁾. كما تمرد على سليمان صاحب

(341) ابن حاتم: السمت ، ص: 154 .

(342) ابن حاتم: السمت، ص: 159، يحيى بن الحسين: غاية الأمان، 402/1، عبدالمعال: المرجع السابق ص: 237.

(343) ابن حاتم: السمت ، ص: 159-160 ، يحيى بن الحسين: غاية الأمان ، 402/1 .

(344) ابن حاتم: السمت ، ص: 160 ، يحيى بن الحسين: غاية الأمان ، 402 /1 .

المخلاف السليماني الأمير المؤيد بن القاسم، الذي اتجه لشن الغارات على (الحاليب) في تهامة. وأعلن موالاته للإمام⁽³⁴⁵⁾ وكما هو واضح أن سبب تمرد أهل اليمن على سليمان هو ظلم وتعسف حكم القادة الأيوبيين عليهم فاستغلوا عدم مقدرة سليمان لحكم اليمن فتمردوا عليه.

2 - تمرد الأيوبيين :

أول من تمرد على سليمان من الأيوبيين المجاهد الذي كان قد هرب إلى السمدان. ولكنه عاد إلى تعز على إثر مراسلة من بعض أهلها يطلبون منه العودة إليهم وأنهم سيساعدونه على الاستيلاء على تعز. واعلموه أن سليمان متجه إلى بعض المناطق، فوثق بذلك وأسرع بالعودة إلى تعز قبل خروج سليمان منها. فأدى ذلك إلى سرعة إلقاء القبض عليه. وايداعه السجن ثم قتله بعد عدة أيام⁽³⁴⁶⁾. وهكذا كانت نهاية المجاهد.

كذلك تمرد على سليمان الأمير بدر الدين الحسن بن رسول الذي كان قد عزله عن حرض والسهلية في تهامة وولاه بدلاً عنها صنعاء. وأثناء سير الحسن بن رسول في طريقه إلى صنعاء ترصد له بعض جند سليمان ولكنه تخاشاهم. ولما وصل صنعاء واستقر بها أرسل إليه سليمان جمعاً من العسكر لإلقاء القبض عليه. فلما علم الأمير بدر الدين الحسن بن رسول اتجه إلى الكدراء من تهامة. فخشى سليمان من استيلائه عليها. فأسرع من تعز في النزول إليها. فلما وصلها نشبت حرب بين الطرفين انتهت بعقد صلح بينهما⁽³⁴⁷⁾. وكما يتضح أن بدر الدين لم يكن يرغب في تولي صنعاء ومحاربة الزيدية آنذاك.

وتمرد أيضاً على سليمان جمع كبير من القادة الأيوبيين في تهامة بسبب طلب سليمان معاقبة أحد الأيوبيين الذي استجار بأحد القادة المسمى أطنبا سنقر. فلما طلب هذا القائد الأمان له من سليمان رفض منحه وأخذه بالقوة. أدى ذلك إلى إعلان أغلب القادة الأيوبيين في تهامة تمردهم على سليمان. الذي اتجه لمحاربتهم في (النعجية). ولكنهم دافعوا عن أنفسهم حتى هزموه

(345) ابن حاتم: السمط ، ص: 160 .

(346) ابن حاتم: السمط ، ص: 160 ، يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ، 1 / 402 ، عبدالعال: المرجع السابق ، ص: 237 .

(347) ابن حاتم: السمط ، ص: 161-162 ، يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ، 1/402-403 ، عبدالعال:

المرجع السابق ، ص: 240 .

واتجهوا إلى (المخاليب) وراسلوا الإمام طالبين الانضمام إليه⁽³⁴⁸⁾. وهكذا تعددت التمردات الأيوبية على سليمان.

وبالنسبة للإمام عبدالله بن حمزة فقد استغل عدم وجود شخصية قوية تحكم اليمن من الأيوبيين فتوسع سنة 611 هـ/ 1214م في مناطق كثيرة من اليمن الأعلى كانت تابعة للأيوبيين مثل صنعاء وذمار وكوكبان وغيرها⁽³⁴⁹⁾. وهكذا كان وضع اليمن السياسي في عهد سليمان غير مستقر. وفي هذا الجو المشحون بعدم الاستقرار السياسي قدم إلى اليمن الملك المسعود الأيوبي.

(348) ابن حاتم: السمط ، ص: 163 ، يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ، 403/1 ، عبدالعال: المرجع السابق ، ص: 240 .

(349) زيارة: أئمة ، ص: 135 .

الفصل الثاني عشر

الملك المسعود بن الكامل

سبب الحملة

استمر ملوك بنو أيوب في مصر يهتمون بإبقاء اليمن تحت سيطرتهم لذلك أرسلوا حملة عسكرية إليها، وكان الدافع لإرسالها سببين:

أحدهما: رسالة أحد المطرفية المسمى الحسن بن محمد النساخ، إلى الخليفة الناصر العباسي ببغداد يطلب منه القضاء على الإمام الزيدي عبدالله بن حمزة الذي سيطر على مناطق كثيرة في اليمن. فأرسل الخليفة العباسي إلى الأيوبيين بمصر يحثهم على إرسال قواتهم لحرب الإمام⁽³⁵⁰⁾..

ثانيهما: تدهور وضع الجند في اليمن بعد مقتل المعز وسم أخيه الناصر ابني طغتكين وعدم قناعتهم بتولية سليمان والنساء السلطة في اليمن لذلك كله اضطر الملك العادل إلى اعداد حملة كبيرة لإرسالها إلى اليمن، مزودة بأموال كثيرة وجيش عظيم⁽³⁵¹⁾. بلغ قوامه ألف فارس وخمسمائة من الرماة والجانديرية⁽³⁵²⁾، واسند قيادة هذه الحملة إلى المسعود بن الكامل، والأتابك جمال الدين بن فليت⁽³⁵³⁾.

سير الحملة:

خرجت الحملة من مصر في 17 رمضان سنة 611 هـ/ 20 يناير 1215م، متجهة نحو اليمن عبر النيل إلى قوص ومنها براً إلى عيذاب. ثم بحراً إلى جده. ومنها ساروا نحو مكة لأداء مناسك العمرة وفريضة الحج. فوصلوا إليها في ذي القعدة سنة 611 هـ/ 5 أبريل 1215م⁽³⁵⁴⁾. بعدها تابع المسعود سيره نحو اليمن. فلما وصل إلى منطقة (الراحة) توجه إليه المؤيد بن القاسم صاحب المخلاف السليماني، لاستقباله وإعلان الطاعة له، فأحسن إليه المسعود وخلع عليه⁽³⁵⁵⁾.

(350) زبارة: أئمة ، ص: 135 - 139 ، يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ، 403/1 .

(351) الخزرجي: العسجد ، ص: 180 ، ابن الدبيع: قرة العيون ، ص: 412-411 .

(352) عبدالعال: المرجع السابق ، ص: 243-244 ، جميل حرب: المرجع السابق ، ص: 110 - 111 .

(353) الخزرجي: العسجد ، ص: 180 ، جميل حرب: المرجع السابق ، ص: 111 .

(354) عبدالعال: المرجع السابق ، ص: 246 .

(355) ابن حاتم: السمط ، ص: 166 ، جميل حرب: المرجع السابق ، ص: 111 .

أما الأيوبيون الذين كانوا مرابطين في زبيد وأعمالها التهامية، فقد خرجت جماعة من قادتهم إلى (الهلبة) لاستقبال المسعود الأيوبي وتقديم الولاء والطاعة له، في مقدمتهم الأمير بدر الدين الحسن بن رسول، وأخوه نور الدين بالاضافة إلى سبعين فارساً من أكابر الجند، وعند لقاء المسعود بهم أكرمهم وخلع عليهم⁽³⁵⁶⁾. ثم ساروا جميعاً نحو زبيد فدخلوها مستهل المحرم سنة 612هـ / مايو 1215م. من ناحية باب الشبارق⁽³⁵⁷⁾. وأنداك توجه المسعود إلى دار السلطنة للإقامة بها⁽³⁵⁸⁾. لانتظار وصول المؤن القادمة إليه عن طريق البحر⁽³⁵⁹⁾.

ومن ناحية سليمان فإنه لما وصل المسعود إلى زبيد لم يتوجه لاستقباله وإعلان الولاء والطاعة له. ولكنه اتخذ موقفاً حذراً منه، فلجأ إلى حصن تعز للتحصن به⁽³⁶⁰⁾. وإزاء ذلك حاول المسعود أن يستخدم أسلوباً سياسياً لمعالجة الموقف قبل الدخول في حرب معه. وذلك بغرض معرفة نوايا سليمان حول حكم اليمن. وكذا نوايا الجند الأيوبي بها من حيث تأييدهم لسليمان أم لا؟ بأن يكون حكم الجبال لسليمان وحكم التهام للمسعود⁽³⁶¹⁾. ولكن هذه الفكرة لم تلق تأييداً من قبل القادة الأيوبيين على رأسهم الأمير بدر الدين الحسن بن رسول، الذي نصح المسعود بعدم المصالحة وطلب منه الإرسال إلى القوى الأيوبية في تعز بإلقاء القبض على سليمان. فعمل برأيه وما أن وصل المسعود إلى تعز حتى قام بتكلفة واليها وخدم الحصن بها، بإلقاء القبض على سليمان. فآلقوا القبض عليه ووضعه تحت الحراسة المشددة⁽³⁶²⁾. إلى أن طلع المسعود إلى حصن تعز في يوم الأحد غرة شهر صفر سنة 612هـ / 1 يونيو 1215م⁽³⁶³⁾. وتسلمه منهم، وبعثه إلى الديار المصرية⁽³⁶⁴⁾. ولما

(356) ابن حاتم: السمط، ص: 166، عبد العال: المرجع السابق، ص: 247.

(257) ابن حاتم: السمط، ص: 176، ابن الديبع: قرعة العيون، ص: 412.

(258) الخزرجي: المسجد، ص: 181.

(259) ابن حاتم: السمط، ص: 167.

(260) الخزرجي: المسجد، ص: 181.

(261) ابن حاتم: السمط، ص: 167، الخزرجي: المسجد، ص: 181، عبد العال: المرجع السابق، ص: 248.

(362) ابن حاتم: السمط، ص: 167، الخزرجي: المسجد، ص: 181.

(363) الخزرجي: المسجد، ص: 181، عبد العال: المرجع السابق، ص: 148 - 149.

(364) ابن حاتم: السمط، ص: 167، الخزرجي: المسجد، ص: 181.

استقر المسعود في تعز وصلت إليه أغلب قادة الأيوبيين من اليمن الأسفل معلنين له الولاء والطاعة⁽³⁶⁵⁾. وبذلك أصبحت تهامة واليمن الأسفل تحت سلطة المسعود الأيوبي.

ولاية المسعود:

وفي الوقت الذي استقبل فيه المسعود أكابر الأمراء الأيوبيين ولأهم بعض مناطق اليمن أو أقطعهم إياها. من ذلك أقطع الأمير بدر الدين الحسن بن رسول القحمة. وأقطع أخاه نور الدين عمر صهبان، وأقطع ابن فليت الكدراء ورمع. ثم أقطعه صنعاء. وبعد موته أقطعها الحسام لؤلؤ. ثم أقطعها نجم الدين ابن أبي ذكرى أو زكريا. كما أقطع الهلبة للمؤيد بن القاسم السلیماني⁽³⁶⁶⁾. وهكذا كانت إقطاعيات المسعود للأمراء الأيوبيين. وعن مفهوم الاقطاع آنذاك فكان يعني إعطاء الأمير أرضاً يساري دخلها المالي صرفيات عدد جنوده.

الاتجاه نحو اليمن الأعلى:

انطلاقاً من أهداف الأيوبيين الأساسية بالسيطرة على اليمن كله. جهز الملك المسعود جيشاً قوياً يقدر بنصف الجند القادم معه من مصر، تحت قيادة الأتابك جمال الدين بن فليت. وأوكل إليه الاتجاه نحو اليمن الأعلى لاستعادتها من تحت سيطرة الإمام عبد الله بن حمزة⁽³⁶⁷⁾. الذي كان قد سيطر عليها بعد موت الناصر وخروج غازي منها وقتله⁽³⁶⁸⁾. أما المسعود فقد استقر بتعز لاصلاح الأمور السياسية والادارية بها .

سار الجيش الأيوبي من تعز حتى وصل ذمار. فما أن وصل إليها حتى قدمت إليه الكثير من القبائل من أهل الحقول وسنحان وبني شهاب. معلنة له الولاء والطاعة. ومطالبين المصالحة، فاستقبلهم الأتابك ابن فليت وأحسن إليهم بالخلع والمال. وأقام بذمار عدة أيام يصلح أمورها. ثم ترك بها حامية أيوبية واتجه نحو صنعاء⁽³⁶⁹⁾.

(265) الخزرجي: العسجد، ص: 181 .

(266) ابن حاتم: السمط، ص: 167 ، 193 ، 194 ، اسمه بن أبي زكري، أو زكري أو زكريا.

(267) ابن حاتم: السمط، ص: 168 ، عبد العال: المرجع السابق، ص: 249

(368) ابن حاتم: السمط، ص: 154 ، الخزرجي: العسجد، ص: 180 .

(369) ابن حاتم: السمط، ص: 168، يحيى بن الحسين: غاية الأمان، 404/1، عبد العال: المرجع السابق،

وعندما علم الإمام باتجاه الأتابك ابن فليت نحو صنعاء أدرك أنه غير قادر على البقاء بها ومقاومة الأيوبيين. فلجأ إلى تخريب دورهم وهي دار السلطنة ودور المعز . حتى لا يفكر الأيوبيون في التحصن أو الاستقرار بها. واتجه إلى حصن أنعم إلى كوكبان. فلما وصل ابن فليت صنعاء وجدها قد خلت من الإمام وأنصاره فدخلها في ربيع الآخر سنة 612هـ / أغسطس 1215م، دون قتال ومعه من الجند ما يزيدون على الستمائة فارس⁽³⁷⁰⁾. وبذلك سيطر الأيوبيون على صنعاء وذمار. وانتهت منهما سلطة الإمام.

وما أن وصل ابن فليت إلى صنعاء حتى خرج لمحاربة الإمام وانتزاع القلاع والحصون في شمال وغرب صنعاء. فاتجه نحو حصن أنعم فحاصره وسيطر عليه بالقوة. ثم اتجه نحو شبام كوكبان والمناطق القريبة منها مثل البلاد الحميرية والمصانع فحارب أهلها حتى أخضعهم لسلطانه. ثم عاد ابن فليت إلى صنعاء وأقام يشن الغارات المتعددة على الحصون القريبة منها حتى استولى على أكثرها. وأخذ الرهائن من قبائلها من أجل ضمان استمرار طاعتهم له وأداء الحقوق المالية الواجبة عليهم. بعد ذلك عاد إلى تعز⁽³⁷¹⁾.

لم تقض مدة طويلة من ترك الأتابك ابن فليت صنعاء حتى عاد إليها بجيشه، واتجه مرة أخرى لمحاربة الإمام. فخاف منه الإمام وأحس أنه غير قادر على محاربته. فما أن وصل إلى (أسفل مدع) حتى أسرع بمراسلة ابن فليت يطلب منه عقد الصلح. فقبل ذلك. وعقد بينهما الصلح، على أن يظل ابن فليت محتفظاً بالمناطق التي استولى عليها من الإمام. وأن يطلق الإمام أولاد محمود العجمي والي صنعاء السابق. وأن يدفع الإمام كل شهر من بلاده عشرين حصاناً وعشرين جلاً. بينما اشترط الإمام أن يطلق ابن فليت جميع الرهائن الذين أخذهم من حصن أنعم، وتم عقد الصلح في 7 محرم سنة 613هـ / أبريل 1216م⁽³⁷²⁾. لمدة ستة عشر شهراً⁽³⁷³⁾.

(370) ابن حاتم: السمط، ص: 168 ، يحيى بن الحسين: غاية الأمان، 405/1 .

(371) ابن حاتم: السمط، ص: 168 – 169 ، يحيى بن الحسين: غاية الأمان، 405/1، عبد العال: المرجع السابق، ص: 250 .

(372) ابن حاتم: السمط، ص: 170، زيارة: أئمة، ص: 141، عبد العال: المرجع السابق، ص: 251 .

(373) زيارة: أئمة، ص: 141، عند عبد العال : مدة الصلح ثلاثة عشر شهراً .

بعد عقد الصلح أناب ابن فليت على صنعاء جمال الدين كونج وترك معه ثلاثمائة فارس. واتجه نحو تعز فأقام بها حتى نهاية سنة 613 هـ / وبداية 1216م. وخلال غيبته عن صنعاء حدث حولها نزاع قبلي بين القبائل حول السيطرة على الحصون القريبة من صنعاء. فانقسموا إلى قسمين: قسم وقف بجانب الإمام، والقسم الآخر وقف بجانب الأيوبيين.

ومن ناحية قبائل سنحان بقيادة الشيخين الفضل وراشد ابني المظفر الهرش فقد خرجوا عن طاعة الأيوبيين، واتجهوا إلى طاعة الإمام، والسيطرة على حصن (كنن) وقطعوا طريق الامدادات والاتصالات بين الجيش الأيوبي بصنعاء واليمن الأسفل، بالإضافة إلى سيطرتهم على حصن (براش) المطل على صنعاء من شرقها. وطلبوا من الإمام إمدادهم بالجنود. فأرسل إليهم ولده الأمير عز الدين محمد. الذي وصل إليهم في مستهل المحرم سنة 614 هـ / أبريل 1217م. ومن جهة بني حاتم فعندما علموا بوقوف سنحان إلى جانب الإمام. وأرادوا الاتجاه للسيطرة على صنعاء جاء إليها مسعود بن علي بن حاتم وابن عمه علوان بن بشر بن حاتم بجمع كبير من همدان فأقاموا بصنعاء مناصرين للأيوبيين ضد الإمام وقبائل سنحان. وفي غضون ذلك سمع ابن فليت باضطراب أمر صنعاء فأسرع في الاتجاه نحوها، فلما وصل إلى بئر الخولاني قام بمحاصرة جبل (كنن) وجرت بينه وبين أنصار الإمام في سنحان عدة معارك⁽³⁷⁴⁾. والواقع أن قبائل سنحان استغلت عدم وجود قوة كبيرة من الأيوبيين بصنعاء فاتجهت للإستيلاء عليها وعلى من حولها من الحصون مستعينة بالإمام. ولكن وقوف بني حاتم إلى جانب الأيوبيين فوت عليهم الفرصة. لأن صنعاء والحصون القريبة منها كانت تابعة لبني حاتم، وهؤلاء لا يرضون أن يستولى على حصونهم قبائل أخرى. لذلك وقفوا بجانب الأيوبيين مناصرين وموالين لهم .

لم تقض فترة طويلة على فرض ابن فليت الحصار على جبل (كنن) حتى توفي الإمام عبد الله بن حمزة في 12/ محرم سنة 614 هـ/ أبريل 1217م في كوكبان على أثر مرض حدث له، وأقيم مكانه على وجه الحسبة ابنه عز الدين. فاستمر يحارب ابن فليت عدة أيام. ثم لحقت به شخصية أخرى أيوبية هو الأتابك جمال الدين ابن فليت الذي مات في معسكره في بئر الخولاني في يوم الخميس سلخ شهر ربيع الأول سنة 614 هـ/أول يوليو 1217م. وقبر في صنعاء في اليوم

(374) ابن حاتم: السمط، ص: 170 - 171 ، الخزرجي: المسجد، ص: 182، يحيى بن الحسين: غاية الأمان، 405/1، زبارة: أئمة، ص: 141، عبد العال: المرجع السابق، ص: 252 - 253 .

التالي⁽³⁷⁵⁾. وهكذا انتهت أهم شخصيتين لمعسكرين متصارعين. وقد أتاح موت الإمام فرصة للأيوبيين أن يستولوا على مناطقه.

دور المسعود:

ما أن وصلت الأخبار إلى مسامع المسعود بموت الأتابك ابن فليت حتى أسرع في الطلوع إلى اليمن الأعلى للوقوف بنفسه ضد الزيدية وأنصارهم. ومن هنا بدأ دور المسعود في محاربة الزيدية فسار حتى وصل بئر الخولاني فمعسكر به في مستهل جمادي الأول سنة 614هـ/ أغسطس 1217م. وأثناء ذلك توجه المسعود نحو حصن (براش) فأخذه بالقوة. وأخذ ما به من حريم الشيخ راشد بن المظفر. فأحسن إليهم وأرسلهم إلى حصن أشيخ (في أنس) ثم توجه إلى صنعاء فدخلها في اليوم الثامن من الشهر نفسه⁽³⁷⁶⁾.

وعلى أثر أسر المسعود لحريم الشيخ راشد وموت الإمام الزيدي توجه راشد إلى المسعود طالباً منه المصالحة وباذلاً له الولاء والطاعة، فأدت تلك المصالحة إلى رحيل قوات الإمام من حصن (كنن) فرحلوا عنه في 25 شهر جمادي الأولى سنة 614هـ/ 30 أغسطس 1217م. وتركوه للأيوبيين. حيث استولوا عليه في اليوم التالي دون قتال. بذلك تمكن المسعود من إنهاء التمرد القبلي المناصر للإمام في سنحان. فانتهت خطورة تهديدهم لصنعاء⁽³⁷⁷⁾.

وبعد ذلك توجه المسعود نحو حصن كوكبان فأخذه من عماد الدين دون حرب في يوم الخميس 5 جمادي الأخرى من نفس السنة. بسبب عدم مقدرة الزيدية المدافعة عن الحصن ومقاومة الأيوبيين. ومن الواضح أن الزيدية ضعفت بعد موت الإمام عبد الله بن حمزة. وتخلت القبائل عن مناصرتهم. لذلك سرعان ما تم الإتفاق بين المسعود والزيدية على المصالحة بعدم الحرب. والتي عقدت في اليوم التالي لنفس التاريخ السالف الذكر. بعدها عاد المسعود إلى صنعاء وترك جمال الدين كونيخ والياً عليها وعاد إلى تعز⁽³⁷⁸⁾.

(375) ابن حاتم: السمط، ص: 171 - 172 ، الخزر جي: المسجد، ص: 182 .

(376) ابن حاتم: السمط، ص: 172 ، الخزر جي: المسجد، ص: 182 .

(377) ابن حاتم: السمط، ص: 172 ، الخزر جي: المسجد، ص: 182 .

(378) ابن حاتم: السمط، ص: 173 ، الخزر جي: المسجد، ص: 182، زبارة: أئمة، ص: 144.

ظل المسعود يتنقل فيما بين تعز وصنعاء عدة مرات. بفرض إصلاح أحوالها السياسية والعسكرية. وعدم إتاحة الفرصة للزيدية وأنصارهم محاولة السيطرة على صنعاء. ففي شهر رمضان من سنة 615 هـ/ نوفمبر 1218م طلع المسعود صنعاء للمرة الثانية. واتجه إلى عدة مناطق شملها مثل ظفار في الظاهر والجوف ثم حوث وشوابه وريدة. فخضعت هذه المناطق للأيوبيين ولم تظهر أي منطقة أي مقاومة عليهم عدا بعض الاعتراض من حامية حصن ظفار. ثم عاد المسعود إلى صنعاء فوصل إليها في 3 ذي القعدة من نفس السنة. وبذلك حقق المسعود هدفه بالسيطرة على الكثير من مناطق الزيدية. ومن الملاحظ هنا أن المسعود استخدم نفس أسلوب الأيوبيين السابقين له بحكم اليمن. باستمرار الطلوع إلى اليمن الأعلى والسيطرة على مناطقه. ولما رأت الزيدية عدم مقدرتها؛ على محاربة المسعود وجيشه طلبوا منه الصلح. فتمت المصالحة في شهر رجب سنة 616 هـ/ سبتمبر 1219م لمدة سنة⁽³⁷⁹⁾.

استمر طلوع المسعود نحو اليمن الأعلى. ففي 6 رجب سنة 617 هـ/ سبتمبر 1220م توجه من تعز إلى صنعاء مرة ثالثة، ومنها سار إلى حصن (بكر) وكان فيه بعض أولاد الإمام. فحاصره لمدة ثمانية أشهر. ولما طال الحصار وأضر ذلك بمن في الحصن رأت الزيدية عدم جدوى الاستمرار في البقاء في الحصن. أو شن الحرب. لذلك باع الأمير يحيى بن حمزة الحصن للمسعود بعشرة آلاف دينار مصرية. وتسليمه في مستهل ربيع سنة 618 هـ/ إبريل 1221م بعدها عاد إلى صنعاء وأقطعها للأمير بدر الدين الحسن بن رسول ثم سار إلى زبيد⁽³⁸⁰⁾.

في غضون ذلك خرج أمراء مكة عن طاعة الأيوبيين بقيادة الحسن بن قتادة، فاتجه المسعود لقتالهم باعتباره أقرب الحكام الأيوبيين إليها. ولما وصل إليها استولى عليها بالقوة في ربيع الأول سنة 619 هـ/ إبريل 1222م. ثم ولى عليها نور الدين عمر بن رسول⁽³⁸¹⁾. وجعل معه حامية مكونة

(379) ابن حاتم: السمط، ص: 174، الخزرجي: المسجد، ص: 183، يحيى بن الحسن: غاية الأمان، 409/1، عبد العال: المرجع السابق، ص: 257، الحداد: التاريخ العام لليمن، ص: 53.

(380) ابن حاتم: السمط، ص: 174 - 175، الخزرجي: المسجد، ص: 183، يحيى بن الحسن: غاية الأمان، 409 / 410، عبد العال: المرجع السابق، ص: 259، الحداد: التاريخ العام لليمن، ص: 53.

(381) ابن حاتم: السمط، ص: 175، الخزرجي: المسجد، ص: 183.

من ثلاثمائة فارس⁽³⁸²⁾. ثم عاد إلى زيد فدخلها في جمادي الأولى من نفس السنة⁽³⁸³⁾.

على أن خروج المسعود من مكة أتاح فرصة للحسن بن قتادة محاولة استعادة سلطانه عليها فجهز جيشاً لقتال نور الدين. ولكن نور الدين كان متيقظاً له. فلما رآه يتجهز بعسكره هجم عليهم على حين غفلة قبل أن يتهيئوا للقتال. أدى ذلك إلى انهزامهم وهروب أميرهم الحسن بن قتادة. بعد أن قتل جماعة من عسكره وتفرق الآخرون. وإزاء ذلك شكر المسعود لنور الدين عمله هذا. ولكنه طلب منه العودة إلى اليمن ليتولى أحد مناطقها⁽³⁸⁴⁾.

وعلى أية حال فإنه نتيجة لهدوء أوضاع اليمن السياسية النسبية آنذاك. وبسبب تخلخل أوضاع الأيوبيين السياسية في مصر والشام تطلع المسعود إلى الحصول على ولاية فيها فضلاً عن أنه رغب في زيارة أسرته في مصر. فاتجه من زيد نحو الديار المصرية في منتصف شهر رمضان سنة 620هـ / أكتوبر 1223م⁽³⁸⁵⁾. واستخلف على اليمن الأمير الحسام لؤلؤ⁽³⁸⁶⁾.

حركة مرغم الصوفي:

انتهاز مرغم الصوفي فرصة توجه المسعود نحو الديار المصرية، وخلو اليمن الأعلى من وجود إمام. فحاول أن يدعوا الناس إلى طاعته. وأخبرهم أنه داعي إمام حق. فانضمت إليه الكثير ممن صدقه من الناس من أهل الحقل وقبائل جنب وعنس. إضافة إلى أهل جبل مسلم المسمى سحمر وبني سيف من عتمه⁽³⁸⁷⁾. وكان مرغم هذا رجلاً من الصوفية تحلى بزي أو حلية الفقراء النساك⁽³⁸⁸⁾. من أجل كسب الناس واستقطابهم إلى دعوته.

ولما علم الحسام لؤلؤ الأيوبي بحركة مرغم الصوفي كلف نور الدين عمر بن رسول الاتجاه لحربه. فسار نور الدين بجيشه ومعه الشيخ راشد بن المظفر بن الهرش السنحاني. وما أن وصلوا

(382) عبد العال: المرجع السابق، ص: 261 .

(383) ابن حاتم: السمط، ص: 175، عبد العال: المرجع السابق، ص: 261 .

(384) ابن حاتم: السمط، ص: 175 ، عبد العال: المرجع السابق، ص: 261 .

(385) ابن حاتم: السمط، ص: 176، الخزرجي: المسجد، ص: 183 .

(386) ابن حاتم: السمط، ص: 176، عند الخزرجي، ص: 164 والحمزي، ص: 95، أن المسعود استخلف عمر بن رسول.

(387) ابن حاتم: السمط، ص: 176، الخزرجي: المسجد، ص: 184، عبد العال: المرجع السابق، ص: 262 - 263 .

(388) ابن حاتم: السمط، ص: 176 .

إليه حتى فاجأهم مرغم وأنصاره بالقتال. أسفرت المعركة التي وقعت في 25/ جمادى الآخرة سنة 623هـ/1226م. عن انهزام الأيوبيين، وهروب جماعة منهم نحو اليمن الأسفل، واتجاه نور الدين بمن بقي معه إلى التحصن بمحصن (ذروان) في ذمار. كما أسفرت عن قتل الشيخ راشد. وكان سبب قتله ترصد أنصار مرغم له لقوله عنهم: ((وما قدر بني شريم حتى يقيموا لهم إماماً، يعني بني شريم هؤلاء المذكورين أهل عتمه وسحمر. فحفظوا ذلك له)) ونتيجة لذلك رتبوا أمرهم لقتله إذا وقعت الحرب. فلما دار القتال ترصدوا له وقتلوه. وكان قتله سبباً لهزيمة الأيوبيين⁽³⁸⁹⁾.

وفي الوقت الذي انهزم فيه الأيوبيون. وبقي نور الدين بقلعة من أصحابه في حصن (ذروان) تحاصره قبائل تلك الناحية من كل جهة. اضطر إلى مكاتبة أخيه بدر الدين الحسن بن رسول والي صنعاء. يشرح له موقفه ويطلب منه النجدة. أمام ذلك الموقف سرعان ما جهز بدر الدين جيشاً كبيراً من صنعاء تولى قيادتهم بنفسه. وترك متولياً عليها علاء الدين سنقر السيفي في جماعة من العسكر. وكان خروجه من صنعاء يوم الأحد 10 شهر رجب سنة 623هـ/ يونيو 1226م. فلما عبروا في طريقهم على أهل سنبان حاول هؤلاء اعتراضهم ومنعهم من الوصول. فحدث قتال شديد بين الطرفين. انتهى بهزيمة أهل سنبان وقتل الكثير منهم. ولما وصل خبر قتلهم وقدم بدر الدين بجيشه إلى مسامع المحاصرين بذروان خافوا على أنفسهم. وتركوا محاصرة ذروان وانصرفوا قبل وصول الأيوبيين إليهم⁽³⁹⁰⁾. وهكذا تمكن بدر الدين من فك الحصار عن أخيه.

بدر الدين والزيدية:

وآنذاك استغل عز الدين بن محمد الإمام المنصور عدم وجود الملك المسعود في اليمن. وظهر حركة مرغم الصوفي وهزيمة الأيوبيين. وكذلك خلو صنعاء من بدر الدين وجيشه. فاتجه عز الدين للسيطرة عليها ومعه سبعمائة فارس والفرسان. فساروا سنة 623هـ/1226م. حتى وصلوا ((ريعان)) فعسكروا بها ثم اتجهوا إلى (عصير) وعسكروا بها في انتظار التهيئ لدخول صنعاء ومن جهة بني حاتم الذين تحالفوا مع الأيوبيين على المناصرة، فإنهم لما علموا بقدوم الزيدية نحو صنعاء للإستيلاء عليها. أسرعوا في السير إليها من بلادهم بجيش كبير من القبائل تحت قيادة

(389) ابن حاتم: السمط، ص: 176، الخزرجي: المسجد، ص: 184، عبد العال: المرجع السابق، ص: 263.

(390) ابن حاتم: السمط، ص: 178 – 180، عبد العال: المرجع السابق، ص: 263 – 264، جميل حرب:

المرجع السابق، ص: 112 .

سالم بن علي بن حاتم، وعلوان بن بشر بن حاتم للوقوف مع الأيوبيين ضد الزيدية. وما أن وصلوا إلى صنعاء حتى أسرعوا مع الأيوبيين إلى عصر لمقاتلة الزيدية⁽³⁹¹⁾.

وفي الوقت الذي كان فيه الإمام عز الدين بجيشه في (ريعان) أسرع الأيوبيون الذين كانوا بصنعاء إلى مكاتبة بدر الدين بخبرونه بقدوم الزيدية إليهم. وما أن علم بدر الدين بهذا الخبر حتى أسرع بالاتجاه نحو صنعاء ومعه أخيه نور الدين قبل أن يكتملاً إنهاء مرغم الصوفي وقواته. ثم ساروا حتى دخلوها في 26 رجب سنة 623هـ/ 1226م. أثناء ما كانت الزيدية والأيوبيون وبنو حاتم متقابلين في عصر استعداداً للقتال⁽³⁹²⁾.

وفي ذلك الوقت دخل الأميران بجيشهما صنعاء دون الذهاب نحو المعركة في عصر وذلك من أجل إراحة جيشهما من عناء السفر وتناول الأكل والشراب ثم المحافظة على صنعاء، إذا دبرت الزيدية حيلة لدخولها أثناء القتال أو بعد انهزام الجيش الأيوبي. وبعد إراحة الجيش سرعان ما اتجه بدر الدين بجيشه إلى المعركة بعصر فقاتل الزيدية قتالاً شديداً أسفرت المعركة عند دخول الليل عن هزيمة الزيدية. وقتل الكثير منهم وإصابة عز الدين بنشاب في عينه أصابها العور وعلى أثرها مات في ذي الحجة من نفس السنة كما أدت المعركة إلى انسحاب الزيدية هاربين نحو منطقة (ثلا) تاركين الكثير من سلاحهم. وفي اليوم التالي للمعركة اتجه بدر الدين إلى (ريعان) فهربت منه الزيدية التي كانت بها، وأخذ بدر الدين ما تركوه فيها من المؤن ثم عاد إلى صنعاء⁽³⁹³⁾. وهكذا تمكن بدر الدين من هزيمة الزيدية ومنعهم من الاستيلاء على صنعاء.

عودة المسعود إلى اليمن وخروجه منها:

لم يهمل الأيوبيون بمصر ما يحدث لقواتهم في اليمن، فما كادت الأخبار تصل إلى مسامع المسعود إلى مصر حتى نهض مسرعاً عائداً إلى اليمن. فوصل تعز في 17 صفر سنة 624هـ/

(391) ابن حاتم: السمت، ص: 180، يحيى بن الحسين: غاية الأمان، 1/415، عبد العال: المرجع السابق، ص: 264 - 265.

(392) الحزرجي: المسجد، ص: 184، يحيى بن الحسين: غاية الأمان، 1/415، عبد العال: المرجع السابق، ص: 265.

(293) ابن حاتم السمت، ص: 182 - 183، الحزرجي: المسجد، ص: 185، يحيى بن الحسين: غاية الأمان، 1/415 - 416، عبد العال: المرجع السابق، ص: 266 الحداد: التاريخ العام، ص: 55.

7 فبراير 1227م. ومنها توجه نحو بلاد بني سيف في عتمة لمعاينة أنصار مرغم الصوفي، فآخرب عليهم بلدتهم بكاملها. وعاد إلى تعز⁽³⁹⁴⁾.

وفي ذلك الوقت حاول الحسام لؤلؤ أن يفسد العلاقة فيما بين المسعود وأولاده بني رسول بسبب حسده لهم، لما حققوه من انتصار ضد مرغم الصوفي والزيدية، وخشيته من لوم المسعود له بعدم تقديم المساعدة لهم كونه جعله نائباً له باليمن. فعمل على الكيد بهم لدى المسعود⁽³⁹⁵⁾. فسمع كلامه وقام بإلقاء القبض على جميع بني رسول وهم بدر الدين الحسن وفخر الدين أبوبكر وشرف الدين موسى. وأرسلهم إلى مصر، عدا نور الدين عمر بن رسول. وبعد القبض على بدر الدين الذي كان والياً لصنعاء ولى عليها الحسام لؤلؤ⁽³⁹⁶⁾.

وعلى الرغم من أن المسعود عاد إلى اليمن إلا أنه لم يقعد بها طويلاً فقد عاد سريعاً إلى مصر بعد أن هدأت الأمور السياسية باليمن. وكان سبب عودته دعوة أبيه الملك الكامل إليه بالحضور إلى مصر، وذلك بعد موت الملك المعظم موسى وإلى دمشق. لذلك اتجه المسعود عائداً نحو الديار المصرية عله يحظى بولاية دمشق في الشام. فأتاب عنه في حكم اليمن نور الدين عمر بن رسول وقال له: (تقف أنت نائباً حتى يصلك أمرنا بتسليم البلاد لمن يتعين له)⁽³⁹⁷⁾. واتجه نحو مصر ومعه الحسام لؤلؤ. فلما وصل إلى مكة توفي بها في 13 جمادى الأولى سنة 626 هـ/ أبريل 1229م. فقام الحسام لؤلؤ بتوصيل خزانة المسعود وأولاده وأمواله إلى مصر⁽³⁹⁸⁾.

من خلال ما تقدم نجد أن الملك المسعود تمكن من قيادة الأيوبيين في اليمن بكفاءة عالية فلم يحدث خلال عهده أي انشقاق أو تمرد من القادة الأيوبيين مما يدل على قناعتهم بقيادته

(394) ابن حاتم: السمط، ص: 194، يحيى بن الحسين: غاية الأمانى، 416/1 - 417، عبدالعال: المرجع السابق، ص: 271 - 272، الحداد: التاريخ العام، ص: 58.

(395) ابن حاتم: السمط، ص: 187.

(396) ابن حاتم: السمط، ص: 194، يحيى بن الحسين: غاية الأمانى، 416/1، الحداد: التاريخ العام، ص: 59، عبدالعال: المرجع السابق، ص: 270، الحمزي: كنز، ص: 95.

(397) ابن حاتم: السمط، ص: 195، الحمزي: كنز، ص: 95.

(398) ابن حاتم: السمط، ص: 195، يحيى بن الحسين: غاية الأمانى، 413/1، عبدالعال: المرجع السابق، ص: 273، الحداد: التاريخ العام، ص: 60.

وحكمته السياسية وارتضاهم لحكمه. ولذلك تمكن المسعود من توحيد اليمن تحت نفوذه. وقد ساعده لذلك موت الإمام الزيدي عبد الله بن حمزة. وعدم ظهور إمام يتمتع بنفس شخصيته وقوته. وبعد هذا الجهد الذي بذله المسعود في توحيد اليمن عاد إلى مصر ولكن الأجل والفاه في الطريق. وبانتهاء المسعود انتهى الحكم الأيوبي لليمن. فقد ظل عمر بن رسول نائباً للأيوبيين لمدة سنتين ثم أعلن استقلاله عنهم في 628هـ/ 1231م. وهكذا كانت نهاية حكم الأيوبيين لليمن.

خاتمة الحكم الأيوبي:

نستخلص مما سبق أن الأيوبيين تمكنوا من توحيد اليمن تحت نفوذهم والقضاء على دويلاتها المتعددة بعد أن كانت توزعت مناطقها إلى دويلات صغيرة متعاصرة زمنياً ومختلفة مذهبياً، ومتصارعة سياسياً، حيث نشأت في كل منطقة دويلة مستقلة. مثل بني مهدي في زبيد وهم خوارج كما يقال أما الإسماعيلية فكان بنو زريع في عدن وبنو حاتم في صنعاء، وكانت الزيدية في صعدة. كما نخلص أن الأيوبيين تمكنوا من أن يجعلوا اليمن ولاية تابعة لهم وظل الإرتباط مستمراً بهم. حيث استمر الأيوبيون بمصر يرسلون الحملات إلى اليمن للإحتفاظ بسلطانهم عليها. كما أنهم توارثوا السلطة بها. فقد جاء طغتكين بعد أخيه تورنشاه، وورث السلطة بعد طغتكين ولديه المعز والناصر، ثم قدم المسعود بن الملك الكامل الأيوبي ليحكم اليمن وكان آخر الأيوبيين بها.

كذلك نخلص أن الصراع ضد الأيوبيين احتدم واشتد مع أهل اليمن المخالفين لهم مذهبياً مثل الإسماعيلية والزيدية. إلا أن الإسماعيلية انتهوا سريعاً ولم يتمكنوا من استمرار مقاومة الأيوبيين بسبب انتهاء دولتهم في مصر. أما الزيدية فقد ظل الصراع بينها وبين الأيوبيين مستمراً في مناطق شمال صنعاء بسبب استمرار ظهور أئمة الزيدية. وبسبب الخلاف المذهبي فيما بينهما. حيث كان الأيوبيون سنة والأئمة زيدية لذلك شكلت الزيدية عائقاً كبيراً أمام الأيوبيين في الإحتفاظ بسلطانهم على مناطق شمال صنعاء في عهدي المعز والناصر. كما أن الأيوبيين شكلوا عائقاً كبيراً أمام الإمام نحو توسيع مناطق نفوذه في اليمن الأعلى. وقد عمق الصراع فيما بينهما العداء القبلي بين قبائل اليمن. والطبيعة الجغرافية لليمن. حيث تآرجحت موالات القبائل بين الأئمة والأيوبيين. مما عمق الصراع كثيراً بين الطرفين. بينما اختلف الحال في مناطق اليمن الأسفل وحضر موت وتهامة. فقد أعلن أصحاب هذه المناطق موالاتهم للأيوبيين بسبب التقارب المذهبي بينهم. كونهم

ينتمون جميعاً إلى مذاهب أهل السنة. فلم يعمل هؤلاء على مقاتلة الأيوبيين لذلك كان الحكم الأيوبي في هذه المناطق أكثر استقراراً وأمناً من غيرها.

خاتمة القسم السياسي:

من خلال استعراضنا للقسم السياسي لتاريخ اليمن نجد أن اليمن تأرجحت بين التوحيد لجميع مناطقها وبين تكوين العديد من الدويلات:

فمن جهة تعدد الدويلات فقد حدث ذلك قبيل تكوين الدولة الصليحية مثل وجود بني معن وبني الكرندي وبني وائل، وبعد انهيارها مثل بني زريع وبني مهدي والأئمة الزيدية وغيرهم. وكانت هذه الدويلات في صراع مستمر فيما بين بعضها البعض، في سبيل محاولة كل دويلة الاحتفاظ بسلطانها أو التوسع على حساب الدويلات الأخرى. أثر ذلك الصراع على وضع اليمن السياسي والمذهبي والحضاري.

فقد كانت مدن اليمن المتعددة وعواصم تلك الدويلات تتعرض للنهب والسلب والتدمير من قبل المخالفين لمن فيها سياسياً ومذهبياً مثل نهب مدينة زيد من قبل الصليحيين وبني مهدي والأيوبيين. وكذلك نهب الكثير من مدن اليمن من قبل ابن مهدي والتي بلغت خمسة وعشرين مدينة وحصناً. وعلى الرغم من أن ظاهرة النهب والسلب لأهل المدن والقرى غير الخارزين ظاهرة غير إسلامية إلا أنه حدث ذلك.

ومن ناحية الهدم والتدمير فقد حدث لكثير من الأماكن من قبل كل الدويلات المتعادية مثل هدم سور صنعاء وقصر غمدان فيها من قبل بني حاتم. وهدم بني مهدي لجامع الجند. وهدم الأيوبيين لجامع بني مهدي وهدمهم لداري الإمارة والإمام بصعدة. وهدم الإمام لداري السلطان والإمارة بصنعاء والذين بناهما الأيوبيون. كذلك هدم دار العز الذي بناه المكرم من قبل المعز الأيوبي. إضافة إلى هدم الكثير من الحصون والقلاع وغيرها. وبسبب ذلك الهدم انتهت المعالم المعمارية من أن تشاهدها الأجيال الأخرى للاستفادة من عقلية ذلك الجيل المعمارية أو للتدليل على حياة حكام ذلك العصر.

كذلك أثر ذلك الصراع على النواحي الفكرية والدينية والاقتصادية. فقد أدت الخلافات المذهبية إلى قتل الكثير من العلماء مثل قتل الزنجيلي لعلماء حضر موت وهروب علماء زيد خوفاً من ابن مهدي إلى الجبال وقتله لمن كانوا بجامع الجند. كذلك تعرضت القوافل التجارية للتوقف

بسبب ذلك الصراع مثل توقف التجارة بين زبيد وعدن أثناء الصراع الدائر بين كل من النجاشيين والصليحيين والنجاشيين وبني مهدي.

وكان سبب ذلك الصراع والهدم والسلب والنهب هو الخلاف المذهبي، والوضع الجغرافي والقبلي لليمن. فمن حيث النواحي المذهبية كان الصليحيون وبنو زريع وبنو حاتم إسماعيلية وبنو نجاح والأيوبيون سنة، وبنو مهدي خوارج، والأئمة الزيدية، لذلك الخلاف المذهبي دار الصراع بين النجاشيين السنة وبين الصليحيين الإسماعيلية طيلة بقاء الدولتين كذلك دار صراع بين الصليحيين الإسماعيلية والأئمة الزيدية طيلة بقاء الدولة الصليحية. كما دار صراع بين بني مهدي الخوارج وبني نجاح السنة وبين بني مهدي وكل من بني زريع وبني حاتم وغيرهم ولم يخلصهم منه إلا تكوين تحالف قبلي ضد بني مهدي. كذلك دار صراع بين الأئمة الزيدية وبين بني حاتم الإسماعيلية. كما عمل الأيوبيون السنة على إنهاء جميع دويلات اليمن الإسماعيلية والخوارج وظلوا يحاربون الزيدية طيلة فترة بقائهم في اليمن.

وبالنسبة لتوحيد اليمن فقد عملت على توحيدها دولتان هما الدولة الصليحية الإسماعيلية والدولة الأيوبية السنية فكانت اليمن أثناء توحيدها أكثر استقراراً وأكثر مساهمة في التحضر وأقل صراعاً.

وقد تمكنت الدولة الصليحية من توحيد اليمن بواسطة اعتمادها على قبائل متعددة ليست بينها عداوات مذهبية أو ثارات قبلية فضلاً عن انتماءها المذهبي. فقد تحالف بنو الصليحي وهم من همدان مع بني الزواحي وهم من حمير كما تحالفوا مع قبائل أخرى من همدان مثل يام وشاكو ومن مذحج مثل جنب ومن حمير مثل آل أبي البركات. ومن خولان مثل بني الزر من بني مروان. إضافة إلى ذلك فقد كان العامل الأهم لتمكن علي الصليحي من توحيد اليمن هي تركه للحرية المذهبية. وعلى العكس من ذلك فلم تتمكن أي دويلة يمنية ولا الأئمة الزيدية من توحيد اليمن وذلك لأنهم اعتمدوا على قبائل بينها وبين القبائل الأخرى ثارات وعداوات. ثم جاء الأيوبيون وعملوا على توحيد اليمن وذلك لأن جيشهم كان جيشاً نظامياً وليس قبلياً وكان يدين بمذهب واحد، ولذلك تمكنوا من توحيد اليمن بسهولة. وعلى أية حال مهما كانت الأسباب في توحيد اليمن أو تعدد دويلاته فإن للعامل المذهبي دور كبير في ذلك في تلك الفترة. بهذا العرض التاريخي السابق الذكر نأمل أن نكون قد أعطينا صورة توضيحية عن أهم فترات تاريخ اليمن .

القسم الثاني

مظاهر الحضارة

الباب الأول: النظم الحضارية

الباب الثاني: الحياة الإقتصادية

الباب الثالث: الحياة العلمية

الباب الرابع: الحياة الاجتماعية.

أولاً: حدود اليمن ومسمياته الإقليمية:

أطلقت المصادر على القسم الجنوبي للجزيرة العربية اسم اليمن وعلى القسم الشمالي منها اسم الشام، وبذلك ترادف لفظ الجنوب مع لفظ اليمن، ولفظ الشمال مع لفظ الشام. يقول الهمداني: (معرفة تفصيل هذه الجزيرة عند أهل اليمن هي يمن وشام، فجنوبها اليمن وشمالها الشام)⁽¹⁾.

وهكذا فقد بدا واضحاً أن هناك ترادفاً بين كلمتي اليمن والجنوب وكلمتي الشام والشمال، وأن كلمة اليمن تعني الجنوب، وكلمة الشام تعني الشمال، وبصفة عامة فقد كان اليمنيون يطلقون على من يتجه نحو الجنوب إنه اتجه نحو اليمن، وعلى من اتجه نحو الشمال إنه اتجه نحو الشام. ومثل ذلك ما أطلق على اليمن ذاتها، فمن يتجه جنوباً من صعدة أو من حرض إلى تعز يقولون إنه اتجه نحو اليمن، ومن يتجه من تعز نحو شمال اليمن يقولون إنه اتجه نحو الشام. من الأمثلة في هذا الشأن ما أورده صاحب السمط تعليقاً على استيلاء الملك العزيز طفتكين على حصن (حب) في بعدان سنة 584 هـ / 1188م، وقتل جميع من كان به قوله: (وتزلزلت لذلك اليوم جميع اليمن شاماً وبمناً) يعنى شمالاً وجنوباً وما قاله أيضاً بأن المعز بن طفتكين: (استولى على البلاد الشامية وهي ما بين حرض إلى زبيد)⁽²⁾.

ومن ناحية ثانية حدد الهمداني حدود اليمن بأن البحر يحيط بها من جهاتها الغربية والجنوبية والشرقية⁽³⁾. يوضح القلقشندي أسماء هذه البحار بقوله: (اليمن قطعة من جزيرة العرب، يحدها من الغرب بحر القلزم، ومن الجنوب بحر الهند، ومن الشرق بحر فارس)⁽⁴⁾. أما من ناحية الشمال فقد اختلفت المصادر في تحديدها، فيذكر الهمداني أن أول بلاد اليمن من ناحية بحر فارس يبدأ من (يبرئين) عند منطقة (دماقطنوي) أي منطقة سلوى شمال عمان، ويسير هذا الحد قاطعاً

(1) الهمداني: صفة جزيرة العرب، ص: 89. د. محمد متولي: جغرافية جزيرة العرب، ص: 8.

(2) ابن حاتم: السمط، ص: 26، 45.

(3) الهمداني: صفة جزيرة العرب، ص: 90، ياقوت الحموي: معجم البلدان، ح: 5، ص: 447 - 448. طبعة

بيروت / 1984م / 1403 هـ

(4) القلقشندي: صبح الاعشى، ح: 5، ص: 6، د. محمد متولي: جغرافية اليمن الشمالي، ص: 8.

وسط الجزيرة العربية في خط قد يكون مستقيماً حتى ينتهي في تهامة عند جبل (كُدْمَل) عند حَمِصَة قزب الليث على ساحل البحر الأحمر⁽⁵⁾، أما المسعودي فيقول أنه: (وما يلي مكة إلى الموضع المعروف بطلحة الملك)⁽⁶⁾ (وما على سمت ذلك إلى بحر فارس).⁽⁷⁾ ويحدد ابن حوقل طرف اليمن في تهامة شمالاً بالسرين فيقول: (فما كان من حد السرين حتى ينتهي إلى ناحية يلملم ثم ظهر الطائف ممتداً على نجد اليمن⁽⁸⁾). أما عمارة فيحدد طرف تهامة اليمن بمنطقة حَنِي بن يعقوب⁽⁹⁾. على أن البعض لم يقف عند هذا التحديد، بل إنهم يجعلون (مكة حداً فاصلاً بين اليمن والشام)⁽¹⁰⁾. وكما يتضح أن هذا التحيدي ناتج عن مسمى كلمة اليمن التي تعني الجنوب وكلمة الشام التي تعني الشمال.

ومما سبق يتضح أن الحد الشمالي لليمن كان غير ثابت، كما كان يطرأ عليه التغيير. بالامتداد أو الانكماش حسب قوة أو ضعف الدولة الحاكمة في اليمن ذاتها. فهو قد يمتد إلى أقصى أعمال بني طرف، سواء عند السرين أو عند الليث أو عند حَمِصَة أو حَلِي بن يعقوب شمالاً حتى باب المنذب جنوباً، ومنه إلى أطراف حضرموت شرقاً. وفي إطار هذا التحديد ستكون دراستنا لبلاد اليمن في العصر الإسلامي التي عرفت بإقليم اليمن⁽¹¹⁾ أو قطر اليمن⁽¹²⁾.

مسميات الوحدات الإقليمية باليمن:

تعددت مسميات الوحدات الإقليمية داخل قطر اليمن تعدداً ما هو طاماً :-

أولاً: التسمية حسب البيئة الطبيعية وهي قسمان: الجبال والتهائم⁽¹³⁾، أو ما يسمى نجد اليمن و تهامة اليمن⁽¹⁴⁾، وتتمثل الجبال أو النجد بالسلسلة الجبلية الوسطى التي تمتد من عدن جنوباً إلى

(5) الهمداني: صفة جزيرة العرب، ص: 90، د. محمد متولي: جغرافية اليمن الشمالي، ص: 8.

(6) المسعودي: مروج الذهب، ص: 89. طبعة بيروت، 1403هـ/1983م.

(7) قدامة ابن جعفر: الخراج وصناعة الكتابة، العراق، 1981م، ص: 82.

(8) ابن حوقل: صورة الأرض، لندن، 1938، ص: 29.

(9) عمارة: المفيد، ص: 66.

(10) د محمد متولي، جغرافية شمال اليمن، ص: 7.

(11) عمارة: المفيد، ص: 47.

(12) الحزرجي. المسجد، ص: 58.

(13) عمارة: المفيد، ص: 47، ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 67.

(14) المقدسي: أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم، ص: 69 - 70، لندن 1906م، الاصطخري: المسالك =

آخر حدود اليمن شمالاً وهي ما تسمى بسلسلة جبال السراة. والتهائم هي السهل الساحلي المجاور للبحر؛ والذي يمتد من عدن حتى آخر حدود اليمن شمالاً عند منطقة حلى بن يعقوب أو الليث.

وهناك تسمية ثانية حسب البيئة الطبيعية أيضاً هي أن اليمن يمان يمن أعلى ويمن أسفل (فاليمن الأعلى قصبته صنعاء ... وأما اليمن الأسفل فقصبته زيد)⁽¹⁵⁾. ويرى البعض أن تعز هي قصبة اليمن الأسفل باعتبار أن المناطق النجدية أي المرتفعة من اليمن أو هضبتها قسمت إلى قسمين: أعلى للمناطق المرتفعة من الهضبة. وأسفل للمناطق المنخفضة منها.

أما ما ذكره كل من الخزرجي وابن الديبع فإنهما ضمّا إقليم تهامة باعتباره إقليماً منخفضاً إلى المناطق الجبلية المنخفضة وجعلوا من زيد عاصمة لهذا القسم. علماً بأنه ليست هناك حدوداً فاصلة فيما بين اليمن الأعلى واليمن الأسفل لهضبة اليمن أو نجدها. فقد يتسع نطاق اليمن الأسفل فيشمل الهضبة الجنوبية لنجد اليمن حتى صنعاء، ويقتصر إطلاق اليمن الأعلى على شمال صنعاء فقط⁽¹⁶⁾، وبالعكس قد يتسع اليمن الأعلى فيشمل هضبة شمال اليمن حتى يصل إلى جنوب صنعاء بحيث تصبح صنعاء قصبة له⁽¹⁷⁾.

ثانياً: المخلاف: من بين مسميات الوحدات الإقليمية المخلاف وجمعها المخاليف، وهو اسم تميزت به التقسيمات الإدارية في بلاد اليمن دون غيرها من البلاد الإسلامية الأخرى وهي تسمية قديمة تطلق في جميع اليمن سواء بالسهل أو الجبل، وتأتي عادة مقرونة باسم منطقة أو شخص مثل مخلاف المعافر، ومخلاف الجند، ومخلاف جعفر، ومخلاف عنة، ومخلاف أحاطة⁽¹⁸⁾ أو يقال وصاب

= والممالك، ص: 21، القاهرة، الانصاري: نخبة الدهر في عجائب البر والبحر، ص: 215، طبع بطر يورغ، 1965. عن مناطق نجد اليمن وتهامتها. ذكر المقدسي: (وأما اليمن فقسمان ما كان نحو البحر فهو غور واسمه تهامة قصبته زيد ومن مدنها معقر وكدره ومور ... وأما ما كان من ناحية الجبال فهو بلاد بارد يسمى نجدا قصبتها صنعاء ومن مدنها صعدة نجران جرش ..). المقدسي: أحسن التقاسيم، ص: 69 - 70

(15) الخزرجي: المسجد، ص: 80، ابن الديبع: قرة العيون، ص: 32 - 36.

(16) البلاذري: فصح البلدان، ص: 80.

(17) الخزرجي: المسجد، ص: 80، ابن الديبع: قرة العيون، ص: 32 - 36. يحيى بن الحسين: غاية الأمان،

ج1، ص: 241 - 242.

(18) عمارة: المفيد، ص: 90 - 97، ابن الديبع: قرة العيون، ص: 335.

ومخاليقها وصنعاء ومخاليقها، وكوكبان ومخاليقها⁽¹⁹⁾.

ويشمل المخلاف عدة قرى وحصون ويعرفه ابن الجاور بقوله: (ماكان حول كل حصن من القرى والزراعات فهو مخلاف)⁽²⁰⁾. وليست هناك حدوداً ثابتة للمخلاف، فقد يشمل حصوناً وقرى عديدة أو قليلة حسب الظواهر الجغرافية من جبال حازة وغيرها، أو عوامل قبلية حسب حجم القبيلة من كثرة وقلة، أو حسب عوامل سياسية من حيث قوتها السياسية أو ضعفها.

ثالثاً: تسمية الحصن: حتمت طبيعة بلاد اليمن الاهتمام بإنشاء الحصون في مختلف المناطق، وقد أطلق عليها اسم المنطقة التي يقع فيها من حصون اليمن الأسفل: السمدان، السواء، الدملوة، ذخير، النعكر، حب، غزان، الشعر، خدد، الشوافي، أشيح، مقري، وصاب، قيطان، ذروان⁽²¹⁾. ومن حصون اليمن الأعلى: مسار براش، دمرمر، كوكبان، الظفر، العروس، القص، فدة⁽²²⁾ وغيرها.

رابعاً: تسمية النواحي والديار والأعمال: أطلق اسم النواحي ومفردها ناحية على كثير من المناطق، فيقال ناحية أبين، ناحية عثر، ناحية الأحقاف، ناحية مهرة، ناحية سبأ. كما أطلق اسم الديار على بعض المناطق الأخرى مثل ديار كنده. كذلك أطلقت كلمة (أعمال) على ملحقات المناطق مثل أعمال برع، أعمال العمد، أعمال لسعان، أعمال حراز وأعمال بني طرف، وأعمال

(19) عمارة: المفيد، ص: 93 ، 94 ، 133.

(20) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 170. وردت أسماء مخاليق اليمن في كثير من المصادر الجغرافية منها كتاب الخراج لقدامة ابن جعفر، وأحسن التقاسيم للمقدسي، فهذان المصدران ذكرا حوالي ثمانية وأربعين مخلاًفاً. (قدامة، ص: 88، 92 ، المقدسي، ص: 88 - 93) في حين ذكر اليعقوبي حوالي أربعة وثمانين مخلاًفاً. (اليعقوبي: تاريخ، ص: 162، اليعقوبي: البلدان، ص: 317) وأوصل ابن خرداذبة عددها إلى أكثر من مائة مخلاف (المسالك، ص: 136 - 142). وفي الوقت الذي ذكر فيه ابن الجاور أن تسمية المخلاف لم تكن مستعملة في القرنين الخامس والسادس الهجريين إلا في المناطق الجبلية دون تهامة (ابن الجاور، ص: 170) ووافق ابن الجاور في قوله ذلك ياقوت الحموي حين ذكر في معجمه ستة وثلاثين مخلاًفاً في الجبال (ياقوت: معجم البلدان، ج5، ص: 67 - 70) وهذا غير صحيح فقد ظهر اسم المخلاف في المناطق التهامية من اليمن، مثل المخلاف السليماني في هذه الفترة.

(21) عمارة: المفيد، ص: 86 - 94، التعريف بالأسماء والحصون سنورها في الملحق.

(22) ابن حاتم: السمط، ص: 28 - 32.

الحصون والجبال، وأعمال تهامة.

وهناك تسمية بنسبة اسم المنطقة الى كلمة صاحب، مثل صاحب عشر، صاحب بيعان صاحب نجران، صاحب جرش، صاحب حلي⁽²³⁾، وأحياناً كان يذكر اسم هذا الصاحب مثل وائل بن عيسى صاحب أحاطة، علي بن معن صاحب عدن، ابن الكِرْنَدِي صاحب المعافر⁽²⁴⁾.

وهكذا نرى تعدد الأقاليم داخل مسميات اليمن تبعاً للعوامل الجغرافية أو القبلية أو السياسية. ومن خلال تلك المسميات يمكن أن نطلق على كل إقليم خضع لحاكم واحد اسم وحدة إدارية، أو منطقة إدارية، أو قسم إداري.

والملاحظة العامة أن العامل الجغرافي له تأثير كبير في أحوال اليمن الإدارية والسياسية. ففي المناطق السهلية كانت الوحدات الادارية كبيرة المساحة وظلت تقريباً تتبع نفس التقسيم الاداري في عهد الصليحيين والأيوبيين ومن عاصرهم.

أما المناطق الجبلية فقد كانت أكثر تعقيداً وتعددأ بسبب التغير المستمر في تقسيمها الاداري، ربما كان يحدث دمج لبعض مناطقها في وحدة إدارية واحدة، أو فصل بعض مناطقها عن بعض في وحدات إدارية متعددة. وذلك بسبب طبيعتها الجبلية التي تمثل حواجز فاصلة فيما بين مناطقها أو تعدد قبائلها. لذلك ظلت المناطق الجبلية متغيرة التقسيم الإداري.

أما من الناحية السياسية فقد كانت الجبال عاملاً مساعداً في قيام الدويلات أو تمرد الحكام المحليين، فقد كانت أول إنطلاقة علي بن محمد الصليحي من جبل مسار بحراز. كما كان ظهور ابن مهدي من حصن الشرف قرب زيد⁽²⁵⁾. كما تمرد الكثير من الأيوبيين مثل لنجاح الأيوبي حاكم حصن الدملؤة، وحكو بن محمد الكردي، وهشام الكردي وغيرهما⁽²⁶⁾ في اليمن الأعلى.

وكانت الجبال أيضاً عاملاً مساعداً على استمرار وجود النظام القبلي وما يتبع ذلك من عصبية قبلية ضد بعضهم البعض ضد الدولة. لأن الجبال كانت تفصل بين كل تجمع سكاني وآخر سواء أكان التجمع ينتمي إلى فرع قبلي واحد أم إلى عدة فروع. فأينما غلبت وحدة المنطقة

(23) المقدسي: أحسن التقاسيم، ص: 70.

(24) الخزرجي: المسجد، ص. 107.

(25) عمارة: المفيد، ص: 101، 232، ابن الديبع: قرة العيون، 343 ، 361.

(26) ابن حاتم: السمط، ص: 45 - 46 ، 48 .

شكلت وحدة قبلية لها استقلالها وعصبيتها. ولذلك كانت أقاليم اليمن تتوزع بين العديد من الزعامات القبلية، وفي أغلب الأوقات تتنازع هذه القوى فيما بينها للسيطرة على الأقاليم، وغالباً ماكانت هذه الزعامات القبلية تهتم بالاستيلاء على الحصون والقلاع لأنها أساس السيطرة على المخاليف والقرى المجاورة لها.

مما سبق نجد أن أسماء الوحدات الإدارية في اليمن ارتبطت بأسماء المناطق اليمنية المتعددة. وقد ظلت هذه الأسماء موجودة أثناء توحيد اليمن أو تجزئتها. أما المسميات الإدارية المرتبطة بأسماء الحكام فقد انتهت بزوال حكمهم.

الباب الأول

النُّظُم الحضاريّة في اليمن

الفصل الأول: نظام الإمارة

الفصل الثاني: النظام الإداري

الفصل الثالث: النظام القضائي

الفصل الرابع: النظام العسكري

الفصل الأول

نظام الإمارة

أولاً: التبعية:

اتسم الحكم في اليمن بالتبعية الاسمية إما للخلافة العباسية ممثلاً بالزيايديين ثم النجاشيين في زبيد وتهامة. أو للخلافة الفاطمية ممثلاً بالصليحيين في نجد اليمن في كل من صنعاء وذو جبلة بالإضافة إلى الزريعيين في عدن. كما اتسم أيضاً بعدم إعلان التبعية لإحدى الخلافتين ممثلاً بالأئمة الزيدية في صعدة وبني مهدي في زبيد.

ففي مجال التبعية للخلافة العباسية سار النجاشيون في حكمهم لتهامة موالين للخلافة العباسية خلفاً للزيايديين. فقد حصل الأمير نجاح على تفويض من الخلافة العباسية بعد استيلائه على السلطة في زبيد من الخارجين على البيت الزيايدي، الذين قتلوا الطفل الزيايدي آخر بني زياد وعمته أواخر العهد الزيايدي

حيث أراد نجاح أن يكسب الصفة الشرعية لحكمه بمراسلته الخليفة العباسي في بغداد آنذاك معترفاً بسيادته باذلاً له الولاء والطاعة وطالباً منه تقليده الحكم على اليمن، فأجاب الخليفة العباسي لطلبه وفوض له النظر العام في إقليم اليمن، وتقليد القضاء لمن يراه أهلاً لذلك⁽¹⁾. بهذا التفويض الذي حصل عليه نجاح أصبح نائباً عن الخلافة العباسية في اليمن، وصاحب التصرف في جميع أمور المناطق الداخلة تحت سيطرته في اليمن، وصاحب الحق الشرعي في إدارتها يولي من يشاء من القضاء والوزراء والأمراء أو محاسبتهم أو عزلهم. فكانت بذلك سلطة الخلافة العباسية في عهد بني نجاح لا تتعدى السلطة الاسمية⁽²⁾.

واقصر استمرار النجاشيين بالتبعية للخلافة العباسية بإعلان الخطبة للخلفاء العباسيين وضرب السكة باسمهم⁽³⁾. واتباع مذهبهم الديني.

(1) عمارة: المفيد، ص: 85 - 86، الجندي: السلوك، ج2، ص. 485، الخزرجي: المسجد، ص: 104، اسن الديع: قرة العيون، ص: 334، كان الخليفة العباسي الذي حكم الخلافة العباسية في تلك الفترة القادر من 381 - 422 هـ / 991 - 1030 م. ثم القائم من 422 - 467 هـ / 1074 م.

(2) رهران رياض: دولة حبشة في اليمن، ص: 117، المجلة التاريخية المصرية، سنة 1959م.

(2) - Francinestone' studies on the Tihamah, p 32, 1989

(3) عمارة: المفيد، ص: 209، ابن عبد المجيد: بهجة الزمن، ص: 96، الخزرجي: المسجد، ص: 114، ابن =

ورغم أن المصادر لم تذكر عن استمرار كل أمير من بني نجاح يسعى إلى الحصول على تفويض من الخليفة العباسي للحكم، إلا أن استمرار الخطبة للعباسيين في تهامة وضرب السكة باسمهم دليل على التبعية لهم. وكذلك توجه جيش بن نجاح إلى طلب (الغز) (السلاجقة) وجلبهم إلى اليمن والاستعانة بهم دليل على تبعية هذه الإمارات للخلافة العباسية⁽⁴⁾ إضافة إلى ذلك إعلان بعض المناطق اليمنية موالاتها لحكام تهامة فقد كان بنو معن حكام عدن المحليين موالين للزياديين و يدينون بالمذهب السني وظلوا على ذلك معلنين الولاء لبني نجاح في زبيد إلى أن استولى الصليحيون على عدن.

أما بالنسبة للتبعية للخلافة الفاطمية فقد تمثل بالصليحيين فبعد أن جهر علي بن محمد الصليحي بالدعوة الإسماعيلية الفاطمية باليمن أراد أن يكسب حقاً شرعياً بسيلطته على اليمن، فكتب الخلافة الفاطمية، ويعني الحق الشرعي هو كسب تأييد ودعم الخلافة الفاطمية، كما يعني إقناع القوى الأخرى بالطاعة له وعدم مقاومته.

لذلك أرسل علي الصليحي إلى الخليفة الفاطمي المستنصر بالله سنة 453 هـ / 1061م، بهدية عبارة عن سبعين ميفاً ذات مقابض من عقيق وحُصّة أثواب وشي وفصوص عقيق ومسك وعنبر⁽⁵⁾ رمزاً للطاعة له ويستأذنه في إظهار الدعوة له باليمن فقبل المستنصر بالله ذلك وقلده على اليمن (وأمر له برايات، وكتب له الألقاب وعقد له الولاية وآذن له بنشر الدعوة)⁽⁶⁾.

غير أن المصادر اختلفت في تحديد زمن طلب الصليحي من الخلافة الفاطمية بالآذن له بنشر الدعوة الإسماعيلية الفاطمية باليمن. فبعضهم يذكر أنه كتب إليهم بذلك بمجرد أن استقر في

= الديبع: قرّة العيون، ص: 351.

(4) عمارة: المفيد، ص: 215 - 216.

(5) محمد بن مالك الحمادي: كشف أسرار الباطنية، ص: 81 - 82، جمال الدين سرور: النفوذ الفاطمي ص: 77، القاهرة، 1976م، سياسة الفاطميين الخارجية، القاهرة، 1976م، ص: 82، د. محمد أمين صالح: العلاقة بين دولة الصليحيين والخلافة الفاطمية، ص: 62، د. عصام الدين الققي: اليمن في ظل الاسلام، ص: 165.

(6) الجندي: السلوك، ج2، ص: 486، الخزرجي: المسجد، ص: 57، ابن الديبع: (1) قرّة العيون، ص: 246، (2) بغية المستفيد، ص: 46، د. حسن إبراهيم حسن: اليمن البلاد السعيد، ص: 71، القاهرة سلسلة اختونا لك (ع) 52، جمال الدين سرور: (1) سياسة الفاطميين الخارجية، ص: 82، (2) النفوذ الفاطمي في =

جبل مسار بحراز سنة 429 هـ⁽⁷⁾، وبعضهم يذكر أنه كتب إليهم بعد استيلائه على صنعاء سنة 448 هـ/ 1056م⁽⁸⁾. وبعضهم الآخر يذكر أنه كتب إليهم بذلك سنة 453 هـ/ 1061⁽⁹⁾ أي بعد مقتل نجاح واستيلاء الصليحي على زيد وأعمالها التهامية، ولكن الذي يبدو أن هذا الاختلاف يرجع إلى طبيعة استمرار تطور الدعوة الاسماعيلية باليمن من دور السر إلى دور الظهور. فقد كان علي الصليحي مستمراً في مكاتبة الفاطميين يبلغهم بكل خطوة بخطوها في اليمن دليلاً على الولاء والتأييد والاذن له. فعندما جهر بالدعوة في جبل مسار سنة 439 هـ/ 1047م أبلغهم بذلك، وعندما استولى على صنعاء أخبرهم بالاستيلاء عليها، ولما قضى على الأمير نجاح الذي كان يمثل القوى السنية والخلافة العباسية كاتب الخليفة الفاطمي المستنصر بالله سنة 453 هـ/ 1061م يطلب منه عقد توليته على اليمن كلها فوافق الخليفة الفاطمي له بالولاية وقلده على اليمن كلها. بذلك أصبحت سلطة علي الصليحي على اليمن سلطة شرعية، فكان من حقه تولية من يشاء على مدن اليمن، وحصونها وقرأها أو عزلهم أو محاسبتهم.

وهناك ظهرت في اليمن دويلات تستولي على السلطة دون أن توالي أيّاً من الخلافتين العباسية أو الفاطمية هم الأئمة الزيدية وابن مهدي.

فيالنسبة للأئمة الزيدية فإنهم يأتون في قائمة الحكام في اليمن الذين لا يطيعون أيّاً من الخلافتين المذكورتين، إذ أنهم كانوا مذهبياً يدعون للمذهب الإمام زيد بن علي رضي الله عنه⁽¹¹⁾، وسياسياً يدعون لأنفسهم بالسلطة باعتبارهم أئمة دعاة يرجع أصول نسبهم إلى علي بن أبي طالب (رضي الله عنه) وفي اعتقادهم يعتبرون أنفسهم أحق بالخلافة أو السلطة من العباسيين أو الفاطميين.

= جزيرة العرب، ص: 77.

(7) الحمادي: كشف أسرار الباطنية، ص: 81، حسن سليمان، الصليحيون في اليمن وعلاقتهم بالفاطميين

بمصر، ص: 55. رسالة دكتوراه، جامعة القاهرة، 1951-1952م.

(8) الجندي: السلوك، ج2، ص: 486، ابن الديبع: بغية المستفيد، ص: 46.

(9) عمارة: المفيد، ص: 118 - 119، الخزرجي: المسجد، ص: 57، باعزيمة: ثغر عدن، ص: 193، ابن الديبع:

قرة العيون، ص: 246.

(10) محمد أمين صالح: العلاقة بين دولة الصليحيين والخلافة الفاطمية، ص: 62.

(11) يحيى حميد المقراني: نزعة الانظار في ذكر الأئمة الزيدية الاطهار، ق15 ب، ص: 358، دار الكتب

المصرية، رقم 358.

وقد كان الأئمة الزيدية يظهرون في اليمن بين الحين والآخر شاهرين لسيوفهم داعين لأنفسهم بالإمامة⁽¹²⁾. وعلى ذلك فإن أسلوب تولي السلطة عند الأئمة الزيدية هي الخروج والدعوة إلى النفس. وأهم الأسر التي ظهرت في اليمن من الزيدية هم أسرة الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين، وبنو حمزة، وأولاد العياني.

ومن القوى السياسية التي استولت على بعض مناطق اليمن ولم تدن بالطاعة لأي من الخلافتين المذكورتين، هم بنو مهدي الذين نهجوا نهجاً آخر عن اتجاه أهل السنة المواليين للعباسيين أو الاسماعيليين المواليين للفاطميين أو الزيدية، فكونوا لانفسهم سلطة بعيدة عن تلك الاتجاهات جميعها⁽¹³⁾.

وفي العهد الأيوبي كانت السلطة الأيوبية الحاكمة في اليمن تابعة لسلطنة مصر وكلاهما تتبعان الخلافة العباسية، حيث تولى رئاسة الدولة سلاطين أو ملوك من البيت الأيوبي يحملون تفويضاً عاماً لحكم اليمن. من قبل سلاطين مصر. فمثلاً أعطى صلاح الدين أخاه سيف الإسلام طغتكين تفويضاً عاماً لإدارة إقليم اليمن عندما أرسله إليها لإعادة توحيدها سنة 579 هـ / 1183م⁽¹⁴⁾. ثم تولى الأيوبيون يحكمون اليمن بنفس التبعية والتفويض العام للإدارة إقليم اليمن حتى نهاية حكمهم سنة 626 هـ / 1228م.

ثانياً: الوراثة في الحكم:

والملاحظة العامة أن نظام الوراثة لم يظهر في مناصب الإمارة فقط وإنما ظهر أيضاً في مناصب الوزارة والنيابة والإدارة والقضاء، وسوف نظهر هذه الوراثة عند الحديث عن هذه المناصب.

عمل أمراء الدول اليمنية المختلفة على جعل الحكم وراثياً في أسرهم منذ بداية الدول المستقلة في اليمن في عهد بني زياد. وكذلك كان الأمر بالنسبة لبني نجاح والصليحيين وبني ربيع

(12) د. أحمد صبحي: الزيدية، ص: 69. الإسكندرية، 1980

(13) عمارة: المفيد، ص: 236، الخزرجي: المسجد، ص: 140 - 141، ابن الديبع: قرعة العيون، ص: 373، د.

محمد أمين صالح: دولة الخوارج في اليمن، ص: 132، د. محمد عبدالعال: الأيوبيون في اليمن، ص: 61.

(14) ابن الأثير: الكامل في التاريخ، ج 10، ص: 111.

وبني حاتم وبني مهدي وغيرهم من الأسر الحاكمة في اليمن. وكانت الوراثة تنتقل مابين الأبناء أو الاخوة.

فبالنسبة لبني نجاح في زبيد وتهامة تولى بعد نجاح ابنه سعيد الاحول الى أن مات سنة 461 هـ/ 1069م⁽¹⁵⁾. ثم تولى بعده أخوه جياش ابن نجاح، ومن بعده استمرت السلطة في بيت جياش إلى أن انتهت الدولة النجاشية بقتل الأمير فاتك ابن محمد بن منصور بن فاتك بن جياش النجاشي سنة 553 هـ/ 1158م⁽¹⁶⁾.

كذلك جرى التوريث في زبيد عند بني مهدي، فبعد أن تولى علي بن مهدي السلطة في زبيد سنة 554 هـ/ 1559م لم يمكث غير ستة أشهر تولى بعده السلطة ابنه مهدي بن علي، ثم تولى بعده أخوه عبد النبي بن مهدي، واستمر في الحكم إلى أن قدم الأيوبيون إلى اليمن سنة 569 هـ/ 1173م⁽¹⁷⁾.

ورجعت نظام الوراثة في الحكم أيضاً عند الصليحيين (429 - 532 هـ) وكان التوريث عندهم مرتبطاً بموافقة الخلافة الفاطمية، فلما رغب علي الصليحي أن تكون السلطة في ولاية اليمن وراثية في أسرته كتب رسالة إلى الخليفة الفاطمي المستنصر بالله يطلب منه أن يعهد إلى ابنه محمد الأغمر بولاية العهد، فوصلته الموافقة لابنه بولاية العهد في رجب سنة 456 هـ/ يوليو 1064م، ولقب بالأمير الأعزل شمس المعالي، إلا أنه لم يعيش طويلاً إذ توفي سنة 458 هـ/ 1065م، ولما علم المستنصر بالله الفاطمي بوفاته عهد بولاية العهد لابنه الآخر الأوسط الأمير المكرم أحمد بن علي بن محمد الصليحي وذلك في سنة 458 هـ/ 1065م، ولما ذهب علي الصليحي للحج سنة 459 هـ/ 1067م أُناب عنه أمر اليمن لابنه الأمير المكرم حسب توليته ولاية العهد⁽¹⁸⁾.

(15) بعد قتل نجاح تارجحت السلطة على زبيد وتهامة، فيما بين الصليحيين والنجاشيين عهد سعيد الاحول فتارة كان يستولي عليها الصليحيون، وتارة أخرى يسزدها النجاشيون إلى أن تغلب عليها جياش بن نجاح نهائياً سنة 477 هـ مثبتاً الحكم في أسرته ومتحدياً غارات الصليحيين على تهامة (عمارة: المفيد، ص: 148 - 149، الخزرجي: المسجد، ص: 64، ابن الديبع: قرّة العيون، ص: 266 - 269).

(16) انظر، الخزرجي: المسجد، ص: 104 - 128، ابن الديبع: قرّة العيون، ص: 341 - 359.

(17) انظر، الخزرجي: المسجد، ص: 128 - 145، ابن الديبع: قرّة العيون، ص: 359 - 373.

(18) مجهول: السيرة الصليحية، ص: 14، 17، الهمداني: الصليحيون والحركة الفاطمية في اليمن، ص: 95 -

96، د. حسن ابراهيم حسن: اليمن البلاد السعيد، ص: 78، د. محمد أمين صالح: العلاقة بين دولة =

أما من جانب الخلافة الفاطمية، فلما علم المستنصر بالله الفاطمي بقتل الداعي علي الصليحي أصدر تقليداً للمكرم بتوليته إقليم اليمن فأرسل إليه رسالة في شعبان سنة 460 هـ/ يونيو 1068م، أوضح فيها له عن أسفه لقتل أبيه وعهد إليه أمر اليمن ونشر الدعوة بها⁽¹⁹⁾. بذلك يكون المكرم قد تولى الأمر بعد أبيه وراثياً بموافقة الخليفة الفاطمي المستنصر بالله. على ذلك أصبح المكرم أحمد هو المسؤول عن تولية وعزل من يشاء من ولاية اليمن.

وعندما توفي المكرم خلف طفلاً تحت وصاية أمه، ولكي تكسب أمه السيدة الحرة حقاً شرعياً من الخليفة الفاطمي المستنصر بالله أرسلت إليه تطلب منه أن يستخلف ابنها الذي سمي علي بن المكرم، ولقب عبد المستنصر مكان أبيه في ولاية اليمن⁽²⁰⁾. وحسب سير الفاطميين على الالتزام بمبدأ الوراثة في تولي الابن الأكبر أو الموصي له بالخلافة⁽²¹⁾. وبناء على ما اعتاد عليه الخليفة الفاطمي المستنصر بالله من إعطاء تولية العهد لأبناء الصليحيين، وهو ما يدخل ضمن نطاق اختيار الخليفة وتفويضه. فقد وافق المستنصر بالله الفاطمي على جعل ابن المكرم بتولي مقاليد أمور اليمن بعد أبيه⁽²²⁾، لذلك أرسل المستنصر بالله الفاطمي رسالة إلى السيدة الحرة ينصب ولدها الأصغر علي بن المكرم ويقلده المكانة التي كان عليها أبوه، وهي تولي إقليم اليمن ومقاليد الدعوة الاسماعيلية بها، وجعل حق الوصية للسيدة الحرة حكم الدولة وإدارتها نيابة عن ابنها الطفل حتى يبلغ رشده، إذ يقول النص: (فقد جعل إليك أمير المؤمنين النظر في تلك البلاد والأعمال ومراعاة دعائها وانتظام حال الدعوة فيها)⁽²³⁾.

= الصليحيين والخلافة الفاطمية، ص: 62 - 63.

(19) مجهول: السيرة الصليحية، ص: 18، 88، د. جمال الدين سرار: 1 النفوذ الفاطمي في جزيرة العرب، ص: 80،

(2) سياسة الفاطميين الخارجية، ص: 84، د. محمد أمين صالح: العلاقة بين دولة الصليحيين والخلافة الفاطمية، ص: 64، د. عصام الفقي: اليمن في ظل الإسلام، ص: 56.

(20) حسن إبراهيم حسن: اليمن البلاد السعيد، ص: 83، د. جمال الدين سرور: 1 النفوذ الفاطمي في جزيرة

العرب، ص: 83، (2) سياسة الفاطميين الخارجية، ص: 87، حسين الهمداني: الصليحيون والحركة الفاطمية في اليمن، ص: 148، 149، مصطفى غالب: أعلام الاسماعيلية، ص: 149.

(21) د. حسن سليمان: تاريخ اليمن السياسي، ص: 197، عارف تامر: أروى بنت اليمن، ص: 121.

(22) السجلات المستنصرية، سجل رقم 38، ص: 161، 165، حسين الهمداني: نفس المرجع، ص: 141 - 150، د.

محمد أمين صالح: العلاقة بين دولة الصليحيين والخلافة الفاطمية، ص: 67.

(23) السجلات المستنصرية، سجل رقم 37، ص: 163، سجل رقم 50، ص: 166، 169.

وعندما عارض بعض اليمنيين تولية الأطفال السلطة في اليمن رد عليهم الخليفة المستنصر بالله الفاطمي أنه يجوز تولي الأطفال، فأورد دليلاً يوافق مفهوم الاسماعيلية الفكري والسياسي بأنه فوض (لأمير المؤمنين الخلافة وسنه دون الثمان سنين وجده علي بن الحسين تولي الخلافة وعمره تسع سنين وقد جاز هذا في الإمامة وهي الدرجة التي تلي النبوة فكيف الدعوة التي لأمير المؤمنين أن يتصرف فيها على اختياره ويفوض إلى من يرتضيه ويختاره)⁽²⁴⁾، بذلك المفهوم وهو الاختيار والتفويض من الخليفة الفاطمي لمن يرتضيه اقتنع الناس في اليمن بولاية علي بن المكرم تحت وصاية والدته.

كذلك وجدت الوراثة في الولايات أو الأقاليم التابعة للصليحيين مثل إقليم عدن وإقليم صنعاء والتي استمرت تحت التبعية للصليحيين ثم استقلت عنهم.

ففي إقليم عدن ولي المكرم أحمد الصليحي عليها كل من العباس والمسعود ابني الكرم الهمداني سنة 469 هـ / 1076م قسمة بينهما، استمر ابناؤهما يحكمون عدن ورثاً إلى أن تولاها كل من سبأ بن زريع وابن عمه علي بن أبي الغارات حيث حدث خلاف بين عمالهما حول جمع المال في عدن أدت إلى حرب فيما بينهما تمكن خلالها سبأ بن زريع من الانتصار على ابن عمه فانفرد بحكمه لعدن وأعمالها⁽²⁵⁾.

واستمر اولاد سبأ بن زريع بمفردهم يتوارثون السلطة في عدن، فبعد سبأ بن زريع تولى ابنه علي الاعز سنة 533 هـ / 1138م لفترة بسيطة ثم تولى أخوه محمد بن سبأ سنة 534 هـ / 1139م،

(24) السجلات المنتصرية، سجل رقم 37، ص: 127، د. محمد جمال سرور: 1) النفوذ الفاطمي في جزيرة العرب، ص: 84، 2) سياسة الفاطميين الخارجية، ص: 88، د. محمد أمين صالح: دولة الصليحيين والخلافة الفاطمية، ص: 67 - 68.

(25) عمارة: المفيد، ص: 172 - 177، الجندي: السلوك، ج2، ص: 501، ابن عبدالمجيد: بهجة الزمن، ص: 82 - 84، الخزرجي: المسجد، ص: 84 - 88، ابن الديبع: قرة العيون، ص: 304 - 309، أحمد فضل العبدلي: هدية الزمن في أخبار الملوك ولحج وعدن، ص: 54 - 55، د. حسن سليمان: تاريخ اليمن السياسي، ص: 222 - 226، محمود الخامي: اليمن شماله وجنوبه، ص: 172، د. فضيله الشامي: إمارة آل زريع بعدن (476 - 569)، ص: 100 - 102، مجلة المؤرخ العربي 1978/74م، د. محمد أمين صالح: بنو معن ثم آل زريع في عدن، ص: 326 - 328، د. محمد كريم: عدن دراسة في أحوالها السياسية والاقتصادية (476 - 626)، ص: 115، محمد الحداد: التاريخ العام لليمن، ص: 296 - 299

ثم ابنه عمران بن محمد بن سبأ سنة 550 هـ / 1155م، ولما توفي عمران سنة 560 هـ / 1164م ترك خلفه أولاداً صغاراً تحت كفالة جوهر المعظمي وفي عهده دخل الأيوبيون إلى اليمن⁽²⁶⁾.

وفي إقليم صنعاء تولى الحكم فيها وراثياً ثلاث أسر همدانية أولهم آل الغشم المغلسي من سنة 492 هـ / 1098م حتى سنة 510 هـ / 1016م، وثانيهم أسرة بني القبيسب الهمداني من سنة 517 هـ / 1123م حتى سنة 532 هـ / 1137م، أما الثالثة فهي أسرة اليامي الهمداني تولت حكم صنعاء سنة 533 هـ / 1138م باختيار قبيلة همدان لحاتم بن أحمد بن عمران اليامي بن المفضل اليامي واستمر حاتم يحكم صنعاء وأعمالها إلى سنة 556 هـ / 1160م، فتولى بعده ابنه علي بن حاتم اليامي⁽²⁷⁾ ثم أخوه السلطان بشر بن حاتم.

وامتدت الوراثة في السلطة إلى بعض الشخصيات الكبيرة التي استعان بها الصليحيون مثل أبي البركات الحميري الذي يرجع الاستعانة به إلى فترة انتقال المكرم أحمد إلى ذي جبلة وجعلها عاصمة له سنة 467 هـ / 1074م، حينما ولي أبي البركات الحميري على حصن التعكر وما حوله، ثم أصبح تولى الحصن وراثياً في أولاد أبي البركات الحميري، حيث تولى بعده ابنه خالد ثم أخوه المفضل ثم ابنه منصور بن المفضل بن أبي البركات الذي باع منطقة ولايته التي ورثها عنهم إلى الداعي محمد بن سبأ الزريعي سنة 547 هـ / 1152م⁽²⁸⁾، ما عدا حصن صبر في تعز الذي ظل به أحمد بن منصور بن الفضل بن أبي البركات.

كذلك وجدت السلطة الوراثية عند الأئمة الزيدية في كثير من الأحيان، وإن كانت السلطة في نظام الأئمة الزيدية تتم عن طريق المبايع، والتي تسمح بانتقال الإمامة من إمام إلى آخر من أبناء عمومته. إلا أنها اتبعت هي الأخرى نظام الوراثة في الأبناء، فأول من تولى الإمامة وراثياً عند الزيدية في اليمن الإمام المرتضي وأخوه الإمام الناصر ابني الإمام الهادي إلى الحق، ثم ابنه المنصور يحيى بن الناصر أحمد سنة 366 هـ / 976م⁽²⁹⁾.

(26) عمارة المفيد، ص: 177 - 191، الجندي: السلوك، ج2، ص: 501 - 505.

(27) الخرجي: المسجد، ص: 71 - 83، ابن الديبع: قرّة العيون، ص: 278 - 303.

(28) عمارة: المفيد، ص: 172-191، الخرجي: المسجد، ص: 83-96، ابن الديبع: قرّة العيون، ص: 305-320.

(29) زيادة: أئمة اليمن، ص: 65، الواسعي: تاريخ اليمن، ص: 179، المرتضي محمد بن يحيى بن الحسين والناصر أحمد بن يحيى.

كذلك قام بالاحتساب للزيدية معاصراً للصليحيين كل من الشريف الفاضل القاسم بن جعفر، ولما قتل سنة 468 هـ / 1075م في الجوف قام بأمر الاحتساب أخوه ذو الشرفين، واستمر حتى وفاته سنة 478 هـ / 1085م⁽³⁰⁾.

كذلك تولى بعد الإمام أحمد بن سليمان سنة 566 هـ / 1170م ابنه يحيى وإن لم يستقر في السلطة بسبب صراعه مع الامام عبدالله بن حمزة الذي توفي سنة 614 هـ / 1217م والذي ولي بعده ابنه الأمير عز الدين بن المنصور بالله ولقب بالناصر لدين الله⁽³¹⁾.

كذلك استمرت الوراثة عند الأيوبيين في حكمهم لليمن، فبعد أن تولى حكم اليمن تورانشاه (569 - 571 هـ / 1174 - 1176م) تولى بعده أخوه سيف الإسلام طغتكين بن أيوب (579 - 593 هـ / 1183 - 1197م) ثم أصبحت السلطة في اليمن وراثية في ولدي طغتكين وهما المعز إسماعيل (593 - 598 هـ / 1197 - 1202م) ثم أخوه الناصر (598 - 611 هـ / 1202 - 1214م)⁽³²⁾. وهكذا سار نظام الوراثة في تولي السلطة في اليمن في جميع دويلاتها.

وقد أدى النظام الوراثي في تولي السلطة في اليمن إلى صراع فيما بين الأسرة الواحدة. ومن أمثلة ذلك الصراع ما حدث بين أولاد الأسرة النجاشية حول تولي السلطة في زبيد وأعمالها⁽³³⁾. وما حدث بين بني زريع وأبناء عمومتهم حول تولي السلطة في عدن⁽³⁴⁾، وهذا الصراع فيما بين الاخوة والأقارب حول السلطة أدى إلى التأثير على الوضع الإداري في اليمن. كما تسبب في انهيار تلك الدويلات.

(30) زبارة: اتحاف المهتدين، ص: 52. صنعاء، 1343 هـ.

(31) زبارة: أئمة اليمن، ص: 118، 147، الواسعي: تاريخ اليمن، ص: 179، 192.

(32) دائرة المعارف الاسلامية، ج5، ص: 560، وانظر ابن حاتم: السمط، الخزرجي: المسجد، ابن الديبع: قرة

العيون، د. محمد عبدالعال: الأيوبيون في اليمن.

(33) انظر زهران رياض: دولة حبشية في اليمن، د. محمد أمين صالح: بنو نجاح في زبيد، عمارة: المفيد، ابن

عبدالمجيد: بهجة الزمن، الخزرجي: المسجد، ابن الديبع: قرة العيون.

(34) انظر. فضيلة الشامي: إمارة آل زريع بعدن، د. محمد أمين صالح: بنو معن ثم آل زريع في عدن،

د. محمد كريم: عدن دراسة في أحوالها السياسية والاقتصادية (476 - 626).

الفصل الثاني النظام الإداري

تعددت ألقاب حكام الأقاليم في الدول اليمنية بين لقب والي في عهد بني نجاح والصليحيين، ولقب نائب في عهد بني زريع والأيوبيين، فضلاً عن لقب الأتابك أو الإقطاع في عهد الأيوبيين.

أولاً الولاية:

اتبع الأمراء نظام الولاية بتعيين حكاماً لهم على الأقاليم التابعة للدولة. وكان أهم عمل للولاية هي تنفيذ أوامر حكام اليمن وطاعتهم، والقيام بالاشراف على الأعمال الإدارية والمالية والعسكرية لولايتهم أو إقليمهم. مثلاً كان نجاح قبل توليه الإمارة والياً من قبل بني زياد على أعمال الكدراء والمهجم ومور والوادين، وهي تشكل نصف مالية زبيد وأعمالها التهامية⁽¹⁾. وكان مناصراً لأمرائه حتى لقب بنصير الدين. كذلك القائد سرور كان والياً على المهجم⁽²⁾، وقد ارتفعت مكانة القائد سرور إلى رتبة وزير التفويض للأمير فاتك بن منصور في أواخر عهد دولة بني نجاح.

وكان أسلوب التولية عند الصليحيين أنهم يولون من يثقون بهم⁽³⁾ من أسرهم وأقربائهم، ومن المخلصين لهم ممن لهم كفاءة ومقدرة في تولي أعمال المدن والحصون وإدارتها وقيادة الجند. ولا غرابة في ذلك فإن الصليحيين كانوا شيعة إسماعيلية، بينما كان معظم اليمن آنذاك على مذهب أهل السنة مناصرين للخلافة العباسية. لذلك كان اعتماد الصليحيين على أقربائهم وشيعتهم في تولي السلطة الادارية والعسكرية وخاصة في الوظائف الكبيرة. فمثلاً ولّى علي الصليحي صهره أسعد بن شهاب بن جعفر الصليحي على زبيد وأعمالها التهامية⁽⁴⁾. وولى أخاه

(1) عمارة: المفيد، ص: 84، الخزرجي: المسجد، ص: 104، ابن الديبع: قرة العيون، ص: 332.

(2) عمارة: المفيد، ص: 226.

(3) عمارة: المفيد، ص: 126، حسين الهمداني: الصليحيون والحركة الفاطمية في اليمن، ص: 87، 106.

(4) عمارة: المفيد، ص: 120، ابن عبدالمجيد: بهجة الزمن، ص: 76، الخزرجي: المسجد، ص: 58، ابن

الديبع: قرة العيون، ص: 247، مجهول: السيرة الصليحية، ق 14، الهمداني: الصليحيون والحركة

الفاطمية في اليمن، ص: 87، محمد الحداد: التاريخ العام لليمن، ج 2، ص: 127.

عبدالله بن محمد الصليحي على حصن التعكر المشرف على ذي جبلة وأعمالها⁽⁵⁾، إلى أن قتل مع الصليحي عام 459هـ/ 1066م، فتولاه ابنه أسعد ثم نقل ولايته إلى حصون ريمة وأعمالها في عهد المكرم أحمد بن علي الصليحي.

كما ولي المكرم على حصن التعكر أحد الزعامات القبلية الموالية له وهو أبو البركات الحميري، كذلك ولي على حصن تعز أبا الفتح بن الوليد الحميري أخو أبي البركات⁽⁶⁾. وولى على حصن أشيخ ابن عمه سبأ بن أحمد الصليحي⁽⁷⁾. أما صنعاء وأعمالها فقد ولي عليها عمران بن الفضل اليامي وأبا السعود أسعد بن شهاب الصليحي⁽⁸⁾، وعلى مغارب اليمن الأعلى ولي عامر بن سليمان الزواحي⁽⁹⁾. وعلى مخلاف البياض عبدالله بن موسى بن هارون⁽¹⁰⁾. وهكذا نجد أن المكرم قد مارس سلطته الإدارية وغيرها فأعاد الدولة الصليحية إلى ما كانت عليها عهد أبيه من الوحدة والتماسك.

وعندما قارب أجل المكرم أوصى إلى زوجته السيدة الحرة إدارة الحكم في اليمن والتي كانت في حياته تشاركه إدارة الدولة، وإلى جانبها أوصى في الدعوة الإسماعيلية إلى ابن عمه سبأ بن أحمد الصليحي⁽¹¹⁾. وزكى هذه التوصية الخليفة الفاطمي.

بعد ذلك أصبحت السيدة الحرة صاحبة السلطة الشرعية في حكم اليمن، فباشرت عملية التولية والعزل حسب التفويض الصادر إليها من الخليفة الفاطمي، فقامت بتولية المفضل بن أبي

(5) عمارة: المفيد، ص: 139، ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 169، الخزرجي: نفس المصدر، ص: 62، ابن الديبع: نفس المصدر، ص: 261 - 262.

(6) عمارة: المفيد، ص: 154 - 155، الوصابي: تاريخ وصاب، ص: 42.

(7) عمارة: المفيد، ص: 147، ابن عبد المجيد: بهجة الزمن، ص: 80، الخزرجي: المسجد، ص: 62.

(8) عمارة: المفيد، ص: 142، الخزرجي: المسجد، ص: 62، ابن الديبع: قررة العيون، ص: 362 - 363،

المهداني: الصليحيون، ص: 137، حسن سليمان: تاريخ اليمن، ص: 192

(9) مجهول: السيرة الصليحية، ص: 45، د. حسن سليمان: تاريخ اليمن السياسي، ص: 186، عارف تامر: أروى بنت اليمن، ص: 90 - 91. سلسلة اقرأ عدد: 33، القاهرة.

(10) مسلم اللحجي: تاريخ مسلم اللحجي (خ) ق195، صورة لدى الباحث.

(11) عمارة: المفيد، ص: 146، باغمزة: ثغر عدن، ص: 41، د. محمد أمين صالح: العلاقة بين دولة الصليحيين

والخلافة الفاطمية، ص: 67، د. عدنان الترسيسي: اليمن وحضارة الغرب، ص: 96.

البركات على حصن التعكر وأعماله واعتمدت عليه في كثير من أمور الدولة وسياستها، فكانت تستشير وتعمل برأيه في كثير من أعمالها حتى بلغت مكانته مرتبة عالية فأصبح لديها من أهم قادة الدولة إلى درجة أنها كانت لا تقطع أمراً إلا برأيه⁽¹²⁾ لكونه يتزعم القوى القبلية والعسكرية التي كانت تناصرها. وبعد موت المفضل سنة 504هـ/ 1110م ولت مكانه ابن عمه أسعد بن أبي الفتوح الحميري الذي استمر حتى قُتل سنة 514هـ/ 1120م⁽¹³⁾. فتولى بعده المنصور بن المفضل بن أبي البركات الحميري ثم ابنه أحمد بن المنصور.

كما اعتمدت السيدة الحرة في شؤون الحكم والإدارة على كثير من القادة الصليحيين منهم سبأ بن أحمد الصليحي الذي كان متولياً حصن أشيخ المقابل لتهامة والذي ظل منه يقاوم النجاشيين في تهامة حتى وفاته سنة 491هـ/ 1098م⁽¹⁴⁾. وأسعد بن عبدالله الصليحي الذي تولى حصن قيطان في الشعر⁽¹⁵⁾، وعامر بن سليمان الزواحي الذي كان متولياً مغارب اليمن الأعلى⁽¹⁶⁾، ثم ابنه سليمان الذي تولى بعده كما تولى عبد الله بن يعلي الصليحي حصن خدد⁽¹⁷⁾.

ومن ضمن أعمال التولية التي قام بها الامام الزيدي عبدالله بن حمزة للمناطق التي سيطر عليها في اليمن الأعلى ولّي قاسم بن مطرف الاهنومي عاملاً على منطقة (الحموس) من بلاد الاهنوم وما اليها، وولى على بلاد سفيان في أرض بكيل الشريف حاتم بن علي القاسم⁽¹⁸⁾. كما ولى على الجوف أخاه صارم الدين إبراهيم بن حمزة، ولما قتل ولاها أخاه الآخر الأمير الحسن بن حمزة⁽¹⁹⁾. كذلك ولى الأمير عماد الدين بن حمزة بن سليمان مايلى بني صريم إلى بلاد الطرف، وما

(12) عمارة: المفيد، ص: 155، الخزرجي: المسجد، ص: 66، الهمداني: الصليحيون، ص: 62.

(13) الجندي: السلوك، ج2، ص: 498، الخزرجي: المسجد، ص: 68، ابن الديبع: قرّة العيون، ص: 274، الهمداني: الصليحيون، ص: 167.

(14) عمارة: المفيد، ص: 146 - 148، الخزرجي: المسجد، ص: 64، الهمداني: الصليحيون، ص: 150 - 154.

(15) الخزرجي: المسجد، ص: 161، الهمداني: الصليحيون، ص: 163.

(16) مسلم اللحجي: تاريخ مسلم اللحجي، ق195، مجهول: السيرة الصليحية، ص: 45.

(17) عمارة: المفيد، ص: 160، الوصابي، ص: 44، عن السيدة الحرة انظر حياة عبدالقادر أحمد المرسى: دور السيدة الحرة أروى ست أحمد الصليحي في اليمن 473 - 532هـ/ 1080 - 1138م. رسالة ماجستير، جامعة الملك عبدالعزيز، 1499/1500هـ-1979-1980م.

(18) يحيى بن الحسين: غاية الاماني، ج1، ص: 377، 383.

(19) يحيى بن الحسين: نفس المصدر، ص: 385، رابرة: أئمة اليمن، ج1، ص: 129.

يتصل بها من بلاد حمير ونواحيها إلى بكر وإلى مساقط حراز. وولي الأمير شمس الدين يحيى بن أحمد شمال بلاد خولان صعدة والاهنوم وبني جماعة بصعدة وبني بحر، وأيضاً ولي الأمير بدر الدين محمد بن أحمد الحسني صنو الأمير شمس الدين نجران، وعلي بن الحسن على صعدة، ثم ولي بعد ذلك على صعدة وأعمالها ونجران وما يتصل به الأمير مجد الدين يحيى بن بدر الدين محمد بن أحمد بن يحيى الحسني، ولما استشهد ولاها أخاه تاج الدين⁽²⁰⁾. كذلك ولي على الظاهر الشيخ أمين الدين وعلى عيان وما يليه إلى نواحي الجهات الغربية من بلاد حجور وقحطان الأمير صفى الدين محمد بن إبراهيم. كما أقام الأمير علم الدين بن شمس الدين يحيى بن جعفر على الحقل وما يليه من بلاد جنب نجران وعلى مذحج نجران أيضاً كل من الشيخ سعد والشيخ مفضل بن رزاح وسليمان بن ناصر الدين بن عبدالله السحامي⁽²¹⁾.

وهكذا نجد أن الأئمة الزيدية ظلت محصورة في أغلب فتراتهما في ما يسمى باليمن الأعلى هضبة شمال صنعاء، كما أنها ظلت في صراع مستمر مع جميع القوى التي سيطرت على اليمن. أما الأيوبيون فكانوا يختارون لإقليم اليمن في الغالب حكاماً من أقاربهم ومن رجالهم المخلصين لهم، الذين هم كفاءة وقدرة على إدارة الأقاليم. وكانوا يحملون ألقاباً مختلفة مثل والي أو نائب أو إقطاع أو أتاك.

في البداية عين تورانشاه كبار رجاله حكاماً على الأقاليم يحملون لقب نائب⁽²²⁾. كما سنعرض فيما بعد. ونظراً لمحاولات النواب الاستقلال وقت غياب تورانشاه فقد عاد طغتكين وكذلك ابنه المعز إسماعيل إلى نظام الولاية بدلاً من النيابة بجانب منح حكم الأقاليم كإقطاع.

(20) ابن المهلا: علم الالافادة، ق69، مجهول: بعض أمراء اليمن. مخطوط رقم 990، معهد إحياء المخطوطات العربية، جامعة الدولة العربية، ق3.

(21) ابن المهلا: علم الالافادة، ق69. عن الدولة الزيدية انظر: محمد عبدالله ماضي: دولة اليمن الزيدية، المجلة التاريخية المصرية. مج 3، 14، مايو 1950م، ص: 15-35. صلاح مهران: الحياة السياسية ومظاهر الحضارة في دولة الأئمة الزيدية (284-858) رسالة دكتوراه، جامعة المنيا، سنة 1987م.

(22) كذلك عمل تورانشاه على مصالحة بعض الزعامات القبلية بأبقائها في السلطة مقابل دفع مبالغ مالية، من ذلك مصالحة صاحب بلاد جنب في عنس (ابن حاتم: السمت، ص: 17) ومصالحة صاحب طمار أحد زعماء تهامة. أبو شامة: الروضتين، ج1، ق2، ص: 554.

فقد ولي طغتكين على (عدن) (ابن عين الزمان)⁽²³⁾ وعلى (ذمار) مظفر الدين قايماز⁽²⁴⁾، ثم تحولت فيما بعد إلى إقطاع. كما عزل المعز إسماعيل والي عدن وعين مكانه الأمير شجاع الدين مهكار بن محمود⁽²⁵⁾، أما في عهد الناصر فقد ظهر نظام الأتابكة. وفي عهد المسعود عاد إلى تولية النواب كما سيتضح فيما بعد.

الأتابك:

وانتقلت وظيفة الأتابك إلى اليمن على يد الأيوبيين، ويعني لفظ الأتابك مربي الأمير أو أمير أب أو أبو الأمراء. ويعتبر الأتابك أكبر الأمراء المقدمين بعد النائب الكافل⁽²⁶⁾. ويتولى الأتابك إدارة الاقليم وقيادة الجند وغيره. ومن تولى منصب الأتابك في اليمن سيف الدين سنقر سنة 598هـ/ 1201م بعد قتل الاكراد للمعز إسماعيل في زبيد، وذلك عن طريق استدعائه من قبل الاكراد وتنصيبه من قبلهم أتابكاً للناصر ابن طغتكين الذي كان لا يزال طفلاً⁽²⁷⁾. فباشرة سلطة التولية والعزل، فولى على عدن الأمير (برعش) وعندما تمرد عليه عزله وولى مكانه أحمد بن عبدالله بن عبد الوهاب، وولى على زبيد عز الدين مهكار بن محمود بعد عزله عن ولاية عدن⁽²⁸⁾. وبعد وفاة الأتابك سنقر سنة 609هـ/ 1212م دعا الملك الناصر الأتابك غازي بن جبريل وجعله صاحب بابة ثم استاذ داره، ثم أتابكاً له⁽²⁹⁾. وعامل الأتابك غازي أكابر الناس والأمراء

(23) الجندي: السلوك، ج2، ص: 528، ابن الديبع: قرة العيون، ص: 387، باغزمية: فخر عدن، ص: 133، العبدلي: هدية الزمن، ص: 74، د. محمد عبدالعال: الأيوبيون في اليمن، ص: 123، محمد مسفر عسيري: الحياة السياسية ومظاهر الحضارة في اليمن في العصر الأيوبي، ص: 97.

(24) ابن حاتم: السمط، ص: 27، الخزرجي: المسجد، ص: 161، ابن الديبع: قرة العيون، ص: 389، الكبسي: اللطائف السنية، ص: 56، د. محمد عبدالعال: نفس المرجع، ص: 129، د. عصام الدين الفقي: اليمن في ظل الاسلام، ص: 211، د. جميل حرب: الحجاز واليمن في العصر الأيوبي، ص: 104.

(25) ابن حاتم: السمط، ص: 85.

(26) القلقشندي: صبح الاعشى، ج2، ص: 18.

(27) ابن حاتم: السمط، ص: 85، ابن عبدالمجيد: بهجة الزمن، ص: 135، د. محمد عبدالعال: الأيوبيون في اليمن، ص: 186 - 187.

(28) ابن حاتم: السمط، ص: 85، 103، 104، 105.

(29) ابن حاتم: السمط، ص: 148 - 149.

بالتخلص منهم بالسهم فاستمر يفنيهم الواحد بعد الآخر حتى أفنى عدداً كبيراً منهم ويقال أنه هو الذي سقى مولاه الملك الناصر بالسهم طمعاً في السلطة إلا أنه قتل على يد الجند في إب في المحرم سنة 611هـ/ مايو 1214م⁽³⁰⁾.

النواب

وجدت وظيفة نائب في اليمن عند بني زريع حكام عدن والأيوبيين، وكان هؤلاء النواب يختارون من أقدم رجال الجند وأكابر أمرائهم وأعيانهم⁽³¹⁾. ومن لهم خبرة في الأعمال الإدارية والعسكرية. وكان عمل النواب يمثل عمل الولاة مثل حماية مناطق نفوذهم، والإشراف الإداري عليها وتقليد العمال والكتاب والتوقيع على الأوامر الإدارية⁽³²⁾. وجمع أموال بيت المال من زكاة وضرائب وصرف الإعطيات للجند وبناء مرافق عامة مثل بناء مساجد ومدارس ومدن وطرق وغيره⁽³³⁾.

وظهرت وظيفة النائب في عدن لكل من سبأ بن زريع وابن عمه علي بن الغارات⁽³⁴⁾. لما انفرد سبأ بن زريع بالسلطة، جعل أباه الندي بلال بن جرير الحمدي نائباً له بها بالإضافة إلى تولية الوزارة⁽³⁵⁾. وقد أدى النائب بلال الحمدي دوراً بارزاً في خدمة الزريعيين، فقد كان قائداً لجيش سبأ الذي اتجه للاستيلاء على عدن ثم تولى بها النيابة⁽³⁶⁾.

كذلك استدعى بلال محمد بن سبأ من ذي جبلة ليؤليه سلطة الدولة الزيرية بعد موت أخيه الأعز بن سبأ سنة 534هـ/ 1139م فاستقبله قرب عدن واستحلف له العسكر جميعاً وانزله دار المنظر⁽³⁷⁾. كما وجهه إلى الدملوة للقضاء على أنيس ووزيره يحيى العامل اللذين تركهما الأعز

(30) ابن حاتم: السمط، ص: 148، 152، 154، يحيى بن الحسين: غيبة الأمان، ج1، ص: 395، 398 — 399،

د. محمد عبدالعال: الأيوبيون في اليمن، ص: 221 - 222، 227 - 231.

(31) ابن عبدالحيد: بهجة الزمن، ص: 131، الخزرحي: المسجد، ص: 155.

(32) القلقشندي: صبح الاعشى، ج4، ص: 16، محمد عسيري: الحياة السياسية ومظاهر الحضارة في اليمن في

العصر الأيوبي، ص: 210.

(33) الجندي: السلوك، ج2، ص: 523، اس الديع: قرة العيون، ص: 383.

(34) الخزرحي: المسجد، ص: 84، اس الديع: قرة العيون، ص: 306.

(35) انظر الورارة.

(36) الخزرحي: المسجد، ص: 85، اس الديع: قرة العيون، ص: 307 - 309.

(37) الخزرحي: المسجد، ص: 87 - 88، ابن الديع: قرة العيون، ص: 309.

يديران الدولة كإوصياء لولادة الأطفال. واستمرت النيابة في أسرة بلال إلى زوال الدولة الزيرية⁽³⁸⁾.

وفي العهد الأيوبي عين تورانشاه نواباً له لحكم أقاليم اليمن والمخاليف والأعمال والحصون. فقد عين الأمير سيف الدين منقذ نائباً عنه على زبيد وأعمالها، كما ولى عثمان الزنجبيلي نائباً على عدن وما يتبعها، وولى ياقوت التعزي نائباً له على تعز ومخاليفها، وولى مظفر الدين قايماز نائباً عنه على حصن التعكر وذي جبلة ومخلاف جعفر⁽³⁹⁾. كذلك استتاب نواباً له على كل حصن استولى عليه في اليمن⁽⁴⁰⁾. ثم ترك هؤلاء النواب سنة 571هـ / 1176م وعاد إلى الشام، فاستمر هؤلاء النواب موالي لتوران شاه يبعثون إليه بمالية اليمن إلى الشام وإلى الاسكندرية بمصر إلى أن مات سنة 576هـ / 1180م رمزاً للطاعة والتبعية له. وعندما تغيب تورانشاه عن العودة إلى اليمن تنافس هؤلاء النواب فيمن تكون له السلطة في اليمن بدلاً من تورانشاه، فرفض كل واحد منهم طاعة الآخر، فضرب كل واحد منهم العملة باسمه، والزم كل واحد منهم أهل بلده بعدم التعامل إلا بعملته⁽⁴¹⁾.

وكان أبرز هؤلاء النواب نائبين هما نائب زبيد ونائب عدن باعتبار أن زبيد كانت مركزاً للدويلات السابقة وبها خزائن أعمال اليمن، وباعتبار أن عدن كانت فرضة اليمن وبها خزائنها التجارية وحدث بينهما التنافس، وقد استطاع صاحب عدن أن يستولى على حضرموت سنة 575هـ / 1179م ويضمها إلى عدن⁽⁴²⁾، كما استطاع أن يجذب إلى صفه نائب تعز ونائب ذي جبلة فوقفاً معه في حربه ضد صاحب زبيد، حطان بن منقذ الذي دخل معه في صراع وحروب، ولما

(38) الخزرجي: نفس المصدر، ص: 88

(39) ابن حاتم: السمط، ص: 20 - 21، ابن عبد المجيد: بهجة الزمن، ص: 131، الجندي: السلوك، ج2،

ص: 522 - 523، الخزرجي: المسجد، ص: 156، ابن الديبع: قرة العيون، ص: 382 - 383، د. محمد

عبدالعال: الأيوبيون في اليمن، ص: 103، الشماحي: اليمن الانسان والحضارة، ص: 124.

(40) ابن الاثير: الكامل في التاريخ، ج1، ص: 53، د. محمد عبدالعال: نفس المرجع والصفحة.

(41) ابن حاتم: السمط، ص: 22، ابن عبد المجيد، بهجة الزمن، ص: 131، الجندي: السلوك، ج2، ص: 524،

ابن الديبع: قرة العيون، ص: 384، يحيى بن الحسين: غاية الاماني، ج1، ص: 327، د. محمد عبدالعال:

الأيوبيون في اليمن، ص: 107.

(42) يحيى بن الحسين: غاية الاماني، ج1، ص: 327، العبدلي: هدية الزمن، ص: 74.

رأى صلاح الدين اختلاف هؤلاء النواب خاف أن تطمع الزعامات القبلية اليمنية في العودة إلى الاستيلاء على اليمن، فأرسل الأمير المقدم (قتلع ابه) أو (خطلبا بن موسى) الذي كان والياً على القاهرة إلى اليمن⁽⁴³⁾، فسار هذا الأمير إلى عدن فقابلته الزنجيلي بالاجلال والتعظيم، واتفق معه على الذهاب لمحاربة حطان أو خطاب وهو محمد بن كامل بن منقلد نائب زبيد، فسارا معاً نحوه، وفي الجند تقابلا مع ياقوت التعزي ومظفر قايماز فساروا جميعاً نحو زبيد. فلما علم حطان بهم وعدد قوتهم لم يستطع البقاء لمقاومتهم فهرب نحو الجبال إلى حصن قوارير شرق زبيد⁽⁴⁴⁾. فدخل الأمير قتلع ابه أو خطلبا زبيد دون قتال فاستولى عليها سنة 574هـ / 1178م، وظل يحكمها فترة قصيرة، فلما شعر بقرب أجله أرسل إلى حطان وقال له: (أنت أولى بالأمر من عثمان الزنجيلي)⁽⁴⁵⁾ فعاد حطان يحكم زبيد سنة 576هـ / 1180م، وبعودته عاد أمر اليمن إلى ما كان عليه من خلاف بين عثمان الزنجيلي وحطان، وقد جرت فيما بعد بينهما حروب وفتن حتى اشتد بينهما الأمر فحاول الزنجيلي الاستيلاء على زبيد بالقوة⁽⁴⁶⁾. أمام ذلك اضطر صلاح الدين إلى إرسال أخاه سيف الاسلام طغتكين للقضاء على تلك الاختلافات وإعادة طاعتهم للسلطة الايوبية⁽⁴⁷⁾.

كذلك وجدت وظيفة نائب في عهد الملك المسعود في الفترتين اللتين عاد فيهما من اليمن إلى مصر. وقد اختلفت المصادر في ذكر من تولى له النيابة في هاتين الفترتين. فبعضهما تذكر أن الأمير نور الدين عمر بن رسول هو الذي تولى النيابة للملك المسعود في اليمن خلال الفترتين وهي الاولى سنة 620هـ / 1123م والثانية سنة 626هـ / 1129م⁽⁴⁸⁾. وبعضها تذكر أن الذي تولى النيابة في

(43) ابن واصل: مفرج. الكروب في اخبار بني ايوب، ج1، ص: 104، محمد عبدالعال: نفس المرجع، ص: 111-112

(44) ابن عبدالمجيد: بهجة الزمن، ص: 142، الجندي: السلوك، ج2، ص: 524، محمد عبدالعال: الأيوبيون في

اليمن، ص: 113 - 114. الزنجيلي تطلق عليه بعض المصادر الزنجيلي.

(45) ابن عبدالمجيد: بهجة الزمن، ص: 132.

(46) ابن واصل: مفرج الكروب، ج2، ص: 104.

(47) ابن عبدالمجيد: بهجة الزمن، ص: 132، محمد عبدالعال: نفس المرجع، ص: 114 - 115.

(48) ابن عبدالمجيد: بهجة الزمن، ص: 138 - 139، الخزرجي: المسجد، ص: 184 - 189، 192، ابن الديبع:

قرة العيون، ص: 416، 421، يحيى بن الحسين: غاية الاماني، ج1، ص: 410، 117، الكبسي: اللطائف،

ص: 87 - 88، الانسي: تحاف ذوي القطر بمختصر انباء الزمن، ص: 33، محمد عبدالعال: الأيوبيون في

اليمن، ص: 262 - 272، عصام الفقي: اليمن في ظل الاسلام، ص: 232 - 234، الشماحي: اليمن =

الفترة الأولى هو الحسام لؤلؤ، أما الفترة الثانية فهو الأمير نور الدين بن رسول⁽⁴⁹⁾.

والذي يبدو أن الملك المسعود في الفترة الأولى أعطى السلطة العليا لحسام لؤلؤ بينما اعتمد في النواحي العسكرية في ضبط أمور اليمن على الأمير نور الدين عمر بن رسول، بدليل طلبه من الأمير نور الدين العودة من مكة إلى اليمن⁽⁵⁰⁾ لكي يتولى أعمالاً هامة بها، وبعد سفر الملك المسعود من اليمن أصبحت السلطة الفعلية للأمير نور الدين وأخوته، حيث أن أغلب المعارك في اليمن في فترة عودة الملك المسعود إلى مصر، كان يديرها أبناء بني علي بن رسول ضد الزيدية وضد مرغم الصوفي الذي خرج في عنس وعتمة وما حولها في سنة 623هـ/ 1226م، وفي هذه الفترة إرتفع شأن بني رسول وسطوتهم في اليمن، مما جعل الملك المسعود يخاف منهم، فعند عودته إلى اليمن سنة 624هـ/ 1226م القى القبض على جميع أخوة الأمير نور الدين عمر بن رسول وأرسلهم إلى مصر⁽⁵¹⁾. أما الفترة الثانية فقد اتفقت المصادر على أن الملك المسعود أتاب عنه في اليمن كلها سنة 626هـ/ 1228م الأمير نور الدين عمر بن رسول، فقد اراد الملك أن يجعل الحسام لؤلؤ نائباً عنه في اليمن، إلا أن الحسام لؤلؤ اعتذر أن يبقى بها، فنظر الملك المسعود في أرباب دولته وأعيانها وخواصها ليولى أحدهم، فلم يجد من يصلح للنيابة غير الأمير نور الدين عمر بن رسول، فعقد له الملك المسعود بالنيابة عنه في اليمن وقال له: (تقف أنت نائبنا حتى يصلحك أمرنا بتسليم البلاد لمن يتعين له)⁽⁵²⁾. وتعتبر هذه النيابة كما يسمونها نيابة الغيبة وهي التي يترك لها الوالي أو السلطان نائباً عنه في فترة غيابه⁽⁵³⁾. ولما مات الملك المسعود في نفس السنة وهو ربيع الاول 626هـ/ يناير 1229م، بعد ذلك أصبح أمر اليمن بيد بني رسول.

الإقطاع

استخدم الأيوبيون نظام الإقطاع في اليمن كأحد اساليب النظم الادارية، ويعني قيام

= الانسان والحضارة، ص: 125.

(49) ابن حاتم: السمط، ص: 175 - 176، 194 - 195.

(50) ابن حاتم: السمط، ص: 175، محمد عبدالعال: نفس المرجع، ص: 262.

(51) ابن حاتم: السمط، ص: 192، 194، ابن عبدالمجيد: بهجة الزمن، ص: 138 - 139، الخزرجي: المسجد،

ص: 188، محمد عبدالعال: نفس المرجع، ص: 262، 273.

(52) ابن حاتم: السمط، ص: 195.

(53) ابن عبدالمجيد: بهجة الزمن، ص: 139.

المُقَطَّعُ له بجمع موارد الإقطاع المالية من خراج وضريبة ومكوس وغيره⁽⁵⁴⁾. والصرف منها عطاءات ومربيات للجند بالإضافة إلى نفقات عسكرية أخرى. ويرجع استخدامهم للإقطاع إلى التواجد الأيوبي في اليمن، والذي كان قائماً على النظام العسكري⁽⁵⁵⁾. كذلك منح الأيوبيون السلطة الإدارية لبعض المناطق على شكل إقطاع يحدد فيه مناطق نفوذهم وسلطتهم، وهو نظام يسهل للولاة والمقطع لهم فرض السلطة السياسية والعسكرية والإدارية على المناطق المسيطر عليها، شريطة أن يدافع عنها وينظمها إدارياً، ويلتزم بأوامر والي إقليم اليمن من حيث الاستعانة به لاختضاع المناطق التي تقع تحت سلطتهم أو القضاء على أي تمردات ضدهم⁽⁵⁶⁾.

وكان الإقطاع في اليمن يمنح مدة بقاء المقطع له في السلطة سواء استمرت سنة أو عدة سنوات أو مدة حياته إذا بقي في السلطة⁽⁵⁷⁾، وهو يشبه النظام الذي سارت عليه البلدان الإسلامية الأخرى⁽⁵⁸⁾. وكانت المناطق تقطع على قدر كفايتها للجند المرتبين بها، فمثلاً كان من نقييل سرح إلى نقييل صيد يحمل كفاية ثلاثمائة فارس، ومن نقييل عجيب إلى نقييل سرح يحمل كفاية مائتي فارس. وفي حالة احتياج المنطقة لزيادة الجند المرتبين بها يضاف إليها مناطق أخرى⁽⁵⁹⁾.

ومن الإقطاعات ما أقطعه طغتكين من أرض اليمن مثل إقطاع الهمام أبي ريثاً صنعاء من نقييل سرح إلى نقييل عجيب، وإقطاع رداع وبلاد عنس ومرعان، وإقطاع جهران وبلاد ألهان، وإقطاع الحقل لكبار الأيوبيين، وأمرهم بطاعة الهمام أبي ريثا. وكان الهدف من وراء هذه التبعية، هو أن يستطيع الهمام مقاومة آل حاتم الذين تحصنوا في الجبال حول صنعاء، وكذلك مقاومة

(54) القلقشندي: صبح الاعشى، ج3، ص: 117.

(55) كما يرجع استخدام الإقطاع في اليمن إلى انتشاره في الأمصار الإسلامية الأخرى، ومن طبق هذا النظام السلاجقة عهد (نظام الملك) وزير الملك ألب أرسلان وابنه ملكشاه، ومنهم انتشر إلى الدولة الأيوبية بمصر ثم اليمن، إبراهيم طرخان: النظم الإقطاعية في الشرق الأوسط في العصور الوسطى، ص: 21-23.

(56) من ذلك ماطلبه سنقر من والي صنعاء ورد سار بالتحرك معه إلى وصاب للقضاء على التمردات التي حدثت بها فاتجه الاتابك سنقر من تعز وورد سار من صنعاء فالتقى في موضع يسمى الدغاري قرب وصاب. ابن حاتم: السمط، ص: 133.

(57) ابن حاتم: السمط، ص: 96، 148، 175، 194.

(58) القلقشندي: صبح الاعشى، ج3، ص: 117.

(59) ابن حاتم: السمط، ص: 38 - 39، محمد مسفر، ص: 229.

الأئمة الزيدية الذين كانوا بين الحين والآخر يحاولون مد سيطرتهم من صعدة إلى صنعاء كذلك أقطع طفتكين حَرَضَ للقاضي الاسعد، وأقطع القَحْمَةَ ياقوت القحمي⁽⁶⁰⁾.

ولم تستمر هذه الإقطاعات فقد ظلت تتغير بتغير الولاة على اليمن، كما أنها اتسعت فشملت معظم اليمن. ففي عهد المعز إسماعيل أبدل إقطاع صنعاء من الهمام أبي ريا إلى الشهاب الجزري، وأقطع حرض للامير هلندري⁽⁶¹⁾، ثم توقف.

أما في عهد سُنُقُرْ أتابك الناصر سنة 618 هـ - 611 هـ ، فقد كثرت الإقطاعات في اليمن في عهده وانتشرت بشكل واسع، فقد منح صنعاء إقطاعاً لورد شار من نقيل سرح إلى البون. وأقطع بكتمر السيفي تهامة عدا زبيد والكدراء، وأقطع بلاد بني طرف (المخلاف السليماني) للشريف المؤيد قاسم وأقطع لحج لغازي بن جبريل⁽⁶²⁾.

واستمر الإقطاع في عهد الملك الناصر وأتابكه غازي بن جبريل يزداد، فقد ابقى وردشار على إقطاعه لصنعاء وأضاف إليه ذمار ورداع، وأقطع ريمه إلى حرض والهلبيّة للامير بدر الدين حسن بن علي بن رسول، وأقطع أخاه فخر الدين أبابكر بن علي بن رسول وصاب، وأقطع سيف الدين بن عطية المخالب. وفي عهد سليمان شاهنشاه غيرَ بعض الإقطاعات، فأقطع صنعاء لأبي شامة ثم غيره بالأمير بدر الدين الحسن بن رسول، وأقطع ذمار صالح بن هشام الكردي⁽⁶³⁾.

وفي عهد الملك المسعود سنة 612 - 626 هـ أعاد توزيع الإقطاعات وأعطى إقطاعات أخرى فقد أقطع القحمة لبدر الدين الحسن بن علي بن رسول، وأقطع أخاه الشهيد نور الدين عمر بن رسول صُهَبَان، وأقطع الكدراء ورمع لابن فليت، وأقطع شرف الدين بن علي بن رسول جهران، وأقطع الزبية فخر الدين بن علي بن رسول وأقطع أئين وأخوَر عمر بن مهدي ثم زاده المفاليس وبلاد بني مسلية وحضرموت والشَّحْر، كذلك أقطع صنعاء للحسام بن لؤلؤ، ثم أقطعت لبدر الدين الحسن بن رسول، كما أقطع المهجم للامير علم الدين بن وردشار، ثم أقطعها بدلاً عنه نجم

(60) ابن حاتم: السمط، ص: 39 - 43، محمد مسفر عسيري: نفس المرجع والصفحة.

(61) ابن حاتم: السمط، ص: 78، يحيى بن الحسين: غاية الاماني، ج1، ص: 356، مسفر: نفس المرجع. ص: 230.

(62) ابن حاتم: السمط، ص: 85، 96، 142، 148، باخرمة: قلادة النحر، ص: 817.

(63) ابن حاتم: نفس المصدر، ص: 41، 148، 159، 166، محمد مسفر: المرجع السابق، ص: 231 - 232.

الدين أبا زكريا⁽⁶⁴⁾، وهكذا انتشرت الإقطاعات الادارية في اليمن عهد الأيوبيين.

والمرجح أن هذه الإقطاعات الصغيرة كانت تارة تستقل في إدارتها وتارة تخضع للمدن المجاورة لها، مثل الكدراء ورمع كانتا تضمان إلى زبيد أو تستقلان عنها، كذلك كانت جهران تضم إلى صنعاء أو تستقل عنها، كما يلاحظ أن الإقطاعات في العهد الأيوبي في بعض الاحيان كانت تمنح متفرقة وبعدة عن بعضها البعض، مثل حَرَضُ ورَيْمَة والمَفَالَيْس وأَبْيَن وحَضْرَمَوْت وذلك خوفاً من خروج مقتطعيها عليهم⁽⁶⁵⁾.

والذي يمكن أن نستنتجه من كبر أو صغر حجم الإقطاعات أنه إذا كان لدى الوالي أو النائب كفاءة إدارية ومقدرة حربية ضمت إليه وحدات إدارية كثيرة ومتعددة كإقطاع. مثل إقطاعية صنعاء التي كان يتولاها قادة أكفاء من كبار الأمراء الأيوبيين وأقدرهم، وذلك لجابهة الأئمة الزيدية والقبائل المتمرد عليهم بها. فكان يضم إليها إقطاعات ذمار ورداع وأهنا⁽⁶⁶⁾. وهكذا نجد أن كبر حجم الإقطاعات كان يعتمد على عاملين هما عامل المجابهة القتالية وعامل الكفاءة بالإضافة إلى المقدرة الحربية والاخلاص والثقة به.

وظائف أخرى:

وجدت في اليمن عدة وظائف أخرى منها ناظر الزمام وتعني القيام بأمر القصور في أعمال الخدمة وإعداد الطعام، والمتولي لها يقوم بالاشراف على خدم القصر، من ممالك وغيره⁽⁶⁷⁾، وصاحبها يعد أكبر الخدم⁽⁶⁸⁾، ومن تولى هذه الوظيفة في زبيد الشيخ صواب، وسرور الفاتكي في عهد النجاشيين⁽⁶⁹⁾، وتشبه عمل الزمام عمل الوصفان وأستاذ دار.

ومنها وظيفة أستاذ دار وموضوعها (التحدث في أمر بيوت السلطان كلها من المطابخ والشراب خاناة والحاشية والغلمان، وهو الذي يمشي بطلب السلطان ويحكم في غلمانه وباب داره)

(64) ابن حاتم: السمط، ص: 167، 175، 190، 193، 194، محمد مسفر عسيري: المرجع السابق، ص: 231 - 232. وردشار تطلق عليه بعض المصادر وردسار.

(65) ابن حاتم: السمط، ص: 148، 175، محمد مسفر عسيري: المرجع السابق، ص: 134.

(66) ابن حاتم: السمط، ص: 38 - 39.

(67) عمارة: المفيد، ص: 225.

(68) القلقشندي: صبح الاعشى: ج4، ص: 22.

(69) عمارة: المفيد، ص: 225.

(وله حديث مطلق التصرف في استدعاء ما يحتاجه كل من بيت السلطان من النفقات والكساري وما يجري مجرى ذلك للمماليك وغيرهم)⁽⁷⁰⁾، ومن تولى وظيفة أستاذ دار في اليمن الاتابك غازي بن جبريل تولها للملك الناصر الأيوبي. كما تولها للملك المسعود الأمير بدر الدين الحسن بن علي بن رسول⁽⁷¹⁾.

ومنها أيضاً وظيفة وصفان: وهي القيام بخدمة القصور من حراسة ومراسيم وإعداد الطعام وغيره، وقد استطاع أصحاب هذه الوظيفة أن يصلوا إلى أعلى مراتب الدولة في عهد النجاشيين، وهي أعمال الوزارة النجاشية، ومن تولى هذه الوظيفة في زبيد سرور الفاتكي⁽⁷²⁾.

أما وظيفة الحِجَابَة وهي تعني حجب الناس عن الدخول إلى السلطان وقد تولها للملك الناصر بن طغتكين، غازي بن جبريل⁽⁷³⁾.

وأخيراً وظيفة أمرة الأمراء وهي تقليد لما هو جاري في الخلافة العباسية في عهد البويهيين، وقد تولها للامام الديلمي الشريف ذو الشرفين⁽⁷⁴⁾.

الوزارة والكتابة:

1 - الوزارة: ظهرت الوزارة في دولة بني نجاح في زبيد استمراراً لتواجدها سابقاً لأول مرة في اليمن في عهد الدولة الزيدانية، تولها رجال من أولاد من قدم مع الأمير محمد بن زياد، من بني هشام بن عبد الملك الأموي. بعهد الوزارة من قبل الخليفة المأمون العباسي⁽⁷⁵⁾. ولم ترد بالمصادر أخبار عن وزراء بني زياد رغم ما مر بهذه الدولة من أحداث سياسية خطيرة. بما يرجح اقتصار عمل الوزير على الأعمال الكتابية وقد يتسع عمله فيشمل الأعمال الكتابية والمالية أو الحسابية، أي القيام بأعمال ديواني الانشاء والخراج وما يتبع هذين الديوانين من مكاتب ودواوين⁽⁷⁶⁾.

(70) القلقشندي: صبح الاعشى: ج4، ص: 20.

(71) ابن حاتم: السمط، ص: 148، 173.

(72) عمارة: المفيد، ص: 224 - 225.

(73) ابن حاتم: السمط، ص: 148.

(74) ابن الديبع: قرة العيون، ص: 241.

(75) عمارة: المفيد، ص: 42 - 45، الجندي: السلوك، ج1، ص: 220، من بني هشام، ينسب إلى سليمان بن

هشام بن عبد الملك الخليفة الأموي، الجندي: السلوك، ج1، ص: 220.

(76) عمارة: المفيد، ص: 146.

وقد حدث تطور على من يتولى الوزراء وتطور اختصاصها في أواخر عهد الدولة الزيادية. فقد تولى الوزراء الأستاذون من الاحباش والنوبة ابتداء من رشيد فالحسين بن سلامة ثم مرجان وهم جميعاً من عبيد القصر⁽⁷⁷⁾. تولاها لآخر أميرين طفلين زيادين. إلا أن هذا الحال لم يستمر، فقد تمكن نجاح من الانفراد بالسلطان حينما تأمر الوزير مرجان مع نفيس لقتل سيدهما الأمير الزيادي الطفل وعمته، فانقم منهما ثم كاتب الخليفة العباسي مناشداً إياه إعطاه الامارة، فأصدر له تقليداً بها كما ذكرنا. فاصبح بذلك أول الرقيق يتولى سلطة الامارة في زبيد⁽⁷⁸⁾.

أعاد بنو نجاح منصب الوزارة إلى ذلك البيت الأموي، فكان آخرهم خلف بن أبي طاهر وزير جيش بن لجاح⁽⁷⁹⁾ ومستشاره. وقد خرج هذا الوزير مع جيش في رحلته إلى الهند والتي أقام بها ستة أشهر ثم عادا إلى عدن. وذلك بعد مقتل سعيد الأحول ابن نجاح واستعادة الصليحيين حكم تهامة للمرة الثانية، ومن عدن اتجه الوزير خلف إلى زبيد خفية لتمهيد الطريق لعودة جيش لحكمها، فجمع الاحباش المتفرقين في تهامة وبذل الأموال، كما استمال اليه علي بن القم⁽⁸⁰⁾ وزير الصليحيين في تهامة، ونجح خلف في تدبير انقلاب داخلي⁽⁸¹⁾ استعاد به جيش حكمه في تهامة. كذلك اشترك الوزير خلف مع جيش في تدبير حيلة لوقف الغارات السنوية التي كان

(77) كان نجاح ونفيس عبيدي مرجان، ومرجان نفسه كان عبداً للحسين بن سلامة، وهذا كان عبداً لسيده رشيد، د. محمد أمين صالح: بنو نجاح في زبيد، ص: 124.

(78) عمارة: المفيد، ص: 63 - 86.

(79) عمارة: المفيد، ص: 136، الخزرجي: المسجد، ص: 114، ابن عبد المجيد: بهجة الزمن، ص: 90.

(80) كان علي بن القم (من أعيان الرجال كرمياً ورئاسة وكفاءة في الكتابة وكان شاعراً) عمارة: المفيد، ص: 123، تولى الوزارة مرتين أثناء حكم الصليحيين لتهامة، الاولى بجانب الوالي أسعد بن شهاب، 445 - 459هـ/ 1066 - 1088م، والثانية بجانب أسعد بن عراف 481 - 482هـ/ 1088 - 1089م، عمارة: المفيد، ص: 123، 136.

(81) كان الوزير علي بن القم على غير وفاق مع الصليحيين كونه على مذهب أهل السنة والصليحيون شيعة. لذلك تعاون مع النجاشيين في اعادتهم إلى حكم زبيد وتهامة عندما قدم خلف بن ابي طاهر ثم نجاح إليها، وكان له مساهمة كبيرة في اعادة نجاح إلى تولي سلطة تهامة سنة 482هـ. عمارة، ص: 204 - 207، د. محمد أمين صالح: بنو نجاح في زبيد، ص: 110. أما ابنه الحسين بن علي بن القم فقد هرب من النجاشيين إلى الصليحيين فكان كاتباً للسيدة الحرة. الصفدي: الوافي بالوفيات، ج3، ص: 6.

أبو جحير أحمد بن المظفر الصليحي يشنها على تهامة⁽⁸²⁾. ورغم هذه الخدمات الجليلة التي قدمها هذا الوزير حتى أن جيشاً لقبه (قسيم الملك) إلا أن العلاقة فسدت بين الرجلين، بما حدث في منزل الوزير من جلسة شراب وغناء شعر في مدح بني أمية طرب له الوزير وخلع على كل من في مجلسه ثلاث مرات، فلما علم جيش بالخبر تخوف منه فساءت العلاقة بينهما فافترقا⁽⁸³⁾.

ثم تولى الشيخ إسماعيل بن محمد المعروف بابن النوقا وزارة القلم لجيش بن نجاح واستمر في الوزارة في عهود الأمراء من أولاد جيش وهم فاتك ومنصور وعبدالواحد⁽⁸⁴⁾.

ثم حدث تطور في الوزارة، فبعد أن كان يتولى الوزارة أدباء وشعراء أصبحت تسند إلى أحد قادة الجند من الوصفان والأستاذين الذين يعود أصلهم إلى الحبشة، كما اختلفت مهام الوزراء بحيث صاروا يتولون قيادة الجند والقيام بأعمال التولية والعزل والمحاسبة وغيرها. وبهذا المفهوم يطلق على هذه الوزارة وزارة السيف، أو يطلق عليهم الوزراء العظام.

وقد تولى عبيد آل نجاح بعد أن استقر أمر الحكم في يزيد وأعمالها لمنصور بن فاتك النجاحي وعبيد أبيه بحيث صار أمر الحكم في يزيد مقاسمة بين أولاد نجاح وعبيدهم على أن تكون الامارة في أولاد جيش وتكون الوزارة في أولاد عبيدهم⁽⁸⁵⁾.

وفي عهد هؤلاء الوزراء كانت الوزارة تعقد إليهم بشكل تفويضي بمعنى أن يفوض الأمر للوزراء تدبير الأمور بحسب رأيهم⁽⁸⁶⁾. والواقع أن إعطاء الوزراء هذا التفويض في أواخر عهد فترة بني نجاح كان بسبب تولي أولاد نجاح السلطة وهم صغار ليست لهم المقدرة على القيام بأعباء الحكم، لذلك أعطيت لوزرائهم السلطة الكاملة في الحكم، فسيطروا على شئون الدولة. وقد

(82) عمارة: المفيد، ص: 149 - 150، الخزرجي: العسجد، ص: 123، الوصابي: تاريخ وصاب، ص: 41، ابن الديبع: قرة العيون، ص: 355، د. محمد أمين صالح: بنو نجاح في زيد، ص: 108.

(83) باخرمة: ثغر عدن، ص: 103.

(84) عمارة: المفيد، ص: 284، د. محمد أمين صالح: بنو نجاح في زيد، ص: 126.

(85) عمارة: المفيد، ص: 209، ابن عبد المجيد: بهجة الزمن، ص: 96.

(86) المارودي: الاحكام السلطانية، ج2، 20، القاهرة، ط1، 1404هـ/1983م. محمد أمين صالح: بنو نجاح في زيد، ص: 126، قال ابن خلدون (وزارة التفويض، هي حال ما يكون الوزير مستبداً عليه) أى على السلطان، ج1، ص: 423، محمد عيسى الحريري: دولة بني نجاح باليمن، ص: 630.

وصف المؤرخون حالة أمراء آل نجاح أواخر عصر دولتهم مع وزرائهم بقولهم: (ولم يكن لأولاد نجاح من الأمر سوى التوايس الظاهرة من الخطبة لهم بعد بني العباس والسكة والركوب بالمظلة أيام المواسم وعقد الآراء في مجالسهم. أما الأمر والنهي والتدبير وإقامة الحدود وإجازة الوفود فلعبيدهم الوزراء وهم عبيد فاتك بن جياش وعبيد أبيه منصور ابن فاتك⁽⁸⁷⁾).

أول من تولى الوزارة في هذه الفترة من القادة الذين استأثروا بالسلطة دون الأمراء الوزير (أنيس الفاتكي) للأمير منصور بن فاتك بن جياش بن نجاح سنة 503هـ / 1109م. وقد قام هذا الوزير بالدفاع عن الدولة النجاشية، فحارب عرب أهل الجبال في عدة مواقع، صدهم عن السيطرة على زبيد. كما أنه اتخذ لنفسه الأبهة في الملك فبنى دوراً وقصوراً ذات حجرات كبيرة واسعة، فاقت بناء من سبقوه وعمل لنفسه مظلة الركوب وضرب السكة باسمه، وهي الأعمال التي اختص بها الأمراء دون الوزراء، وبذلك لم يعد للأمير النجاشي أي سلطة. وعندما بدأ الأمير منصور بن فاتك يكبر خاف الوزير أنيس من استحوذه على السلطة فهم بقتله إلا أن الأمير عَلِمَ بمؤامراته فسبقه بالقتل بأن تحايل فدعاه إلى وليمة في قصر الإمارة، فلما حضر أمر بقطع رأسه ومصادرة أمواله⁽⁸⁸⁾.

ثم ولي الأمير منصور بعده الوزير (منّ الله الفاتكي) سنة 517هـ / 1123م، فقام بواجبه في الدفاع عن الدولة النجاشية ضد هجمات الصليحيين، فقد صد هجوم الداعي المصري ابن نجيب الدولة قائد الصليحيين سنة 518هـ / 1124م وهزمه على باب زبيد. كذلك صد هجوم أسعد ابن أبي الفتوح الحميري قائد السيدة الحرة الصليحية، وقتل مايزيد على الألف من جيشهم. كما أنه (تصدق على مدارس الفقهاء الحنفية والشافعية بما أغناهم عمن سواهم من الأراضي والمرافق والرباع) ومع عمله هذا للدولة النجاشية وللفقهاء إلا أنه كان ظالماً لم يرع لمولاه منصور بن فاتك معروفاً، فخرج عن طوعه فدبر لقتله بالسم سنة 519هـ / 1125م، وولى مكانه أميراً صغيراً هو الطفل

(87) عمارة: المفيد، ص: 209، ابن عبد المجيد: بهجة الزمن، ص: 96، الخرجي: المسجد، ص: 114، اسن الديع: قرة العيون، ص: 351، وانظر: د. محمد أمين صالح: بنو نجاح في زبيد، ص: 126.

(88) عمارة: المفيد، ص: 209 - 210. ابن عبد المجيد: بهجة الزمن، ص: 97، الخرجي: المسجد، ص: 114 - 115، ابن الديع: قرة العيون، ص: 352، د. محمد أمين صالح: بنو نجاح في زبيد، ص: 112، د. محمد عيسى الحريري: معالم التطور في دولة بني نجاح باليمن وعلاقتهم بالصليحيين، ص: 66 - 67.

فاتك بن منصور، وذلك لكي يستطيع التصرف بحرية في حكم الدولة دون أي معارضة أو أوامر توجه إليه. وقد انتهت حياته بأن مات مسموماً في جمادي الأول سنة 524هـ/ أبريل 1130م⁽⁸⁹⁾.

تولى بعده الوزراء للأمير فاتك بن منصور النجاشي الوزير (زريق الفاتكي) الذي لم تكن له خبرة بإقامة نوايس السلطنة ولم تكن له طاعة لدى الجند، فاستقال منها وتولى بدله (مفلح الفاتكي)⁽⁹⁰⁾.

وكان آخر هؤلاء الوزراء المستأثرين على السلطة وأعظمهم القائد سرور الفاتكي وكان والياً على المهجم منذ عام 529هـ/ 1134م، ولما أصبح وزيراً كان يتردد بين المهجم وزبيد فيقيم بالعاصمة عشرة أشهر من أول أيام ذي القعدة إلى آخر أيام شعبان، فيصوم رمضان في المهجم ويقضي شهر شوال ثم يعود إلى زبيد فيحتفل الناس بقدومه ويستقبله الفقهاء المالكية والحنفية والشافعية، وكان يترجل لهم ولا يترجل لأحد سواهم، كما يستقبله التجار والعسكر وعامة الناس، فإذا دخل المدينة وقضى حق السلام لمولاه الأمير يتجه إلى دار مولاته ليسلم عليها ويطلعها على شئون الدولة. كما كان يتصدق على الفقهاء والقضاء وغيرهم من العلماء بأثني عشرة ألف دينار سنوياً⁽⁹¹⁾.

وفي عهد الوزير سرور الفاتكي طمع علي بن مهدي في السيطرة على تهامة، فدبر قتل سرور على يد أحد رجاله في صفر سنة 551هـ/ 1156م ثم تنازع قادة بني نجاح حول تولي السلطة بها مما أدى إلى نهاية الدولة النجاشية في شهر رجب سنة 554هـ/ 1159م على يد علي بن مهدي⁽⁹²⁾.

(89) عمارة: المفيد، ص: 210 - 212، ابن عبدالحيد: بهجة الزمن، ص: 98، الخزرجي: المسجد، ص: 115 -

117، ابن الديبع: قرة العيون، ص: 352 - 353، د. محمد أمين صالح: بنو نجاح في زبيد، ص: 112 - 113،

محمد عيسى الحريري: المرجع السابق، ص: 68 - 70.

(90) عمارة: المفيد، ص: 212 - 215، الخزرجي: المسجد، ص: 118، ابن الديبع: قرة العيون، ص: 353، محمد

عيسى الحريري: المرجع السابق، ص: 70 - 71.

(91) عمارة: المفيد، ص: 221 - 228، الخزرجي: المسجد، ص: 125 - 126، ابن الديبع: قرة العيون، ص: 356 -

357، د. محمد أمين صالح: بنو نجاح في زبيد، ص: 114، د. محمد عيسى الحريري: دولة بني نجاح

باليمن وعلاقتهم بالصليحيين. ص: 72 - 75.

(92) عمارة: المفيد، ص: 228 - 233، الخزرجي: المسجد، ص: 127 - 128، ابن الديبع: قرة العيون، =

وفي عهد الدولة الصليحية لم يكن للوزراء شأن نظراً لسيطرة الأمراء والقادة الصليحيين على مقاليد الحكم. وقد تولى الوزارة لعلي الصليحي الوزير أبوالبقاء الذي سار في مقدمة قافلة علي الصليحي الذهاب إلى الحج سنة 459هـ/1067م وتمكن من أن يصل إلى مكة بالكثير من أموال الصليحي التي كان يريد أن يهديها إلى الفاطميين⁽⁹²⁾. وكانت مهمته القيام بالأعمال الكتابية والأعمال المالية.

أما في عهد المكرم فلم تشر المصادر إلى ظهور الوزراء. ومن المرجح أن أباالبقاء والأزرقي وابن أبي الفتح هم الذين تولوا الوزارة له. ثم ظهرت الوزارة في عهد السيدة الحرة ملكة اليمن، تولاها زريع بن أبي الفتح. وقد تقدم هذا الوزير مع القاضي الحسين بن إسماعيل الأصبهاني وبعض رجالات الدولة وظلوا يحسنون لها أمر الزواج من سبأ بن أحمد بن المظفر الصليحي حتى قبلت وأجابت إلى العقد⁽⁹³⁾. ومع كل فان الوزير لم يكن سوى وزير تنفيذ.

غير أن الوزارة كان لها شأن آخر في دولة بني زريع في عدن، ففي الدملوة التي تملكها زريع بن العباس والتي اتخذها الأمير علي الأعز بن سبأ بن أبي السعود بن زريع مقراً له عام 532هـ/1137م تولى الوزارة والكتابة يحيى بن علي العامل إلى جانب متولي الحصن أنيس الأعز - وهو استاذ حبشي - إلا أن علياً الأعز لم يعمر طويلاً إذ توفي بعد سنتين مغلغلاً ثلاثة أطفال هم حاتم، ومنصور وعباس جعل كفالتهم للوالي أنيس والوزير يحيى العامل⁽⁹⁴⁾.

وفي عهد محمد بن سبأ الزريعي من 534 - 550هـ/1139 - 1155م، تولى الوزارة أبو الندى بلال بن جرير الحمدي بجانب نيابة حكم عدن، حتى وفاته عام 545هـ/1150م فخلفه ولده مدافع بن بلال ثم أخوه أبو الفتح ياسر بن بلال الذي تولاها بقية عهد محمد بن سبأ وعهد ابنه عمران بن سبأ واستمر حتى نهاية الدولة الزريعية سنة 569هـ/1173م⁽⁹⁵⁾. كذلك تولى الوزارة وكتابة

= ص: 357 - 364. د. محمد أمين صالح: نفس المرجع، ص: 114 - 115، د. محمد عيسى الحريري: نفس المرجع. ص: 84 - 85.

(92) الربيعي: سيرة ذي الشرفين، ص: 139 - 141.

(93) عمارة: المفيد، ص: 152، د. محمد أمين صالح: العلاقة بين دولة الصليحيين والخلافة الفاطمية، ص: 69.

(94) عمارة: المفيد، ص: 184 - 185، الخزرجي: المسجد، ص: 88، ابن الديبع: قرعة العيون، ص: 310. باعمرمة: نغر عدن، ص: 64.

(95) عمارة: المفيد، ص: 185 - 191، الخزرجي: المسجد، ص: 88 - 89، ابن الديبع: قرعة العيون، ص: 310 - 311.

الانشاء في عدن للداعي عمران الأديب أبو بكر أحمد العندي⁽⁹⁶⁾.

كذلك وجدت الوزارة في مناطق أخرى باليمن أحدها لدى أحمد بن المنصور بن المفضل بن أبي البركات الحميري صاحب حصن صبر بتعز وهي بقايا ولاية جده لأبيه من قبل الصليحيين. تولاهما بن عبدالله بن حسان إلى جانب توليه القضاء⁽⁹⁷⁾. والثانية لدى دولة بني حاتم الياامي الهمدانيين سلاطين صنعاء تولاهما الأديب الأجل عبدالله بن أحمد الصنعاني⁽⁹⁸⁾. والثالثة لدى الأمير الشريف غانم بن يحيى صاحب المخلاف السليماني تولاهما الشيخ مسلم بن بجيث⁽⁹⁹⁾.

هذه الوزارة كما رأينا يتولاها غالباً الأدباء والشعراء والمجيدون للغة الذين يتولون الاعمال الكتابية لديوان الانشاء ويطلق عليها وزارة القلم حسب الاصطلاح أو وزارة تنفيذ التي يقوم صاحبها بتنفيذ أوامر الولاية⁽¹⁰⁰⁾.

لم توضح المصادر عن وجود وظيفة وزير للسلطين الأيوبيين في بداية عهدهم في اليمن منذ تورانشاه حتى عهد المعز إسماعيل، وربما يعود ذلك إلى أن هؤلاء السلطين ونوابهم كانوا على درجة من المعرفة بالاعمال الكتابية والحسابية، فقد كان مبارك بن منقذ نائب أعمال زبيد (من أمراء الدولة الصليحية، وشاد الدواوين بديار مصر)⁽¹⁰¹⁾. وكان سيف الاسلام طفتكين (يشارك الفقهاء وله مسموعات ومقروءات) له إجازة من القاضي أحمد بن علي العرشاني، بينما أخذ القاضي عنه موطاً مالك⁽¹⁰²⁾. وأدى عدم استقرار الأيوبيين في منطقة واحدة إلى عدم تنظيم وظائف الادارة في اليمن، فقد كانوا متنقلين من منطقة إلى أخرى ليوحدوا اليمن ويقضوا على ما بقي بها من دويلات⁽¹⁰³⁾. فضلاً عن ذلك أن الأيوبيين اعتمدوا على كتاب للدواوين في كل ولاية أو إقليم

(96) عمارة: المفيد، ص: 326.

(97) ابن سمره: طبقات فقهاء اليمن، ص: 232.

(98) ابن عبدالمجيد: بهجة الزمن، ص: 87، لا يوجد تعريف للأديب عبدا لله بن أحمد الصنعاني.

(99) عمارة: المفيد، ص: 223، ابن عبدالمجيد: بهجة الزمن، ص: 112، لا يوجد تعريف بالشيخ مسلم بن

يشجب أو بجيث.

(100) النويري: نهاية الأرب، ج6، ص: 64. مطبعة دار الكتب المصرية، 1345هـ/1926م.

(101) الجندي: السلوك، ج2، ص: 522، الخزرجي: المسجد، ص: 155، ابن الدبيع: قرّة العيون، ص: 383.

(102) الجندي: السلوك، ج1، ص: 122، ح2، ص: 529.

(103) انظر ابن حاتم: السمط، ص: 15 - 42، الخزرجي: المسجد، ص: 146 - 171،

سيطروا عليه في اليمن. ولذلك استغنوا عن وظيفة وزير.

ثم ظهرت الوزارة منذ عهد الأتابك سنقر سنة 598هـ/ 1202م تولاها مصريون وكان مهام الوزراء في هذا العهد أيضاً هي القيام بالأعمال الكتابية والحسابية. ومن تولى الوزارة للأتابك سنقر كل من عز الدين الكرمانى⁽¹⁰⁴⁾، والأديب يوسف بن إبراهيم القفطى⁽¹⁰⁵⁾، كما تولى لوردشار أحد الكتاب المصريين وهو القاضي الأشرف. كذلك تولى كتابة الانشاء والوزارة لبدر الدين عمر بن رسول أثناء عمله للأيوبيين، أبو الغيث الأصبهاني⁽¹⁰⁶⁾.

2- الكتاب: يتولى الكتاب العمل في الدواوين مثل ديوان البريد، والرسائل، والخاتم، وديوان الإنشاء وذلك من حيث قراءة الرسائل وكتابة الرد عليها وتوقيعها وختمها وحزمها وإرسالها واستقبالها وغير ذلك. ولا يتولى ديوان الانشاء الا اجل كتاب البلاغة⁽¹⁰⁷⁾. وقد عرضنا سابقاً للوزراء الذين تولوا العمل في ديوان الانشاء، إلا أن هناك من تولى أعمال الكتابة في الدواوين ولم يطلق عليهم لقب وزير بل كاتب.

ففي عهد الدولة النجاشية تولى الشيخ حمير بن أسعد الكتابة للوزير مفلح الفاتكي والوزير من الله الفاتكي. وتولى محمد بن عبدالله اليافعي الكتابة للوزير رزيق الفاتكي، كذلك تولى عبيد بن بحر الكتابة للوزير سرور الفاتكي النجاشي⁽¹⁰⁸⁾.

وفي عهد الصليحيين تولى سلامة بن الحسين الأزرقى الكتابة للملك المكرم أحمد بصنعاء. وتولى أبو شجاع الحصيني الذي قدم من بغداد إلى ذي جيلة كتابة الانشاء للمفضل بن أبي البركات الحميري، وذلك لما عرف عنه من إجادة الكتابة فقربه اليه وأجزل له العطاء وأجرى له أرزاقاً وولاه كتابة الانشاء⁽¹⁰⁹⁾، كذلك تولى أبو عبدالله الحسين بن علي بن محمد بن ميمون بن

= ابن الديبع: قرة العيون، ص: 374 - 399، محمد عبدالعال: الأيوبيون في اليمن، ص: 69 - 147.

(104) ابن حاتم: السمط، ص: 137، محمد مسفر، المرجع السابق، ص: 213.

(105) القفطى: أنباء الرواة في أخبار النحاة، ص: 11، طبع دار الكتب المصرية 1371هـ، محمد عسيري: نفس المرجع.

(106) ابن حاتم: السمط، ص: 31، 184.

(107) الفلقشدي: صبح الاعشى، ج3، ص: 486.

(108) عمارة: المفيد، ص: 212، 217، 226، د. محمد أمين صالح: بنو نجاح في زيد، ص: 126.

(109) مسلم اللحجي: تاريخ مسلم اللحجي، ص: 124.

القلم الكتابة للسيدة الحرة وكان (يكتب عن الحرة الملكة إلى الديار المصرية والأقطار النازحة)⁽¹¹⁰⁾. وتولى الكتابة للسيدة أبو نصر سلامة بن الحسن. كما تولى الكتابة للسيدة الحرة محمد بن الأزدي، الذي كانت السيدة أرسلته إلى الخليفة الفاطمي بمصر بهدية صحبة ابن نجيب الدولة عندما طلبوا عودته من اليمن⁽¹¹¹⁾.

وعند الزريعيين تولى محمد بن عزي الكتابة في عدن للوزير بلال بن جرير الحمدي⁽¹¹²⁾. وعند الأيوبيين تولى كتابة الانشاء للملك المسعود بن الكامل، علوان الخاوي الرعيثي الذي كان مشهوراً بكتابة الخط⁽¹¹³⁾. وعند الأئمة الزيدية تولى ركن الدين أبوفراس دغثم الكتابة للإمام المنصور بالله عبدالله بن حمزة⁽¹¹⁴⁾.

ويبدو أن هؤلاء الكتاب كانوا غالباً ما يقومون بأعمال كتابة الانشاء وأحياناً يقومون بالأعمال الحسابية، حيث نجد أن الكاتب عبيد بن بحر كان يكتب صرفيات مطبخ سرور في شهر رمضان والتي كانت تقدر بألف دينار كل يوم⁽¹¹⁵⁾.

أما الكتاب الذين تخصصوا في كتابة الأموال، فقد كانت لهم مسميات عدة مثل مُتَوَلَّى أمر العمال وصاحب ديوان التحقيق أو ديوان النظر. ويقوم صاحب هذا الديوان بالإشراف على عمال الأموال واستخراج الأموال منهم ووضع الحسابات الخاصة بالإيرادات والنفقات⁽¹¹⁶⁾. ولا يتولى هذا العمل إلا المهرة الذين يجيدون الأعمال الحسابية والإدارية، ويعتبر هذا الديوان من أهم دواوين الدولة لقيامه بأعمال الجباية وحفظ حقوق الدولة⁽¹¹⁷⁾. ومن تولى ديوان الخراج في زبيد أبو الحسن علي بن محمد بن ميمون بن القم⁽¹¹⁸⁾ وتولى أمر العمال في عهد الصليحيين في زبيد العامل

(110) الجندي: السلوك، ج1، ص: 299.

(111) ابن الديبع: قرة العيون، ص: 277.

(112) عمارة: المفيد، ص: 327.

(113) الجندي: السلوك، ج1، ص: 348، الأهدل: تحفة الزمن، ص: 246.

(114) الحبشي: مصادر الفكر الاسلامي في اليمن، ص: 409.

(115) عمارة: المفيد، ص: 226، د. أمين صالح: بنو نوح في زبيد، ص: 126 - 127.

(116) عمارة: المفيد، ص: 123.

(117) ابن خلدون: تاريخ ابن خلدون، ج1، ص: 430.

(118) الجندي: السلوك، ج1، ص: 299.

أحمد بن سالم. وكانت مهام عمله هي تعيين العمال على منطقة سلطته والإشراف عليهم، واستخراج الأموال منهم، ونقلها من الأقاليم إلى زبيد، ووضع حساب الجباية والنفقات، كما كان من مهام عمله نقل الأموال المستخرجة من زبيد إلى صنعاء بعد صرف أرزاق الجند وغيرهم، حيث كان المرتفع منها إلى صنعاء يقدر بحوالي مائة ألف ألف دينار سنوياً⁽¹¹⁹⁾.

وكاتب ديوان التحقيق مهامه هي المقابلة على الدواوين أي مراجعة مقدار الجبايات والمنصرف منها ومقابلتها على الدواوين المختصة بها، وكان لا يتولاها إلا خبير بشئون المال حاذقاً بأعمال الكتابة والحساب، وكان يوضع لمن يتولاها تقدير في المجالس، فيمنح الخلع ومرتبته يجلس عليها وحاجب بين يديه⁽¹²⁰⁾. ومن أصبح صاحب ديوان التحقيق في زبيد في عهد النجاشيين، أحمد بن فلاح⁽¹²¹⁾.

كذلك وجد كاتب ديوان النظر والذي يعني رئاسة أعمال الدواوين وصاحبها له سلطة العزل والتولية لأعمال الديوان ومن مهامه عرض الأرزاق في أوقاتها، واستخراج أموال بيت المال والتصرف فيها والمحاسبة عليها، ولا يلي هذا العمل (إلا ذروا العدالة البارزة من أهل العلم والديانة)⁽¹²²⁾. ومن تولى كتابة ديوان النظر والتحقيق في عدن في عهد الزريعيين الحراني⁽¹²³⁾.

كان ذلك هو استعراض لوظائف النظام الإداري من ولاية وأتابكية ونواب وإقطاع ووزراء وكتاب وغيرهم. وذلك وفقاً لما عرضه لنا المصادر عن الفترة المحددة للبحث.

ومن الملاحظ من ذلك العرض أن النظام الإداري كان من أهم دعائم حكام اليمن وعليه يعتمد نجاحهم أو فشلهم. وقد أسندوا ولاية الأقاليم لمن يثقون بهم ومن لديهم الكفاءة في العمل كما أسندوا أعمال الدواوين إلى المهرة في الأعمال الحسابية، وذلك للإشراف على جمع أموال

(119) عمارة: المفيد، ص: 123، د. محمد أمين صالح: بنو نجاح في زبيد، ص: 101 - 102.

(120) القلقشندي: صبح الاعشى، ص: 389.

(121) عمارة: المفيد، ص: 193.

(122) القلقشندي: صبح الاعشى، ج3، ص: 389، ج4، ص: 31.

(123) عمارة: المفيد، ص: 331. ديوان النظر يشبه ديوان الزمام أو الأزمة والمقصود بالأزمة هي: (أن الدواوين تجمع لرجل يصبطها زمام يكون له على كل ديوان، فيتخذ دواوين الأزمة ويولى على كل منها رجلاً قدامة من حفرة الخراج، ص: 55.

الدولة والإشراف على صرفياتها. وكذلك اعتمدوا على جُلّ الأذباء والمجيدين لمعرفة اللغة للقيام بالأعمال الكتابية. مثل كتابة الرسائل والرد عليها. لذلك كان النظام الإداري المالي والكتابي على درجة عالية من المقدرة والكفاءة وحسن الأداء. أسهم في تنظيم دول اليمن المتعددة أو الموحدة.

الفصل الثالث

النظام القضائي في اليمن

عرف الماوردي القضاء بأنه: ((فريضة محكمة وسنة متبعة))⁽¹⁾ وأوضح بأنه وسيلة لإحقاق الحقوق والقضاء على المظالم، وأن الشريعة الإسلامية حددت القواعد الدقيقة التي تكفل تحقيق العدالة الفردية والاجتماعية.

كما عرف ابن خلدون القضاء بقوله: ((هو الفصل بين الناس في خصوماتهم حسماً للتداعي وقطعاً للنزاع))⁽²⁾ وعلى ذلك فالقضاء يقوم بفصل المنازعات، وقطع التشاجر والخصومات، واستيفاء الحقوق من مطل بها، وإبصارها إلى مستحقها، والعدل في القضاء بين المشروف والشريف والتسوية في الحكم بين القوي والضعيف⁽³⁾ وغيرها.

وإذا تتبعنا نظام القضاء في اليمن نجد أن الخلفاء في العهدين الأموي والعباسي هم الذين كانوا يعينون على القضاء في اليمن في عصر الولاة. فمثلاً في العهد الأموي تولى طاروس بن كيسان (106هـ / 724م) قضاء مخلافي صنعاء والجند وكان يختلف بينهما⁽⁴⁾. وتولى قضاء صنعاء للخليفة الأموي عمر بن عبد العزيز وهب بن منبه (114هـ / 732م)⁽⁵⁾. وفي عهد الخليفة المأمون العباسي ولي قضاء أعمال تهامة القاضي محمد بن هارون التغلبي إلى جانب واليها محمد بن زياد⁽⁶⁾. وعندما بدأ اليمن يستقل من الناحية الاسمية عن الخلافة العباسية أصبحت مهام تعيين القضاء موكولة إلى ولايتها أو حكامها، فقد كان بنو نجاح والصليحيون وبنو مهدي هم الذين

(1) الماوردي: الأحكام السلطانية ، دار الفكر القاهرة ، ط 1 سنة 140هـ / 1983م ، ص: 63 - 64 .

(2) ابن خلدون : مقدمة ابن خلدون ، ج 1 ، ص: 17 .

(3) الماوردي : الأحكام السلطانية ، ص: 64 .

(4) ابن سمره : طبقات فقهاء اليمن ، ص: 56 ، الجندي : السلوك ، ج 1 ، ص: 104 ، الأهدل: تحفة

الزمن ، ص: 57 ، د. أيمن سيد : تاريخ المذاهب الدينية في اليمن ، الدار المصرية اللبنانية ، ط 1 ،

1408هـ / 1988م ، ص: 45 - 46 .

(5) الرازي : تاريخ مدينة صنعاء ، تحقيق حسين العمري ، ط 2 ، سنة 1401هـ / 1981م ، ص: 296 ، ابن

سمره طبقات ، ص: 57 ، د. أمين صالح: تاريخ اليمن الإسلامي ، ص: 227 .

(6) الجندي: السلوك، ج 1 ، ص: 170 ، الأهدل: تحفة الزمن ، ص: 151 .

يتولون تعيين القضاة في اليمن، فمثلاً ولى كل من علي الصليحي وبعده جيش بن نجاح على القضاء في زبيد وتهامة أبو الحسن بن أبي عقامة⁽⁷⁾ وولى ابن مهدي علي قضائها القاضي عبد الله بن محمد بن عبد الله⁽⁸⁾.

وعندما ظهرت وظيفة قاضي قضاة اليمن أصبحت مهمة تعيين القضاء موكولة إلى من يتولى هذه الوظيفة. أما تعيين قاضي القضاة فكان من اختصاص الولاة أو الحاكم. فمثلاً ولى شمس الدولة توران شاه الأيوبي القاضي جمال الدين أبو محمد عبد الله بن محمد الدمشقي قاضي قضاة اليمن⁽⁹⁾، فتولى بدوره تعيين القاضي عمران بن يحيى بن علي من الأشعوب على قضاء المعافر⁽¹⁰⁾. كما كان لكل مدينة أو إقليم قاضي قضاة، فأبو بكر أحمد بن محمد بن موسى كان قاضي قضاة الجند، وكانت مهام قاضي قضاة البلدة أو المدينة تعيين قضاة المدينة أو الإقليم، فمثلاً ولى قاضي قضاة الجند المذكور آنفاً على قضاء الجند، القاضي عبد الرحمن بن عثمان بن أبي رزام، كذلك كان قضاة الأقاليم يولون قضاة النواحي، فالقاضي أبو الخطاب عمر بن سمرة تولى قضاء أماكن كثيرة من مخلاف جعفر من قبل القاضي طاهر بن يحيى بن أبي الخير⁽¹¹⁾ وقد يطلق على قاضي المدينة أو البلدة حاكم المدينة أو حاكم البلدة، مثل القاضي القاسم بن محمد بن عبد الملك بن أبي الفلاح كان حاكم البلدة، والقاضي أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن علي أخو الحفائلي كان حاكم مدينة زبيد⁽¹²⁾ كذلك وجدت وظيفة نائب قاضي وقد تولاهما الفقيه زياد بن أسعد بن علي الخولاني نائباً عن القاضي عبد الجبار في قضاء الجند⁽¹³⁾.

كما كانت وظيفة قاضي القضاة يطلق على صاحبها قاضي الأقضية والذي تولى هذه الوظيفة القاضي علي بن قاسم الحكمي⁽¹⁴⁾، وقاضي القضاء الأكبر والذي تولاهما القاضي أبو

(7) الجندي: السلوك ج1، ص: 291 - 293 .

(8) ابن سمرة : طبقات فقهاء اليمن ، ص: 241 .

(9) الجندي : السلوك ، ص: 471 ، الأهدل: تحفة الزمن ، ص: 197 - 199 .

(10) ابن سمرة: طبقات ، ص: 229 ، الأهدل : تحفة الزمن ، ص: 345 .

(11) الجندي: السلوك ، ج1 ، ص: 390 ، 538 .

(12) الجندي : السلوك ، ج1 ، ص: 441 - 442 .

(13) ابن سمرة : طبقات ، ص: 217 .

(14) الأهدل . تحفة الزمن ، ص: 335 .

الربيع سليمان بن الفضل بعد ولاية القاضي أبي بكر الياضي المتوفى سنة 552هـ/1157م والقاضي أبو الحسن علي بن أحمد بن علي العرشاني (ت 625هـ/1227م) ⁽¹⁵⁾ أو رئاسة القضاء ومن تولاهما في زبيد القاضي أبو الفتوح بن أبي عقامة ⁽¹⁶⁾، والقاضي أحمد بن علي بن أبي بكر بن حمير الهمداني (607هـ/1210م) ⁽¹⁷⁾.

وكان لابد من إصدار تقليد بتولية القضاة أو عزلهم، سواء كان شفويا أو كتابيا، فمثلا عندما قدم الملك سيف الإسلام طفتكين الأيوبي إلى اليمن استدعى أحد القضاة وقال له: (يا قاضي أحمد أُلزم بيتك وأنت يامسعود قد وليتك القضاء) ⁽¹⁸⁾ فكان ذلك أمرا شفويا بالعزل والولاية لغيره.

أحيانا كان بعض الفقهاء يزهد في تولي منصب القضاء فقد امتنع كثير من فقهاء اليمن عن تولي القضاء، إما بسبب الخلافات المذهبية، أو لعدم الحاجة إلى مزيد من الأموال وعدم حاجتهم إلى وظائف وأعمال في الدولة أو لخوفهم الحيف عن الحق من ذلك. فقد عرض السلطان أسعد بن وائل التبعي الوائلي على الفقيه أبو أحمد زيد بن الحسن بن محمد الفائشي الحميري (490هـ/1067م) أن يتولى حكم الشريعة بأحاطة فامتنع عن ذلك. ⁽¹⁹⁾

وكان الفقيه أبو عبد الله جعفر بن عبد الرحيم الخايي فقيها سنيا ورأس الفقهاء في الجند تولى بها الفتوى والتدريس، وعندما استولى علي بن محمد الصليحي الإسماعيلي على الجند سنة 451هـ/1059م طلب منه أن يلي القضاء بها فامتنع عن توليته ⁽²⁰⁾ وربما يعود رفضه إلى الخلاف المذهبي فيما بينهما.

وامتنع الفقيه أبو محمد الحسين بن أبي بكر بن أبي حسان الشيباني المولود سنة 502هـ/1108م الذي سكن قرية الخوخة وحيس أن يتولى قضاء زبيد من قبل توران شاه وقاضيه

(15) باخزمة : تاريخ ثغر عدن ، ص: 128 ، 167.

(16) الجندي: السلوك، ج1، ص: 296، الاهدل: تحفة الزمن، ص: 201 .

(17) ابن سمرة: طبقات فقهاء اليمن، ص: 236 .

(18) الجندي: السلوك، ج1، ص: 423 ، الاهدل: تحفة الزمن ، ص: 325 .

(19) الجندي: السلوك، ج1، ص: 331 ، الاهدل: تحفة الزمن ، ص: 232 .

(20) ابن سمرة: طبقات فقهاء اليمن، ص: 94، الجندي : السلوك، ص: 271، الاهدل: تحفة الزمن، ص:

جمال الدين عبد الله بن عمر الدمشقي، فرفض. كما عرض عليه سيف الاسلام طغتكين وقاضيه
أثير الدين تولي القضاء بها فرفض ذلك أيضاً.⁽²¹⁾

وامتنع الفقيه علي بن عيسى بن مفلح بن المبارك المليكي الذي سكن عدن أن يتولى
القضاء بها من قبل سيف الاسلام طغتكين، وخرج منها إلى الخبت ثم عاد إلى عدن وتوفي بها بعد
سنة 580⁽²²⁾ / 1087م وهكذا امتنع عدة قضاة عن تولي القضاء في اليمن.

وكان الولاة في اليمن يحرمون أحكام القضاة في الأمور الدينية ولا يتدخلون فيما يقضون
به⁽²³⁾ وبناء على ذلك يمكن أن نقول إنه لا سلطان على القضاة في الأمور الدينية، بينما كان
الولاة يتصرفون باجتهادهم في الأمور الدنيوية وفقاً للشرع واستشارة ذوي الخبرة والمعرفة من
رجالهم .

وكانت العادة المتبعة في الغالب أن مذاهب أصحاب القضاء هي نفسها مذاهب السلطة
الحاكمة، ومع ذلك كان قضاء اليمن في عهد الدولة الصليحية في أيدي أهل السنة في جميع المناطق
التي سيطر عليها الصليحيون عدا ذي جبلة وحراز في عهدي المكرم والسيدة الحرة أروى فقط .
وفي حالة امتناع أحد العلماء عن تولي القضاء قد يستعين قاضي القضاء باستشارته في من
يولي القضاء لبلد ما، فقد طلب القاضي أثير الدين قاضي قضاة اليمن أيام سيف الاسلام طغتكين
من الحسن بن أبي بكر بن أبي إختيار الشيباني أن يدلّه على من يصلح للقضاء على زبيد بعد أن
امتنع أن يتولى هو القضاء بها، فأشار عليه بأبي عبد الله بن محمد بن أبي عقامة فقام بتوليته⁽²⁴⁾
كذلك أشار القاضي عيسى على أحد قضاة سهفنة والذي كان يتولى قضاء ذي جبلة بأن يولي
قضاء الجند القاضي أحمد بن علي بن أبي بكر العرشاني (542 - 607 هـ / 1147 - 1210 م)
فولاه.⁽²⁵⁾

(21) ابن سمرّة : نفس المصدر ، ص: 247 ، الجندي : نفس المصدر ، ص: 379 - 380 ، باخرمة : نغر
عدن ، ص: 82 .

(22) الجندي : السلوك ، ص: 421 .

(23) الاهدل : تحفة الزمن ، ص: 57 .

(24) باخرمة : نغر عدن ، ص: 82 .

(25) الجندي : السلوك ، ص: 422 .

ولم يكن تعيين القضاة يتم إلا بعد التأكد من صلاحيته واستيفائه لشروط الولاية من حيث المعرفة بالدين والتفقه به والنزاهة والشرف، كما كانوا يتحررون السؤال عن حاله وماله.⁽²⁶⁾

تبدأ إجراءات التقاضي بتقديم المدعي بشكواه للقاضي، فيكتب هذا إخطاراً للمدعى عليه ليقابل خصمه في الدعوى المرفوعة ضده، ثم يقضي بعد ذلك بينهما. من ذلك أن القاضي مسعود بن علي بن مسعود بن جعفر قاضي قضاة اليمن في العهد الأيوبي قدم إليه أحد التجار بشكوى يدعي فيها أنه باع للملك أو السلطان طفتكين بضاعة بمال جزيل ثم صار يحاطله في الثمن، فخاف التاجر على ماله فذهب يشتكي إلى القاضي مسعود فكتب هذا القاضي إخطاراً للملك صورته: (ليحضر فلان بن فلان إلى مجلس الشرع الشريف بذي أشرق ولا يتأخر إن كان يؤمن بالله واليوم الآخر) فلما تسلم السلطان الإخطار قرأه قال: (نعم أومن بالله واليوم الآخر) فحضر إلى مجلس القاضي وسأى القاضي بينه وبين خصمه، فأجلس التاجر بإزاء السلطان واستمع إلى أقوالهما، فاعترف السلطان بالمال، فأمره القاضي برد مال التاجر، فرد السلطان المال للتاجر.⁽²⁷⁾

القضاء في الدول المستقلة:

توارث القضاء في زبيد بنو أبي عقامة المنسوبون إلى القاضي محمد بن هارون التغلبي الذي قدم مع ابن زياد من بغداد، لذلك كان بنو أبي عقامة هم قضاة زبيد في عهد الصليحيين والنجاحيين بها. ففي أثناء حكم الصليحيين لزبيد ولى علي الصليحي على قضائهم إلى جانب واليها أسعد بن شهاب، القاضي السني أبو محمد الحسن ابن محمد بن عقامة بن الحسن بن محمد بن هارون التغلبي وقد وصفه أسعد بن شهاب بقوله: (أقام الحسن على أمور الشريعة قياماً يؤمن عيبه ويحمد غيبه)⁽²⁸⁾

وكان القاضي الحسن أيام حكم الصليحيين لزبيد يعيل إلى ملوك بني نجاح السنين بسبب الاختلاف المذهبي فيما بينه وبين الصليحيين الاسماعيلية فسعى إلى إعادة النجاحيين إلى حكم زبيد وتهماته، فكانت له المساهمة الكبيرة والدور البارز في إعادة الملك لجياش بن نجاح على زبيد، فلما عاد

(26) الجندي : السلوك، ج1، ص: 435 ، الاهدل: تحفة الزمن، ص: 336 .

(27) الجندي : نفس المصدر والصفحة ، الاهدل : نفس المصدر والصفحة .

(28) الجندي : السلوك ، ص: 291 ، 293 ، الاهدل : تحفة الزمن، ص: 317، 319 .

جياش ولّى الحسن القضاء بها، وكان عند جياش ((معظماً مبعجلاً يلقبه بمؤقن الدين))⁽²⁹⁾ إلا أن العلاقة ساءت فيما بينهما بسبب توسط القاضي لخطبة امرأة من الفرسانيين من أهل موزع لجياش بن نجاح. وذلك عندما ذهب القاضي لخطبة المرأة لجياش، فوافق بعضهم وتردد البعض الآخر، فسأل أهلها القاضي عن جواز تزويج جياش في حالة افتراقهم ذلك. فرد القاضي عليهم بقوله: ((إذا لم ترض المرأة والأولياء جميعاً لم يصلح النكاح، فأصروا على الامتناع ووثقوا بمشورته))، فعاد القاضي إلى جياش يخبره بامتناعهم. ولكن جياشاً حاول إرضاءهم بالمال حتى أجابوا إلى تزويجه، وعندما تزوجها عرف أن أهم أسباب امتناعهم كانت فتوى القاضي لهم، فأضمر جياش على قتله فقتله لبضع وثمانين وأربعمائة⁽³⁰⁾. وهكذا كانت ولاية القاضي الحسن لقضاء زبيد في عهد الصليحيين والنجاحيين ونهايته.

ثم تولى قضاء زبيد لبني نجاح بعد الحسن ابن أخيه القاضي أبو الفتوح عبد الله ابن محمد بن علي بن أبي عقامة⁽³¹⁾، ثم بعده ابن عمه القاضي المعروف بالحفائلى وهو أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن أبي عقامة⁽³²⁾.

أما في ذي جبلة فقد اعتمد الصليحيون في قضائها على قضاة المذهب الشيعي الإسماعيلي وذلك يرجع إلى أنها نشأت في عهدهم أسسها عبد الله بن محمد الصليحي الإسماعيلي سنة 485 هـ / 1065م، ثم أصبحت عاصمة الدولة الصليحية في عهد المكرم والسيدة الحرة. فقد تولى القضاء في عهدها القاضي الإسماعيلي ملك بن مالك الحمادي الهمداني ت. 520 هـ / 1126 والذي قدم من القاهرة حوالي سنة 460 هـ / 1068م بعد رحلته العلمية إليها، بعثه علي الصليحي لدراسة المذهب الإسماعيلي فاستغرقت الدراسة حوالي خمس سنوات، ثم عاد بعد قتل علي الصليحي مباشرة⁽³³⁾.

(29) الجندي: نفس المصدر، ص: 294، الأهدل: نفس المصدر، ص: 200 .

(30) الجندي: نفس المصدر، ص: 294، 295، الأهدل: نفس المصدر، ص: 200.

(31) ابن سمره: طبقات، ص: 240، الجندي: السلوك، ص: 439-240، الأهدل: تحفة الزمن، ص: 201-305.

(32) ابن سمره: طبقات، ص: 240، الجندي: السلوك، ح1، ص: 470، الهمداني: الصليحيون والحركة الفاطمية، ص: 179، د. أيمن: تاريخ المذاهب الدينية في اليمن، ص: 130 - 135 .

(33) ابن سمره: طبقات، ص: 234، الجندي: السلوك، ح1، ص: 470، الهمداني: الصليحيون والحركة الفاطمية، ص: 170، د. أيمن: تاريخ المذاهب الدينية في اليمن، ص: 130 - 135.

وقد اختلفت مصادر أهل السنة ومصادر أهل الشيعة في وصف وظيفة ملك بن مالك الحمادي، فمصادر أهل السنة كطبقات ابن سكرة والسلوك للجندي تذكر أنه قاضي ذي جبلة وإب⁽³⁴⁾، بينما تصفه كتب الشيعة بأنه كان «قاضي قضاة اليمن»⁽³⁵⁾ بالإضافة إلى أنه هادي دعائها⁽³⁶⁾ أو داعي القلم⁽³⁷⁾.

والذي يبدو أن مرجع هذا القول عنه نابع من خلال وجهة نظر المذهبيين فأهل السنة يرون أن سلطته القضائية محصورة في مناطق معينة مثل ذي جبلة وإب، بينما أغلب المناطق اليمنية كان قضائها من أهل السنة، لذلك أطلقوا عليه قاضي ذي جبلة وإب⁽³⁸⁾، أما في نظر أهل الشيعة الإسماعيلية فإنه يعتبر عندهم قاضي قضاة اليمن، باعتباره أكبر قاضي إسماعيلي في اليمن، وقاضي السلطة الإسماعيلية الصليحية التي انتشرت سلطتها السياسية على اليمن كله، لذلك فهو من هذه الوجهة قاضي قضاة اليمن⁽³⁹⁾ أما القضاة الإسماعيلية فقد كانوا قلة بالنسبة لأهل السنة. ثم خلف ملك في تولى القضاء في ذي جبلة جرير بن يوسف ثم يحيى بن ملك الحمادي ثم القاضي أحمد بن عبدالسلام التقوي⁽⁴⁰⁾.

وعندما توفت السيدة الحرة سنة 532 هـ / 1137م أصبحت بلاد الصليحيين وحصونهم تحت سيطرة منصور بن الفضل بن أبي البركات فصار القضاء في ذي جبلة لأهل السنة فأول من تولى القضاء بها منهم القاضي السني أبوبكر بن محمد بن عبدالله بن إبراهيم اليافعي (490-552 هـ / 1069 - 1157م) الذي كان قاضياً للجند ولاءه منصور بن أبي البركات قضاء ذي جبلة إلى جانب قضاء الجند، ثم عينه قاضي القضاء من صنعاء إلى الجند، ثم طلب منه أن ينتقل إليه إلى ذي جبلة كونها عاصمة دولته وكون القاضي قاضي قضاة البلدان الواقعة تحت سيطرته، فرفض

(34) ابن سكرة: طبقات فقهاء اليمن، ص: 234، الجندي: السلوك، ج1، ص: 470.

(35) د. عبدالنعم ماجد: السجلات المستنصرية سجل رقم 55، ص: ، الحمداني: نفس المرجع،

ص: 175، 177، د. أيمن سيد: نفس المرجع، ص: 130.

(36) د. أيمن سيد: نفس المرجع، ص: 130.

(37) الحمداني: نفس المرجع، ص: 175، 177.

(38) ابن سكرة: طبقات، ص: 234، الجندي: السلوك، ج1، ص: 470.

(39) حسين الحمداني: الصليحيون، ص: 177، د. أيمن سيد: تاريخ المذاهب الدينية في اليمن، ص: 130.

(40) ابن سكرة: طبقات، ص: 234، الجندي: السلوك، ج1، ص: 470.

القاضي في بادئ الأمر، لأن الروافض من أهل المذهب الإسماعيلي يسكنونها ولا يوجد بها من أهل السنة إلا القليل والذين كانوا يجتمعون بالمسجد الذي عرف بمسجد أهل السنة، غير أنه انتقل إليها وقد لاهه الكثير من فقهاء أهل السنة على انتقاله آنذاك منهم الفقيه أبو الفتح بن عبد الحميد الفائشي الذي عاتبه بشعر على هذا الانتقال. إلا أنه عندما انتقل إليها لم يستطع المكوث بها طويلاً، فاعتذر إلى منصور بن أبي البركات عن السكن بها فعاد إلى الجند وظل مستقراً بها. ومع ذلك فقد كان يذهب إليها بين الحين والآخر ثم يعود إلى الجند⁽⁴¹⁾.

أما قضاء تعز وصبر في عهد الدولة الوليدية، فقد تولى قضاءها القاضي زيد بن عبد الله بن حسان بن محمد بن زيد بن عمر تولها للأمير أحمد بن منصور بن المفضل ابن أبي البركات⁽⁴²⁾. وفي عدن ظل القضاء تحت سيطرة أهل السنة خلال حكم الصليحيين والزريعيين لها، ففي عهد الزريعيين تولى قضاء عدن الفقيه السني أبو الفتح بن عمر ولاه السلطان زريع بن العباس الياضي، ثم تولى بعده قضاء عدن في عهد الداعي محمد بن سبأ القاضي السني أحمد بن عبد الله بن محمد بن أبي سالم القريظي، واستمر هذا القاضي في مجلس الحكم والقضاء في عدن لمدة أربعين سنة من أيام الداعي محمد بن سبأ إلى سنة 581 هـ / 1158م أيام الأيوبيين⁽⁴³⁾. ويرجع ذلك إلى أن أغلب من سكن عدن كانوا من أهل السنة.

وعندما اشترى الداعي محمد بن سبأ الزريعي بلاد الصليحيين التي كانت تحت سيطرة منصور بن المفضل مثل ذي جبلة وإب والجند أبقى رئاسة القضاء للقاضي السني أبو عبد الله محمد بن عبد الله الياضي. وقد بدأ عمل هذا القاضي في هذه المنطقة منذ فترة مبكرة، فقد ولاه المفضل بن أبي البركات على قضاء الجند والجوذة، وأبقاه ابنه منصور بن المفضل بن أبي البركات على قضاء الجند وضم إليه قضاء ذي جبلة وصنعاء كما ذكرنا سابقاً. وفي عهد الداعي محمد بن سبأ

(41) الجندي: السلوك، ص: 356، 357، الأهدل: تحفة الزمن، ص: 252-253، من شعر أبي الفتح

الفائشي يعاتب القاضي أبابكر بن محمد الياضي بسبب انتقاله إلى ذي جبلة قوله:

حللت في ذي جبلة قاضياً	فبئسها أرضاً وبئس القضاء
تزم بالطائفة الملحدين	من بعد ما كنت أمام الرضاء

الجندي: نفسه المصدر والصفحة.

(42) ابن سمره: طبقات، ص: 232.

(43) ابن سمره: طبقات فقهاء اليمن، ص: 224-225، الجندي: السلوك، ج1، ص: 537.

الزريعي وحكمه هذه المنطقة ضم إلى هذا القاضي قضاء الجعوة وعدن وأبين ولحج⁽⁴⁴⁾، وأصبح يلقب بقاضي قضاة اليمن من إب إلى عدن⁽⁴⁵⁾ وعندما ضم إليه قضاء صنعاء أصبح يلقب "قاضي قضاة اليمن المنوط به أحكام صنعاء وعدن وزير الدولتين الزريعية والوليدية"⁽⁴⁶⁾ ويتضح من خلال هذه التسمية أنه أصبح قضاء الدولة الزريعية بعدن والوليدية الحميرية بذي جبلة وكذا الحاقمية الهمدانية بصنعاء تحت سيطرة أهل المذهب السني خلال فترة تولي القاضي اليافعي لهذه الوظيفة آنذاك، كما يدل على أن الحاقمين بصنعاء كانوا يتبعون اسماً الدولتين الوليدية الحميرية ثم الزريعية، فقد أمد الحاقميون الزريعيين بجيش لمناصرتهم في حربهم لابن مهدي حينما طلبوا منهم ذلك خلال فترة محاولة ابن مهدي مد سيطرته على اليمن⁽⁴⁷⁾. أو أن الإسماعيلية في كل من عدن وذي جبلة وصنعاء تركوا القضاء في يد أهل السنة لأن أغلب الرعايا في تلك المناطق كانوا سنة آنذاك.

ثم تولى بعد القاضي أبي بكر اليافعي وظيفة قاضي قضاة اليمن من صنعاء إلى عدن القاضي أبو الربيع سليمان بن الفضل⁽⁴⁸⁾. ثم تولى قضاء لحج من قبل الزريعيين القاضي السني محمد بن سعيد بن معن القريظي (497 - 575⁽⁴⁹⁾ / 1103 - 1179م).

أما قضاء تريم بحضرموت فقد تولاه القاضي أبو أكدر واستمر إلى أن قدم الأيوبيون إلى حضرموت بقيادة والي عدن عثمان الزنجيلي الذي قتل القاضي أثناء استيلائه على حضرموت سنة 575 هـ⁽⁵⁰⁾.

وعندما استولى علي بن مهدي على زبيد سنة 554 هـ/1159م، هرب خوفاً منه الكثير من

(44) الجندي: السلوك، ج1، ص: 288، 355.

(45) ابن سمرة: طبقات، ص: 165-166.

(46) الجندي: السلوك، ج1، ص: 354، الأهدل: تحفة الزمن، ص: 250 - 251.

(47) الخزرجي: المسجد، ص: 139، ابن الديبع: قرة العيون، ص: 368 - 371، د. محمد عبدالعال:

الأيوبيون في اليمن، ص: 65، محمد كريم: عدن، ص: 190-193.

(48) الجندي: السلوك، ج1، ص: 537، با غزمية: نعر عدن، ص: 128.

(49) ابن سمرة: طبقات، ص: 225، با غزمية: نعر عدن، ص: 250 - 251، ابن سمرة: يذكر أن وفاته

كانت سنة 576 هـ / 1180م نفس الصفحة.

(50) ابن سمرة: طبقات، ص: 225.

قضائها وعلمائها، فبعضهم اتجه هارباً نحو الجبال فأستقروا في بعض مناطقهم مثل ذي أشرق⁽⁵¹⁾ وبعضهم هرب إلى عدن⁽⁵²⁾ والبعض الآخر هرب إلى مكة. وقد عمل ابن مهدي أعمالاً أخافت الكثير من أهل اليمن، فقد قام بقتل بعض أهل المناطق التي أغار عليها مثل لحج والجند التي أحرق مسجدها على من فيه⁽⁵³⁾ وأغار على بواديه وقتل أهل الذنبتين وأهل القرية فأخاف ذلك فقهاء اليمن. فالإمام يحيى بن أبي الخير خرج خائفاً من ابن مهدي هارباً من ذي أشرق إلى ضراس ثم إلى ذي السفال⁽⁵⁴⁾. ويبدو أن ابن مهدي قد هدد فقهاء أهل السنة الذين هادنوا السلطة السياسية الإسماعيلية الصليحية والزيرية، بينما يبدو أنه هادن قضاء وفقهاء أهل المذاهب الحنفي.

أما تولية القضاء في عهد بني مهدي. فقد كانوا جميعاً من قضاء أهل السنة ففي زيد عزلوا قضائها من بني عقامة وولوا مكانهم في القضاء عليها كل من القاضي عبدالله بن نبيل، والقاضي عبدالله بن محمد بن عبدالله بن عبل⁽⁵⁵⁾ وفي ذي جبلة واب وأعمالها ولوا على قضائها القاضي طاهر بن يحيى بن أبي الخير (518 - 587 هـ). واستمر في قضائها إلى أيام شمس الدولة توران شاه الأيوبي⁽⁵⁶⁾. وفي الجند ولوا على قضائها القاضي عبدالجبار بن محمد الحنفي، ثم خلفه في قضاء الجند نائبه القاضي زياد بن أسعد الجماعي الخولاني⁽⁵⁷⁾.

أما القضاء عند الزيدية فقد كان متذبذباً حسب تذبذب سلطتهم السياسية، فقد كانت المناطق التي يتواجد بها الزيدية آنذاك والواقعة فيما بين صنعاء وصعدة تارة تحت سيطرتهم وتارة

(51) ابن سمره: طبقات، ص: 179، الجندي: السلوك، ص: 342، الأهدل: تحفة الزمن، ص: 240.

(52) الأهدل: تحفة الزمن، ص: 330.

(53) الخرجي: المسجد، ص: 137، ابن الديبع: قرة العيون، ص: 366، الكبسي: اللطائف، ص: 51-52، د. محمد عبدالعال: الأيوبيون في اليمن، ص: 63.

(54) ابن سمره: طبقات، ص: 179.

(55) ابن سمره: طبقات، ص: 236، 241، الجندي: السلوك، ج1، ص: 471.

(56) ابن سمره: طبقات، ص: 188، 235، الجندي: السلوك، ص: 389 - 390، الأهدل: تحفة الزمن، ص: 292 - 293.

(57) ابن سمره: طبقات، ص: 232، الأهدل: تحفة الزمن، ص: 322.

أخرى تحت سيطرة القوى المنافسة لهم، مثل الصليحيين والحاتمين والأيوبيين. وقد ظلت الزيدية في صراع مستمر مع تلك القوى حول السيطرة على تلك المناطق، وفي غياب تمكن إحدى تلك السلطات من السيطرة على هذه المنطقة ظل العامل القبلي فيها هو الذي يحل في الغالب محل القضاء الشرعي، ومع استمرار تلك الصراعات فقد كان أغلب سيطرة الزيدية على صعدة وما حولها. ثم يتسع ويشمل معظم مناطق شمال صنعاء. وكانوا يولون قضاة من أهل مذهبهم ففي عهد الإمام عبدالله بن حمزة عندما سيطر على صعدة واتسعت سيطرته على المناطق التقليدية للزيدية تلك فقد كان قضاة عليها كالأتي:

تولى القضاء في صعدة وأعمالها القاضي عبدالله بن محمد بن حمزة بن أبي النجم، وتولى القضاء في بلاد جنب من صعدة القاضي يحيى بن جعفر بن أحمد، وقضاء بلاد حوث القاضي عمرو بن علي العنسي، وقضاء الجوف القاضي سليمان بن عبدالله السفيناني، وقضاء وادعة الشام قرب صعدة القاضي عبدالله بن معروف، وتولى قضاء بلاد خولان في مغارب صعدة القاضي محمد بن نشوان الحميري⁽⁵⁸⁾.

وعندما قدم الأيوبيون إلى اليمن اصطحبوا معهم قضاة من أهل السنة ولولهم رئاسة القضاء في اليمن، وربما يعود ذلك إلى أن اليمن كانت آنذاك تحت السيطرة السياسية لعدة مذاهب غير سنية، مثل الشيعة الإسماعيلية والزيدية والخوارج، فاصطحبوا معهم قضاة من غير أهل اليمن، أما قضاة المدن والنواحي فقد كانوا من اليمنيين، فعندما قدم شمس الدولة توران شاه سنة 569 هـ/ 1174م اصطحب معه إلى اليمن القاضي جمال الدين أبو محمد عبدالله بن عمر الدمشقي فولاه قاضي قضاة اليمن أجمع⁽⁵⁹⁾. فأصبحت مهمة تولية القضاة على القضاء في اليمن موكولة إلى هذا القاضي، والذي ولى بدوره على قضاء المعافر القاضي عمران بن يحيى بن علي من الأشعوب، وعلى قضاء ذي جبلة القاضي علي ابن أسعد بن المسلم الصعبي المتوفى سنة 576 هـ⁽⁶⁰⁾/ 1180م وولى على قضاء زبيد القاضي علي بن حسين البشري⁽⁶¹⁾.

(58) يحيى بن الحسين: طبقات الزيدية، (خ) ق68ب، 69 أب.

(59) ابن سمرة: طبقات، ص: 242، الجندي: السلوك، ج1، ص: 471، باغرمية: ثغر عدن، ص: 149، محمد عسيري: الحياة السياسية في اليمن، ص: 260.

(60) ابن سمرة: طبقات، ص: 235، الجندي: السلوك، ج1، ص: 470، الأهدل: تحفة الزمن، ص: 367.

(61) ابن سمرة: طبقات، ص: 242 - 243.

ارتبط عمل القاضي عبدالله بن عمر الدمشقي في اليمن بوجود توران شاه بها، فقد غادرها مرتحلاً عنها عندما غادرها توران شاه⁽⁶²⁾ فقام بمهمة تولية القضاة على القضاء في اليمن نواب توران شاه عليها كل في منطقة عمله، فمثلاً عثمان الزنجيلي نائب عدن ولى على قضاء لحج القاضي منصور بن إبراهيم الموصلی⁽⁶³⁾.

وعندما قدم سيف الإسلام طفتكين إلى اليمن سنة 579 هـ/1183م اصطحب معه القاضي أثير الدين محمد بن أحمد بن بنان الأنباري فولاه منصب قاضي قضاة اليمن كلها⁽⁶⁴⁾ وولى القاضي أثير الدين بدوره على قضاء اليمن القضاة الأثين.

ولى على قضاء عدن القاضي عمر بن محمد الكتيبي سنة 580 هـ/1184م والقاضي عبدالوهاب بن علي المالكي بعد موت القاضي أحمد القريظي سنة 581 هـ/1185⁽⁶⁵⁾ وولى على قضاء أبين سنة 580 هـ/1184م القاضي محمد بن علي بن عمر بن أبي قره⁽⁶⁶⁾ ثم القاضي أبا الخطاب عمر بن علي بن سمرة الجندي⁽⁶⁷⁾. وولى على قضاء لحج القاضي محمد بن سعيد القريظي، ثم ولى بعده أخاه علي بن سعيد القريظي ثم القاضي أبا بكر بن علي القريظي⁽⁶⁸⁾، وولى على قضاء المعافر القاضي أبا إسحاق إبراهيم بن أبي الأعز سنة 580 هـ/1184م⁽⁶⁹⁾، وعلى قضاء زبيد ولى القاضي عبدالله بن محمد بن أبي عقامة التغلبي⁽⁷⁰⁾، والملاحظ أن بني عقامة قد أعيدوا إلى قضاء زبيد في العهد الأيوبي بعد أن كان ابن مهدي قد عزلهم عنه.

وعندما حدث خلاف فيما بين سيف الإسلام طفتكين وقاضي قضاة اليمن أثير الدين سنة

(62) الجندي: السلوك، ص: 471 .

(63) ابن سمرة: طبقات، ص: 204، الجندي: السلوك، ج1، ص: 403، الأهدل: تحفة الزمن، ص: 305.

(64) الجندي: السلوك، ج1، ص: 441، باخرمة: ثغر عدن، ص: 162.

(65) ابن سمرة: طبقات، ص: 224 - 225، باخرمة: ثغر عدن، ص: 152، 211 - 212 .

(66) ابن سمرة: طبقات، ص: 223 - 224 .

(67) ابن سمرة: طبقات، ص: 223 - 224، الجندي: السلوك، ج1، ص: 427، باخرمة: ثغر عدن، ص:

210.

(68) ابن سمرة: طبقات، ص: 225 - 226 .

(69) ابن سمرة: طبقات، ص: 229 - 230، الأهدل: تحفة الزمن، ص: 345.

(70) ابن سمرة: طبقات، ص: 241.

481 هـ/1185م رحل القاضي عن اليمن، فتولى مهام تولية القضاء بها سيف الإسلام طغتكين نفسه، فولى على قضاء الجند القاضي عيسى بن علي بن المسلم سنة 583 هـ/1187م وعزل عنه القاضي ضياء الدين أحمد بن محمد بن موسى العمراني⁽⁷¹⁾ وولى على قضاء حيس القاضي أبابكر بن فالح لبضع وثمانين وخمسمائة من الهجرة⁽⁷²⁾.

كما قام ولاية المدينة بتولية قضاة على مدتهم فوالى صنعاء ورُدْشَار ولى على قضائها القاضي السني سري بن إبراهيم بن أبي بكر العرشاني⁽⁷³⁾.

أما في عهد الملك المسعود بن الكامل الأيوبي فقد ولى قاضي قضاة اليمن من أهل اليمن نفسها اسمه القاضي أبوبكر بن أحمد بن موسى⁽⁷⁴⁾. أما رئاسة القضاء في ذي جبلة فقد تولاهما القاضي أحمد بن علي بن أبي بكر بن حمير بن فضيل الهمداني (542 - 607 هـ/1147 - 1210) وعلى ذلك فكل قضاة الأيوبيين في اليمن من أهل السنة. وذلك لأن الأيوبيين أنفسهم سنة.

ولاية المظالم :

عرفها الماوردي بقوله: " ونظر المظالم هو قود المتظالمين إلى التناصف بالرهبة وزجر المتنازعين عن التجاحد بالهبة"⁽⁷⁶⁾ ويحتاج إلى علو يد وعظيم رهبة تقمع المظالم من الخصمين وتزجر المعتدي⁽⁷⁷⁾.

وكان الولاة والأمراء والوزراء والولاة والقضاة هم الذين يقومون بعمل ولاية المظالم فمثلاً في عهد الدولة النجاشية كان الوزير سرور الفاتكي يجلس للمظالم⁽⁷⁸⁾ وكان المتظلم من الرعية يجفو عليه ويفتح له القول وهو آمن من حميته وعزته وغضبه⁽⁷⁸⁾.

وفي العهد الأيوبي كان السلطان طغتكين يتولى عمل المظالم، فعندما قعد في ذي جبلة لكشف المظالم قدم إليه رجل من عامة السوق يشكو أحد أجناده، حيث أراد الجندي من البائع أن

(71) ابن سمر: طبقات فقهاء اليمن، ص: 236.

(72) الجندي: السلوك، ج1، ص: 472.

(73) الجندي: نفس المصدر، ج1، ص: 424، 489 - 490.

(74) ابن سمر: طبقات، ص: 236.

(75) الجندي: السلوك، ص: ، ابن سمر: الطبقات، ص: 236.

(76) الماوردي: الأحكام السلطانية، ص: 69.

(77) ابن خلدون: تاريخ ابن خلدون، ج1، ص: ، د. توفيق سلطان: دراسات في النظم الإسلامية، ص: 191.

(78) عمارة: المفيد، ص: 228.

يزيد في السعر، من أجل إعطائه الضريبة فلما رفض البائع بطش به الجندي وكسر مكياله وفرق طعامه. ((فلما سمع الملك العزيز طفتكين الشكوى أمر بالبحث عن الجندي واحضاره)) وكان الجندي أحد المقدمين من أمراء الحلقة. فلما حضر وتبين خطأه" أمر بقطع يده تنكيلاً وإرهاباً للباقيين من الأمراء والعسكر أن يستنوا بسنته⁽⁷⁹⁾.

وعندما كان طفتكين بصنعاء قدم إليه رجل من أهل سهام بتهامة متظلماً من ضامن السوق بها. أررد قصته باغزيمة بقوله: " يحكى أن رجلاً من أهل سهام ورد إلى السوق بشيء من القزف ليبيعه فلقيه صاحب السوق، فقال: سلم درهماً لهذا الغلام، فقال: ما عندي شيء مما يتوجه فيه الضمان، فقال: له سلم درهمين فقال سبحان الله العظيم! اقول لك ما معي شيء يتوجه فيه الضمان وتقول سلم درهمين، فلكمه لكمة شديدة وقال سلم ثلاثة دراهم وأمر بعض أعوانه أن يأخذها منه فلم يجد بداً من تسليمها⁽⁸⁰⁾.

فلما شكى الرجل لطفتكين بقصته تلك مع الضامن، أعطاه ميعاداً محدداً أن يقابله في نفس الميعاد بنفس السوق. وفي نفس الميعاد حضر الملك سيف الإسلام طفتكين في جماعة من عسكره إلى مدينة الكندراء ثم إلى السوق القريب منها، فاستدعى الوالي والضامن والمشتكي. فلما تحقق من الشكوى" أمر بشنق الضامن في السوق وفصل الوالي عن تلك الجهة وولى غيره، وقال يظلم هذا عندكم ولا تنصفوه وتكلفوه لوصول إلى أبوابنا وهو لا يقدر والله لئن أتااني أحد شاكياً لاشنقن الوالي فلم يجد أحد يده إلى ظلم بعدها⁽⁸¹⁾ وهكذا كانت ولاية المظالم في يد أصحاب السلطة والنفوذ والقوة.

من الملاحظ في النظام القضائي أن مهنة القضاء كانت مهنة تخصصية لا يستطيع القيام بها إلا المتخصصين بها. لذلك أوكلت إلى القضاة القيام بهذا العمل. وقد ترك الحكام لهم الحرية الكبيرة في إصدار الأحكام الشرعية وساندوهم في تنفيذ أحكامهم. وكان الدين نفسه هو الرادع هؤلاء القضاة في العدل في الأحكام وهو أقوى من الحكام في حالة خشيتهم لله سبحانه وتعالى ومعرفتهم لأحكام الدين الإسلامي.

(79) ابن حاتم: السمط، ص: 40 - 41 .

(80) باغزيمة: تاريخ ثغر عدن، ص: 134.

(81) باغزيمة: تاريخ ثغر عدن، ص: 145، كما قام القضاء بعمل ولاية المظالم. انظر فصل القضاء اجراءات التقاضي.

الفصل الرابع

النظام العسكري

يعتبر الجيش من أهم العوامل التي يركز عليها قيام الدويلات في اليمن. وسنتحدث هنا عن عناصر هذا الجيش وأسلحته والأساليب والتشكيلات العسكرية. وذلك بناء على ما أورده المصادر عن الفترة التي ندرسها.

عناصر الجيش :

تعددت عناصر الجيش في اليمن في الفترة الإسلامية بتعدد الدويلات التي قامت بها، فمنها اعتمدت على العنصر القبلي مثل الصليحيين وبني زريع وبني مهدي والزيدية وغيرهم، ومنها ما اعتمدت على الرقيق المجلوب من الأحباش أو غيرهم مثل بني نجاح، أما الأيوبيون فقد اعتمدوا على الأتراك والأكراد أو الفز.

وأهم هذه العناصر هو العنصر القبلي اليمني باعتبار أن أغلب دويلات اليمن اعتمدت في جيشها على هذا العنصر، وقد اختلفت القبائل اليمنية في قبولها الدخول في رسوم الجندية، فبعض القبائل اليمنية كانت تعتبر الدخول فيها واستخدام غاراتها سبةً وعيباً، وترفض قبول الأعطيات من خلالها، وبعض القبائل كانت تحب الدخول في رسوم الجندية وتفضل العمل بها على غيرها من الأعمال، وتطلب المزيد من أعطياتها، وتعتبر قبيلة همدان وملوكها من أهم القبائل اليمنية التي كانت تفضل الدخول في رسوم الجندية ولا تعتبره سبةً، مما جعلها تلقى شهرة لدى بعض الدويلات اليمنية، حتى أصبحت تلك الدول تهايبها وتقبل المسألة معها وتعطيها الجوائز والأموال⁽¹⁾. كما كانت تستجلبها للحرب معها، من ذلك حكام زيد الذين كانوا يهادنونها ويبعثون إليها بالأموال، كما كانوا يرسلون إليهم بدعوتهم للعطاء والخروج معهم لحرب بعض أعدائهم، ومن الذين نزلوا إلى زيد من زعماء همدان لطلب المزيد من العطايا دغفان بن محمد الهمداني، ونزل بعده الضحاك الهمداني في أكثر من مائة فارس⁽²⁾.

(1) مسلم اللحجي: تاريخ مسلم اللحجي، (خ) ق 14، 17.

(2) مسلم اللحجي: نفس المصدر، ق 17.

جيش النجاشيين :

كان أغلب جيش النجاشيين من الأحباش، حيث كانوا يستدعونهم من الحبشة لاستخدامهم في الحرب. من ذلك أن سعيداً الأحول أرسل إلى الحبشة لشراء عدد من الجنود يجيدون فنّ الرمي بالخراب فاشترىوا عشرين ألف منهم. لذلك كان الأحباش في عهد النجاشيين هم أهم الجنود المدافعين عن زبيد وأعمالها، فعندما توجه المكرم لاستخلاص أمه أسماء بنت شهاب من الأسر سنة 461 هـ/1068م اصطف لقتاله في زبيد عشرون ألف رجل من الحبشة. وعندما أراد جيش استعادة ملكهم في زبيد من الصليحيين كاتب الحبشة المتفرقين من أعمال تهامة وأمرهم بالاستعداد والحضور إليه، فحضر منهم حول مدينة زبيد حوالى خمسة آلاف رجل مسلح بالخراب⁽³⁾، ونتيجة كثرة استخدام الأحباش في الجندية وعزوف العرب الأنحراط فيها، أصبحت السيطرة الفعلية في زبيد وتهامة بأيديهم. كما أصبح هؤلاء الأحباش أمراء للدولة النجاشية منهم نجاح نفسه الذي أسس الدولة النجاشية وأولاده الذين استمروا يحكمونها من سنة (432هـ/1041م حتى 1150/554م)

كذلك استعان آل نجاح في الجيش بعناصر أخرى غير حبشية وذلك عندما استمرت الحرب بين الصليحيين والنجاشيين، استدعى جيشاً جنداً من الأتراك الغز ثلاثة آلاف فارس لتدعيم وتقوية جيشه، فوصل إليه منهم إلى زبيد ألف فارس يرأسهم عثمان الغزي، إلا أن جيشاً عندما تمكن من السيطرة على زبيد، شعر أن هؤلاء الغز سيشكلون خطراً على سلطته، فتخلص من أكثرهم ولم يبق منهم غير أربعمائة فارس على رأسهم عثمان الغزي، استمروا في خدمته وأولاده فترة طويلة منحوا خلالها وادي ذوال إقطاعاً لهم⁽⁴⁾.

جيش الصليحيين :

أما جيش الصليحيين فكانت عناصره تتكون من القبائل اليمنية، لأن علياً الصليحي كان أحد زعماء قبائل حراز الحميرية. فعندما سيطر على جبل مسار تجمعت حوله بعض قبائل همدان وسنحان ويام وجنب⁽⁵⁾. وقد استطاع علي الصليحي السيطرة على قبيلة همدان حيث وطأها وطأة

(3) عمارة: المفيد، ص: 203، 205، 231، ابن عبد المجيد: بهجة الزمن، ص: 77، 78، 92.

(4) عمارة: المفيد، ص: 215 - 216.

(5) مجهول: تاريخ اليمن، ق173، عمارة: المفيد، هامش ص: 109.

المتناقل فلم يذر لها الخروج عنه في وقته. لأن قبيلة همدان كانت تعد من أهم أجناد اليمن آنذاك للأسباب التي أوضحناها سابقاً⁽⁶⁾. وبسيطرته على هذه القبيلة وطاعة القبائل الأخرى له سيطر على اليمن كلها بسهولة. وظل جيش المكرم على نفس الحالة مكوناً من القبائل اليمنية.

وفي عهد السيدة الحرة بدات القبائل اليمنية تخرج عن سيطرة الدولة الصليحية، فاستعانت السيدة بعناصر أرمينية ونوبية أرسلت إليها من مصر، من قبل وزير الخليفة الفاطمي محمد بن أبي المأمون الذي تولى وزارة مصر للأمر بأحكام الله الفاطمي سنة 515 هـ/1121م حيث إنه أرسل من مصر لابن نجيب الدولة مدداً من الجند الأرمن والنوبيين يقدر عددهم بحوالى أربعمئة أرمني وحمسمائة نوبي، لذلك كان جيش ابن نجيب الدولة المصري في اليمن معظمه من الأرمن والنوبيين. فعندما شن هجوماً على زبيد عهد الوزير النجاشي من الله الفاتكي سنة 518 هـ/1124م انهزم جيشه وقتل منهم مائة من العرب وثلاثمئة أرمني وحمسمائة أسود من النوبيين⁽⁷⁾.

كذلك اعتمد الزريعيون في جيشهم على القبائل اليمنية أيضاً، من ذلك أنه لما حدث صراع فيما بين سبأ الزريعي وابن عمه أبي الغارات نزل سبأ من الدُمْلُوة لحرب ابن عمه في عدن بجيش من عدة قبائل هي همدان وحنبل بن سعد وعنس وخولان وحمير ومذحج وغيرهم فالتقى الجيشان في وادي لحج انتصر خلالها سبأ الزريعي⁽⁸⁾.

جيش الحاتميين :

كما اعتمد الحاتميون أيضاً في تكوين جيشهم على القبائل اليمنية فمثلاً عند دخول حاتم بن أحمد اليامي صنعاء سنة 533 هـ/1138م لتولي السلطة بها دخل معه سبعمئة فارس من همدان وعندما خرج السلطان علي بن حاتم لنصرة الزريعيين على ابن مهدي سنة 569 هـ/1173م خرج من صنعاء بمن معه من قبائل همدان وبني شهاب ونهد وغيرهم⁽⁹⁾.

(6) مسلم اللحجي: تاريخ مسلم اللحجي، ق14، 17.

(7) عمارة: المفيد، ص: 164، 210.

(8) عمارة: المفيد، ص: 178، الخزرجي: المسجد، ص: 85.

(9) الخزرجي: المسجد، ص: 74، 139، ابن الديبع: قرّة العيون، ص: 268، 288.

جيش الأئمة :

كذلك تكون جيش الأئمة الزيدية من عناصر قبلية. فمثلاً لذلك لما خرج الإمام أحمد بن سليمان لقتال أهل يام قرب صعدة سنة 549 هـ/1154م بسبب إحداثهم ليلة الإفاضة دعا للخروج معه بلاد بني شريف وسنحان كما قدمت إليه قبائل أخرى من نهـد وجنب وخثعم⁽¹⁰⁾.

جيش الأيوبيين :

أما الجيش الأيوبي فقد تكون من عناصر تركية وأكراد إلا أن معظم جيشهم في اليمن كانوا من الأكراد حتى استفحل خطرهم على سلاطين الأيوبيين. فقد قام الأكراد بقتل المعز إسماعيل الأيوبي في زبيد سنة 598 هـ⁽¹¹⁾/1201م، كما اشتمل الجيش الأيوبي أيضاً على عناصر مملوكية أوضح ذلك ابن الديبع بقوله: ((وكانت عسكر الناصر يومئذ ثلاثمائة مملوك وأربعمائة جندي))⁽¹²⁾ وهكذا تنوعت عناصر الجيش اليمني.

ثانياً: الوحدات العسكرية :

كانت الوحدات العسكرية القتالية في الجيش اليمني تشابه الوحدات القتالية التقليدية في الجيش الإسلامي، والتي كانت تتكون عادة من الفرسان، والرَّجَّالة أو المشاة، والرماة بأنواعهم، أي رماة الرماح، ورماة السهام، ورماة الأقواس، والدبابيس بالإضافة إلى رماة المنجنيق والناـر وغيرهم كما سيأتي:

الفرسان أو الخيالة :

يعد الفرسان من أهم الوحدات القتالية آنذاك بحيث لا تخلو أي معركة منهم وخاصة في المناطق السهلية المفتوحة، وتعد الخيول من أهم عناصر الهجوم والإنسحاب السريعين، فكانت تستخدم للمطاردة، والاستطلاع، والتطويق، والإلتفاف لسرعتها في الحركة. وقد استخدم الحكام اليمنيون الفرسان في جيوشهم، فعندما حج علي الصليحي سنة 459 هـ/1066م سار بألفي فارس. ولما نزل المكرم إلى زبيد لحرب النجاشيين سنة 461 هـ/1068م سار معه ثلاثة آلاف فارس غير الرجالة. وفي أثناء غزو سعيد الأحول النجاشي لذي جبلة سنة 461 هـ/1068م كتبت السيدة الحرة

(10) المحلى: الحدائق الوردية، ص: 128، يحيى بن الحسين: غاية الأمانى، ج1، ص: 309.

(11) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن، ص: 135، الخزرجي: المسجد، ص: 174.

(12) ابن الديبع: قرّة العيون، ص: 405.

إلى أسعد بن شهاب وعمران اليامي في صنعاء أن يتجها منها نحو زبيد، فنزلاً إثر طلوعه منها في ثلاثة آلاف فارس⁽¹³⁾. وعندما قدم الأيوبيون إلى اليمن بقيادة توران شاه قدم بجيش قوامه ألف فارس وقيل ثلاثة آلاف فارس⁽¹⁴⁾.

ولأهمية الخيول في المعركة، فقد أهتم اليمنيون بتربيتها، فكانت منطقة مهرة من أشهر مناطق اليمن في تربية الخيول، وكانت اليمن تصدر الخيول إلى مناطق كثيرة، بلغت ضريبة الفرس الواحد الخارج من فرضة عدن في عهد السلطان الناصر الأيوبي سبعين ديناراً⁽¹⁵⁾.

الرجالة أو المشاة :

كان المشاة أو الرجالة أداة فعالة في المعارك في اليمن وكانوا يشكلون الغالبية العظمى للجيش اليمني من ذلك أنه عندما نزل سبأ بن أحمد المظفر الصليحي لقتال النجاشيين كان من مشاة جيشه فقط عشرة آلاف راجل. ولما حاصرت قبائل اليمن ابن نجيب الدولة في مدينة الجند، كان عدد المشاة ثلاثين ألف راجل⁽¹⁶⁾.

الرماة :

أما الرماة بأنواعهم، كرماة الرماح والحراب والسهام، فكانت فرقهم تتكون من المشاة والفرسان، وكان لهم دور بارز في المعارك، وقد تدار المعركة بكاملها بالرماة. فمثلاً لذلك عندما نزل سبأ بن أحمد المظفر الصليحي على زبيد في عهد جيش جهز له النجاشيون كميناً كبيراً تمكنوا من إهلاك معظم جيش سبأ قتلاً بالحراب⁽¹⁷⁾.

ثالثاً: أنواع الأسلحة :

استخدم الجيش اليمني أنواع الأسلحة القتالية المعروفة آنذاك في العالم الإسلامي مثل السيف، والرمح، والسهم، والحرية وغيرها.

(13) عمارة: المفيد، ص: 126، 128، 143، الخزرجي: المسجد، ص: 58، 63، ابن الديبع: قرّة العيون، ص: 257، 264.

(14) الخزرجي: المسجد، ص: 148.

(15) ابن المجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 141.

(16) عمارة: المفيد، ص: 149، 166، الخزرجي: المسجد، ص: 64، 70، ابن الديبع: قرّة العيون، ص: 276.

(17) عمارة: المفيد، ص: 149.

السيف: يعتبر السيف أهم سلاح للجيش في القتال في المعارك المختلفة. اعتمد عليه الجيش اليمني سواء الرجالة أم الفرسان، وقد اشتهرت اليمن بصناعة السيوف، وكان الجيش المسلح بالسيوف يشكل غالبية الجيش في بعض المعارك في اليمن، من ذلك أنه عندما طلع علي الصليحي حصن مسار بحراز لم ينتصف النهار إلا وقد أحاط به عشرون ألف ضارب سيف⁽¹⁸⁾.

القوس: القوس هي آلة الرمي في القتال وكان أحد معدات القتال الهامة آنذاك وقد استخدمها الجيش اليمني في كل معاركه. من ذلك استدعى جيش بن نجاح ثلاثة آلاف رام بالقوس من الغز عندما كان في صراع مع الصليحيين⁽¹⁹⁾ وأرسل وزير الخلافة الفاطمية بمصر محمد بن أبي المأمون جيشاً ممن يجيدون استخدام الأقواس بأقواسهم يقدر عددهم بحوالى أربعمائة رام أرمي وسبعمائة أسود⁽²⁰⁾.

الحراب: كما كانت الحراب وهي آلة دون الرمح أحد المعدات القتالية الهامة استخدمها الجيش اليمني في معاركه المتعددة، من ذلك أن الأمير سعيد الأحول النجاشي أرسل إلى الحبشة لشراء عشرين ألف حربة. وعندما أراد غزو ذي جبلة سنة 461 هـ/1069م بغرض القضاء على الصليحيين خرج ومعه ثلاثون ألف حربة⁽²¹⁾. كذلك حينما أراد سعيد الأحول قتل علي الصليحي سنة 459 هـ/1066م خرج إليه من البحر في خمسة آلاف حربة⁽²²⁾.

الدروع: واستخدم الجيش اليمني أيضاً الدروع وهي لبوس من الحديد يقي الجيش المقاتل من ضربات السيوف ومن توجيه السهام والحراب عليهم، وكان حملتها يقفون في مقدمة الصفوف ليحموا الجيش المتقدم للقتال، ومن الجيش الذي استخدم الدروع في اليمن، جيش حاتم الغشم الذي حكم صنعاء منذ سنة 592 هـ/1195م وذلك عندما أراد ابنه محمد بن حاتم غزو نجران خرج بجيشه إلى خارج صنعاء فأرادوا العود إليها لقضاء بعض حوائجهم فقال لهم: ((صبا

(18) عمارة: المفيد، ص: 117، الخزرجي: المسجد، ص: 56، ابن الديبع: قرّة العيون، ص: 276.

(19) عمارة: المفيد، ص: 215، ابن عبدالمجيد: بهجة الزمن، ص: 103، الخزرجي: المسجد، ص: 119.

(20) عمارة: المفيد، ص: 164، ابن الديبع: قرّة العيون، ص: 275.

(21) عمارة: المفيد، ص: 143، 203، ابن عبدالمجيد: بهجة الزمن، ص: 77 - 78، الخزرجي: المسجد،

ص: 59، ابن الديبع: قرّة العيون، ص: 258 - 264.

(22) ابن عبدالمجيد: بهجة الزمن، ص: 77، الخزرجي: المسجد، ص: 59.

دروعكم ههنا وأدخلوا، فصبوا دروعهم في ذلك الموضع ، فسمى ذلك الموضع مصب الدروع⁽²³⁾.

المنجنيق: واستخدم الجيش اليمني سلاح المنجنيق وهي القذائف التي ترمى بها الحجارة وهي تعد من الأسلحة الهامة في كسب المعركة وتحقيق الانتصار. ومن استخدم المنجنيق في اليمن، جيش علي الصليحي في معركة (الهراية) سنة 448 هـ/1056م⁽²⁴⁾ كما استخدمها سيف الإسلام طغتكين الأيوبي في معاركه في شمال صنعاء ضد آل حاتم الياامي في كل من (جبل الظلمة) الذي نصب فيه المنجنيق لأخذ حصن الفص، وحصن (كوكبان وحصن فدة)⁽²⁵⁾.

كذلك استخدم الجيش في اليمن أنواع أخرى من الأسلحة في معاركهم مثل الدبابيس والرماح⁽²⁶⁾. والعرادات⁽²⁷⁾، والنفط. كما اصطحبوا معهم عند خروجهم إلى المعارك ما يلزمهم من المؤن والمعدات مثل الزاد والمياه والخيام⁽²⁸⁾، والسلام⁽²⁹⁾، ورواحل⁽³⁰⁾ لحمل الجنود والمؤن مثل الحمير والبغال وغيرها.

الجمال: كما استخدمت الجمال في الجيش اليمني إضافة إلى الخيول وخاصة في المناطق السهلية التهامية. ومن استخدمها علي الصليحي في رحلته إلى الحج والتي قتله فيها سعيد الأحول في المهجم وغنم فيها أموال الصليحي التي اصطحبها معه، منها ألفين فرس وثلاثة آلاف جمل بعددها⁽³¹⁾.

(23) الخزرجي: المسجد، ص: 72.

(24) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى، ج1، ص: 252، الهمداني: الصليحيون ، ص: 83، محمد الأكوع: مفيد عمارة، هامش ص: 119.

(25) الخزرجي: المسجد، ص: 165 - 167.

(26) الخزرجي: المسجد، ص: 185 .

(27) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى، ج1، ص: 252.

(28) الخزرجي: المسجد، ص: 72 .

(29) ابن الاثير: الكامل في التاريخ، ج11، ص: 397، استخدمت السلام لصعود سور زبيد اثناء الفتح الأيوبي.

(30) الخزرجي: المسجد، ص: 72.

(31) عمارة: المفيد، ص: 201.

الرايات والأعلام: ذكرت المصادر التي بين أيدينا أن الجيوش في اليمن آنذاك

استخدمت الرايات والأعلام. ولكن لم توضح لنا هذه المصادر ألوان تلك الرايات والأعلام والألقاب التي كتبت عليها. فمن حيث استخدام الرايات بعث الخليفة الفاطمي المستنصر بالله لعلي الصليحي الرايات، كتبت عليها الألقاب⁽³²⁾. ويبدو أن الرايات كان غالباً ما يستخدمها الأمراء. أما الأعلام فقد استخدمها جميع فرق الجيش، واستخدمت لأغراض متعددة منها الاستقبال العسكري فمثلاً لذلك عندما ذهب أحد زعماء همدان وهو الضحاك مع مائة فارس إلى زبيد لمساعدة حاكمها في حربه مع أعدائه، خرج حاكم زبيد لإستقباله بالأعلام والرايات.⁽³³⁾

كما استخدمت لغرض تجميع الجند، حيث كان قادة الجماعات وأمراء الجيش أثناء الاستعداد للحرب وأثناء المعارك يرفعون أعلامهم لتجميع أفرادهم حولهم، لكي يسهل على القادة معرفة أصحابهم فيستطيعون إصدار أمرهم إليهم بالتقدم نحو القتال أو الانسحاب أو ما إلى ذلك. كما أن الأعلام تساعد الجند على معرفة اتجاه أصحابها وأماكن تجمعهم، من ذلك الاستخدام، عندما تمرد الأكراد واستولوا على زبيد أمر الأتابك سيف الدين سُنُقُر الأمير علم الدين وُرْدُشَار النزول من صنعاء لحربهم، فلما قرب من زبيد خرج إليه الأكراد لحربه فالتقى الجمعان في (القرتب) حيث بدأ فرسان الأكراد بسرعة الهجوم على قلب جيش الأمير سُنُقُر حتى انهزم عسكره، فرفع الأعلام لتجميع جيشه، فلما اجتمعوا حوله عاود الكرة نحو الأكراد فحاربهم حتى هزمهم⁽³⁴⁾.

ضرب الطبول والأبواق: كان الجيش في اليمن يستخدم ضرب الطبول والأبواق وقد

استخدمت لعدة أغراض، منها إشعار الجند بالاستعداد للتجمع، واستعداداً لبدء الحرب واستعداداً للرحيل، وإعلاناً بالفرحة بالنصر، واستقبالاً للجيش العائد من المعركة أو المنتصر فيها وغيرها. ومن أمثلة ضرب الطبول والأبواق آنذاك الآتي:

عندما أراد سبأ بن أحمد بن المظفر الصليحي الرحيل من ذي جبلة إلى حصن أشيخ بعد

(32) الخزرجي: المسجد، ص: 57.

(33) مسلم اللحجي: تاريخ مسلم اللحجي، ق17، يبدو أن الضحاك قدم إلى زبيد في عهد أبي الجيش بن

زياد، ابن عبد المجيد: بهجة الزمن، ص: 59.

(34) الخزرجي: المسجد، ص: 176.

زواجه من السيدة الحرة أروى أعلن ضرب الطبول استعداداً للرحيل⁽³⁵⁾.

وعندما انتصر سعيد الأحول على علي الصليحي في المهجم سنة 459 هـ / 1066م أعلن ضرب الطبول والأبواق فرحة بالنصر واستعداداً بالعودة إلى زبيد.⁽³⁶⁾ كذلك عندما أراد جيش بن نجاح أن يستولى على زبيد سنة 477 هـ / 1089م بمساعدة ابن القم بعد أن جهز أنصاره سراً داخل المدينة، أمر بضرب الطبول والأبواق استعداداً لاحتلال زبيد فقامت معه خمسة آلاف من الحبيشة وعامة المدينة⁽³⁷⁾. ولما قدم جند همدان بقيادة الضحاك إلى زبيد خرج حاكمها لاستقبالهم بالطبول والبوقات⁽³⁸⁾ وهكذا كان استخدام ضرب الطبول والأبواق .

الطلّاع : وجدت في الجيش اليمني فرقة تسمى الطلائع، وهي الفرقة التي تقوم بالذهاب في مقدمة الجيش لاستطلاع عدد قوات العدو ومعداته وأماكن تواجده كما أنها تقوم باستكشاف خطط العدو القتالية وكمائنه، وذلك ليسهل لهم معرفة الطريقة أو الكيفية التي يتم عليها قتالهم والانتصار عليهم ، من ذلك أن الداعي محمد بن سبأ الزريعي كان من طلائع الداعي سبأ بن أبي أسعد⁽³⁹⁾.

الأطباق والكمائن: كان الجيش في اليمن يستخدم عملية الإطباق والإلتفاف والكمائن ولعل ذلك كان مناسباً لمناطق اليمن الجبلية. من ذلك تدبير السيدة الحرة أروى والمكرم والحسين ابن التبعي صاحب حصن الشعر، في دعوة سعيد الأحول إلى التقدم إلى ذي جبلة، ورضع كمين له عند حصن الشعر. فلما طلع ووصل تحت حصن الشعر ظهر الكمين وأطبق عليه الجيش من كل مكان فقتلوه وقتلوا أكثر جنده.⁽⁴⁰⁾

التشكيل في المعركة: واستخدم الجيش في اليمن نفس التشكيل العسكري الذي استخدمه المسلمون في الأمصار الإسلامية. فقد كان يوزع إلى مقدمة وميسرة وميمنة وقلب

(35) عمارة : المفيد ، ص: 153 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 65 .

(36) عمارة : المفيد ، ص: 196 .

(37) عمارة : المفيد ، ص: 207 ، ابن عبد المجيد: بهجة الزمن، ص: 93 ، الخزرجي: المسجد ، ص: 110 .

(38) مسلم اللحجي : تاريخ مسلم اللحجي ، ق: 17 .

(39) الخزرجي : المسجد ، ص: 85 .

(40) عمارة : المفيد ، ص: 142 - 143 .

وخلف وطلائع. ولعل هذا التشكيل كان أكثر استخداماً في المناطق السهلية والمفتوحة. من ذلك لما نزل المكرم من صنعاء سنة 461 هـ/1068م لحرب آل نجاح وفك أسر والدته أسماء منهم. اصطف جند آل نجاح في عشرين ألف رجل، واصطف جند العرب مع المكرم فكانت ميمنة جند المكرم لأسعد بن شهاب وميسرة جنده لعم أسعد بن شهاب. وكان المكرم في القلب. وفي القتال كانت الحرب شديدة على الأحباش في الجانبين وهما الميسرة والميمنة. انكسر خلالها جند الأحباش وانهزم آل نجاح وهربوا إلى دهلك⁽⁴¹⁾.

ومن فنون القتال المستخدمة في الجيش في اليمن، الهجوم على جند القلب حيث إن هذا الهجوم يشكل أحد المهام الرئيسية في قتال الجيوش، لأن قائد الجيش عادة ما يقف في القلب فمهاجمته واقتحامه يحدث الهزيمة للجيش كله، وخاصة إذا قتل قائد الجيش أثناء اشتداد المعركة. حيث إن ذلك يؤدي إلى إرباك الجيش وعدم قدرته على تنظيم صفوفه. فيعطي ذلك الجيش المهاجم الفرصة لكسب المعركة وتحقيق النصر. حتى ولو كان عدد أفراد أقل من عدد أفراد خصمه. ومن الهجمات على جيش القلب ما قام به الأكراد ضد الأتابك سنقر حينما نزل إليهم إلى زبيد فخاربتهم أثناء قيامهم بالتمرد عليه في زبيد. فلما اصطف الفريقان للقتال هجم الأكراد على قلب جيش سنقر فتضعف جيشه وانهزم، فانسحب وعاود الهجوم مرة ثانية، فحقق النصر على الأكراد واستولى على زبيد⁽⁴²⁾.

ومن الأساليب العسكرية التي كان يستخدمها الجيش في اليمن (شراء الحصون) فقد كانت الحصون من أهم المواقع العسكرية التي كانت تكسب أصحابها النصر أو المقاومة لمناعة مواقعها الطبيعية، حيث لا يستطيع الجيش المهاجم اجتيازها بسهولة، لذلك كان من السهل على القوى العسكرية شراء الحصون، لأن ذلك يعد أحسن وسيلة وأسهل أسلوب من الدخول في حرب قد تهلك الكثير من قواتهم، من ذلك شراء الداعي محمد بن سبأ الزريعي الحصون من المنصور بن المفضل سنة 547هـ/1152م وهي الحصون التي ورث حكمها عن الصليحيين، وشراء

(41) عمارة : نفس المصدر ، ص: 131 - 132 .

(42) الخزرجي : المسجد ، ص: 176 .

سيف الاسلام طفتكين حصن الدُمْلُوَّة، وشراء الملك المسعود حصن بُكْر. (43)

وفي سبيل التغلب على مناعة الحصون في اليمن كان الجيش يستخدم الحصار لها لفترة طويلة دون الدخول في قتال مباشر، فيمنعون عنهم المدد من مؤن وطعام وماء، وعندما تنفذ تلك المؤن يستسلم أهل الحصن دون قتال، أو يقاتلونهم وهم في حالة ضعف، فيكسب الجيش الغنائم لهم تحقيق النصر، ومن ذلك حاصر سيف الاسلام طفتكين حصن (قيطان) تسعة أشهر حتى سلموا له، وحاصر حصن (حَبْ) لأكثر من سنة بدأ سنة 581هـ / 1185م ترك في حصاره الأمير همام الدين ثم ذهب إلى مكة للحج فلما عاد من الحج استولى على الحصن بالقوة سنة 582هـ / 1186م بعد قتل معظمهم (44).

ومن الأساليب العسكرية (المصالحات) فقد استخدمت المصالحة العسكرية لعدة أسباب، منها تجنب القتال بين الطرفين، لعدم تحقيق الحرب لأي نتائج بعد استمرار القتال بين الطرفين المتحاربين لفترة طويلة دون تحقيق النصر لأحدهما، واستهلاك الحرب للمؤن ولوازم القتال، واقتسام البلدان فيما بين الأطراف المتحاربة وغير ذلك. من هذه المصالحات، عندما طالبت مدة الحرب فيما بين السلطان طفتكين وعلي بن حاتم اليامي، أمر طفتكين واليه على صنعاء همام الدين بأباريا أن يصالح علي بن حاتم (على أن يعطيه في كل شهر خمسمائة دينار وخمسمائة كيلجة ولا يكون له بلد) (45) فتصالحا على ذلك. ومنها مصالحة اقتسام البلدان فقد صالح الأمير علم الدين وردشار الإمام عبد الله بن حمزة على أن يكون البون الأعلى والأسفل للأمير وردشار الأيوبي ويكون الظاهران والجوف وصعدة للإمام. (45)

ومن الأساليب العسكرية أيضا صرف الأموال للجند في سبيل تفريقهم عن الحصار من ذلك ما عملته السيدة الحرة حينما وزعت عشرة آلاف دينار مصرية لتفريق الجند عن محاصرة ابن

(43) الخزرجي : المسجد ، ص: 162 ، 183 ، ابن الديبع : قرة العيون ، ص: 314 ، 390 ، 416 .

(44) الخزرجي: المسجد، ص: 60 - 62 ، ابن الديبع: قرة العيون، ص: 388 ، 390 ، د. محمد عبد العال: الأيوبيون في اليمن ، ص: 125 - 127 ، 131 .

(45) الخزرجي : المسجد، ص: 167 ، 178 ، ابن الديبع : قرة العيون ، ص: 408 ، د. محمد عبد العال، الأيوبيون في اليمن ، ص: 144 . وقيل أن ذلك المبلغ في كل سنة وليس في كل شهر.

نجيب الدولة أثناء حصارهم له في الجند .⁽⁴⁶⁾

ومنها كذلك إستعانة إحدى القوى بأعدائها لمحاربة أعداء آخرين من ذلك أن عبيد فاتك بن جياش ومولاهم منصور بن فاتك السنين استنجدوا بالمفضل بن أبي البركات والسيدة الحرة الإسماعيليين مقابل ربع مالية زبيد وتهماة لنصيرتهم على ابن عمهم عبد الواحد بن جياش الذي استولى على السلطة في زبيد⁽⁴⁷⁾ . وهكذا تعددت الأساليب العسكرية .

ومن الأساليب العسكرية كذلك أنه كان يصرف للجند مكافآت مالية عندما يحققون النصر على الأعداء، من ذلك ما وهبته السيدة أسماء بنت شهاب للجند المنتصرين في زبيد عندما فكوا أسرها من النجاحيين، وهي مائة ألف دينار لقائد ميمنة المكرم وما يساوي ذلك المبلغ لقائد ميسرته .⁽⁴⁸⁾

كما كانت تصرف مبالغ مالية في كل سنة كصلة عسكرية، من ذلك ما كان يصرفه سرور الفاتكي سنويا صلة لجنده .⁽⁴⁹⁾

وحسب ما تشير إليه المصادر كان يصرف للجند مرتبات أو أرزاق ولكن لم توضح لنا تلك المصادر مقدار تلك الأرزاق، ولا كيفية استلامها نقداً أم عينا، ولا وقت استلامها شهرياً أم سنوياً أم غير ذلك . من تلك الإشارات التي أوضحتها المصادر أن مالية في زبيد عهد علي الصليحي كانت ألف ألف دينار سنويا خارجا عن أرزاق الجند .⁽⁵⁰⁾

ومن حيث استخدام الجيش اليماني للرتب العسكرية نجد أنه كان يوجد بعض الرتب العسكرية مثل عرافة التي تولاهها سرور الفاتكي فقد كان ولي العرافة على طائفة من جند الدولة النجاحية .⁽⁵¹⁾

(46) عمارة : المفيد ، ص: 167 .

(47) عمارة : المفيد ، ص: 208 - 209 .

(48) عمارة : المفيد ، ص: 133 .

(49) عمارة : المفيد ، ص: 226 .

(50) الخزرجي : المسجد ، ص: 58 .

(51) عمارة : المفيد ، ص: 225 .

نظام ابن مهدي العسكري : استخدم ابن مهدي نظاما عسكريا جديداً وهي مليكة

الدولة لكل ما يحتاجه الجندي من سلاح وعدة وغيره. والدولة هي التي تقوم بكفاية الجندي بكل ما يحتاجه من غذاء وملابس له، ولأسرته وأهله. وما على الجندي إلا الطاعة الجبرية لكل التعاليم التي يصدرها ابن مهدي. ومن هذه التعاليم العسكرية الآتي:

1 - يحمل الجندي كل ما تغزله زوجته وبناته إلى بيت المال .

2 - يقوم ابن مهدي بكسوة الجندي وأهله ومن عنده .

3 - ليس لأحد من عسكره فرس يربطه في داره ولا عدة من سلاح وغيره تظل مع

الجندي في غير وقت الحرب، بل الخيل تظل في اصطبل ابن مهدي والسلاح في خزائنه

وعندما تحدث الحرب يُخرج لهم الخيل والسلاح .

ومن التعاليم العسكرية الصارمة لابن مهدي :

1 - قتل المنتهزم من عسكره . 2 - قتل من شرب الخمر . 3 - قتل من سمع الغناء . 4 - قتل

من يزلي . 5 - قتل من يتأخر عن صلاة الجماعة . 6 - قتل من يتأخر عن مجلس وعظه يومي الإثنين

والخميس . 7 - قتل من يتأخر عن زيارة قبر أبيه .

وهذه التعاليم العسكرية الشديدة لابن مهدي كانت سارية على عسكره فقط دون

الرعايا من الأمة .⁽⁵²⁾

ثانيا : الأسطول .

لم تشر المصادر عن وجود أسطول بحري لليمن يدافع عن مدنها البحرية، فعندما هجم

جيش صاحب جزيرة كيش على عدن أيام الزريعيين رسا اسطولهم تحت جبل صيرة. فلم يحدث أن

تعرض لهم أسطول يمني منعهم من دخول المرسى، فدخلوا المدينة دون مدافع⁽⁵³⁾. وذلك رغم

اشتغال أهل اليمن بالتجارة وامتلاكهم المراكب الكثيرة فقد كان يرسو في ميناء عدن في كل عام ما

بين سبعين إلى ثمانين مركباً⁽⁵⁴⁾ وكان تجار عدن يملك البعض منهم المراكب العظيمة بجميع ما فيها

(52) عمارة : المفيد ، ص: 237 ، الخزرجي : المسجد ، ص: 142 .

(53) ابن الجارور : صفة بلاد اليمن ، ص: 124 - 125 ، د. محمد أمين صالح : بنو معن ثم زريع في عدن ،

ص: 329 - 332 .

(54) ابن الجارور : نفس المصدر ، ص: 144 .

من تجارة لا يشاركه أحد غيره .⁽⁵⁵⁾

ويرجع ذلك إلى أن الدويلات التي حكمت اليمن آنذاك، كان لا يوجد بها جيش عسكري نظامي لاستخدامها النظام العسكري القبلي في حروبهم، والذي يقتضي تجنيد رجالها أثناء الحرب فقط، وتركهم في وقت السلم يزرعون ويفلحون دون إخضاعهم إلى تقاليد عسكرية منظمة تلزمهم الاستمرار وتمنحهم العطاء، بل كانوا يخضعون لنظامهم القبلي المنظم للقبيلة فقط .

كما يرجع إلى أنه كان لا يوجد في اليمن آنذاك دولة موحدة لجميع بلدانها فقد كانت مقسمة إلى عدة دويلات متصارعة لا تستطيع معها اليمن حل مشاكلها الداخلية في صراعاتها المتعددة. كما أن اليمن لم تكن دولة موجهة لبلدان معادية تملك أسطولا بحرياً، يحتم عليها مجابهتها بقوى بحرية مثلها، ذلك كله فرض على اليمن عدم تمكنها من بناء أسطول بحري سواء للإتجاه نحو التوسع أو المجابهة لأي عدوان أو حتى الدفاع عن مدنها الشاطئية .

وعرفت اليمن الأسطول البحري منذ عهد الأيوبيين، فعندما قدم توران شاة إلى اليمن أدخل معه أسطولا، وهو عبارة عن عدة سفن سميت (بالشواني) وظلت هذه السفن راسية في ميناء عدن دون عمل لها لفترة طويلة تزيد على سنوات مما يدل على أن اليمنيين غير محتاجين إلى استخدام الأسطول البحري آنذاك. وفي عهد السلطان طغتكين التشر قراصنة البحر على طريق التجارة اليمنية إلى الهند، فأرسل طغتكين هذه الشواني لحماية التجار وتجارتهم على طول طريق عدن الهند البحري دون أن يأخذ مقابل ذلك من التجار. وفي عهد الملك المسعود بدأ يأخذ ضريبة على سفن التجار مقابل ارسال سفن الشواني لحمايتهم وحماية تجارهم⁽⁵⁶⁾ وهكذا استخدم الأسطول لحماية التجارة في اليمن وظل عمل الشواني في البحر إلى أن انتهت القرصنة البحرية في اليمن في أخريات العهد الأيوبي .

من خلال استعراض النظام العسكري نجد أن الجيش اليمني كان معظمه جيشاً قبلياً غير

(55) ابن بطوطة : رحلة بن بطوطة ، دار صادر ، بيروت ، ص: 251 .

(56) ابن الجاور : صفة بلاد اليمن، ص: 141 - 142 ، كان كل شوله واحدة مزودة بأبراج وقلاع للدفاع والهجوم وبها مخازن للمؤن والمياه العذب ومزودة بأكثر من مائة وأربعين مجدافاً وبها قاذفات النفط ، ص: 167 ، د. توفيق سلطان، دراسات في النظم الاسلامية، طبع وزارة التعليم، جامعة الموصل، سنة 1988م ، ص: 167 .

نظامي. وأن القبائل كانت على عدااء مع بعضها البعض. لذلك احتدم الصراع بين قبائلها ودويلاتها. فلم تتمكن أي دويلة اعتمدت على القبائل المتعادية من توحيد اليمن. أما الدويلات التي تمكنت أن توحيدها فقد كان جيشها من عناصر قبلية غير متعادية. لذلك السبب كان توحيد اليمن. وعن التشكيلات العسكرية فقد كانت تتناسب مع طبيعة اليمن الجبلية ومعرفتهم لفن الحرب. أما أنواع الأسلحة فقد كانت مشابهة لأسلحة الجيش الإسلامي في الأمصار الأخرى.

الباب الثاني

الحياة الاقتصادية

الفصل الأول : الزراعة.

الفصل الثاني: الصناعة .

الفصل الثالث : التجارة .

الفصل الرابع : النظام المالي .

الفصل الأول

الزراعة

تناول فصل الزراعة التضاريس، والموارد المائية، وملكية الأراضي الزراعية، من ملكية خاصة، وملكية للدولة وأوقاف، وتناول العمل الزراعي من رى، وتسميد وحرث، وبذر، وحصاد، كما تناول نوعية المحاصيل الزراعية بالإضافة إلى المراعي الطبيعية والحوانات، وسوف تكون دراستنا لذلك وفقاً لما أمدتنا به المصادر من معلومات لذلك العصر الذي نبحث فيه.

أولاً: العوامل الطبيعية في بلاد اليمن وأثرها في الحياة الاقتصادية :

1 - التضاريس :

على الرغم من موقع بلاد اليمن في النطاق المداري فيما بين خطي عرض 12,5° - 17,5° شمال خط الاستواء⁽¹⁾، إلا أن طبيعة البلاد من حيث وجود الجبال العالية والهضاب والسهول، وبالتالي الاختلاف في الارتفاعات أدى إلى تنوع المناخ والانتاج الزراعي واختلافهما من منطقة إلى أخرى، هذا بالإضافة إلى مدى توفر المياه الجوفية أو مياه الأمطار في بعض المناطق، ومن ناحية أخرى، فقد كان للمناخ والبيئة أثرهما على قدرات السكان في المناطق المختلفة، وأثر ذلك كله على الانتاج بشكل عام.

كان الإنسان اليمني في بعض المراحل التاريخية قادراً على تسخير وتطوير العوامل الطبيعية لصالحه، مما ساعد على خلق مجتمع حضاري، فعمل مدرجات زراعية على معظم المنحدرات الجبلية كما عمل على الاستفادة من التكوينات الجبلية وجريان السيول بينهما، فأقام بين بعض هذه الجبال سدوداً مثل سد مأرب لحجز المياه لاستخدامها وفقاً لاحتياجاته.

غير أنه في بعض المناطق اليمنية كان الإنسان اليمني أسيراً لهذه العوامل الطبيعية فعجز عن امكانية التأثير فيها، أو خلق نوع من التعاون بين سكان المناطق المختلفة مما كان سبباً في عدم قيام وحدة سياسية في كثير من الأحيان، فأثر ذلك على مستوى الفكر اليمني الحضاري

وفيما يتعلق بالتكوين الجغرافي فكان يتكون من سهول وهضاب وجبال على النحو التالي:

السهل الساحلي الغربي : وهو عبارة عن شريط يمتد على طول المنطقة المطلة على البحر الأحمر، والواقعة فيما بين الساحل ومناطق الهضاب والجبال التي تحده شرقاً، ويترأخ عرضها

(1) د. محمد متولي: جغرافية اليمن الشمالي ج 3 ، ص: 93 .

ما بين 30 إلى 70 كيلو متر⁽²⁾. ويطلق على هذا السهل اسم تهامة اليمن.

ويقطع هذا السهل من الشرق إلى الغرب عدة مجارى سيول تصب من المناطق الجبلية إلى السهل، وتكوّن أودية متعددة في تهامة اليمن أشهرها على الترتيب من الجنوب إلى الشمال، مُوزَع، رَسَيَان، نَخْلَة، زَبِيد، رِمَاع، سِهَام، سُرْدُد، حَرَض، خُلْب، جَاَزَان، ضَمْد، بَيْش، وغيرها من الأودية الصغيرة⁽³⁾.

وتعتبر تلك الأودية أكثر تعداداً للسكان من غيرها من مناطق السهول الأخرى، نظراً لتوفر المياه فيها وخاصة في مواسم المطر، كما تعتبر من أخصب مناطق اليمن وأكثرها صلاحية لانتاج الغلات المدارية الحارة مثل الذرة والدخن والقطن والموز وغيرها⁽⁴⁾.

ووجدت في هذا السهل عدة مدن وقرى جذبت إليها السكان مثل المَهْجَم، والكَذْرَاء وحرض وبيش، سواء للعمل الزراعي أو التجاري، وأيضاً نشأت فيه عاصمة للحكم منذ أوائل القرن الثالث الهجري، هي زبيد التي استقطبت إليها العديد من العلماء والساسة والتجار والحرفيين وغيرهم، كما يمر عليه طريقان تجاريان إلى خارج اليمن على امتداد السهل مما أدى إلى وجود العديد من المحطات التجارية المتعددة.

السهل الشرقي الصحراوي: وهو السهل الممتد فيما بين حضرموت والمجراة مجاوراً لصحراء الربع الخالي. وفي هذا السهل يوجد العديد من الأودية، تصب فيه كثير من مجاري السيول التي تتجمع من عدة روافد من سفوح جبال المناطق المجاورة لها غرباً، وهذه الأودية هي: بيهان، الجُوبَة، حَرِيب، مَآرِب، الجُوف، نَجْرَان⁽⁵⁾، إضافة إلى أودية صغيرة أخرى. إلا أن معظم روافد تلك السفوح الجبلية الشرقية لليمن تصب في وادي بين هامين هما وادي مَآرِب ووادي الجوف، لذلك نشأ في مَآرِب أعظم سدود اليمن لحجز المياه واستغلالها في الزراعة، وكان لذلك أثره في قيام حضارات قديمة متعددة. حيث كانت هذه المنطقة من أكثر مناطق اليمن اخضراراً وأكثرها

(2) د محمد متولي: جغرافية اليمن الشمالي، ص: 152 .

(3) د. محمد متولي: نفس المرجع، ص: 125 - 127، وحسين الويسي: اليمن الكبرى، النهضة العربية، القاهرة، 1962، ص: 18 - 22 .

(4) د محمد متولي: جغرافية اليمن الشمالي، ص: 214، 80 .

(5) د. محمد متولي: جغرافية اليمن الشمالي، ص: 128 - 129، الويسي: اليمن الكبرى، ص: 26، محمد الأكوع:

اليمن الخضراء، ص: 54 - 56 .

ازدهاراً وحضارة منذ القدم. ولهذا كانت مزدهرة بالعمران والحياة البشرية آنذاك⁽⁶⁾، بما فيها من العديد من المدن والقرى. فلما انهار سد مأرب تأثرت المنطقة واندثرت المدن والقرى، وأصبحت من أقل المناطق اليمنية كثافة في السكان.

السلسلة الجبلية : وهي ما يطلق عليها جبال السَّراة أو نجد اليمن، وهي التي تخترق وسط اليمن وتمتد على طولها من أقصى الجنوب إلى أقصى الشمال مبتدئة من جبال المعافر جنوباً حتى آخر حدود اليمن شمالاً عند جبال الحجاز ويترجح عرض تلك الجبال ما بين 100 - 150 كيلو متر، ويصل الارتفاع ما بين 1800 - 2000 متر فوق مستوى سطح البحر⁽⁷⁾ وتكون تلك الجبال فيما بينها عدة وديان وقيعان تشتمل على أراضي ومدرجات زراعية خصبة.

وتعتبر هذه المنطقة من أكثر المناطق اليمنية أمطاراً، كما تكثر فيها الينابيع والعيون المائية التي تجري في كثير من أوديتها المختلفة⁽⁸⁾، لذلك تعتبر هذه السلسلة أكثر مناطق اليمن صلاحية للزراعة وإنتاجاً للمحاصيل والغلات المتنوعة التي تجمع ما بين مزروعات الأقاليم الحارة مثل اللوز، الرفيعة، والذرة الشامية، والدخن، والموز، ومزروعات الأقاليم المعتدلة مثل العنب والقمح والشعير والبقولات.⁽⁹⁾

كما تعتبر هذه المنطقة من أكثر المناطق اليمنية اعتدالاً في المناخ لا تقبل إلى البرودة القاسية ولا إلى الحرارة الشديدة، مما جعلها من أكثر مناطق اليمن في الكثافة السكانية، حيث تزدهم في قيعانها وسفوحها ووديانها الكثير من التجمعات السكانية، وقد أسهمت تلك التجمعات بدور بارز في مختلف مظاهر الحياة الحضارية لليمن في الفترة موضوع الدراسة، حيث وجد بها الكثير من الأنشطة الزراعية والصناعية والفكرية.

وكان الطريق الممتد عبر سلسلة جبال السَّراة من الجنوب إلى الشمال من الطرق التي يصعب استخدامها⁽¹⁰⁾، مما أدى إلى عدم إمكان تحقيق الاتصال بين كثير من السكان، وبالتالي تأكيد العزلة، وتكوين وحدات قبلية منفصلة، واستمرار ظاهرة النزعة القبلية والعصبية. وصعوبة

(6) عدنان ترسيبي: اليمن وحضارة العرب، منشورات دار الحياة، بيروت، ص: 12.

(7) د. محمد متولي: جغرافية اليمن الشمالي، ص: 83.

(8) د. نزر الحديثي: اليمن في صدر الاسلام، ص: 39.

(9) د. محمد متولي: جغرافية اليمن الشمالي، ص: 256، 258.

(10) مجموعة: الاغا خان للعمارة، ص: 64.

استمرار وجود دولة موحدة تضم شتات القبائل والمناطق المختلفة.

2 - الموارد المائية :

من المعروف أنه لا يوجد باليمن أنهار دائمة الجريان كمصر أو العراق، إنما تعتمد بصفة أساسية على مياه الأمطار التي تتجمع على شكل سيول في الأودية أو تحجزها السدود كسد مأرب من قبل، أو تخترقها الرية فتغذي الينابيع والعيون والآبار⁽¹¹⁾.

وتسقط الأمطار في اليمن صيفاً، وقد لاحظ ابن بطوطة ذلك وقال: ((إن المطر ببلاد الهند واليمن والحبشة إنما ينزل في أيام القيظ))⁽¹²⁾. أي شهور يونيه (حزيران)، ويوليه (تموز) وأغسطس (آب) وجزء من سبتمبر (ايلول)⁽¹³⁾ في حين يذكر ابن رسته أنهم ((يمحطرون في شهور الصيف شهراً واحداً وفي الخريف تمام أربعة أشهر ثم تنقطع الأمطار عندهم))⁽¹⁴⁾. أما ابن الجاور فيذكر أن نزول المطر في اليمن أكثر من تلك المدة بقوله: ((وينزل الغيث في جبال اليمن ستة شهور))⁽¹⁵⁾ وهو الأقرب إلى الصواب، حيث يوجد باليمن موسمان للأمطار أحدهما: رئيسي ويمتد من شهر يوليو حتى شهر سبتمبر، والآخر: ثانوي يتركز خلال شهري إبريل ومايو⁽¹⁶⁾.

ثانياً : أنواع ملكية الأراضي الزراعية:

وعن ملكية الأرض فقد تعددت أنواع ملكية الأراضي الزراعية في اليمن، بين ملكية خاصة وملكية الدولة، كما ظهر فيها أراضي الاقطاع والوقف.

كانت أغلب ملكية الأراضي في اليمن ملكية خاصة موزعة بين الملاك الصغار وهم أغلبية الملاك، وملاك كبار وهم قلة يملكون أراضي واسعة⁽¹⁷⁾ منهم على سبيل المثال: الوزير رزيق الفاتكي النجاشي ت 524 هـ / 1129م الذي كان يملك أراضي واسعة وكثيرة في زبيد

(11) د. محمد متولي: جغرافية اليمن الشمالي، ص: 230 - 232 .

(12) ابن بطوطة: رحلة ابن بطوطة، ص: 251 .

(13) ابن الفقيه: مختصر كتاب البلدان، ص: 34، ابن خردادبة: المسالك والممالك، ص: 152، الهمداني: الدافعة، ص: 118 - 119، د. محمد متولي: جغرافية اليمن الشمالي، ص: 230 .

(14) ابن رسته: الأعلام النفسية، ص: 109 .

(15) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 160 .

(16) د محمد متولي: نفس المرجع السابق، ص: 229 - 230 .

(17) بيوتروفسكي: اليمن قبل الإسلام والقرون الأولى للهجرة، تعريب محمد الشعيبي، ص: 103. دار العودة =

حيث عجز الفقهاء عن تقسيمها بين ورثته لكثرتها⁽¹⁸⁾. والشيخ علي بن أحمد المعلم ت 596 هـ / 1199م، والذي كانت له أملاك واسعة في ذي جبلة وما حولها مثل الجوعة وضراس وذي أشرق وغيرها من الأماكن⁽¹⁹⁾. ومنهم الفقيه محمد بن الحسين وأخوه علي اللذين كانت لهما أراضي جليلة في الجهة القبلية في منطقة عواجة وهي عبارة عن وادي واسع⁽²⁰⁾.

ومن الضياع ما حصل عليه الشيخ حمير بن سعيد وهي عبارة عن ضيعتين كبيرتين ملكهما عن طريق الهبة، أحدهما: من عثمان الغزي وهي ضيعة كبيرة في وادي ذو آل، والأخرى: من الوزير مَنّ الله الفاتكي ت (10 جمادى الأولى 524 هـ / 27 مارس 1130 م) وهي ضيعة العبادي بما فيها من زروع وأبقار، وهي ضيعة كبيرة تغني من يملكها، وكان سبب حصول الشيخ حمير على هاتين الضيعتين مقابل وساطته في تزويج الوزير مَنّ الله الفاتكي من جارية عثمان الغزي المسماة (وردة) لأن حمير كان يعمل في تربية الجوارى وبيعها وكان قد باع تلك الجارية إلى عثمان الغزي. وكان مَنّ الله الفاتكي قد أعجب بها وأرادها لنفسه، وفي نفس الوقت كان قد طمع في أخذ الأقطاع الذي منحه جيش للغز من يد عثمان الغزي، فتوسط فيما بينهما حمير بأن يتنازل عثمان الغزي عن جاريته الجميلة (وردة) مَنّ الله الفاتكي مقابل تنازل الآخر عن انتزاع الأقطاع منه، فتمت الوساطة وكان منح الضيعتين مقابل ذلك⁽²¹⁾.

ووجدت أراضي تملكها الدولة في اليمن منها ما صار ملكاً للدولة عن طريق المصادرات أو الاستصفاء، ومنها ما هو عن طريق الشراء ومنها ما هو عن طريق زراعة الأراضي أو استصلاحها. فمن الأراضي التي صارت ملكاً للدولة عن طريق الاستصفاء أو المصادرة هي أراضي الصوافي. وهي جمع صافية وهي ما صفيت لبيت المال⁽²²⁾. ومن هذه الصوافي التي صادرتها الدولة منها ما كانت ملكاً لفرد بعينه، مثل ما استصفاء المفضل بن أبي البركان الحميري أحد حكام الدولة الصليحية، الذي استصفي أملاك الفقيه عبد الله بن عمرو بن إسحاق المصوع،

= ، بيروت ، ط 1 ، 1987 .

(18) عمارة: المفيد، ص: 212 - 213 .

(19) الخزرجي: المسجد، ص: 170 .

(20) وطوط: تاريخ المعلم وطوط، ق: 3 .

(21) عمارة: المفيد، ص: 215 - 220، الخزرجي: المسجد، ص: 119 - 121 .

(22) الخزرجي: المسجد، ص: 168 .

وكانت صوافيه هذه في قرية ذي سفال في وادي ظبا وذلك سنة 480 هـ / 1087م⁽²³⁾ حيث كانت أغلب الصوافي القديمة بذي سفال مملوكة له⁽²⁴⁾. ومنها ما كانت ملكاً لجماعة من الناس، مثل ما استصفاء طفتكين من أراضي النخيل المملوكة لأهل زبيد، وذلك عن طريق فرض زيادة الخراج عليهم إلى الحد الذي صاروا عاجزين عن دفعة، فلما عجزوا اضطرت جماعة منهم إلى الهروب نتيجة هذه الزيادة، فأمر طفتكين باستصفاء نخيل كل من هرب منهم لبيت المال. بذلك صارت أراضي النخيل في زبيد ملكاً للدولة عن طريق المصادرة⁽²⁵⁾.

أما الأراضي التي تملكها الدولة عن طريق الشراء، بعض أراضي النخيل، فقد وجدت قطعتان من النخيل في تهامة كانتا من أحسن قطع النخيل بها، لهما صيت ذائع، إحداهما: تسمى (الفازة) والثانية: تسمى (القبة) فأمر الأتابك سنقر ت (609هـ/1212م) عماله أن يزيدوا الخراج عليها، فأنقلت الزيادة أصحابهما وعجزوا عن أدائها، فتظلموا إليه فلم ينصفهم، بل طلب منهم شرائها فباعوها له بأجنس الأثمان، حيث كان يشترى الألفي نخلة بخمسة دنانير، كل نخلة بدرهم. وقد كان أهل النخل أرادوا أن يتركوا العمل بالنخيل بعد البيع، إلا أن الأتابك سنقر أجبرهم على العمل بها. وعندها أحس أحد أصحاب النخيل بذلك الغبن الذي لحق بهم في شراء النخيل، فقام بقتل الأمير الذي تولى الإشراف عليها من قبل الأتابك سنقر كي يعيد أراضي النخيل لأصحابها فلم يستطيع، بذلك بقي النخل سلطاناً أي ملكاً للدولة⁽²⁶⁾.

كذلك وجدت في اليمن أملاك للدولة وهي التي زرعها الملك سيف الإسلام طفتكين الأيوبي ت 593 هـ / 1196م بأنواع الثمار حين أنشأ مدينة المنصورة قبلي الجند فقد قام بجلب الفواكه والخضروات إليها من بلدان مختلفة فزرعها من كل صنف، ومن المزروعات التي جلبها من الهند الفول، والنارجيل، ومن السند النبق، ومن الساحل اليمني قصب السكر والموز، ومن العراق الرمان والعنب والكثير من النخيل، ومن الديار المصرية الليمون والأترنج والنارج، ومن الحجاز الدوم - المقل - كما جلب إليها العديد من السكان⁽²⁷⁾.

(23) الجندي: السلوك، ج1، ص: 275 - 276، ابن سمر: طبقات فقهاء اليمن، ص: 96 .

(24) با مخزومة: فلاذة النحر، ج3، ص: 601 .

(25) الخزرجي: نفس المصدر والصفحة.

(26) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 91 - 92، الخزرجي: المسجد، ص: 168 - 179 .

(27) ابن الحاور: صفة بلاد اليمن، ص: 265 .

كما استصلحت أراضي زراعية، منها ما قام به السيد الفاضل القاسم بن جعفر العياني سنة 467هـ / 1074م باصلاح أراضي زراعية بالجوف وأجرى اليها الغيل الذي حوله من مجراه الجديد الى مجراه القديم⁽²⁸⁾. وأصلح الأمير ناصر الدين قارون في قرية رباك بلحج بستاناً جميلاً حفر به الآبار وغرسه بالنارنج والأترج والموز. كما غرس به الناخوذة عمر الأمدي سنة 615هـ / 1218م شجر الشكي (التركي).⁽²⁹⁾

وبرغم أن الأراضي الزراعية في اليمن كانت مملوكة أو موقوفة إلا أنه وجدت بها أراضي زراعية لا مالك لها ولا واقف مثل ما كان في سهل تهامة في منطقة (سفاكا) من القحمة في وادي ذوال حيث كان بها أرض زراعية واسعة، بها الكثير من أنواع الفواكه ليس لها أي مالك من ذلك ما أورده ابن الجاور عن عقد بها مليء ومكتظ بالمزروعات قوله: (يكون بهذا العقد النارج والأترج والليمون والموز ضائع لا مالك له وهذه الأشجار بين أنهار وعيون).⁽³⁰⁾

كذلك وجدت أراضي في اليمن على شكل إقطاعات، منها ما أقطعه الخليفة الأمين العباسي للأشراف العلويين، وذلك عندما كثر الاشراف العلويون بأرض الحجاز، خرج قوم منهم الى العراق وطلبوا من الخليفة الأمين أرضاً يقيمون عليها ويأكلون منها: (فأقطعهم من مكة الى اهليّة طولاً ومن صعدة الى ساحل البحر عرضاً). فاستمرت هذه الاقطاعات معهم الى سنة 615هـ / 1121م حينما انتزعها الأيوبيون منهم⁽³¹⁾.

ومن ضمن إقطاعات الأراضي ما أقطعه جيش بن نجاح للمماليك (الغز) الذين استقدمهم لمساعدته في الحرب التي كانت مستمرة بينه وبين سبأ بن أحمد الصليحي، حيث أن جيشاً طلب جيشاً من (الغز) سنة 486هـ / 1093م، ليحارب بهم الصليحيين فقدم اليه أربعمئة فارس يرأسهم عثمان الغزي، ثم قدم اليه آخرون مرّوا على الطريق من مكة الى زبيد، فلما رأى كثرتهم خاف منهم فتخلص من أكثرهم وبقي منهم جميعاً أربعمئة وخمسون فارساً أقطعهم جيش

(28) الجنداري: جامع الوجيز في وفيات العلماء أولى التقرير، ق 53.

(29) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص 105، العبدلي: هدية الزمن في أخبار ملوك لحج وعدن، دار العودة،

بيروت، ص 2، 1400هـ / 1980م، ص 33.

(30) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 62.

(31) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 57.

وادي (ذو آل ورعيتة من عك وبلاد الأشاعرة وعرضه يوم وطوله من الجبل الى البحر يومان) واستمر هؤلاء (الغز) يستغلون هذا الأقطاع من سنة 486هـ/ 1093م الى سنة 514هـ/ 1120م حينما تحسنت أحوالهم فغنى بعضهم وتملكوا الأراضي بينما ظل البعض الآخر على الاقطاع وحل محلهم أولادهم على جزء منه والجزء الآخر ضم الى قائدهم عثمان الغزي⁽³²⁾.

كما وجدت باليمن أراضي موقوفة أوقفت لأغراض متعددة منها وقف السيدة الحرة أروى بنت أحمد الصليحية، فقد أوقفت أرضاً زراعية في نواحي جبلة وحقل قتاب لتصرف غلاتها في شراء الفحول من البقر. كما أوقفت أرضاً أخرى لرعي المواشي⁽³³⁾. كذلك أوقف المعز إسماعيل بن طفتكين وادي الضباب جنوب تعز ليصرف ريعه على المدرسة السيفية بتعز وذلك بعد موت أبيه طفتكين سنة 593هـ/ 1197م. كما أوقف أرضاً جيدة في زبيد للصرف على مدرسة الميدين بها⁽³⁴⁾.

كما كان يوجد في اليمن نظام تقبيل ثمار الأراضي الزراعية، والتقبيل هو قبول الشيء المعرض للبيع بمبلغ محدد يتم الاتفاق عليه بين البائع والمشتري على أن يدفع المبلغ بعد بيع الثمار، من ذلك ما كان يجري في زبيد فكان إذا طرح النخيل تقبل كل واحد من الناس كل على قدر طاقته (ويجيء إليه الناس من باب حرض الى آخر أعمال أبين وينزل أهل الجبال الى تهامة)⁽³⁵⁾.

وكان يوجد في اليمن أيضاً نظام رهن الأرض، من ذلك ما حدث في بلاد وادعة بنجران، فقد كان الرعية يرهنون أراضيهم لجيرانهم وكان التجار اليهود والنصارى هم الذين يقومون بهذا العمل، وكان إذا طلب أصحاب الأرض من اليهود إعادتها امتنعوا، واستمرت عملية الرهن قائمة الى أن أصبحت أغلب أراضيهم في أيادي اليهود، وعندما حاول أصحاب الأرض استعادة أراضيهم بالقوة من اليهود، احتتمى هؤلاء التجار اليهود بأهل نجران وبالسultan هشام بن نباته الكوكباني، فمنعواهم من استعادة أراضيهم، وفي عهد الامام أحمد بن سليمان العلوي الذي تولى إمارة الزيدية

(32) عمارة: المفيد، ص: 215 - 217. لم توضح لنا المصادر المكان الذي قدم منها (الغز) ولكن ربما قدموا من المناطق الكردية أو من بلاد الغزنويين.

(33) د. حسن سليمان: أروى سيدة مكلوك اليمن، ص: 92، تاريخ اليمن السياسي: ص 204.

(34) ابن الديبع: قرة العيون، ص: 400 - 403.

(35) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 79.

سنة 533هـ/1138م اشتكى أهل تلك الأراضي الموهنة اليه من هؤلاء التجار اليهود وقصوا اليه قصة رهن الأرض فقالوا له: (إن هذه الأموال جميعها من أجدادنا وآبائنا ومننا وأن الرجل منا إذا احتاج رهن الجربة في بعض قيمتها فاذا أتى بعد ذلك يستخرجها ممن هي في يده امتنع عليه وتأنى وظلم صاحبها وصارت جميع أموالنا في أيدي هؤلاء التجار) فحاول الامام علاج هذه المشكلة، فطلب من اليهود إعادة أراضي الرعية، وعندما رفض اليهود أجبرهم الإمام على إعادة الأرض لأصحابها وإعادة نصف غلاة الثمرة لتلك السنة. وهكذا استطاع الناس استعادة أراضيهم من اليهود بتدخل الامام⁽³⁶⁾.

ثالثاً: العمل الزراعي.

1 - نظام الري:

عمل اليمنيون على الاستفادة بمياه الأمطار، وذلك بإنشاء السدود والخزانات والصهاريج المتعددة. في المناطق المناسبة حتى اشتهرت بلاد اليمن بأنها بلاد السدود ومن أقدم سدود اليمن كما هو معروف سد مأرب المشهور وإلى جانبه وجدت سدود قديمة أخرى مثل سد الخائق بصعدة، وسد ريعان في وادي ضهر، وسد العرائس في لحج، وسدود أودية بيحان وجردان وعمد ويحصب⁽³⁷⁾، كما استفاد اليمني من مياه الينابيع والعيون وحفر الآبار المتعددة لري أرضه. وعلى ذلك يوجد في اليمن أربعة طرق للري هي:

1 - الري بمياه الأمطار.

2 - الري بمياه السدود.

3 - الري بمياه الينابيع والعيون.

4 - الري بمياه الآبار.

وقد أوضح ابن رسته طرق الري بقوله: (وضياعهم أجل ضياع وأكثرها فاكهة وأحسنها عمارة وهي على ثلاثة أصناف صنف منها اعزاء وصنف منها على العيون وصنف على الآبار يسقى منها بالأبل والبقر وصنف هي اسراها وأكثرها قيمة على ماء السد)⁽³⁸⁾.

(36) سليمان الثقفي: سيرة الامام أحمد بن سليمان، ق 6، لم نعر على ترجمة لبناته الكوكباني.

(37) د. يوسف عبدالله: أوراق في تاريخ اليمن، ج 1، ص: 15.

(38) ابن رسته: الاعلاق النفسية، ص: 112.

أ - الري من سيول الأمطار:

يؤدي سقوط الأمطار على الجبال والمرتفعات الى إنشاء مجاري لمياه السيول، وتعتبر هذه المجاري ملكاً عاماً لجميع من يملكون الأراضي على مجارى هذه السيول في أودية اليمن، ولا يجوز لأحد أن يملك مجرى هذه المياه أو المياه نفسها منفرداً دون الآخرين، كما لا يجوز للحاكم أو الامام إقطاعها لأحد من الناس أو امتلاكها دون الآخرين⁽³⁹⁾ فهي من المنافع العامة.

والقاعدة العامة في ري أراضي المزارعين من مياه السيول، أن يتم ذلك حسب الدور بحيث يروي المزارع أرضه الأول ثم الذي يليه كل بحسب دوره⁽⁴⁰⁾ حتى يروي جميع المزارعين أراضيهم، وليس لأحد حق أن يحجزها أو يحل في الدور قبل غيره⁽⁴¹⁾.

وفي حالة قلة مياه السيول وعدم غزارتها أو كفايتها، تروى الأراضي الزراعية الأولى، فالتالية لها بحسب دور كل واحد الى حيث تنتهي مياه السيول، فتوضع علامة عند انتهاء ري الأراضي الزراعية، وعندما تأتي سقطة المطرة الثانية، يبدأ الري من حيث انتهى ري مياه المطرة الأولى، وهكذا حتى ينتهي سقي الوادي كله. وهكذا يجري في كل مرة تقديم الأعلى فالذي يليه، بحسب دور كل واحد منهم⁽⁴²⁾. تلك الطريقة في حالة تتابع سقوط المطر قبل أن يبدأ ضمور زرع المطرة الأولى، أما إذا تأخر جريان مياه المطر على المجاري ويبدأ يضمّر زرع المطرة الأولى، يبدأ سقي أعلى أراضي الوادي ثم الذي يليها بحسب دورها إلى حيث ينتهي جريان مياه الأمطار أو السيول. بدلا من التابع من حيث انتهت المطرة الأولى. وذلك لإنقاذ ما يمكن إنقاذه من الزرع⁽⁴³⁾.

ب - الري عن طريق السدود:

تقام السدود على فتحات جبال تتجمع اليها المياه من منحدرات متعددة، وتكون هذه السدود قريبة من الضيعات، وفي موضع مرتفع عنها، حتى يسمح بانحدار المياه اليها بسهولة، ويوضع أسفل هذه السدود فتحة لكل سد تغلق حتى يمتلئ السد بالمياه ثم تفتح ليخرج منها الماء

(39) الشيلي: المشروع الريوي، ص: 152، حسين الأهدل: كشف القناع في معرفة أحكام الزرع، تحقيق الحبشي مجلة الاكليل عدد (1) سنة 1980م، ص: 116.

(40) الشيلي: المشروع الريوي، ص: 152، حسين الأهدل: كشف القناع في معرفة أحكام الزرع، ص: 116.

(41) حسي الأهدل: نفس المصدر والصفحة.

(42) الشيلي: المشروع الريوي ، ص: 152

(43) الشيلي : المشروع الريوي ، ص: 152 .

وتسير الى الأراضي التي أسفله، لذلك فالسد ملكهم جميعاً، ويوضح ابن رسته أن الري عن طريق السدود هو أكثر أنواع الري المستخدمة في اليمن⁽⁴⁴⁾.

جـ - الري عن طريق الفيول والينابيع:

توجد كثير من الفيول في المناطق الجبلية في اليمن، وهي عبارة عن ينابيع أو عيون تخرج منها المياه في موسم المطر، وتنضب في انعدامها. والنظام المتبع في ري الأراضي الزراعية أسفل هذه الفيول أو الينابيع، هي أن يبني المزارعون بالتعاون فيما بينهم كل على قدر حصته سداً أو خزناً أو بركة بالحجر قريبة من مياه العين، ويكون مستواها أسفل من مستوى مخرج مياه العين كي يتجمع اليها المياه الخارجة من العين، ويضعون لهذه البركة فتحة أسفلها تسمح بخروج المياه منها، وتوضع لهذه الفتحة صمام تحكم يفتح ويغلق عند الحاجة، ويوجد أسفل فتحة البركة قناة رئيسية لتوصيل المياه تمتد عبر الأراضي الزراعية المراد سقيها⁽⁴⁵⁾.

ويعد المجرى الرئيسي ملكاً عاماً لجميع المزارعين⁽⁴⁶⁾، أما المجاري الفرعية فهي عادة ما تكون ملكاً خاصاً لأصحاب الأراضي، وإذا كانت هناك أراضي داخلية تسقى عن طريق أراضي أخرى، فإن المجاري الفرعية عبرها قد تشتري، أو تستأجر، أو يسمح لهم بها، وذلك حسب العادة والاتفاق⁽⁴⁷⁾.

ونظام توزيع مياه الغيل على المزارعين هو نظام الحصص أو الأسراب، وهو النظام الذي يتحصل بموجبه كل مزارع على نصيبه من مياه الغيل على قدر حيازته للأراضي الزراعية⁽⁴⁸⁾. وعادة ما تملأ البركة أو الخزان على قدر غزارة مياه الغيل فتارة يمتلئ بنصف نهار، وتارة بيوم كامل، وتارة أخرى بأقل أو أكثر، وقد تحسب حصص أو أسراب المزارعين بالأيام أو بعدد مرات

(44) ابن رسته: الاعلاق النفسية، ص: 112.

(45) الأهدل: كشف القناع في معرفة أحكام الزرع، ص: 127 - 131، د. محمد متولي: جغرافية اليمن الشمالي، ص: 250 - 251.

(46) الشيلي: المشروع الروي، ص: 152.

(47) الأهدل: كشف القناع في معرفة أحكام الزرع، ص: 127 - 131.

(48) حسين الأهدل: كشف القناع في معرفة أحكام الزرع، ص: 116، د. محمد متولي: جغرافية اليمن الشمالي، ص: 248 - 249.

ويتولى الأشراف على توزيع المياه رجل له خبرة في حصص كل أرض وأوقات امتلاء البركة بالمياه. يختاره المزارعون، ويقوم بمراقبة حصص كل فرد، وترتيبهم في أخذ المياه وفض النزاع الذي قد ينشأ بين المزارعين بشأن أحقيتهم في المياه وترتيبهم⁽⁵⁰⁾.

ويوضح الهمداني طريقة الري من الغيول في وادٍ ظهر بصنعاء كمثال لما يجري عليه الري بواسطة الغيول في اليمن. بأن تروى الأرض الأول فالأول، ولا يقدم فيها سلطان على يتيم أو ذمي، حتى ولو لم تكن أرضه مزروعة، وإذا حاول بعض خدام السلطان أن يجبروا الغيل إلى أرضه بغير معرفة وعلم المشرف (الدائل) تهدم غرس السلطان كلها مهما بلغت قوته، وإذا كان لأي فرد في الوادي ضيعة بور (صلب) وكان صاحبها في بلاد الروم أو غيرها، فلا بد أن تسقى أرضه إذا حل وقتها حتى ولو لم يكن بها زرع، ويكون توالي ري الأرض الزراعية من أسفل الوادي إلى أعلاه، ومن أعلى إلى أسفل وهكذا⁽⁵¹⁾.

وفي حالة ري الأرض سواء من الغيول أو السدود، فإن الأرض تسوى تسوية جيدة، بحيث تعمل الأرض أحواضاً، وطريقة وضع الأحواض أن تقسم الأرض أقساماً تشبه الأحواض، وذلك بأن يضع خطأً بالمخراث (التلام) خطأً أو تلماً مستوياً، ويزيد بجانبه خطأً أو تلماً آخر، بحيث يكون ما بين الخططين مرتفعاً، وهو ما يسمى عريم أو كفل أو زبير، ثم يترك بعده مسافة حسب رغبته في تقسيم الأرض من حيث قوة وضعف المياه التي يروى بها. وبعد ترك المسافة تضع تلماً أو خطأً بالمخراث وبجانبه خطأً آخر حتى يكون له ارتفاع، وبنفس الطريقة يعمل في الطرف الثالث والرابع حتى تتكون له أحواض أما مربعة، أو مستطيلة وذلك بحسب المسافة التي تركها⁽⁵²⁾.

ويختلف ري الأرض من محصول إلى آخر، ففي بعض أنواع الزرع قد تفرغ الأحواض مجرد امتلائها بالماء في نفس اليوم، وفي بعض أنواع الزراعات تسد الأحواض ليستقر الماء فترة

(49) د. محمد متولي: نفس المرجع، ص: 248 - 251.

(50) د. محمد متولي: نفس المرجع، ص: 246 - 247.

(51) الهمداني: الاكلیل، 121/8 - 122، د. محمد أمين صالح: تاريخ اليمن الاسلامی، ص: 204 - 205.

(52) الاشراف عمر بن رسول: ملح الملاحه في معرفة الفلاحه، تحقيق محمد عبدالرحيم حازم، مجلة الاكلیل،

ص: 77. (التلام) كل شق في الأرض كخط المخراث (ج) تلم، المعجم الوجيز، ص: 77.

طويلة، وتظل بها حتى تجف، مثل زراعة الأرز⁽⁵³⁾.

د - الري من الآبار:

كذلك اعتمد اليمنيون على الآبار في ري أراضيهم، فيرفعون مياه الآبار عن طريق الإنسان أو الحيوانات المختلفة، مثل الابل والبقر⁽⁵⁴⁾، والحمير أو غيرها وذلك عن طريق ربط الدلو بطرف حبل طويل، والطرف الآخر يربط في الحيوان فينزل الدلو في البئر ثم يجره الحيوان ويفرغه في أحواض أو صهاريج بجانب الآبار ويستمر الانزال والرفع حتى تتجمع فيها المياه، ثم ترسل الى الضيعات عن طريق سواقي معدة لري الأرض: وقد أوضح ذلك ابن بطوطة بقوله: (انهم - أي اليمنيون - يعتمدون في ري أراضيهم على آبار شديدة العمق ولكي يقوموا بهذا العمل فانهم يربطون دلوأ كبيرة بعدة حبال ويشدون أطرافها الأخرى الى حزمات عبيد ذكراً وإناث فيجر هؤلاء الدلو متسلقين عموداً من خشب أقيم حول البئر ثم يصبون الماء في صهريج ينطلق منه الماء لري الأرض)⁽⁵⁵⁾. وكانت أراضي تهامة هي إحدى الأراضي التي تروى عن طريق الآبار.⁽⁵⁶⁾

2 - التسميد (تسميد الأرض):

استخدم اليمنيون السماد الطبيعي في تسميد أراضيهم، وقد وصف صاحب كتاب (ملح الملاحه في معرفة الفلاحة) أنواع السماد الطبيعي الجيد، فذكر أن أجودها هو زبل الحمام وسرقيين الطير - عدا طير الماء مثل البط - ثم أجود أنواع السماد مرتبة هو سرقيين الخيل والبغال والحمير ثم الضأن والماعز ثم البقر.⁽⁵⁷⁾

وإذا خلط السرقيين أو ما يسمى الدمان بعبضه ببعض كان سماداً جيداً، وإذا خلط السرقيين بثلاثة أمثاله من الزاب صار سماداً جيداً للزراعة، وكانت أراضي المحاصيل الزراعية في اليمن مثل أراضي (القمح) تسمد بالسماد الجيد قبل الحرث ثم يحرق عليه، وذلك بأن ينثر

(53) الاشرف عمر بن رسول: ملح الملاحه في معرفة الفلاحة، المصدر السابق، ص: 178 - 184.

(54) ابن رسته: الاعلاق النفسية، ص: 112.

(55) نقلا عن د. محمد سعيد العطار: التخلف الاقتصادي والاجتماعي باليمن، ص: 170.

(56) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 59.

(57) الاشرف عمر بن رسول: ملح الملاحه في معرفة الفلاحة، ص: 176.

الدمان (السماذ) على طول الجربة ثم تحرث.⁽⁵⁸⁾

3 - الحرت:

تحرث الأرض المسمدة عادة في غير وقت الندى، وذلك عندما تضربها الشمس وتجف منها المياه، وتحرث بحسب نوعية التربة من جودة وضعف، وعلى قدر صلابتها وليتها، وعلى حسب نوعية المحاصيل الزراعية، فمثلاً في زراعة البر تحرث أرضه جيداً، وفي الدخن تحرث الأرض مرتين، أو ثلاث مرات، وفي السمسم تحرث أربع أو خمس مرات، وفي زراعة القوّة تحرث الأرض مرات كثيرة قد تصل الى عشرين مرة، وقد تحرث الأرض مرة واحدة في المناطق الجيدة التربة ثم تبدأ عملية الزراعة بها.⁽⁵⁹⁾

ويختلف وقت الحرت من منطقة الى أخرى في اليمن، وذلك بحسب المناخ من حرارة وبرودة واعتدال، أو حسب موسم زراعة المحاصيل بها. ففي بعض المناطق يترك الفلاح الأرض تترتوي بماء الأمطار في آخر تموز وأول آب ثم يتركها لتجف مياهها، ثم تبدأ عملية الحرت في آخر أيلول، وتحرث مرة ثانية في تشرين أول وثالثة في تشرين الثاني، ثم تبدأ عملية بذر المحاصيل في كانون أول.⁽⁶⁰⁾

وفي بعض المناطق اليمنية تبدأ عملية الحرت في آذار ثم تحرث مرة ثانية في نيسان وثالثة في أيار، ثم تبدأ عملية بذر المحاصيل في شهر حزيران.⁽⁶¹⁾

وتستخدم الثيران أو غيرها للحرت بأن تتركب آلة الحرت يجرها ثوران أو جمل أو غيرها، وعند الحرت يوضع خط الحرت بجوار الخط الآخر بحيث تكون مقاربة بعضها الى بعض، أي أن تراب خط الحرت الثاني ينقلب على شق الخط الأول، فإذا حرت الحرة الأولى بالطول يحرت الحرة الثانية بالعرض مقاطعة للحرة الأولى، وذلك كي يسمح بتقليب التربة وتصفية الحشائش

(58) الاشرف عمر بن رسول: نفس المصدر والصفحة، والسرفين: هو ما يسمى الدمان وهو روث الحيرانات.

(59) الاشرف عمر بن رسول: ملح الملاحه في معرفة الفلاحة، ص: 187 - 188.

(60) الهمداني: صفة حزيرة العرب، ص: 317، الهمداني: الدامغة، ص: 120.

(61) الاشرف عمر بن رسول: ملح الملاحه في معرفة الفلاحة، ص: 177.

منها وتوزيع السماد عليها.⁽⁶²⁾

ويستمر الحرث في أثناء الزراعة لبعض المزروعات مثل الذرة الرفيعة والدخن، فبعد أربعين يوماً من البذر تحرث الأرض المزروعة، بأن يمر المخرات وسط الزرع في المكان الذي جعله فارغاً من الزرع، والذي سمي كفلاً أو عريماً بحيث يشكل خط الحرث شقاً أو انخفاضاً، ثم يوضح خط الحرث الثاني بجانب الزرع من الجهة الثانية، حتى يصبح الزرع على إرتفاع (كفل) وشق الحرث (التلم) فارغ من الزرع، ويسمى هذا الحرث في الجبال (بالكحيف) وفي تهامة يسمى (الشتاه)، وبعده شهرين من الحرث المسمى (الكحيف) تحرث الأرض المزروعة مرة ثانية في المناطق الجبلية، أما تهامة فتكتفي بحرثة واحدة، فيوضع شق الحرث (التلم) مكان شق الحرث السابق لأن التراب قد ردمها (غطاها) بحيث يرفع الزرع مرة ثانية كما عمل في المرة الأولى، وتسمى هذه الحرثة الثانية في الجبال (بالخلفة أو الجلاب). والحرث أثناء الزراعة يساعد على عملية ري الزراعة والاحتفاظ بالماء من خلال الشق (التلم) كما يساعد على تنقية الأرض من أنواع الحشائش والأشجار فتجود الزراعة في الأرض وتنتج أكثر⁽⁶³⁾.

تعتمد أوقات الزراعة في اليمن على الأشهر الشمسية ونورد هنا أسماء هذه الأشهر مع ما

يقابلها بالرومية مآلتي:

اسم الشهر	عدد أيامه	مقابله	اسم الشهر	عدد أيامه	مقابله
كانون الثاني	31 يوماً	يناير	تموز	31 يوماً	يوليو
شباط	28 يوماً	فبراير	آب	31 يوماً	أغسطس
آذار	31 يوماً	مارس	أيلول	30 يوماً	سبتمبر
نيسان	30 يوماً	إبريل	تشرين أول	31 يوماً	أكتوبر
آيار	31 يوماً	مايو	تشرين الثاني	30 يوماً	نوفمبر
حزيران	30 يوماً	يونيو	كانون أول	31 يوماً	ديسمبر

وفي بعض المناطق اليمنية لازالت بعض الأشهر الحميرية تستخدم بها مثل شهر مَبَكَّرُ عن

شهر آيار ، مايو وعلاَّن عن شهر أيلول، سبتمبر^(م63)

(62) الاشرف عمر بن رسول: نفس المصدر، ص: 178.

(63) الاشرف عمر بن رسول: ملح الملاحه في معرفة الفلاحه، ص: 182 - 183.

(م63) الاشرف عمر بن رسول: المصدر السابق، ص: 175.

4 - البذر:

تم عملية البذر بحسب نوعية المحاصيل المزروعة، وحسب نوعية الأرض. فالبر (القمح) يبذر (يسفح) والأرض ندية من المطر، ليست ملطمة من شدة المطر، ويكون البذر متوسطاً بحيث يقع في موضع وطأة القدم بقدر سيع حبات أو ما يقاربها، ويحورث على البذر حتى يغطي بالتراب، وإذا كانت الأرض جيدة يكتف بذرهما ولا يخفف، أما الأرض المتوسطة في الخصوبة فيوسط بذرهما ولا يرق (يخفف)، وفي الدرة يبذر والأرض متوسطة بين الرطوبة والجفاف⁽⁶⁴⁾ وفي الطهف يبذر قبل أن يجف الماء من على وجه الأرض.⁽⁶⁵⁾

وطريقة البذر في الدرة بأن يوضع خط الحورث (التلم) مستقيماً مستوياً، كل خط مستقيم بجانب الخط السابق له غير منطرح عليه بحيث يشكل ما بين الخطين إرتفاع (كفل) ثم يبذر الحب داخل الشق (التلم) أو خط الحورث، بأن ترمى ثلاث أو أربع أو خمس حبات من بين الأنامل، في كل خطوة، في أثر آلة الحورث (الحراث) حتى يغطي الحب بالتراب، وإذا لم يغطه التراب يطأ البادر بقدمه حتى يغطي الحب، وتعتمد وطأة البادر على الحب بقدمه أو عدم وطأته لها على خفة الحراث وثقله من حيث تغطية الحب أو عدمه.⁽⁶⁶⁾

5 - الزرع والحصاد:

ويختلف نمو الحصول الواحد من منطقة الى أخرى، فالبر الأبيض والبر المسمى الهلبا يزرع في المناطق الباردة، فيستغرق مكوثه أي نموه الى حصاده أربعة أشهر الى أربعة أشهر ونصف، والبر المسمى الوسني يزرع في المناطق المعتدلة ويستغرق ثلاثة أشهر ونصف⁽⁶⁷⁾، والشعير في مارب تستغرق مدته حوالي الشهرين⁽⁶⁸⁾. والدرة التي تزرع في المناطق المعتدلة والحارة يختلف وقت بقائها من منطقة الى أخرى، ومن نوع الى آخر، فالدرة البيضاء والصفراء تستغرق مدتها خمسة أشهر كما هو في تهامة، وبعضها يستغرق أربعة أشهر وسبعة أشهر كما هو في الجبال⁽⁶⁹⁾، وهكذا

(64) الاشرف عمر بن رسول: المصدر السابق، ص: 178 - 192.

(65) الهمداني: صفة جزيرة العرب، ص: 317، الطهف: حبه أصغر من الدخن.

(66) الاشرف عمر بن رسول: نفس المصدر، ص: 182.

(67) الاشرف عمر بن رسول: ملح الملاحه في معرفة الفلاحة، ص: 177 - 178.

(68) ياقوت الحموي: معجم البلدان، ص: 35.

(69) الاشرف عمر بن رسول: نفس المصدر، ص: 181.

تختلف مدة بقاء المحاصيل في الأرض بحسب التربة والهواء ونوع الزرع.

وقد يزرع المحصول الواحد في بعض المناطق مرتين أو أكثر في أوقات مختلفة، في حين يزرع في بعض المناطق مرة واحدة، فمثلاً البر المسمى الوسني الذي يزرع في المناطق المعتدلة، يزرع في أول تموز، ويزرع في نصف تشرين أول إلى نصف تشرين الثاني، ويزرع في كانون أول إلى كانون الثاني⁽⁷⁰⁾.

والدرة في تهامة تختلف زراعتها عن الجبال، ففي الجبال تزرع في نيسان لمرة واحدة، بينما في تهامة تزرع لعدة مرات في أوقات مختلفة، فتزرع في أول آب وأيلول، وفي 29/آذار، وتزرع في تشرين أول، و 16/تشرين الثاني، والعشرين من كانون أول⁽⁷¹⁾ وهكذا تتعدد زراعة المحصول الواحد في المنطقة الواحدة.

وفي بعض مناطق اليمن مثل مأرب والجوف وبَيْحَان، فإن القطعة من الأرض (الجربة أو العقار) تملئ من السيل ثم تذر بالطهف أو الدخن قبل أن يجف الماء من على وجه الأرض، وعندما ينضب ماؤها تبدأ عملية إنبات الزرع، وبعد الحصاد تحرق وتزرع مرة ثانية، ثم ثالثة، ولذلك فهي تصلح للحرق والبذر مرة بعد أخرى فيستمر بها الانماء والانبات والحصاد مرات كثيرة⁽⁷²⁾.

ومن حيث تعدد المزروعات في الحقل الواحد، قد تزرع عدة أنواع من المزروعات دفعة واحدة مختلطة مع بعضها البعض، مثل السمسم واللوبياء والعرّ والقشّاء والبطيخ والقرع وغيره، فينبت كل محصول ويحصد حسب زمان استغراقه في الأرض الأول فالأول⁽⁷³⁾.

ومن أمثلة المزروعات التي تزرع عدة مرات في بعض مناطق اليمن مثل صنعاء تزرع الحنطة والعنب وتحصد في السنة دفتين، ويزرع الشعير والأرز ويحصد من دفتين إلى ثلاث أو أربع دفعات، ويحصد الموز كل أربعين يوماً، وهناك أنواع من الثمار يحصد على دفتين في السنة⁽⁷⁴⁾، ويضيف القزويني أنها تزرع في السنة أربع مرات، وتحصد كل زرعة في ستين يوماً،

(70) الاشرف عمر بن رسول: نفس المصدر، ص: 180.

(71) الاشرف عمر بن رسول: نفس المصدر، ص: 181.

(72) الهمداني: صفة الجزيرة العربية، ص: 317 - 318، د. أمين صالح: تاريخ اليمن الاسلامي، ص: 205.

(73) الهمداني: نفس المصدر والصفحة.

(74) ابن رسته: الاعلاق النفسية، ص: 109 - 111.

وتحمل أشجارها في السنة مرتين.⁽⁷⁵⁾

أما بعض مناطق اليمن وخاصة المدرجات الجبلية فهي لا تزرع الا مرة واحدة، وذلك بسبب أن أراضيها لا تستطيع الاحتفاظ بالندى فترة طويلة، وهي تعتمد على استمرار هطول الأمطار فتزرع في موسم المطر فقط. فالزراع يمكث بها حتى يحصد مدة خمسة أشهر، وشهرين قبل البذر، تستطيع الأرض حبس الندى فتصبح فترة احتفاظ الأرض بالندى سبعة أشهر⁽⁷⁶⁾، مع استمرار هطول الأمطار، أما بقية الفترة، فتظل جافة، لذلك فهذه الأرض لا تزرع الا مرة واحدة في العام.

وتزرع بعض الأراضي عدة مرات على الريه (السقية) الواحدة مثل أراضي مأرب وأرض دلتا السيول في تهامة، لما لهذه الأراضي من خصوبة وجودة، وقد أوضح ياقوت الحموي أن أهل (مأرب) يزرعون على ماء جار يأتيهم من ناحية السد، فيسقون أراضيهم سقية واحدة، ثم يزرعون عليها ثلاث مرات في كل عام ويكون بين بذر الشعير وحصاده في ذلك الموضع شهران⁽⁷⁷⁾ فمثلاً يبذر البر في كانون أول ويحصد في آيار حتى ولو لم يصبه ماء⁽⁷⁸⁾.

من ذلك نستطيع القول أن هناك بعض أراضٍ تحتفظ بنداها أو رطوبتها لفترة طويلة، فتزرع مرتان أو ثلاث أو أربع مرات، وبعضها لا تحتفظ برطوبتها أو نداها الا قليلاً فتزرع لمرة واحدة وهكذا تنوعت زراعة المحاصيل في اليمن حسب نوعية التربة - وخصوبتها ونوعية المزروعات والطقس.

6 - المحاصيل الزراعية:

يزرع في اليمن أنواع كثيرة من الحبوب والفواكه والخضروات وقد اشتهرت بعض المناطق اليمنية بجودة الزراعة بها وكثرتها، من ذلك مثلاً كان مخلاق ذي جرة وخولان خزاعة اليمن، وذمار ورعين والسحول مصر اليمن، لأن الدرة والشعير والبر تبقى بها المدة الكثيرة⁽⁷⁹⁾ كما ذكر ياقوت الحموي حديث أحد رجال اليمن عن الزراعة بها قوله: (أما جبالها فكروم وورس

(75) القزويني: آثار البلاد وأخبار العباد، ص: 65.

(76) الهمداني: الدافعة، ص: 122.

(77) ياقوت الحموي: معجم البلدان، ص: 35.

(78) الهمداني: صفة الجزيرة العربية، ص: 317، الدافعة، ص: 120.

(79) ياقوت الحموي: المصدر السابق، ج 5، ص: 79.

وسهولها بر وشعير وذرة⁽⁸⁰⁾ وعلى ذلك فإن أهم زراعة اليمن هي الذرة والشعير والبر.
 فيزرع باليمن أنواع الذرة البيضاء والصفراء والحمراء والغبراء.⁽⁸¹⁾ فهي تزرع في تهامة
 وفي المناطق الجبلية في موسم الحر وأشهر مناطق زراعتها هي السحول ورعين وذمار وخولان⁽⁸²⁾
 بالإضافة إلى مناطق جبلية أخرى مثل شهارة⁽⁸³⁾ ومِسور⁽⁸⁴⁾ والشَرْجَة والسَّرَوَات⁽⁸⁵⁾ وعَثْر
 ونَجْران⁽⁸⁶⁾، كما تزرع في مأرب، والجوف وبَيْحان⁽⁸⁷⁾ وغيرها.

ويزرع في اليمن القمح (الحنطة - البر) بأنواعه الذي منه (المسمى (بالبر العربي) وحبه
 أبيض رقيق الحب، والبر الهلبا وحبه أبيض قصير والبر الوسني وحبه أحمر، والبر الحبشي حبه ما بين
 البياض والحمرة⁽⁸⁸⁾ وغيرها ويزرع في موسم اعتدال الطقس وبرودته، في مناطق شتى من اليمن،
 وأهمها هي السلسلة الجبلية لليمن وهضابها والسهول المجاورة لها بما فيها من وديان وقيعان، مثل
 صبر (تعز) والشعر والشوافي⁽⁸⁹⁾ والسحول ورعين وذمار وخولان⁽⁹⁰⁾، وصنعاء ومأرب والجوف
 ونجران⁽⁹¹⁾ وصعدة⁽⁹²⁾ وشهارة⁽⁹³⁾، ومسور⁽⁹⁴⁾، وما حولها مثل جبل تخلى⁽⁹⁵⁾، وزرعت الحنطة

-
- (80) ياقوت الحموي: معجم البلدان، ج 5، ص: 448.
 (81) الهمداني: صفة الجزيرة العربية، ص: 317، د. أمين صالح: تاريخ اليمن الاسلامي، ص: 305.
 (82) ياقوت الحموي: معجم البلدان، ج 5، ص: 69.
 (83) الربيعي: سيرة ذي الشرفين، ق: 34.
 (84) القزويني: اثار البلاد، ص: 62.
 (85) المقدسي: أحسن التقاسيم، ص: 86.
 (86) الهمداني: صفة جزيرة العرب، ص: 318 - 319، حمد الجاسر: كتب المنازل من روافد الدراسات في جغرافية
 جزيرة العرب، مصادر تاريخ الجزيرة العربية، ج1، ص: 231.
 (87) الهمداني: صفة جزيرة العرب، ص: 318 - 319،
 (88) الاشرف عمر بن رسول: ملح الملاحه في معرفة الفلاحه، ص: 177 - 178.
 (89) الاشرف عمر بن رسول: نفس المصدر والصفحة.
 (90) ياقوت الحموي: معجم البلدان، ص: 69.
 (91) الهمداني: صفة جزيرة العرب، ص: 317.
 (92) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 206.
 (93) الربيعي: سيرة ذي الشرفين، ص: 34.
 (94) القزويني: اثار البلاد، ص: 62.
 (95) الهمداني: صفة جزيرة العرب، ص: 310.

والشعير في إقليم فثال على وادي رمع في تهامة سنة 623هـ/ ⁽⁹⁶⁾ 1226م. كذلك زرع في نفس تلك المناطق الشعير والعلس ⁽⁹⁷⁾.

كذلك زرع في اليمن النخيل في كل من مأرب ⁽⁹⁸⁾ ونجران وجرش ⁽⁹⁹⁾ وأهم منطقة في زراعته هي تهامة وخاصة زبيد وما حولها. ⁽¹⁰⁰⁾

وتزرع أنواع الخضروات والفواكه في أنحاء اليمن، فقد كان معظم الفواكه التي تزرع بمصر تزرع في اليمن ⁽¹⁰¹⁾. ونورد هنا مثلين أحدهما لصنعاء وهو ما يمثل زراعة المناطق الباردة والمعتدلة، والآخر لزبيد يمثل زراعة المناطق الحارة.

ففي صنعاء يزرع الرمان الحلو والحامض والمزوج، والسفرجل، والاجاص (البرقوق) والمشمش، والتفاح الحامض والمزوج، والخوخ (الفوسك) بأنواعه المسمى الفارسي، والهندي، والحميري، والكمثري، والتين، والجوز، واللوز، والكروم (العنب) بأنواعه ⁽¹⁰²⁾، ويزرع فيها قصب السكر، وفستق، وبطيخ وقثاء، وأنواع الخضروات، والأترج ⁽¹⁰³⁾، كذلك يزرع بها اللوان الرياحين والورد والياسمين والنرجس واللوان السوسن ⁽¹⁰⁴⁾، وضروب من الزهور والورد والأنوار،

(96) ابن الجاور، نفس المصدر، ص: 63.

(97) الهمداني: صفة جزيرة العرب، ص: 310، الربيعي: نفس المصدر، ص: 34، القزويني: نفس المصدر، ص: 62، ياقوت: نفس المصدر.

(98) ياقوت الحموي: معجم البلدان، ج 5، ص: 68.

(99) المقدسي: أحسن التقاسيم، ص: 86، الاصطخري: المسالك والممالك، ص: 26.

(100) ابن الجاور: نفس المصدر، ص: 91 - 92.

(101) القلقشندي: صبح الاعشى، ص: 16.

(102) ابن رسته: الأعلاق النفسية، ص: 111، الهمداني: صفة جزيرة العرب، ص: 314، الأكليل، ص: 120 - 121، الرازي: تاريخ مدينة صنعاء، ص: 96 - 97، ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 185، د. محمد أمين صالح: تاريخ اليمن الاسلامي، ص: 305. يوجد في اليمن أنواع كثيرة من العنب (الكروم) وقد ذكر ابن رسته قريباً من سبعين لوناً، الأعلاق، ص: 111، أما الهمداني في صيفه، ص: 314، يذكر أسماء عدة أصناف منها مثل العنب الملاحى، والدوالي، والأشهب، والدراسج، والتواسي، والزيادي، والأطراف، والعيون، والقوارير، والحرش، والتشاني، والنايكي، والرازقي، والصروع، والرومي، والوادي.

(103) ابن رسته: نفس المصدر والصفحة.

(104) ابن رسته: نفس المصدر والصفحة، ابن الجاور: نفس المصدر والصفحة.

والمردقوش (الزعفران)، والأس والمنشور، والعبثران، والنمام، والأدرون، والشاهرج، والباذيونه (البابونج) والأقحوان، والباقلا الخضراء (القول) وجميع أصناف البقول وأنواع الحبوب⁽¹⁰⁵⁾.

وفي زبيد يزرع بها الكثير من الفواكه والخضروات وأنواع المشومات والزهور مثل الرمان والتين، والبلس، والعنب، والعناب، والتارجيل، القفر، والباذان، والنخيل المبسوطة على كل لون أصفر وأحمر وأخضر وتوني ومقصاب كما يزرع بها الموز بكثرة والليمون، والنانج الحلو والحامض وزهرة اللينوفر، والفلفل الأبيض، والياسمين، وزهر النانج، وزهر الكاذي، والغافية (الحنون) والورّاب، والصبر والأترج الأصفر⁽¹⁰⁶⁾

ويزرع الورد في مدينته⁽¹⁰⁷⁾، واللبن في الشجر⁽¹⁰⁸⁾ وقد ذكر القزويني عن الأصمعي أن : (أربعة أشياء ملأت الدنيا لا تكون إلا باليمن، الورد، والكنندر (اللبن) والخطير، والعصب)⁽¹⁰⁹⁾.

وكمثال لما تزرعه بعض المناطق اليمنية، يزرع الأرز الأبيض في شهارة⁽¹¹⁰⁾، وزرع في فحال سنة 624هـ/1227م ويزرع في تهامة السندروس وشجر الحنون، والتمر هندي، والاهليج⁽¹¹¹⁾، ويزرع الخناء في وادي نخلة، والخيار، والقشاء والكزبرة في وادي الجنان⁽¹¹²⁾.

(105) الرازي: نفس المصدر والصفحة، الاقحوان: نبت زهره أصفر وأبيض، ورقه كأستان المنشار، ومنه البابونج، المعجم الوجيز ص: 21، النمام: نوع من النعنع يسمى نعنن الماء، المعجم الوجيز، ص: 636.

(106) ابن الديبع: بغية المستفيد، ص: 34، ابن الوزير: الدر المنثور، ج 1، ق 4.

(107) ابن حوقل: صورة الأرض، ص: 37، الاصطخري: المسالك والممالك، ص: 26.

(108) الاصطخري: نفس المصدر، ص: 27، المسعودي: نزهة المشتاق ج 1، ص 31، المقرئزي: الطرفية الغربية في أخبار وادي حضر موت العجيبة، ص: 40.

(109) القزويني: آثار البلاد وأخبار العباد، ص: 65 - 69، الورد: نبت من الفصيلة القرنية ثمره مغطاة بغدد حمراء، يستعمل لتلوين الحرير ونحوه لاحتوائه على مادة حمراء، المعجم الوجيز، ص: 665، الخطير: نبات يخضب به، والعصب، ضرب من البرود اليمنية، يعصب غزله ثم يصبغ ثم يحاك وهو يشبه الأرجوان الأحمر، محمد الاكوع: اليمن الخضراء، ص: 69.

(110) الربيعي: سيرة ذي الشرفين، ق 34.

(111) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 62، 63، 81، 91.

(112) الهمداني: صفة جزيرة العرب، ص: 139 - 143.

ويزرع الصبر في حضر موت، وسقطرى⁽¹¹³⁾. كما يزرع في مأرب والجوف الحمص والكمون والسمسم (الجلجلان) الذي يعد أجود أنواع السمسم⁽¹¹⁴⁾. كذلك يزرع في حضر موت الكثير من النبق حيث أن الشجرة الواحدة تغل وقر خمسة أباغير (جمال)⁽¹¹⁵⁾ وهكذا تنوعت الزراعة في اليمن.

درس الحبوب وخزنها:

استخدم اليمنيون أسلوب درس الحبوب وخزنها، فبعدما يحصد البر يجفف بالشمس، ثم يرقن (يكوم) بحيث يكون ثماره من أعلى متجمعة وجذوعه من أسفل مفتوحة على شكل هرم، ولا يرقن (يكوم) إلا وهو مجفف ليس به شيء من رطوبة المطر أو الندى حتى لا يعفن أو يتلف، وبعد ثمانية أيام من رقبه (تكوميه) يفك ويداس بالمدواس بواسطة الثيران بربط حجر في المدواس وذلك بأن يكون بالحجر ثقب أو به خط دائري محفور يربط بهما الحجر، ويستمر الدرس حتى يخلص الحب من التبن، ثم تدرى الحبوب على الرياح حتى يطير منها ما بقى من التبن، وعندما تدرى يمسخ بين الفترة والأخرى وجه البر المدرى بشجرة تشبه المكنسة، حتى يصفى (يزول) ما بقى من ركب التبن ومن السنابل التي لم تدرس. ثم يكومه كومة واحدة، ثم يكال ثم يرفع ليخزن، وذلك بعد أن يبرد من حر الشمس حتى لا يصيبه السوس، ثم يخزن بمخازن كُوْتَهَا (فتحاتها) مقابلة للشمال، بحيث لا تكون المخازن بجانب مسكن، أو مطبخ، أو نار، أو ضوء، أو دمان (سماد) أو قرب دراب، أو تبن، ولا تكون فتحاته إلى المشرق أو الجنوب حتى يسلم من السوس، وبنفس الطريقة تتم مع العلس الشعير مع فارق أن العلس والشعير يرقن (يكوم) من ساعته دون تجفيف. أما الدرة فيقطع سنابله من عيدانه ثم يداس وإذا كان قليلاً يخبط بالمخابط وعادة ما تكون مخازنه محفورة في الصفا الأملس⁽¹¹⁶⁾

التقاي:

إذا أراد المزارع إعداد البذر للسنة القادمة، يختار من السنابل أحسنها وأكثرها حباً وأذكاهها

(113) المسعودي: نزهة المشتاق ج 1، ص: 31، ابن بطوطة: رحلة ابن بطوطة، ص: 155.

(114) الهمداني: صفة جزيرة العرب، ص: 317 - 318.

(115) المقرئزي: الطرفة الغربية في اخبار وادي حضر موت العيبة، ص: 38.

(116) الاشرف عمر بن رسول: ملح الملاحه في معرفة الفلاحة، ص: 179 - 183.

وأجودها، أي أنقى حباً فيضعها منفردة، ثم يضحها حتى تنشف رطوبتها، ثم يخبطها بالمخابط وينظفها من القيش (أي السنابل)، ثم يحفظها في مكان جيد الهواء لا يناله حر الشمس ولا الرطوبة حتى لا يسوس، إلى أن يحول عليها الحول، وإلى أن يأتي موسم الزرع، يخرجها ويبلر بها⁽¹¹⁷⁾.

الأضرار الزراعية:

تعرضت الزراعة في اليمن إلى أنواع متعددة من الأضرار التي تصيب الزروع وتلفها، منها الجلمة (الخطمة)، والجراد، والاضراب (الصقيع) القحط، والجذب.

ففي سنة 421هـ/ 1030م اشتد القحط باليمن⁽¹¹⁸⁾ وفي سنة 533هـ/ 1138م أضر الجذب بأرض وادي قنم، كما أضرت به الخطمة (الجلمة)، وكادت تقضي على أصول أشجار أعنابهم، كذلك أضرت الخطمة بأرض نجران سنة 533هـ/ 1138 ضرراً شديداً⁽¹¹⁹⁾ كذلك وقعت حطمة عظيمة في تهامة سنة 556هـ/ 1160م⁽¹²⁰⁾ ووقع قحط عظيم باليمن سنة 655هـ/ 1257م نصبت المياه وقل الزرع وارتفعت الأسعار في صنعاء وصعدة، وهلك الكثير من الناس جوعاً، ومن شدة الجوع أكل الناس الكلاب⁽¹²¹⁾، كما اشتد القحط على المواشي فهلك الكثير منها⁽¹²²⁾. وكثر الجراد في أيام الإمام أحمد بن سليمان، ففي وادي قرب صعدة، أضرت الجراد به ضرراً كبيراً⁽¹²³⁾، كذلك أتت الجراد على بلاد حضر موت فأضرت بزروعها، وكانت عادة الناس فيها يخرجون بالأكياس ليجمعوا الجراد⁽¹²⁴⁾.

كما عم الضريب (الصقيع) في كل ناحية من اليمن، فأضر بالزراعة حتى أدى بهم الأمر إلى استئصال أشجار الأعناب من شدة الأضرار بها⁽¹²⁵⁾، كذلك أضرت الرياح بالزراعة فقد

(117) الأشرف عمر بن رسول: ملح الملاح في معرفة الفلاح، ص: 183، القيش: السنابل بعد تغليص الحب منه.

(118) عبد الباقي: بهجة الزمن، ص: 47.

(119) الثقيفي: سيرة الإمام أحمد بن سليمان، ق 6 - 7.

(120) الخزرجي: المسجد المسوك، ص: 137.

(121) يحيى بن الحسين: غاية الأمان، ج 1، ص: 443.

(122) وطبوت: تاريخ المعلم وطبوت، ق: 3.

(123) الثقيفي: نفس المصدر، ق 11.

(124) المقرئ: الطريقة الغربية في أخبار وادي حضر موت العجيبة، ص: 39.

(125) مجهول: تاريخ اليمن، ق: 40.

حدث في نجران ربح الطرف لمدة 12 يوماً هلكت الكثير من الزروع والكروم⁽¹²⁶⁾

رابعاً: المراعي والحيوانات .

أ - المراعي:

وجدت في اليمن المراعي المتعددة لرعي الأغنام والبقر والإبل وغيرها منها ما كانت توجد طبيعية ومنها ما خصصها الإنسان للرعي.

وكانت معظم المراعي في اليمن هي مراعي طبيعية إذا نزل عليها المطر تنمو وتخصب ويقبل الناس للرعي بها، وتوجد هذه المراعي في كل أنحاء اليمن، من ذلك يوجد في حضر موت بالقرب من أحقاف الرمل أراضي للرعي إذا نزل عليها المطر أخصبت وكثرت بها المراعي، فتظل بها قبيلة الشماح مقيمة ترعى إبلها وأغنامها مدة الخصب⁽¹²⁷⁾

كان الحال بصفة عامة في موسم الأمطار حيث تكسى الأراضي والجبال وغيرها بالمزارع والحشائش فتستخدم مراعي للأبقار والأغنام وغيرها.⁽¹²⁸⁾

ومن ناحية أخرى فقد كان أصحاب الأراضي من الأفراد وكذلك رجال الدولة يخصصون مراعي للحيوانات، وذلك في المناطق المزدحمة بزراعة المحاصيل الزراعية، مثل أنواع الحبوب والخضر والفواكه من ذلك كان يوجد عقد شجر وغدير ماء بجوار مسجد الأشاعر في زبيد يستخدم لرعي البقر⁽¹²⁹⁾. كما أن السيدة الحرة أروى الصليحية خصصت أرضاً لرعي البقر في ذي جبلة⁽¹³⁰⁾.

وكانت الأراضي المعدة للرعي ملكية عامة لجميع الناس إلا ما كان منها ملكاً للأفراد. ومن مهام الرعاة أنهم يرعون أنعامهم في المناطق المخصصة للرعي، ويمنعون أنعامهم من إتلاف مزارع الحبوب والفواكه المملوكة للغير⁽¹³¹⁾.

(126) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 122.

(127) المقرئ: الطرف الغرية في أخبار حضر موت العجبية، ق: 41.

(128) الهمداني: صفة جزيرة العرب، ص: 310.

(129) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 69.

(130) د. حسن سليمان: أروى سيدة ملوك اليمن، ص: 93، تاريخ اليمن السياسي، ص: 204.

(131) ابن الجاور: نفس المصدر، ص: 250.

يوجد في اليمن أنواع متعددة من الحيوانات منها ما يستخدم للركوب ونقل البضائع والحروب مثل الخيول، والابل، والبغال والحمير، ومنها ما يستخدم للذبح واستخراج الألبان منه، مثل البقر والغنم وغيره.

فالخيول توجد في كل من (عنس) وتسمى الخيول العنسية نسبة اليها، وفي الجوف وتسمى الخيول الجوفية، كذلك يوجد بها الخيول الحجبجية والتي تشتهر بالصبر والصباحة، وتستخدم للقتال وحمل السلاح⁽¹³²⁾. كما يوجد بها الخيول العربية الفائقة⁽¹³³⁾.

وتوجد الابل في (أرحب بن الدعام) من همدان وتسمى الابل الارحبية وفي (مَهْرَة) في حضر موت وتسمى الابل المهرية العيدية نسبة الى العيد قبيلة في مهرة. كما يوجد بها الابل المسماة الصدفية، والحرمية، والداعرية، التي تنسب الى داعر من بلحارث، أو الصدف، أو الحرم، وكذلك توجد بها الابل المجيدية نسبة إلى بني مجيد في موزع، وتعد الابل المهرية المعنيرة من أجود أنواع الابل في اليمن⁽¹³⁴⁾.

كذلك يوجد في اليمن البغال الجيدة للركوب والحمل⁽¹³⁵⁾، ويوجد بها الحمير التي تستخدم لنقل البضائع وغيرها كما تستخدم للركوب ومن أهم أماكن وجود الحمير حضر موت والماعفر، وهي أشهرها لما تتمتع به من الخفة والسرعة والمرح والنشاط والقوة⁽¹³⁶⁾.

ومن الحيوانات التي تستخدم لاستخراج الألبان والذبح البقر والأغنام، فمن الأبقار يوجد في اليمن في مناطق متعددة أهمها الجنذ وخدير، وجبلان، وتسمى البقر الجنديّة، والخديرية، والجلبلانية، نسبة اليها، ويعد جلود البقر الجلبلانية من أجود الجلود حيث يدبغ جلدها للنعال ويبلغ قيمة الجلد منها حوالي عشرة مثاقيل الى عشرين مثقالاً. وتتنصف هذه الأبقار بأن لها صيالة وحدة في قرونها وبأس وتقتل السباع، وهي ما تسميها العرب من البقر، وتشتهر البقر الجندية

(132) الهمداني: صفة جزيرة العرب، ص: 320، د. محمد أمين صالح: تاريخ اليمن الاسلامي، ص: 207.

(133) القلقشندي: صبح الاعشى، ج 5، ص: 16.

(134) الهمداني: نفس المصدر والصفحة، د. محمد أمين صالح: تاريخ اليمن الاسلامي، ص: 206.

(135) القلقشندي: نفس المصدر والصفحة.

(136) الهمداني: نفس المصدر والصفحة.

والخديرية في ضخامة جسمها وقوتها وطيب لحمها، حيث يبلغ حجمها مبلغاً عظيماً. ويضيف الهمداني في وصف البقر الخديرية قوله: (وللسكاسك البقر الخديرية لا يلحق بها في العظم بقرأ). ومن البقر الجندية ما يبلغ ثمن الثور منها ثلاثين ديناراً مطوقة، ويعد لحمه (أطيب من لحم الحمل الشهري في سائر البلاد لرقته، ولطفه ودمه ولا يكون له رائحة) ⁽¹³⁷⁾. كذلك يوجد في جزيرة سقطرى الوف مؤلفة من الحيوانات، الابل، والبقر، والضأن. ⁽¹³⁸⁾

كذلك يوجد في اليمن أنواع من الوحوش كالزراف، والأسود، والغزلان ⁽¹³⁹⁾، وفي مأرب يوجد النعام والفهود والظباء والأبابل ⁽¹⁴⁰⁾. ومن الطيور الدجاج، والأرز، والحمام ⁽¹⁴¹⁾ كما يوجد في اليمن الكثير من القروء ⁽¹⁴²⁾. وعلى ذلك كان تنوع الحيوانات والمراعي .

* خامساً: دراسة تاريخية لأنماط الزراعة في اليمن:

في هذه الصفحات التالية دراسة تاريخية للعديد من المزروعات في اليمن، مثل، القمح، الذرة الرفيعة، والرز، والقطن، والنخيل، والعنب، وقصب السكر، وغيرها وذلك من حيث بداية نشأة هذه المزروعات أو الموطن الاصلي لها، وزمن دخول هذه المزروعات الى اليمن وأصنافها ولاماكن الصالحة لزراعتها، وطرق ريها وذلك وفقاً لما أورده بعض المصادر نوضح ذلك كالاتي:

1 - القمح الصلب (القاسي).

يعد القمح الصلب أحد محاصيل الحبوب القديمة، والذي انتشرت زراعته في كثير من مناطق العالم، التي يميل فيها المناخ إلى البرودة والاعتدال. وهو من المحاصيل الرئيسية للأفراد نظراً لارتفاع نسبة البروتين فيه وتعدد استعماله في التغذية ⁽¹⁴³⁾.

(137) الهمداني: صفة جزيرة العرب، ص: 269، 316، 320، د. أمين صالح: تاريخ اليمن الاسلامي، ص: 207.

(138) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 266.

(139) القلقشندي: صبح الأعشى، ج 5، ص: 16.

(140) ابن الجاور: نفس المصدر، ص: 199.

(141) القلقشندي: نفس المصدر والصفحة.

(142) الاصطخري: المسالك والممالك، ص: 27.

(143) اندريو واطون: الابداع الزراعي في بدايات العالم الاسلامي، انتشار المحاصيل والتقنيات الزراعية ما بين عامي 700

1100 للميلاد، ترجمة أحمد الأشقر، منشورات جامعة حلب، معهد التراث العلمي العربي، ص: 44 - 45.

هذا الموضوع رائد عن الرسالة .

وعن الزمن الذي عرفت فيه زراعة القمح الصلب فمن المعتقد أن أول بداية لمعرفة وجوده كانت في عصور ما قبل الاسلام. أما عن الموطن الاصلي لنشأة القمح الصلب، فيذهب الباحثون الى اعتبار الحبشة أو الاجزاء الجنوبية والشرقية لحوض البحر المتوسط هي الموطن الاصلي لنشأة هذا النوع. أما القمح اللين أو الطري (الحنطة) فإن موطنه الاصلي أفغانستان⁽¹⁴⁴⁾. في حين أن القمح الثنائي الحبة أو القمح المنتفخ فانهما أكثر قدماً من القمح الصلب، وانتشرت زراعتهما في منطقة البحر الابيض المتوسط⁽¹⁴⁵⁾.

وبالنسبة لانتشار القمح في شبه الجزيرة العربية فمن المحتمل أنه انتشر فيها في عصر الاحتلال الروماني لمصر عن طريق الحبشة، إذا اعتبرنا بالفعل أن الحبشة هي الموطن الاصلي لظهور هذا النبات⁽¹⁴⁶⁾، وعلى ذلك فإن الحبشة وشرق البحر الابيض المتوسط ووسط آسيا واليمن إذا لم تكن هي المراكز الاولى لنشأة نبات القمح الصلب، فهي المراكز الثانوية لتطور هذا النبات⁽¹⁴⁷⁾.

وأهل اليمن يستخدمون كلمة (البر) للدلالة على القمح الصلب (القاسي) أوضح ذلك الهمداني الذي عاش في القرن الرابع الهجري العاشر الميلادي بهذه العبارة التي أوردها صاحب كتاب الابداع الزراعي بقوله: (البر ليس هو نفسه الحنطة ذلك أنه إذا صنعت منه العجين وأردت بعد ذلك أن تقتطع قطعة من ذلك العجين فإن الجزء المجاور سينجر مع الجزء الذي تود اقتطاعه⁽¹⁴⁸⁾). أما عبارة الهمداني نفسها فهي: (ثم من البر العربي الذي ليس بحنطة، فإذا ملك عجينه، ثم أردت قطع شيء منه تبع القطعة تابعة منه تطول كتابة القبيط⁽¹⁴⁹⁾).

وبالنسبة لري زراعة البر في اليمن فبعضه يعتمد في سقيه على الامطار وخاصة في الموسم الذي تهطل فيه الامطار في اليمن في شهر يونيه، وبعضه يعتمد في ريه على المياه الجوفية في شهر فبراير، وفي الغالب يسقى فيما بين 3 - ريات، وفي المناطق الشرقية التي تنزرع القمح في أكتوبر

(144) أندريوواطون: المرجع السابق، ص: 45.

(145) أندريوواطون: المرجع السابق، ص: 52.

(146) أندريوواطون: المرجع السابق، ص: 53.

(147) أندريوواطون: المرجع السابق، ص: 46.

(148) أندريوواطون: المرجع السابق، ص: 46 - 51.

(149) الهمداني: صفة جزيرة العرب، ص: 317.

تسقى فيما بين 4 - 6 رياث، خلال موسم النمو⁽¹⁵⁰⁾. وعن كمية الأمطار فتناسب زراعة القمح المناطق التي تبلغ النسبة السنوية لسقوط الأمطار فيها ما بين 300 - 700 ملم⁽¹⁵¹⁾، وهذه المناطق هي المرتفعات الجبلية لليمن وهي الهضبة الوسطى أما السهل الشرقي وسهل تهامة فتعتمد زراعة القمح فيها على مياه السيول ومياه الآبار.

وعن تسوية الأراضي المعدة لزراعة البر (القمح الصلب) فإن الأراضي التي تسقى بالمطر لا تحتاج الى تسوية. أما الأراضي التي تسقى بالغيول والعيون والآبار والسيول فإن زراعة القمح فيها تحتاج الى تسوية⁽¹⁵²⁾، وتتم التسوية بتقسيم الأراضي بعد ذريها الى عدة أحواض ثم يسقى البر (القمح) بالماء في هذه الأحواض بشكل متساوي ويجب تجنب بذر القمح والأراض مغمورة بالماء⁽¹⁵³⁾. كما يجب تجنب سقي زراعة القمح (البر) أثناء هبوب الرياح الشديدة لأن ذلك يؤدي الى ترفيد (البر) القمح مما يقلل من المحصول⁽¹⁵⁴⁾.

أصناف القمح الصلب في اليمن:

يوجد في اليمن عدة أصناف من القمح الصلب (البر) زرعت في العصر الاسلامي منها الآتي:
1 - الصنف الأول: ويسمى (البر العربي) ولون حبه أبيض رقيق الحبة. ومن خلال اسم هذا الصنف وهو (البر العربي) فمن المعتقد أنه انتقل الى اليمن من الأجزاء الجنوبية والشرقية من حوض البحر الأبيض المتوسط. أو أن موطنه الأصلي اليمن نفسها. ويزرع هذا الصنف في اليمن في المناطق الباردة في أول حزيران (يونيو) ويستمر من بداية زراعته حتى حصاده أربعة أشهر. وغالباً ما يعتمد هذا الصنف في سقيه على الري الصناعي. الا أنه يوجد نوع من هذا الصنف المسمى (الدثاء) يعتمد في سقيه أحياناً على المطر الموسمي في كل من بلاد صبر ومخلاف جعفر (أب)⁽¹⁵⁵⁾.

(150) عبدالله المجاهد: انتاج المحاصيل، ص: 40.

(151) عبدالله المجاهد: المرجع السابق، ص: 25.

(152) عمر بن يوسف بن رسول: ملح الملاحه في معرفة الفلاحه، ص: 53، تحقيق عبدالله المجاهد، دار الفكر، دمشق، 1987.

(153) عمر بن رسول: المصدر السابق، ص: 53 - 54.

(154) المجاهد: المرجع السابق، ص: 41.

(155) عمر بن رسول: المصدر السابق، ص: 49 - 50.

2 - الصنف الثاني: ويسمى (الهلبي) ولون حبة أبيض قصير وليس على سنابله شيء من السفا ويزرع في مزارع البر العربي وهي المناطق الباردة، وذلك في النصف من حزيران (يونيو) ومدة بقائه في التربة من يوم زراعته حتى حصاده ثلاثة أشهر ونصف⁽¹⁵⁶⁾.

3 - الصنف الثالث: (البر الحبشي) ومن خلال اسم هذا الصنف من المرجح انه انتقل الى اليمن من الحبشة. وحبته متوسط بين الطول والقصر ولونه بين البياض والحمرة، وهي في الجودة ما بين العربي والوسني. ويزرع هذا الصنف في أول حزيران (يونيو) وتمتد زراعته إلى أول تموز (يوليو)⁽¹⁵⁷⁾.

4 - الصنف الرابع: (البر الوسني) وحبته أحمر غليظ مذبذب رزين وهو أجود أصناف البر ويزرع في المناطق المعتدلة، ويسقى بعضه بالمطر، ويستمر بقاؤه في التربة من يوم زراعته حتى حصاده ثلاثة أشهر ونصف، ويزرع هذا الصنف في تعز معتمداً على سقيه على الغيول فيما بين نصف تشرين الأول حتى نصف تشرين الثاني (أكتوبر - نوفمبر)، كذلك يزرع نوع من هذا الصنف يسمى (القياض) في أول فصل الشتاء فيما بين كانون الأول إلى كانون الثاني (ديسمبر - يناير) ويعتمد في سقيه على الغيول، ويستمر من يوم زراعته حتى حصاده ثلاثة أشهر⁽¹⁵⁸⁾. وهناك عدة أصناف أخرى من البر في اليمن تسمى باسم المناطق التي تزرع بها.

2 - الذرة الرفيعة:

هو أحد المحاصيل العالمية التي عرفت منذ القدم. وحول الموطن الأصلي لزراعة الذرة فإن أقدم تأهيل لنبات الذرة وجدت في إفريقية في مناطق (تشاد والسودان وأوغندا). وذلك في الألف الثاني قبل الميلاد أو قبله. ثم انتشر إلى الشرق والجنوب الشرقي من إفريقية ومنها انتشر إلى الهند والجزيرة العربية⁽¹⁵⁹⁾. وذكر ابن بطوطة في القرن السابع الهجري (الرابع عشر الميلادي) أن الذرة كانت المحصول الرئيسي حول ظفار⁽¹⁶⁰⁾. وبالنسبة لكمية الأمطار فالذرة ينمو في المناطق التي

(156) عمر بن رسول: المصدر السابق، ص: 50 - 51 .

(157) عمر بن رسول: المصدر السابق، ص: 50 .

(158) عمر بن رسول: المصدر السابق، ص: 51 - 53 .

(159) اندريوواطون: الابداع الزراعي، ص: 17 .

(160) اندريوواطون: المرجع السابق، ص: 29، وأشار نيبو هـ. ص: 290 - 289 إلى أن نسبة البذر تساوى 4 - 1 في

الجزء الساحلي من اليمن، الابداع، ص: 26.

تتراوح هطول الأمطار فيها سنوياً ما بين 300 - 600مم، كما يناسبه الجو الدافئ الذي يتراوح درجة حرارة ما بين 25 - 30 درجة مئوية⁽¹⁶¹⁾.

أصناف الذرة الرفيعة :

يوجد في اليمن عدة أصناف من الذرة الرفيعة وكل صنف يختلف عن الصنف الآخر بشكل حبه ولونها، ومواعيد زراعته والمناطق التي تزرع بها وطرق ريه.

وقد أشار الهمداني في القرن الرابع الهجري (العاشر الميلادي) أنه يوجد في اليمن عدة ألوان من الذرة منها: الذرة البيضاء والصفراء والحمراء والغبراء⁽¹⁶²⁾ وأيده في هذا الرأي عمر بن رسول الذي عاش في القرن السابع الهجري.

فالذرة البيضاء والصفراء تزرع في الأودية الحارة والمناطق المعتدلة التي تقرب إلى الحر. ووقت زراعتها في المناطق الجبلية في شهر نيسان (إبريل) ويستمر بقاء الذرة البيضاء والصفراء في التربة في المناطق الجبلية من يوم زراعته حتى حصاده مدة خمسة أشهر ونصف⁽¹⁶³⁾.

وهناك صنف من هذه الذرة تسمى (الشريجي) ولونه بين البيضاء والصفراء ويزرع في المناطق الجبلية المعتدلة والتي تميل أكثرها إلى البرودة. ويزرع هذا الصنف في وقت زراعة الذرة الصفراء والبيضاء في نيسان (إبريل) ويمكن من يوم زراعته حتى حصاده سبعة أشهر⁽¹⁶⁴⁾.

كما يوجد صنف من هذه الذرة يسمى (الجعيدي) ولونه بين البيضاء والصفراء مع الميل أكثر إلى الصفراء. ووقت زراعة هذا الصنف أول أيار (مايو). ويزرع في منطقة السحول والعدين، ويستمر من يوم زراعته حتى حصاده ما بين أربعة أشهر ونصف إلى خمسة أشهر⁽¹⁶⁵⁾.

كذلك يوجد صنف من هذه الذرة يسمى (الغربة) ولونه بين البيضاء والصفراء مع الميل أكثر إلى البيضاء ومزارعه المناطق الجبلية الحارة ويزرع في حزيران (يونيه) ويستمر من يوم زراعته حتى حصاده أربعة أشهر⁽¹⁶⁶⁾.

(161) المخاهد: المرجع السابق، ص: 74 .

(162) الهمداني: صفة جزيرة العرب، ص: 317.

(163) عمر بن رسول: ملح الملاحه، ص: 61 .

(164) عمر بن رسول: المرجع السابق، ص: 62.

(165) عمر بن رسول: المرجع السابق، ص: 62.

(166) عمر بن رسول: ملح الملاحه، ص: 63 .

أما صنف الذرة الحمراء فيزرع في المناطق الجبلية الباردة ويزرع في نصف آذار (مارس) ويستمر من يوم زراعته حتى حصاده سبعة أشهر ومن الذرة الحمراء صنف يسمى (البضعة) يزرع في الأودية التي تعتمد في سقيها على الغيول وتزرع في المواضع الكثيرة الألداء والباردة. وموعد زراعته في أول نيسان (إبريل) ويقيم في التربة من يوم زراعته حتى حصاده سبعة أشهر. ومن هذه الذرة صنف يسمى (الصومي) يزرع خلال نصف شهر من بداية موسمها، ويمكث في التربة من يوم زراعته حتى حصاده مدة أربعة أشهر. وهذا الصنف هو الوحيد الذي يزرع ويحصد ثلاث مرات في السنة في اليمن⁽¹⁶⁷⁾.

وبالنسبة لزراعة الذرة في تهامة فيزرع فيها صنفان من الذرة هما البيضاء والذرة الحمراء ولها أوقات مختلفة في السنة.

أولاً: الذرة البيضاء :

وهي نوعان، نوع يسمى (البديجا) ونوع يسمى (الخرجي) ووقت زراعته في وادي زبيد، ووادي رمع ووادي سردد، ووادي مور في العشر الأول من آب (أغسطس) ومن هذا الصنف نوعان. نوع يسمى (الخامس) نسبة إلى خامس بنات نعش (اسم لموعد زراعة في اليمن) ووقت زراعته في وادي زبيد في أول أيلول (سبتمبر) نوع يسمى (السابعي) نسبة إلى سابع بنات نعش. ويزرع في تهامة في التاسع عشر من أيلول (سبتمبر) ويزرع هذا النوع في معظم تهامة ومنها نوع يسمى (الزعر) يزرع في وادي سردد، ووادي مور. وميعاد زراعته في التاسع والعشرين من آذار (مارس). وجميع زراعة الذرة في تهامة تستمر من يوم زراعته حتى حصادها ثلاثة أشهر.

وبالنسبة لسقي زراعة الذرة في تهامة فهي تعتمد على طريقتين أحدهما الري عن طريق السيول والغيول، وبهما تروى معظم أراضي الوديان في تهامة. وثانيهما الري على الأمطار، وتروى بها المناطق القرية من الجبال والتي تهطل فيها الأمطار بنسبة كافية لزراعة الذرة⁽¹⁶⁸⁾.

ثانياً: الذرة الحمراء :

ويزرع هذا الصنف في وادي زبيد، ووادي رمع، والمناطق المجاورة لها، ووقت زراعته مواعيد زراعة الذرة البيضاء في تهامة. ومن هذا الصنف عدة أنواع لكل منها موعد مختلف في

(167) عمر بن رسول: المرجع السابق، ص: 63 .

(168) عمر بن رسول: المرجع السابق، ص: 67 - 68 .

زراعته. منها ما يزرع في السادس من تشرين الأول (أكتوبر) ومنها ما يزرع في السادس عشر من تشرين الثاني (نوفمبر) ومنها ما يزرع في العشر الأول من كانون الأول (ديسمبر) ومنها ما يزرع في أول أشهر الشتاء وجميع هذا الصنف من الذرة الحمراء يقيم في القرية من يوم زراعته حتى حصاده ثلاثة أشهر. ويسقى بنفس الطريقة السابقة عن طريق السيول والعيول والأمطار.⁽¹⁶⁹⁾

3 - الرز (أرز - أرز):

هو أحد المحاصيل العالمية القديمة نشأ في المناطق المناخية الحارة. وعن موطنه الأصلي فمن المعتقد أن نحو الرز نشأ في الأراضي المستنقعة في جنوب شرق آسيا في المناطق الممتد من شمال شرق الهند (البنغال) إلى جنوب الصين⁽¹⁷⁰⁾.

ومن المعتقد أن ظهور نبات الأرز يرجع إلى الألف الثالث قبل الميلاد. ثم انتقلت زراعته من جنوب شرق آسيا والصين إلى ما بين النهرين في القرن الثاني قبل الميلاد مرة أخرى في العهد المسيحي الأول⁽¹⁷¹⁾.

أما عن انتقال نبات الرز إلى اليمن فمن المعتقد أنه انتقل إليها في القرن الرابع الميلادي. فقد ذكر أنه خلال القرن الميلادي الأول كان الرز يرسل كل سنة من الهند إلى سقطرى والقرن الأفريقي وبعد ظهور الإسلام انتشرت زراعة الرز في اليمن وبلاد العرب بشكل واسع⁽¹⁷²⁾. ويزرع الرز في اليمن في العشر الأول من نسيان (إبريل) وهو موعد زراعة الذرة في بعض مناطق اليمن.

وعن طريقة زراعة الرز وسقيه في اليمن، أن تحرث الأرض وتقسم إلى عدة حقول أو أقسام أو قطع مفصولة عن الأخرى بحاجز ترابي، وذلك بهدف حجز المياه، وبعد الحرث والتسوية والتقسيم يرسل الماء على كل قطعة ويبقى الماء في القطعة غامراً لها حتى يتم للقطعة شرب الماء. وإذا شربت القطعة لأكثر الماء أو بقيت المياه في القطعة ليلة كاملة. يسفح الرز بقشره ويروي بالماء. ثم تبقى القطعة سبعة أيام أو ثمانية أيام بعد السفح، وعندما يبدأ ظهور نبات الرز يفتح لباقي

(169) عمر بن رسول: المرجع السابق، ص: 69 .

(170) الدرريرواطون: الابداع الزراعي، ص: 39.

(171) الدرريرواطون: المصدر السابق، ص: 32، 33، 39.

(172) الدرريرواطون: المصدر السابق، ص: 34 - 41.

الماء ليخرج من الحقول. ثم يجري تصفية الحقول من الحشائش. ثم يعاد سقيه بالماء قبل أن تجف أرضه. ويستمر الأرز من يوم بلده حتى حصاده ما بين ستة أشهر إلى سبعة أشهر⁽¹⁷³⁾. والأرز أحد المحاصيل التي تحتاج إلى مياه كثيرة. ولذلك غالباً ما يزرع في الأرض المروية أو المناطق المغمورة في المياه أو المستنقعة وطريقة ري الأرز أن يغطي بالمياه تغطية مستمرة (منذ بداية زراعته حتى حصاده) وعملية سقي الأرز وتغطيته بالمياه فيروى مرتين قبل أن ينش البذور ثم يروى مرتين كل أسبوع⁽¹⁷⁴⁾. وقد يزرع الأرز معتمداً على الأمطار في المناطق التي تكثر فيها هطول الأمطار. كذلك يزرع الأرز بدون سقاية في المناطق ذوات الأمطار المناسبة كما أنه يمكن أن يزرع الأرز بدون سقاية في المناطق الرطبة⁽¹⁷⁵⁾. أما في اليمن فغالباً ما يعتمد ري الأرز على السيول والعيون ونادراً ما يزرع على المطر.

4 - القطن (العطب):

هو أحد المحاصيل القديمة ظهرت زراعته في المناطق الحارة التي تبلغ درجة حرارتها ما بين 2 - 35 درجة مئوية⁽¹⁷⁶⁾. وعن الوطن الأصلي لزراعة القطن البري فهناك رأيان: أحدهما: يورد أن أول ما ظهر نبات القطن البري في الهند والباكستان وبلوخستان. والثانيهما: يشير أن الجزيرة العربية والسودان أو أجزاء أخرى من جنوب الصحراء الكبرى والأراضي السهلية المحيطة بها هي الموطن الأصلي لظهور زراعة القطن⁽¹⁷⁷⁾. ولكن من المعتقد أن المهدي المحتمل لزراعة القطن البري كانت في الجزء الشمالي الغربي من شبه القارة (الهندية). ومنها التشر إلى بقية العالم (آسيا - أفريقية - أوروبا) في وقت مبكر جداً.

وعلى أية حال فإن القطن عرف على شكل عشب أو على شكل نبات يزرع من أجل استخراج الزيت من بلده ثم تطور ليصبح نباتاً ذا الياف⁽¹⁷⁸⁾. سواء أكانت الجزيرة العربية هي إحداً الموطن الأصلية أم أنه انتقل إليها من الهند أو غيرها.

(173) عمر بن رسول: ملء الملاحه، ص: 70 - 71.

(174) اندريوواطون: المصدر السابق، ص: 225.

(175) اندريوواطون: المصدر السابق، ص: 225 - 237.

(176) عبد الله المجاهد: إنتاج المحاصيل، ص: 189.

(177) اندريوواطون: الابداع الزراعي، ص: 73.

(178) اندريوواطون: المصدر السابق، ص: 73.

وإذا كانت الهند هي الموطن الأصلي لنبات القطن البري فقد انتشر إلى شبه الجزيرة العربية عن طريق الخليج في عصور متقدمة من التاريخ فهناك تقارير تشير إلى وجود زراعة شجرة القطن في اليمن منذ العهد القديم. فقد أوردت هذه التقارير (أن الأكفان التي وجدت في بعض القبور الحميرية كانت مصنوعة من القطن الذي يحتمل أن يكون قد انتج محلياً)⁽¹⁷⁹⁾ .

ومن المرجح أن انتشار زراعة القطن في عهود ما قبل الاسلام كانت محصورة تماماً في المناطق ذات المناخ الدافئ جداً. والتي يتوافر فيها المياه الغزيرة سواء أكانت من الأمطار أم من وسائل الري الاصطناعي⁽¹⁸⁰⁾ .

وقد وجدت عدد كبير من الأسماء لنبات القطن والخيوط في اللغة العربية في صدر الاسلام تختلف عن الأسماء الهندية مما (يوحى بأن الخيوط كانت معروفة في أرجاء شبه الجزيرة العربية منذ زمن سحيق وربما كان النبات أيضاً معروفاً هناك منذ زمن بعيد جداً)⁽¹⁸¹⁾ .

وعلى كل فإن زراعة نبات القطن في الفترة الإسلامية اتسعت فكان يزرع في شبه الجزيرة العربية في كل من البحرين واليمن وفي جزيرة سقطرى⁽¹⁸²⁾ . أما الأقمشة المصنوعة كلها من القطن التي كانت تنتج في اليمن في القرنين التاسع والعاشر الميلاديين (الرابع والخامس الهجري) فكانت خيوط السداة فيها رديئة ومتقاربة من بعضها البعض بينما كانت خيوط اللحمة جيدة ترك مسافات أوسع فيما بينها . وهذا يعود إلى صعوبة استعمال القطن في السداة ولا سيما في الأنوال التي كانت تستعمل لصنع سداة ثقيلة⁽¹⁸³⁾ .

ري القطن :

القطن أحد المحاصيل المروية (يروى ربا غزيراً مستمراً تقريباً) وقد ذكر ابن وحشية في الفلاحة ج 11 ص: 213 ((أنه لا يستطيع أن يتحمل الجفاف))⁽¹⁸⁴⁾ . والقطن يحتاج إلى سقاية

(179) اندريوواطون : المصدر السابق ، ص: 77 .

(180) اندريوواطون : المصدر السابق ، ص: 78 .

(181) اندريوواطون : المصدر السابق ، ص: 83 .

(182) اندريوواطون : المصدر السابق ، ص: 78 .

(183) اندريوواطون : المصدر السابق ، ص: 82 .

(184) نقلاً عن اندريوواطون : الابداع الزراعي ، ص: 237 .

أسبوعية. وذلك بحسب كمية المياه التي تغطي حقل القطن.⁽¹⁸⁵⁾ وفي العالم الإسلامي نظامان لري القطن. أحدهما: النظام الأسباني: ((والذي كان النبات يسقى فيه كل خمسة عشر يوماً بعد أن يصل إلى ارتفاع الاصبع)) وثانيهما: النظام السوري: ((الذي كانت الأرض فيه تروى مرة قبل الزراعة ومرة ثانية عندما كان النبات يصل إلى ارتفاع عرض اليد ثم يروى بعد ذلك كل خمسة عشر يوماً حتى منتصف شهر آب))⁽¹⁸⁶⁾.

وأحياناً قد يزرع القطن بدون سقاية⁽¹⁸⁷⁾ في المناطق التي تهطل الأمطار بغزارة أو في المناطق المشبعة بالمياه أو المستنقعة أو المناطق المستمرة النداء .

وموسم زراعة القطن في اليمن في نصف يوليو ويستمر حتى سبتمبر. وغالباً ما يعتمد ري القطن فيها على الأبار الجوفية في تهامة كما يعتمد في ربه على السيول في مناطق الوديان وتصل عدد الريات من 5 - 7 ريات⁽¹⁸⁸⁾. وأحياناً يعتمد القطن في ربه على الأمطار في المناطق أو المواسم التي تهطل فيها الأمطار بغزارة في اليمن. ويستمر بقاء شجرة القطن ما بين ثلاثة سنين إلى أربع سنين لمن يريد بقاؤه. وتحمل شجرته بعد ستة أشهر من زراعته . ويحتاج زراعة القطن في اليمن إلى حراث جيد مع الاهتمام بريه بالماء جيداً⁽¹⁸⁹⁾.

5 - قصب السكر :

هو أحد محاصيل المناطق المناخية الحارة، ومن المحتمل أن أول ما ظهرت زراعة قصب السكر في جنوب الصين، وذلك في الجزء الأخير من الألف الأول قبل الميلاد. ومنها انتشر إلى الهند ثم انتشر إلى بقية العالم. ومن المعتقد أن زراعة قصب السكر ظهرت في الجزيرة العربية قبل الإسلام ومن حيث التأكيد فإن زراعة قصب السكر اتسعت وانتشرت في الفترة الإسلامية. فقدم ذكرت المصادر العربية وجود عدة مناطق في الجزيرة العربية تزرع قصب السكر خلال القرنين التاسع والعاشر الميلادية الثالث والرابع للهجرة. وفي هذه الفترة الإسلامية انتقلت زراعة قصب

(185) اندريوواطون : المصدر السابق ، ص: 225 - 237 .

(186) اندريوواطون : المصدر السابق ، ص: 237 .

(187) اندريوواطون : المصدر السابق ، ص: 237 .

(188) عبد الله المجاهد : إنتاج المحاصيل ، ص: 191 - 195 - 196 .

(189) عمر بن رسول : ملح الملاحه ، ص: 82 - 83 .

السكر من الجزيرة العربية عن طريق عُمان إلى زنجبار وإلى سواحل إفريقيا الشرقية⁽¹⁹⁰⁾ وقد ذكر الهمداني الذي عاش في القرن الرابع الهجري العاشر الميلادي في كتابه صفة جزيرة العرب، أن زراعة قصب السكر كانت موجودة في اليمن خلال تلك الفترة. وله ثلاثة أسماء هي (1) قصب السكر (2) قصب المضار ((لأنه يضر بالقمح)) أي يعضغ فيبلغ ماؤه. (3) قصب الشيرين⁽¹⁹¹⁾. وعن طريق سقي قصب السكر فهو يحتاج إلى سقاية وفرة في بداية زراعته وفي أيامه الأولى. وبعد أن تظهر فروعه الجديدة يحتاج إلى سقاية أسبوعية⁽¹⁹²⁾. وقد يروى قصب السكر ما بين أربعة أيام وثمانية أيام⁽¹⁹³⁾.

6 - العنب :

يعد العنب أحد أشجار الفاكهة ويزرع في المناطق المعتدلة الدافئة والمعتدلة الباردة⁽¹⁹⁴⁾. وقد انتشرت زراعة العنب في اليمن منذ القدم، فقد ظهرت شجرة العنب وثمرته مرسومة على النقوش اليمنية القديمة، مما يدل على انتشار زراعته في اليمن منذ القدم. ويغرس العنب على ثلاث طرق. الأولى الإقلام (العقل) والثانية طريقة الترقيد. والثالثة طريقة التطعيم نوضحها كالاتي .

الطريقة الأولى :

الإقلام (العقل) . يقطع أغصان العنب طول كل غصن (أو قلم) ثلاثة أذرع. ثم يغرس هذا الغصن في تربة جيدة عمقها ذراع ونصف ويسقى لوقتها ثم يتعهد سقيها كل ثلاثة أيام أو أربعة أيام حتى يقوى ويرشد. وبعد أن يرشد يتابع سقية كل ثمانية أيام حتى يقوى وتثبت عروقه في الأرض. وموعد زراعة هذا الصنف في اليمن أما أيلول (سبتمبر) أو في نصف كانون الثاني (يناير) في المناطق المعتدلة والتي تميل أكثرها إلى البرد⁽¹⁹⁵⁾.

(190) اندريوواطون : الابداع الزراعي ، ص: 63 - 64 .

(191) الهمداني : صفة ، ص: 310 . قصب السكر يسمى قصب الشيرين أو الشيري.

(192) اندريوواطون : المصدر السابق ، ص: 237 .

(193) اندريوواطون : المصدر السابق ، ص: 225 .

(194) عمر بن رسول : ملح الملاحه ، ص: 132 - هامش .

(195) عمر بن رسول : المصدر السابق، ص: 133 .

الطريقة الثانية :

الترقيد (أو التبريك) وهي تثبيت أحد فروع العنب في الأرض أو في حوض أو في سلة مع بقاء الغصن ملتصقاً بالشجرة الأم ثم يستمر سقيه بالماء كل ثالث يوم أو رابع يوم إلى أن تثبت الجذور في التربة التي في الحوض (أو السلة أو غيره). ووقت ترقيد أو تبريك الغصون أيام الخريف أيام كثرة الأمطار في اليمن في شهر أيلول (سبتمبر) وإذا مضت على الغصون سنة على ترقيدها قطعت من أصولها (أمها) وحملت بسلتها وزرعت في أماكن أخرى أي أماكن مستديرة ويستمر في سقيها إلى أن ترشد. وتبدو ثمرته وتظهر فيها الحلاوة بعد ذلك يخفف السقي إلى أن تزكى حلاوته ثم يقطع عنها الماء نهائياً⁽¹⁹⁶⁾.

الطريقة الثالثة:

التطعيم. وتهدف هذه الطريقة إلى تغير أحد الأصناف إلى صنف آخر ((أو تركيب العنب بعضه في بعض)) وهي جرح الكرمة (العنب) بالسكين أربع جروحاً مربعة قبل تقليمها ثم يؤخذ من العنب العاصمي أو الزيتوني ومخ العصفور والبياض من كل صنف غصناً أو قلماً ويرم أسفل كل غصن بحيث ينزل في المربعات المجروحة. فإذا صارت الأربعة الأغصان في الأربع الفتحات المجروحة يربط عليها بخزقة ربط جيد حتى لا يدخل الراب بين الفتحات (أو الجروح) وذلك من أجل التحام الأصل بالطعم. ويترك رؤس الأغصان الأربعة ظاهرة. ثم يستمر بالتعاهد بسقيها سقياً جيداً ويفقد سقيه كل وقت وكلما دعت الحاجة. ويظل يستمر بالتعاهد بالسقي حتى يتم التحام الشق ويجري الماء في الأغصان إلى أن يورق ويرشد. وهذا الصنف يحمل حملاً ضعيفاً ثم يقوى الحمل. وفي كل سنة يزداد هذا الحمل وتزداد الثمار. كما أن هذا الصنف يجمع أربعة أصناف في أصل واحد ووقت تطعيم هذا الصنف في كانون الثاني (يناير)⁽¹⁹⁷⁾.

النخيل :

للنخيل في اليمن عدة أصناف منه الصنف المسمى ((الثغل)) ولونه أصفر وهو أجود الأصناف وأطيب ثمرة ويفرس عن طريق السلخ أو بالفسائل في تربة جيدة وعمق يصل إلى نصف متر أو أكثر ويُعد يقرب من متر بين الفسيلة والأخرى. ويتعاذه بالسقي كل أسبوعين وكلما

(196) عمر بن رسول : المصدر السابق ، ص: 136 .

(197) عمر بن رسول : المصدر السابق ، ص: 139 .

تتابع سقيه كان أجود. ويحمل هذا الصنف بعد خمس سنين إذا تتابع عليه السقي⁽¹⁹⁸⁾ ومنه ((المولد)) وهو ثلاثة أصناف ((دحر - مقصاب - ذيل)) ولونها جميعاً أصفر. ويغرس وطبا بلحمه، وهو أجود من غرس الفص ((النوا)) لوحده. في حوض كبير أو مشاتل. ويسقى هذا الغرس كل ثاني يوم حتى يظهر نباته، وذلك بعد عشرين يوماً أو شهر وإذا بلغ السنة نقل من تلك الأحواض أو المشاتل بأصوله أو ترابه الذي يحتوي عليه الغرس إلى الأماكن المعدة لزراعته أو الحقل المستديم. ويسقى عند نقله سقياً جيداً. ثم يسقى كل ثالث يوم حتى يرشد ويقوى. ويستمر في سقيه إلى أن يستغنى عن السقي المستمر ومنه ما يستغنى بعد أربع سنين ومنها ما يستغنى بعد خمس سنين⁽¹⁹⁹⁾. وهناك العديد من أصناف النخيل الأخرى لا داعي لذكرها هنا.

ومعظم النخيل في اليمن يعتمد في سقيه على مياه السيول أو الفيول. حيث يوجد نوع من النخيل في اليمن يسمى (البعل) لا يسقى إلا من مياه السيول⁽²⁰⁰⁾ ومن المعتقد أن زراعة النخيل في اليمن انتشرت قبل الإسلام ثم اتسع انتشارها في الفترة الإسلامية .

8 - الفوة :

هو أحد المحاصيل المستخدمة عروقه في الصباغة ولونها أحمر وانتشرت زراعة الفوة في اليمن بشكل واسع في العصر الإسلامي وخاصة عصر بني زريع والعصر الأيوبي والرسولي .

ري الفوة: يغرس الفوة بواسطة الجذور (العروق) في قعر التلم أو الخط المعد لزراعة الفوة وتسقى الفوة بقدر ما يملأ التلم أو الخط. وكلما بان في الأرض الجفاف سقاها بالماء وغالباً ما يسقيها كل خمسة أيام أو ستة أيام. وبعد الانبات يسقى كل ثمانية أيام أو عشرة أيام. وبعد أن تمضي على زراعته أربعون يوماً يتم تصفية الأراضي من الحشائش. بعد ذلك يتم سقيها بعد اثني عشرة يوماً. وبعد شهرين من تنقيتها من الحشائش ينقيها مرة أخرى، ثم يرويها بعد اثني عشرة يوماً وتظل عملية الإهتمام بالفوة مستمرة من حيث تقليب الأرض حولها وعزقها. فيسقيها كلما جفت أرضها وأصفر أسفل ورقها الذي يلي العراب. وإذا حال عليها الحول أو مضت سنة من غرسها قلعت⁽²⁰¹⁾ ولزراعة الفوة وقتان : أحدهما. تشرين الأول (أكتوبر) وثانيهما. أول كانون

(198) عمر بن رسول : ملح الملاحه ، ص: 122 - 123 .

(199) عمر بن رسول : المصدر السابق ، ص: 124 - 125 .

(200) الهمداني: صفة جزيرة العرب ، ص: 319 .

(201) عمر بن رسول : ملح الملاحه ، ص: 91 - 92 .

ديسمبر) وذلك لتجنب القوة من موسم الأمطار في اليمن وكثرتها لأن القوة لا تطيب في كثرة المياه⁽²⁰²⁾.

وهناك العديد من المزروعات الأخرى وجدت في اليمن في العصر الإسلامي، كالمزروعات المستخدمة في الصباغة مثل الورس والعصفر. كما وجدت فيها العديد من أشجار الثمار والفواكه مثل الموز والبطيخ الأحمر والتفاح والشمش والخبوخ والرمان. إضافة إلى وجود الحمضيات مثل الليم والليمون واللاكرج فضلاً عن وجود العديد من الحبوب مثل الغرب والذرة الشامية. لم نحاول إيراد دراسة تاريخية عنها بسبب عدم معرفة تاريخ زراعتها في اليمن. واكتفينا بإيراد دراسة مختصرة عن المزروعات السابقة الذكر.

الخاتمة :

ويتبين مما سبق أن الإنسان اليمني لم يقف موقفاً متفجعاً أمام العوامل الطبيعية وبقي أسيراً لها. ولكنه جاهد الطبيعة القاسية في اليمن جهاداً كبيراً فحاول التغلب على المناطق الجبلية التي اتصفت بقلّة أراضيها الزراعية وانحصار الأراضي الصالحة للزراعة في الوديان الضيقة والقيعان. فعمل الإنسان اليمني على إقامة المدجات الزراعية، من أجل توسيع رقعة الأراضي الزراعية، وحفظ التربة من الإلجراف والمياه من الضياع. كذلك عمل الإنسان اليمني على إقامة السدود على مداخل فتحات الأودية لحجز كمية المياه الزائدة على حاجته من جراء سقوطها بكثرة في مواسم الأمطار الغزيرة. والاستفادة منها في ري مزرعاته وشربه في السنوات التي تقل فيها كمية الأمطار وكذلك للاستفادة منها في السنوات التي يتقدم فيها موسم الأمطار في اليمن أو يتأخر. ومن ناحية أخرى فإن الإنسان اليمني أدى دوراً كبيراً منذ فترة مبكرة في الاهتمام في الزراعة سواء عن طريق إدخال الكثير من أنواع المزروعات إلى اليمن من جنوب شرق آسيا وشرق وجنوب أفريقية وجنوب مناطق البحر المتوسط. أو نقلها من اليمن إلى تلك البلدان للتشابه المناخي بين اليمن وهذه البلدان في زراعة كثير من المحاصيل الزراعية. بالإضافة إلى ذلك فإن اليمن كانت محطة لنقل الكثير من مزروعات جنوب شرق آسيا إلى شرق أفريقية وجنوبها والعكس. بذلك نرجوا أن نكون قد وفقنا في إعطاء صورة عن الزراعة وعن الأنماط الزراعية وطرق الري في اليمن في العصر الإسلامي .

(202) عمر بن رسول : المصدر السابق ، ص: 94 - 95 .

الفصل الثاني

الصناعة

أوضح فصل الصناعة المعادن، والنشاط الصناعي، من الصناعة المعدنية، والصناعة الجلدية والصناعات الأخرى، بالإضافة إلى صناعة المنسوجات والصباغة والزخرفة. التي وجدت في اليمن في الفترة التي ندرسها، حسب ما ذكرتها المصادر.

مارس اليمنيون في العصر الإسلامي أنواعاً مختلفة من الحرف واشتغلوا بصناعات كثيرة مثل الصناعات المعدنية والجلدية وصناعة المنسوجات والزيوت وغيرها من الصناعات المختلفة، وقد استعان اليمنيون بأصحاب الخبرة في الصناعة من بلدان مختلفة وخاصة في الصناعات المعدنية. فمعدن الفضة من الرضراض في نهم ومخلاف يام من أرض همدان كان عماله من الفرس، يوضح ذلك الهمداني بقوله: (وكان أهله جميعاً من الفرس من تأوب اليه في الجاهلية وأيام بني أمية وبني العباس وكانوا يسمون فرس المعدن)⁽¹⁾، كذلك استعان اليمنيون بأهل الخبرة في الصناعة في مصر والشام يوضح ذلك ابن فضل الله العمري بقوله: (ولاتزال ملوك اليمن تستجلب من مصر والشام طوائف من أرباب الصناعات لقلّة وجودهم باليمن)⁽²⁾. وبرغم أن النصين خارجان عن الفترة الزمنية للبحث إلا أنهما يعطينا مفهوماً حول استعانة اليمنيين بالصنّاع من بلدان مختلفة.

وكان الحرفيون يتعلمون الحرفة عن طريق الوراثة، فظهرت أسر متخصصة بالحرف المتنوعة، وكان الفرد يتعلم الحرفة عن طريق التدريب عليها، وذلك بالمشاهدة والملاحظة وممارسة العمل بجانب السابقين له في الحرفة، وغالباً ما كانت الحرف تتعرض للهزات التي تهددها بالانقراض، ففي بعض الأحيان لا يستطيع الأبناء مواصلة نفس حرفة آبائهم، فقد يموت صاحب الحرفة قبل أن يعلن ابنه أو التابع له حرفته وتجربته. ومن جهة ثانية تأثرت الصناعة بالصراعات القبلية المتكررة، أو نتيجة لاشتراك الحرفيين في الحروب التي يجبرهم الحكام على الاشتراك فيها مما جعلهم يطلبون المال من هؤلاء الحكام بدلاً من تكسيهم من حرفتهم، لذلك كانت هناك محاولات للاحتفاظ بالصناعة والحرف، فقد وجه الشريف محمد بن القاسم خطاباً لأهل شهارة يأمرهم بأن يأكل كل صاحب حرفة من حرفته وكل صاحب ضيعة من محصول ضيعته، وكل تاجر من غلة

(1) الهمداني: كتاب الجوهري، ص: 126.

(2) ابن فضل الله العمري: مسالك الأبصار، ص: 52، القلقشندي. صبح الاعشى، ج: 5، ص: 36.

وتأثرت الصناعة أيضاً بتوقف استخراج بعض المعادن، فقد توقف استخراج معدن الذهب بجهة عطان في بيشه وانقطع العمل به في القرن الرابع الهجري، أيضاً توقف استخراج معدن الرضراض في حَذْنَهْم وخلاف يام من أرض همدان في بداية سنة 270هـ/ 883م. والذي كان لمراد وبني غيلان رهط بني الروية وبني الحارث وخولان العالية وذلك بسبب خلاف فيما بينهم جميعاً بعد قتل محمد بن يعفر فتوقف العمل به⁽⁴⁾.

أولاً: المواد الخام:

المعادن: وجدت في اليمن أنواع متعددة من المعادن في مناطق مختلفة مثل الذهب والفضة والعقيق والجرع وغير ذلك من المعادن الأخرى التي كان يستخرجها اليمنيون. والذي يوجد باليمن من المعادن الآتي:

الذهب: يوجد في منطقة (ضُنْكَان) ويساوي الرطل منه مائة دينار علوية وديناراً ونصفاً. ويوجد أيضاً معدن الذهب في (القَفَاعَة) في صعدة من أرض خولان، وهو بالقرب من الحصوف مدينة الحَكَم في أعلى وادي خلب، ورطله يساوي مائة وستة دنائير علوية، وقريب منه في الجودة يوجد معدن الذهب في (الحُلَّة) من أرض حجور من أرض همدان، كما يوجد بأرض (بني سابقة) بالحد بين صعدة ونجران يساوي رطله مائة وأربعة دنائير علوية، كذلك يوجد الذهب (بعطان بيشه)⁽⁵⁾، وفي منطقة (سلوق) في خدير⁽⁶⁾. كما يوجد معدن الذهب في جبل يسمى سرواح قرب بيحان وتبره (أو ترابه) أصفر يشبه الزرنيخ⁽⁷⁾.

الفضة: يوجد معدن الفضة في منطقة تسمى قرية (المعدن) وهي قرية كبيرة بها غيل ونخيل وكان بها أربعمئة تنور لمعالجة الفضة وينتج منها في الأسبوع - حمل فضة مقداره عشرون

(3) الربيعي: سيرة ذي الشرفين، ق9.

(4) الهمداني: الجوهريين العتيقين، ص: 123 - 126. تحقيق كريستوفر كول، ط2، 1985م، دار بساط بيروت.

(5) الهمداني: كتاب الجوهريين، ص: 123.

(6) القزويني: آثار البلاد، ص: 45.

(7) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 199. ويبدو أن سرواح هي سرواح.

ألف درهم، وذلك في عهد محمد بن يعفر حاكم صنعاء آنذاك، حيث كانوا يدفعون إليه من معامل الفضة ضريبة أو ما تسمى حق السلطان حوالي ألف ألف درهم في السنة⁽⁸⁾.

كما وجد معدن الفضة في أرض بني مذحج، كان يستخرجها ابن زياد حاكم زيد، وكان ينفق على الدرهم أربعة دنانير نتيجة ضعفه وعسر استخراجه⁽⁹⁾، كما وجد في منطقة سلوق من خدير⁽¹⁰⁾، وفي أعمال العواهل قرب وادي ييحان في جبل يسمى المعدن⁽¹¹⁾.

وقد يعالج كل من معدن الذهب والفضة في اليمن ويصنع منهما أنواعاً مختلفة من الأشياء، منها صك النقود الدينار والدرهم، وقد يُصدَّر على شكل سبائك، وكان سعره باليمن أرخص من أي بلد آخر، فقد ربح منه الكثير من تجار العراق، وفارس، والشام، ومصر⁽¹²⁾.

العقيق: اشتهرت اليمن بالعقيق اليمني المشهور، ويوجد في مناطق عديدة منها منطقة سعوان وهو ما يسمى بالعقيق السعواني⁽¹³⁾، وهو فص أسود فيه عرق أبيض⁽¹⁴⁾، وجبل الهان وهو البقراني النفيس الذي له عدة ألوان، فالقص منه يكون وجهه أحمر فوق عرق أبيض فوق عرق أسود⁽¹⁵⁾، ووجد بأهان أيضاً مثل مقري وقساس منه ذو اللون الأحمر والأصفر⁽¹⁶⁾. ويوجد العقيق العرواني، ولونه أحمر بعرق أبيض في منطقة الشرف شهارة وغرب همدان⁽¹⁷⁾، كما يوجد فيما بين نجران وأفلح، ويصنع بعض العقيق في اليمن وبعضه يصدر خاماً⁽¹⁸⁾.

(8) الهمداني: كتاب الجوهريين، ص: 127.

(9) الهمداني: نفس المصدر، ص: 129. لم أهندي من المصادر على مكان مذحج المشار إليها.

(10) القزويني: آثار البلاد، ص: 45.

(11) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 45.

(12) الهمداني: كتاب الجوهريين، ص: 128.

(13) الهمداني: الاكلیل، ج8، ص: 86.

(14) الهمداني: صفة جزيرة العرب، ص: 321.

(15) الهمداني: الاكلیل، ج8، ص: 86.

(16) الهمداني: صفة جزيرة العرب، ص: 322.

(17) الهمداني: الاكلیل، ج8، ص: 86.

(18) (ابن القيه: مختصر كتاب البلدان، ص: 36.

الجزع: يوجد الجزع في اليمن بأنواعه المختلفة المسمى الفارسي، والحبشي، والمعلل، والمعرق، والعرواني، وأجوده وأغلاه ثماً هو البقراني⁽¹⁹⁾. كمل يوجد بها الجزع الموشى والمسير. ومن أهم مناطق استخراجها جبل نغم قرب صنعاء ووادي زهر، وسعوان، والسر، ويوجد بالقرب من صنعاء أيضاً الجزع السماوي المسمى العشاري، والخلواني، والجرتي في عذيقه والسرب⁽²⁰⁾. يصنع من الجزع ألواح وصفائح وقوائم سيوف، ومقابض سكاكين، ومداخن وقحفه وغير ذلك⁽²¹⁾. كما يصنع منه الأواني الكبيرة والعظيمة⁽²²⁾.

ويوجد ببلاد اليمن أنواع أخرى من المعادن منها الخزز وأجوده البقراني الذي يبلغ قيمة الفص منه مائة دينار وأكثر⁽²³⁾. وكذا معدن البلور، ومنه النوع (المسني) الذي يعمل منه مقابض السكاكين⁽²⁴⁾ وحجر الجرتي الأسود والأخضر، الذي يصنع منه أيضاً مقابض السكاكين⁽²⁵⁾. وأنواع الشب منه شب الفؤاد. كما يوجد بها الصندل، وأيضاً يوجد بها طين من معدن أبيض لين لزوج أشبه شيء بالصابون⁽²⁶⁾ كذلك يوجد الكبريت في ذمار ومنها يصدر إلى أنحاء اليمن⁽²⁷⁾. كما يوجد الحديد في منطقة (رغافة) بصعدة⁽²⁸⁾. وفي العهد الأيوبي في اليمن كان من شروط الصلح فيما بين الامام عبدالله بن حمزة وأمير صنعاء وردشار، أن يدفع الامام للأيوبيين في كل سنة مائة حمل مثقلة بالحديد من صعدة⁽²⁹⁾، كما يوجد في سلوق من خدير، كذلك يوجد العنبر في اليمن في كل

(19) الهمداني: صفة، 322، د. محمد أمين صالح: تاريخ اليمن الاسلامي، ص: 207.

(20) الهمداني: الاكليل، ج8، ص: 75. د. محمد أمين صالح: نفس المرجع والصفحة.

(21) الهمداني: صفة، ص: 322.

(22) ابن الفقيه، نفس المصدر والصفحة.

(23) ابن رسته: الاعلاق النفيسة، ص: 112.

(24) الهمداني: صفة جزيرة العرب، ص: 322.

(25) الهمداني: الاكليل، ج8، ص: 86.

(26) الربيعي: سيرة ذي الشراطين، ق: 34.

(27) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 190 - 191.

(28) عبدالمؤمن: مرصد الاطلاع، ج2، ص: 622.

(29) الخزرجي: المسجد، ص: 178.

من منطقة الشحر⁽³⁰⁾. والمنطقة الواقعة ما بين عدن وباب المندب من جهة البحر⁽³¹⁾، كما يوجد اللؤلؤ في عدن⁽³²⁾.

ثانياً: النشاط الصناعي:

1 - الصناعات المعدنية:

وكان لوجود تلك الأنواع المتعددة من المعادن أثرها في إيجاد كثير من المصنوعات المعدنية، فقد صنعت منها أدوات الفلاحة المختلفة، والسكاكين، والسيوف اليمنية المشهورة، والأواني المتنوعة. وقد سميت الصناعات بأسماء المناطق التي اشتهرت بصناعتها، ومن ضمن الصناعات المعدنية في اليمن الآتي:

صناعة السيوف: المشهورة بالسيوف اليمنية التي ليس لها مثيل في البلدان، لاتصافها بالليونة وعدم الانكسار. وفي المناطق التي صنعت بها منطقة (بيلمان) ولذا تسمى السيوف البيلمانية⁽³³⁾، وفي منطقة (نقم) وسميت بالسيوف النقمية، وفي منطقة ذي برعش وسميت بالسيوف البرعشية⁽³⁴⁾.

صناعة الدروع والسهام: صنعت الدروع المحكمة الصنع في منطقة (سلوق)⁽³⁵⁾ وهي التي سميت بالدروع السلوقية، كما صنعت في صعدة السهام التي اشتهرت باسم السهام الصعدية⁽³⁶⁾.

السياط والأسنة والرماح: وصنعت في ذي أصبح السياط التي تسمى السياط الأصبحية، وفي منطقة ذي وزن الأسنة التي سميت الأسنة اليزنية، كذلك صنعت الرماح في كل من شرعب،

(30) القزويني: آثار البلاد، ص: 45، 47.

(31) المقدسي: أحسن التقاسيم، ص: 102.

(32) الاضطخري: المسالك والممالك، ص: 26.

(33) عبدالمؤمن: مرآة الاطلاع، ج1، ص: 244، بيلمان: موضع ينسب اليه السيوف البيلمانية ويشه ان يكون بأرض اليمن، اسماعيل الأكوع: البلدان اليمنية، عند يالوت الحموي، ص: 63.

(34) محمد الاكوع: اليمن الخضراء، ص: 236. مطبعة السعادة ، مصر ، ط 1 ، 1971 م .

(35) القزويني: آثار البلاد، ص: 45.

(36) محمد الاكوع: نفس المصدر والصفحة.

وسمهرية، وشراعة، واليها تنسب الرماح الشرعية، والسمهرية، والشراعية. كما صنعت النصال في بني حريم من حضرموت واليها تنسب النصال الحرمية⁽³⁷⁾. وصنع في منطقة (حلى) الأقداح، وفي منطقة (عثر) وعدن صنع القفّاع⁽³⁸⁾. ويصنع في اليمن أواني كبيرة من حجر يشاكل الرخام ولكنه أشد بياضاً منه⁽³⁹⁾، كما تصنع الأواني الكبيرة من الجزع⁽⁴⁰⁾.

وكانت بعض الصناعات المعدنية في اليمن تكفت بالأحجار الكريمة مثل العقيق والجزع، حيث كان يصنع منها ألواح وصفائح وقوائم سيوف ومقابض سكاكين وغيره⁽⁴¹⁾. ومن ضمن ما طرز أو كفت أو زين من تلك الصناعات السيوف، فقد أرسل علي بن محمد الصليحي حاكم اليمن بهدية جليلة إلى المستنصر بالله الفاطمي حاكم مصر وهي عبارة عن سبعين سيفاً قوائمها من العقيق⁽⁴²⁾، كما صنع من معدن المسنى مقابض سكاكين⁽⁴³⁾. وهكذا وجدت في اليمن عدة صناعات معدنية بعضها زينت بالأحجار الكريمة.

2 - الصناعات الجلدية:

كما اشتهرت اليمن بدباغة الجلود والصناعات الجلدية، فوجد بها مخابئ الجلود في جميع أقاليمها⁽⁴⁴⁾ لتوفر شجرة القرظ بها والتي تستخدم لدبغ الجلود، ومن تلك الجلود التي صنعت في اليمن أنواع الخفاف النفيس⁽⁴⁵⁾. ومن المناطق التي اشتهرت بدباغة الجلود والصناعات الجلدية منطقة صعدة وبها دار دباغة، يدبغ بها الأديم الجيد، وكان دار صناعة الأديم بها عديم المثال⁽⁴⁶⁾،

(37) الهمداني: الأكليل، ج2، ص: 26، 144، 254، 382، 383، د. أمين صالح: تاريخ اليمن الاسلامي، ص: 207.

(38) المقدسي: احسن التقاسيم، ص: 98.

(39) الهمداني: صفة جزيرة العرب، ص: 322.

(40) ابن رسته: الاعلاق النفيسة، ص: 112.

(41) الهمداني: صفة، ص: 322.

(42) الخزرجي: المسجد، ص: 57، باخرمة: قلادة النهر، ص: 600.

(43) الهمداني: صفة، ص: 322.

(44) ابن الجارور: صفة بلاد اليمن، ص: 13.

(45) ابن جبير: رحلة ابن جبير، ص: 148.

(46) الادريسي: نزهة المشتاق، ج1، ص: 55، 146.

لذلك صنع في صعدة النعال الجيدة⁽⁴⁷⁾. كما صنع بها الأنطاع (البساط) الحسنة والركاء الجيد⁽⁴⁸⁾، (وهو القِرْبُ أو المَسْبُ) كذلك منطقة زبيد وجدت بها مدايح كثيرة للجلود⁽⁴⁹⁾. وقد كان مقدار ضريبة الجلود بها ثلاثة عشر ألف دينار سنوياً⁽⁵⁰⁾، وهذا ما يدل على كثرة دباغة الجلود بها والصناعة منه. كما وجدت دباغة الجلود في كل من عدن وجرش، ونجران⁽⁵¹⁾، وأيضاً وجدت في صنعاء دار لدباغة الجلود فكان يدبغ بها جلود البقر الجبلانية التي يصنع منها النعال، حيث يبلغ الجلد منها عشرة مثاقيل الى عشرين مثقالاً. ويصنع منها الشرع المدرهمة العرسية والسمسمية، التي يبلغ الأشرع المدر الحرش (أي الملس) دنائير⁽⁵²⁾، كما وجد بصنعاء صناعة النعال المشعرة، والأنطاع (البساط)، والبرود الجيدة المرتفعة الثمن، والمصمتة، التي تصدر الى أنحاء اليمن وخارجها⁽⁵³⁾. وما يدل على كثرة الدباغة في صنعاء ما ذكره الرازي من أن عدد مطاحن القرظ الذي يدبغ به الجلود والأدم في صنعاء حوالي 33 مطحناً⁽⁵⁴⁾.

وتدبغ في منطقة (الشوافية) في نواحي إب جلود النمر النفيسة المحلوكة السواد اليبق البياض الذي يبلغ الجلد منه عدة دنائير. كما صنع منها السروج والفرش النفيسة منها فرش العباء الملون النفيس والذي يستخدم لتزيين الخيل فيكون جلالاً لها، وهو مُلَبَّن مثل تلبيّن الوشي لبنة بيضاء، والى جنبها لبنة سوداء جرداء غير مخملة، كذلك صنع بها الأنطاع الصت التي لا تؤثر عليها مياه الأمطار⁽⁵⁵⁾. وأيضاً صنع في اليمن النعال التي سميت بالنعال الرخمية، وهي المشهورة

(47) ابن حرداذبه: المسالك والممالك، ص: 139.

(48) المقدسي: احسن التقاسيم، ص: 98، الانطاع: مفرداها نطع: وهي بساط من الجلد، والركاء: مفرداها ركوة، وهو إناء صغير من الجلد يشرب فيه الماء، المعجم الوجيز، ص: 277، 621.

(49) المقدسي: نفس المصدر والصفحة. أوضح المقدسي ص: 98 أن أديم زبيد ونيله لا نظير له كانه لأزورد.

(50) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 89.

(51) ابن حوقل: صورة الارض، ص: 36.

(52) الهمداني: صفة جزيرة العرب، ص: 320.

(53) ابن رسته: الاعلاق النفيسة، ص: 112.

(54) الرازي: تاريخ مدينة صنعاء، ص: 115، د. محمد أمين صالح: تاريخ اليمن الاسلامي، ص: 207.

(55) الهمداني: صفة جزيرة العرب، ص: 320 - 321، الصت: هي التي لا ينفذ منها الماء، نفس المصدر والصفحة، هـ: 2.

بصناعة الخذية⁽⁵⁶⁾. وفي مخلاف بني مجيد يوجد بها البقر الملمعة والتي يصنع من جلودها النعال فيه توليع من بياض وصفره كأحسن الوشي ويبيع النعل منها بدنانير ويصدر الى أنحاء الأقطار⁽⁵⁷⁾. وقد زخرت الجلود بزخارف ورسوم ملونة وجيلة، كما أنه ذهبت بعض صناعة الجلود⁽⁵⁸⁾.

3 - الصناعات الأخرى:

يوجد معاصر السليط (الزيت) في مناطق عديدة من اليمن منها منطقة (حيس)⁽⁵⁹⁾ و (المخاء)⁽⁶⁰⁾ (وصنعاء) التي يوجد بها حوالي أربعة وخمسين معصرة للسمسم (الجلجلان) حسب تقدير الرازي⁽⁶¹⁾، وأربعة عشر معصرة حسب تقدير آخر⁽⁶²⁾. كما وجدت معاصر السليط في قرية (لَحْجَة) في لحج بعدن⁽⁶³⁾.

كما وجدت في اليمن صناعة الحلويات، وقد تفننوا في صنعائها واكتسبوا شهرة في ذلك وكما يذكر الهمداني فقد كان الرجل إذا أكل منها (قضم على طيبه أنامله) وكانوا يصنعونه من (معقدات الأترج والقرع والجزع والرانج واللي (الدعيب) كما صنع بها الشهد الحضورى الماذي الجامد الذي يقطع بالسكاكين. ويهدى من هذه الحلويات المصنوعة (إلى العراق ومكة وسائر البلدان)⁽⁶⁴⁾.

وكانت طريقة صناعة تلك الحلويات تتم بتسخين معقدات الفاكهة في الشمس حتى يصير في عقود قصب البرع، ثم يوضع في مظروف ويوضع في مكان بارد ويترك حتى يجمد مع ختم ألفواه

(56) الهمداني: الاكليل، ج4، ص: 326.

(57) عبدالله يوسف غنيم: جزيرة العرب من كتاب المسالك والممالك لابي عبيده البكري، ص: 27.

(58) حسن صالح شهاب: أضواء على تاريخ اليمن، ص: 161.

(59) عمارة: المفيد، ص: 100.

(60) المقدسي: أحسن التقاسيم، ص: 86.

(61) الرازي: تاريخ مدينة صنعاء، ص: 115، يحيى بن الحسين: غاية الاماني، ص: 37، د. محمد أمين صالح:

تاريخ اليمن الاسلامي، ص: 208.

(62) مجهول: تاريخ اليمن، ق 67.

(63) باخرمة: ثغر عدن، ص: 30.

(64) الهمداني: صفة جزيرة العرب، ص: 316 - 317، آدم مز: الحضارة الاسلامية، ج2، ص: 312، د. محمد

أمين صالح: تاريخ اليمن الاسلامي، ص: 225.

المظروف بالقَصَّة (أي الغطاء المقصوص من المظروف). وبهذا العمل يصبح طعم الحلويات المربى كالعسل، وطريقة فراغه بأن يكسر المظروف ثم يقدم للموائد فيقطع بالسكين على طيفية أو رغيف⁽⁶⁵⁾ كما وجدت صناعة الزجاج حيث يوجد معامل الزجاج في منطقة (لَحْجَة) بظاهر عدن على بعد فرسخين إلا ربع منها أنشأها عثمان الزنجيلي وكان ينقل منها الزجاج إلى عدن⁽⁶⁶⁾ صناعة العطور: كما اشتهرت عدن بصناعة العطور⁽⁶⁷⁾ فقد نقل بعض المؤرخين من كتاب (الأزمنة والأمكنة) للمرزوقي المتوفى سنة 421هـ/ 1030م (أن طيب الخلق جميعاً كان بعدن ولم يكن يحسن صنعه أحد في غير العرب، حتى أن تجار البحر لرجع بالطيب المعمول بعدن، تفخر به في السند والهند، ويرتحل به تجار البر إلى فارس والروم. وأن الناس على ذلك إلى اليوم ما يحسن عمله إلا أهل الإسلام بعدن⁽⁶⁸⁾).

ووجدت في اليمن عدة صناعات أخرى منها صناعة سفرات الطعام من خوص النخيل⁽⁶⁹⁾، كما وجدت صناعة الخزف في كل من الدُمَيْنِيَّة⁽⁷⁰⁾ وعدن⁽⁷¹⁾. كما صنعت الحلبي في عدن⁽⁷²⁾ والمزامير في صنعاء⁽⁷³⁾. والفخار في كل من صنعاء⁽⁷⁴⁾ وذِي جَبَلَة⁽⁷⁵⁾ وفي حُرَّازَة من أَيْفُوع

(65) الهمداني: نفس المصدر والصفحات: آدم مَر: نفس المصدر والصفحة، د. محمد أمين صالح: نفس المرجع والصفحة. يسمى المظروف الذي يوضع به المربى عند أهل اليمن (جَفْنَان)

(66) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 148، بالمخرمة: ثغر عدن، ص: 30، العبدلي: هدية الزمن، ص: 9.

(67) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 192، محمد كريم: عدن دراسة في أحوالها، ص: 338، علي زيد: معتزلة اليمن، ص: 50.

(68) سعيد الافغاني: أسواق العرب في الجاهلية والإسلام، دار الفكر، ص: 269، حسن صالح شهاب: أضواء على تاريخ اليمن، ص: 143 - 144، نزار الحديني: اليمن في صدر الإسلام، ص: 43، محمد كريم: عدن دراسة في أحوالها، ص: 338 - 339.

(69) ابن بطوطة: رحلة ابن بطوطة، ص: 246.

(70) ابن الجاور: نفس المصدر، ص: 233.

(71) العبدلي: هدية الزمن، ص: 9.

(72) ابن الجاور: نفس المصدر، ص:

(73) ابن رسته: العلاقات النفسية، ص: 112.

(74) بالمخرمة: قلادة البحر، ص: 955.

(75) عمارة: المفيد، ص: 138 - 139.

المعافر الأطباق المسماة الأطباق الحرازية⁽⁷⁶⁾، وقد زخرفت الأواني الفخارية بألوان عدة منها اللون الأحمر الذي يستخرج من دم الاخوين⁽⁷⁷⁾، الذي يوجد بجزيرة سقطرى. وهكذا تنوعت الصناعات المختلفة في اليمن.

صناعة النبيذ: صنع النبيذ في مناطق كثيرة من اليمن منها عدن وزبيد، ففي عدن كان أهم بئر يستخرج منها الماء لتصنيع النبيذ هي بئر زعفران، فمنها يستخرج الماء، ويوضع عليه ثمرة الكاذي ذو الرائحة العطرية النفاذة، ويترك في الشمس لمدة عشرة أيام، يتحول بعدها الى نبيذ كامل لا يحتاج الى عسل، ويصدر الى جميع أنحاء اليمن⁽⁷⁸⁾، وقد أوضح المقدسي أنه يصنع (في عدن شراب يفضل على القصب)⁽⁷⁹⁾. وفي العهد الأيوبي صدر ماء زعفران الى كل من الجند، وتعز، وصنعاء وزبيد، ليصنع منه النبيذ. وعندما دخل الاتابك سنقر الى عدن في إمارة محمد بن علي التكريتي لها، شرب من هذا النبيذ فأعجبه⁽⁸⁰⁾ مما يدل على أنه كان من أحسن أنواع النبيذ في اليمن.

وفي زبيد يصنع النبيذ بكثرة من التمر والبر والرطب ويسمى بها (الفضيح) ويستغرق عمله يوماً وليلة، ويشرب منه الناس في زبيد جميعاً النساء والرجال، وقد كان ضمان دار النبيذ في زبيد في العهد الأيوبي يقدر بآلثي عشر ألف دينار سنوياً⁽⁸¹⁾. وهذا يدل على مقدار ضخامة النبيذ في زبيد. ومن الملاحظ أن هذا النبيذ غير مسكر وغير محرم، لأنه لا يترك لفترة طويلة حتى يتخمر.

ثالثاً: صناعة المنسوجات:

وجد باليمن مصانع للمنسوجات اشتهرت اليمن بصناعة أنواع الملابس مثل الوصايل والوشى، من هذه المصانع ما تملكه الدولة وهي التي تقوم بصناعة ملابس للأمراء وكبار موظفي الدولة. من ذلك الطراز الذي أنشئ بصنعاء حيث كان يوجد بها نوعان من الطراز أحدهما طراز

(76) الهمداني: صفة جزيرة العرب، ص: 195.

(77) حسن صالح شهاب: نفس المرجع، ص: 164، دم الاخوين: هو صمغ احمر يؤتي به من جزيرة سقطرى: المعتمد، ص: 158.

(78) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 131، محمد كريم: عدن دراسة في احوالها، ص: 339.

(79) المقدسي: احسن التقاسيم، ص: 98.

(80) ابن الجاور: نفس المصدر، ص: 79.

(81) ابن الجاور: نفس المصدر، ص: 90.

(العامة) والآخر يسمى (طراز الخاصة)⁽⁸²⁾. ومن قطع الوصائل اليمنية آنذاك ما نجده محفوظاً حتى الآن بالمتحف الاسلامي بالقاهرة، فهناك قطعة نسجت بصنعاء سنة 311هـ / 923م كتب عليها (مما عمل في طراز الخاصة بصنعاء) وقطعة أخرى مطرزة بالخط الكوفي نصها (بفضل طراز الخلافة)⁽⁸³⁾. وكان يكتب على المنسوجات الى جانب اسم الطراز الذي نسجه سواء كان طراز الخاصة أم العامة، اسم المدينة التي صنع بها، واسم الوالي أو الخليفة الذي أمر بالصناعة، وسنة الصنع بالخط الكوفي المورق والمزهر⁽⁸⁴⁾. ومن ضمن العبارات التي كانت تكتب على منسوجات الطراز أو الوصائل اليمنية التي توجد قطع منها بالمتحف الاسلامي بالقاهرة العبارة الآتية: (بسم الله الرحمن الرحيم نعمة من الله لعبد الله أبي العباس الامام المعتضد بالله امير المؤمنين أيده الله مما أمر بعمله في طراز صنعاء سنة أربع وثمانين ومائتين)⁽⁸⁵⁾.

وانتشرت صناعة المنسوجات في مناطق كثيرة في اليمن واشتهرت مسميات هذه المنسوجات بأسماء المناطق التي صنعت بها، ومن ضمن المنسوجات التي صنعت باليمن الآتي:

1 - البرود: من أهم صناعة المنسوجات في اليمن هي البرود التي اشتهرت باسم البرود اليمانية⁽⁸⁶⁾، وقد صنعت البرود في مناطق متعددة من اليمن، منها منطقة السحول، وسميت البرود نسبة إليها⁽⁸⁷⁾، وصنعت البرود الحيرية في حجة سميت أبراد حجة⁽⁸⁸⁾، وصنعت البرود في كل من المعافر، عدن، وشرعب، والتي سميت بأسماء تلك المناطق⁽⁸⁹⁾. وصنعت البرود أيضاً في الجريب⁽⁹⁰⁾ وفي

(82) د. ربيع حامد: ماسج الطراز بمدينة صنعاء، دراسة حول المنسوجات اليمنية في العصر الاسلامي، ص: 46 - 47. مجلة الأكليل، عدد 2، سنة 1988م.

(83) وفيه عزي: غاذج من الفنون الاسلامية في اليمن، ص: 29.، المجلة، رجب 1383 هـ / 1962م.

(84) د. ربيع حامد، نفس المرجع والصفحة.

(85) د. رأفت النبراوي: دراسة لقطعتين نادرتين من المنسوجات الاسلامية في مصر واليمن، مجلة الدار، عدد (2)، أغسطس، 1987 ص: 207.

(86) القزويني: آثار البلاد، ص: 69.

(87) المقدسي: احسن التقاسيم، ص: 98.

(88) مجهول: سيرة الامام عبدالله بن حزة، ق 1.

(89) حسن صالح شهاب: أضواء على تاريخ اليمن، ص: 157 - 158. دار العودة، بيروت، ط2، 1981م.

(90) المقدسي: احسن التقاسيم، ص: 98.

زيد⁽⁹¹⁾، وفي صنعاء، وكان سعر البرود اليمنية غالية الثمن حتى بلغ ثمن الثوب من البرد حوالي خمسمائة دينار⁽⁹²⁾. وهذا المبلغ مرتفع يدل على جودة صناعتها وأن البرود اليمنية كان لا يستطيع شراؤها إلا الطبقة الحاكمة أو أهل الثراء.

2 - الثياب: وصنعت في اليمن أنواع كثيرة من الثياب، منها في المعافر والتي اشتهرت باسم الثياب المعافرية⁽⁹³⁾، كما صنعت ثياب قطنية بيضاء في السحول سميت الثياب السحولية⁽⁹⁴⁾، وقد كفن رسول الله صلى الله عليه وسلم بثوبين منها⁽⁹⁵⁾، وصنعت الثياب في (تزيد) بها عدة خطوط سميت بالثياب التيزدية⁽⁹⁶⁾، وهناك الثياب السعيدية، ربما تكون النسبة الى سعيد الاحول النجاشي حاكم زيد. في القرن الخامس الهجري، والثياب العدنية⁽⁹⁷⁾ نسبة الى عدن، وصنعت الثياب في ظفار وهي ماتسمى بالنوب الظفاري⁽⁹⁸⁾. وفي حُرَازة من أيفوع المعافر صنعت ثياب التجاوز وهي الشريحة التي تطرز بألوان الصباغات⁽⁹⁹⁾. كما صنع في زيد أنواع أخرى مثل الملايات والجرباب وغيرها⁽¹⁰⁰⁾. كذلك صنع في اليمن الحلل (وهي ما تشتمل على القميص والازرار والرداء) منها ما صنع في منطقة السلوق بمخدير⁽¹⁰¹⁾.

3 - الحرير: وانتجت اليمن أيضاً المنسوجات الحريرية في أماكن متعددة، منها ما صنع في الشوافية من الحرير النفيس الملوكية، فصنعت منه الفرش العجيبة التي تستخدم للراحة⁽¹⁰²⁾، كما

(91) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 89. R.B. Serjeant IsLamie Textiles in the yemen, P 31, Labanan, 1972.

(92) ابن رسته: الاعلاق النفيسة، ص: 112.

(93) عبدالمؤمن: مراصد الاطلاع، ج3، ص: 1287.

(94) عبدالمؤمن: مراصد الاطلاع، ج2، ص: 696.

(95) عمارة: المفيد، ص: 88، ابن الجاور، صفة بلاد اليمن، ص: 175، مجهول: نموذج، ق: 7.

(96) الهمداني: الاكليل، ج1، ص: 189، د. أمين صالح: تاريخ اليمن الاسلامي، ص: 207.

(97) ابن الفقيه: مختصر كتاب البلدان، ص: 36.

(98) ابن الجاور: نفس المصدر، ص: 141.

(99) الهمداني: صفة جزيرة العرب، ص: 195.

(100) ابن الجاور: نفس المصدر، ص: 89.

(101) القزويني: آثار البلاد، ص: 45.

(102) الهمداني: صفة، ص: 195.

صنع في حجة البرود الحيرية⁽¹⁰³⁾، وفي زبيد صنع شقق الحرير الذي منه الحرير الأبيض والبيرم والسباعيات، وهناك نوعان من صناعة الحرير أحدهما: حرير صرف، والآخر مخلوط بكثان⁽¹⁰⁴⁾.
رابعاً: الصباغات والزخرفة:

استخدم الصناع اليمنيون ألواناً مختلفة في صباغة المنسوجات، مثل اللون الفاتح، والأبيض المائل الى الصفرة، والاصفر الفاتح، والسمني، والأزرق وغيرها.

ومن خلال قطع قماش الوسائل اليمنية الموجودة بالمتحف الاسلامي بالقاهرة والتي يعود صناعتها بصنعاء الى القرنين الثالث والرابع الهجريين، نجد أن منها ما كانت ملونة باللون البني الفاتح، مخططة بخطوط زرقاء رأسية سمكية، وخطوط أخرى أفقية رفيعة متقاطعة، تشكل مربعات، ومنها ما كانت مقلمة لونها أبيض يميل الى الاصفرار، عليها خطوط رأسية داكنة اللون، ومنها ما كانت مقلمة لونها سمني، وخطوطها الرأسية يغلب عليها اللون البني⁽¹⁰⁵⁾.

واستخدم الصانع اليمني الزخرفة على المنسوجات بمختلف الألوان مثل الأصفر، والأزرق، والأبيض، بزخارف هندسية متنوعة، واستخدم الخط كعنصر أساسي في الزخرفة وخاصة في كتابة أشرطة الطراز وإشارات الصناع، وذلك بالخط الكوفي المزهر والمورق⁽¹⁰⁶⁾.

فمثلاً كانت زخرفة الوسائل اليمنية (عن طريق الخطوط الملونة الناشئة عن صبغ السداة واللحمة قبل النسيج بلون أو بعدة ألوان أبرزها الأبيض والأزرق الضارب الى الصفرة والأسمر الضارب الى الحمرة)⁽¹⁰⁷⁾.

وفي حضرموت كانوا يصبغون الثوب بالزاج فيتحول لونه لا أخضر ولا أزرق بل لون عجيب⁽¹⁰⁸⁾.

(103) مجهول: سيرة عبدالله بن حمزة، ق1.

(104) ابن الجارور: نفس المصدر، ص: 89.

(105) د. ربيع حامد: مناسج الطراز بمدينة صنعاء، دراسة حول المنسوجات اليمنية في العصر الاسلامي، مجلة الاكليل عدد (2)، السنة 6، 1988 م، ص: 46 - 48.

(106) د. ربيع حامد: نفس المصدر والصفحة.

(107) د. رأفت محمد النيراوي: دراسة لقطعتين في المنسوجات الاسلامية في مصر واليمن، مجلة الدارة، عدد (2)، السنة 18 المحرم 1408 هـ. ص: 208.

(108) ابن الجارور: صفة بلاد اليمن، ص: 253.

وقد استخرج اليمينيون مادة الصباغة من بعض الاشجار لاستخدامها في صباغة المنسوجات وتلوينها، وأيضاً في تلوين الأواني الفخارية وتزيين المرأة. وكانوا عادة ما يخلطون الاصباغ بالعطور لتفوح الملابس بالرائحة العطرية الجميلة، ومن أشهر أنواع النباتات التي استخدمت في الاصباغ والتلوين الآتي:

نبات (الْوَرْسُ) وهو أنواع، منه الأسود، ويخرج صبغتين أصفر خالص الصفرة، ومنه الأحمر وهو الاجود⁽¹⁰⁹⁾. ويصف ابن حوقل الْوَرْسُ في اليمن بقوله: (وفيها ينبت الورس وهو نبات أحمر في معنى الزعفران يباع منوان بدينار فيصبغ به)⁽¹¹⁰⁾، أما الادريسي فيقول عنه: (والورس نبات يشبه الزعفران تصبغ به الثياب)⁽¹¹¹⁾ ويلون به أنواع المنسوجات مثل الحرير وغيره. وأهم مناطق الورس في اليمن هي منطقة مذيخرة⁽¹¹²⁾.

نبات (العصب) وهو نبات كالورس يستخرج منه صبغ أحمر تصبغ به البرود، وهي البرود المعروفة بالعصب⁽¹¹³⁾. ويوجد العصب أيضاً في مذيخرة.

ويقال عن المنسوجات في اليمن (عصفرت) و (زعفرت) أي صبغت بالعصفر والزعفران⁽¹¹⁴⁾.

وتصبغ المنسوجات (بالقوة) وهي عروق نبات لونها أحمر، يستعملها الصباغون⁽¹¹⁵⁾، وقد انتشرت زراعته بشكل واسع في اليمن في العهد الأيوبي سنة 615هـ/ 1218م، حيث زرع اليمينيون القوة في جميع جبال اليمن، وتركوا الكثير من الغلال الأخرى، لأن (الجريب) كان يغل من الشعير والحنطة خمسة دنائير ملكية، بينما جريب القوة كان يغل حوالي ستين ديناراً، لذلك زرعه جميع

(109) يوسف بن عمر بن رسول: المعتمد في الأدوية المفردة، ص: 537. مطبعة الباب الحلبي، مصر، ط3، 1403هـ/ 1983م.

(110) ابن حوقل: صورة الأرض، ص: 37.

(111) الادريسي: نزهة المشتاق، ج1، ص: 53.

(112) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 183، الاضطخري: المسالك والممالك، ص: 24.

(113) حسن صالح شهاب، أضواء على تاريخ اليمن، ص: 167.

(114) (العصفر) نبات صيفي من الفصيلة المركبة: نيوية الزهر، يستخرج منه صبغ أحمر يصبغ به الحرير

ونحوه، (والزعفران) نبات بصلي معمر من الفصيلة السوسنية، منه أنواع برية ونوع صيفي طبي

مشهور: المعجم الوجيز، ص: 288 - 421.

(115) يوسف بن عمر بن رسول: المعتمد في الأدوية المفردة، ص: 371.

طبقات الناس في اليمن، فكانت الضريبة التي تؤخذ من الفوة في عدن تقدر بمائة وحمسين ألف دينار سنوياً، أما ضريبة البهار الواحد من الفوة فقد كان اثني عشر ديناراً في عهد المعز إسماعيل الأيوبي، وهذا مبلغ كبير يدل على كمية الفوة التي زرعت في اليمن. ولما كثرت زراعة الفوة وأثرت على الزراعة الأخرى في اليمن، صادر الملك المسعود الأيوبي الفوة سنة 624هـ / 1226م فقلت بعدها زراعته في اليمن⁽¹¹⁶⁾.

وفيما سبق يتضح لنا أن الإنسان اليمني كانت لديه المقدرة على صناعة أنواع المصنوعات والتفنن فيها. فأجاد صناعة بعض تلك المصنوعات حتى بلغت أعلى الأثمان. ونالت بها اليمن شهرة. وأنه كان يوجد لديه الاكتفاء الذاتي في صناعة جميع أنواع تلك المصنوعات الهامة التي كان محتاجاً إليها في حياته العامة والخاصة، سواءً على نطاق ملبسه المتنوعة وفرشة، أو على نطاق الأواني المنزلية المتعددة، أو الأدوات المستخدمة في حرفه المختلفة، وأدوات الزينة، أو غيرها.

(116) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 140، 144 - 145، ص: 175.

الفصل الثالث

التجارة

عالج هذا الفصل الطرق البحرية والبرية، وأشهر المدن التجارية، والبضائع المصدرة والمستوردة، وكذلك التجارة الداخلية، بالإضافة الى العملة والمكايل والموازين والمقاييس. وذلك وفقاً لما أورده المصادر عن الفترة المحددة للبحث.

أولاً: التجارة الخارجية:

أ- الطرق البحرية: تطل اليمن على مياه المحيط الهندي من جهة الجنوب، والبحر الأحمر من جهة الغرب، وتتحكم في بوغاز باب المندب الموصل بينهما، وتظهر أهمية موقعها هذا بأنها تتوسط أقصر الطرق البحرية الموصلة بين المحيط الهندي والبحر المتوسط، ولهذا أدى اليمنيون دوراً بارزاً في التجارة في هذه البحار خلال فتراتهم التاريخية، فسلكوا الطرق البحرية الموصلة الى الهند والصين، وشرق أفريقيا والبحر الأحمر، واشتغلوا بالتجارة فيما بين مناطقها المتعددة.

وكان لابد لمن يسلك هذه البحار أن يكون خبيراً بها، عارفاً بمواسم الصلاحية للرحلات البحرية وطرقها المسلوكة، من ارتفاع الامواج، وشدة الرياح، ووجود الصخور والخلجان وغيرها. فالرياح كانت هي العامل الحاسم آنذاك في دفع المراكب الشراعية وانتقالها من مكان الى آخر، وكان لهذه الرياح مواعيد وأوقات محددة يجب على كل ملاح مراعاتها، كما يجب على الملاح أن يكون عارفاً بمواسم الرياح الصالحة للإبحار وغير الصالحة يوضح ذلك العبارة الآتية: (والمعلم الماهر لا تخفي عليه جميع الأرياح ومواسم [أسفار] جميع الدنيا، لأنها مرتبة على الأرياح)⁽¹⁾. كذلك يجب على الملاح معرفة أماكن الصخور والشعاب المرجانية المنتشرة بأشكال مختلفة في البحار كي يتجنبها أثناء سيره. وقد أوضح الملاحون أماكن وجود هذه الصخور في البحار المتعددة، وحذروا الملاحين الآخرين تجنبها. من ذلك أن ساحل بلاد العرب الجنوبية تكثر فيه الرؤوس الخطرة والخلجان الداخلية في البر. لذلك يجب على المراكب الابتعاد عن الساحل الى عرض البحر بالقدر الذي يحميه خطر الوقوع عليها⁽²⁾.

(1) حسن صالح شهاب: فن الملاحة عند العرب ، ص: 187، دار العودة، بيروت، ط1، 1984م ، عن كتاب الفوائد لابن ماجد، ص: 329.

(2) حسن صالح شهاب: فن الملاحة عند العرب، ص: 225.

وبالنسبة لبحر القلزم يقول عنه الجغرافيون أنه (مثل الوادي به جبال كثيرة قد علا الماء عليها وطرق السفن بها معروفة، لايهتدي فيها إلا بربان يتخلل بالسفينة في أضفاف تلك الجبال بالنهار أما بالليل فلا يسلك)⁽³⁾.

هذا وتواجه السفن الامواج الشديدة في السير فالبحر الموصل من شرق إفريقية الى عمان جنوب الجزيرة العربية (موجه عظيم كالجبال الشواقي وأنه موج أعمى، يريدون بذلك أنه يرتفع كارتفاع الجبال وينخفض كأخفض مايكون في الاودية، لاينكسر، موجه، ولايظهر من ذلك زبد ككسر أمواج سائر البحار، ويزعمون أنه موج مجنون)⁽⁴⁾.

استطاع البحار اليمني أن يعرف الرياح الموسمية الصيفية والتي تساعده على الاتجاه جنوباً، والرياح الموسمية الشتوية التي تتجه شمالية شرقية، فاستفاد منها برحلاته المتجهة عبر مختلف البحار، والرياح الاصلية شمال، وجنوب، وقبول، ودبور، وما بينها رياح هوجاء ضارة بالمرائب المسافرة. وأول رياح الدبور أو الكوس وهو ما يوافق 11 مايو يسمى (غلق الموسم) لأن السفر يتوقف فيه. أما آخره فيسمى (مفتاح البحر) لأن السفر يبدأ فيه، وعلى ذلك فإن بدء السفر من المراسي الغربية والجنوبية الى المراسي الشرقية والشمالية في موسم الصيف وهو مايسمى الدبور، ويبدأ موسم السفر من المراسي الشمالية والشرقية الى المراسي الجنوبية والغربية في الشتاء وهو ما يسمى القبول. وعندما تكون المدة الباقية من الموسم غير كافية للسفر يجب عدم السفر لأن ذلك يؤدي الى المهلكة، لانقلاب موسم الرياح قبل التمكن من الوصول الى المكان المحدد لاتجاههم⁽⁵⁾.

وقد كانت أقصى نهاية السفر البحري من ناحية الشرق هي زينون (كاينون) بالصين حيث لايسلك بعدها، كما أنه كان آخر مكان يصل اليه المسلمون غرباً الى شرق إفريقية هي مدغشقر⁽⁶⁾. أما المسافة من جزيرة العرب الى الهند فهي تستغرق شهراً ثم تستغرق من الهند الى

(3) ابن حوقل: صورة الارض، ص: 35 - 36، الاصطخري: المسالك والممالك، ص: ، نقولا زيادة: الجغرافية والرحلات، ص: 36.

(4) المسعودي: مروج الذهب، ج1، ص: جرج فضلو حوراني: العرب والملاحة في المحيط الهندي، ص: 232، ترجمة: يعقوب بكر، الانجلو المصرية، القاهرة.

(5) حسن صالح شهاب: فن الملاحة عند العرب، ص: 188 - 192.

(6) نقولا زيادة: الجغرافية والرحلات، ص: 38، 227.

الصين حوالي شهرين⁽⁷⁾، وإذا أضفنا إليها فترة التوقف في المراسي وانتظار الموسم فإن الرحلة من الجزيرة العربية الى الصين تستغرق حوالي ستة أشهر⁽⁸⁾. ورحلة العودة تستغرق نفس هذه الفترة. واستخدم البحارة اليمنيون في إرتيادهم البحر طريقين أحدهما: السير قرب الشواطئ والآخر وسط البحر مباشرة، فالسفن التي تسير قرب الشاطئ كانت تسير من عدن الى عمان ثم فارس والهند بمحاذاة شواطئ اليمن وفارس والسند⁽⁹⁾. كما كان السير من الشرق الأقصى والذي يبدأ من الصين يمر أيضاً بمحاذاة ساحل الهند الغربي فساحل عُمان ثم ساحل اليمن فالبحر الأحمر، كذلك كانت السفن تسير بمحاذاة ساحل شرق أفريقيا حتى بلاد الزنج⁽¹⁰⁾، عن ذلك قال ابن الجاور: (ومن عدن الى مقدشوه موسم [أي سفرة] ومن مقدشوه الى كلوة موسم ثاني ومن كلوة الى القمر موسم ثالث)⁽¹¹⁾. وكانوا يختارون السير بمحاذاة الشواطئ لعدة أسباب أما لصغر المراكب أو لأنهم كانوا يتاجرون عبر مراسي الشواطئ، أو للتزود بالمياه والطعام، أو بسبب الرياح، أو هروباً من قراصنة البحر أو غيرها من الأسباب كما أنه يوفر لهم الأمان من هياج البحر، لذلك لجأوا للسير بمحاذاة الشواطئ.

أما الطريق الآخر فهو اختراق البحر مباشرة، فقد كانت سفنهم تقطع المحيط الهندي مباشرة الى (كُولَمَ مَلِي) في جنوب مالابار ثم تواصل السير منها الى الصين، وكانت رحلة العودة من الصين الى الهند ثم الى مهرة في اليمن تتبع نفس الطريق⁽¹²⁾، وكذلك اختراق بحر شرق أفريقية مباشرة، فقد ذكر ذلك ابن الجاور بقوله: (فكان القوم يجمعون الثلاثة المواسم في موسم واحد. وقد جرى مركب من القمر الى عدن بهذا الجرى سنة ست وعشرين وستمئة أقلع من القمر وكان طالباً كلوة فارسي بعدن) وقال أيضاً: (وكانوا يطلعون من القمر يأخذون عدن رأساً واحداً

(7) د. علي حسين الناصري: النشاط التجاري في شبه الجزيرة العربية أواخر العصور الوسطى، ص: 141. مكتبة الانجلو المصرية، ط 1.

(8) حوراني: العرب والملاحة في المحيط الهندي، ص: 219.

(9) نقولا زيادة: الجغرافية والرحلات، ص: 227.

(10) د. علي الناصري: النشاط التجاري في شبه جزيرة العرب، ص: 134، 136.

(11) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 117، حسن صالح شهاب، أضواء على تاريخ اليمن، ص: 72.

(12) حوراني: العرب والملاحة في المحيط الهندي، ص: 208. كولم ملى تسمى أيضاً (كويلون Quilon) كولوملى.

في موسم واحد⁽¹³⁾؛ والرحلة عبر البحر مباشرة كانت على ما يبدو للسفن الكبيرة التي تحمل بضائع ضخمة كما أنه كانت تستخدم للسفر عبر المسافات الطويلة والبعيدة التي لا يحتاجون معها التوقف. ويجب على المسافرين في هذا الطريق معرفة موسم السفر بدقة. أي لا تسلك هذه الطريق إلا برهان أي دليل .

ب - الطرق البرية:

لقيت الطرق البرية في اليمن اهتماماً كبيراً من قبل الكثير من رجالها باعتبار أنها تخدم أغراضاً متعددة مثل طرق تسير الحجيج وطرق بريد لنقل الرسائل الإدارية والأموال كالتجارات والجبايات، وأيضاً لسيّر الجيش من مكان إلى آخر، وكذلك باعتباره طريقاً تجارياً تُنقل عبره البضائع إلى أماكن متعددة.

وجرت العادة عند إنشاء الطرق أن يجعلوا بين كل فرسخ وآخر أو مرحلة وأخرى مسجداً للمصلين واستراحة وبنواً لمياه الشرب⁽¹⁴⁾، وكانوا في الغالب يجعلون هذه الطرق تمر عبر القرى العديدة لتوفر لهم الأغراض المطلوبة للسفر.

ومن الذين اهتموا بإصلاح الطرق في اليمن الأمير الحسن بن سلامة آخر أمراء الدولة الزيادية في زيد في نهاية القرن الثالث وبداية القرن الرابع الهجريين، فقد قام بإصلاح الطرق على طول اليمن. فأصلح من حضرموت إلى عدن وطوله حوالي شهر ومن عدن إلى مكة وطوله كذلك حوالي شهر⁽¹⁵⁾.

ويوجد في اليمن ثلاث طرق برية رئيسية وهي: طريق السهل الشرقي، والطريق الجبلي، والطريق الساحلي.

1 - طريق السهل الشرقي: وهي الطريق التي تسير من حضرموت عبر شبوة ومأرب، ثم لُجران⁽¹⁶⁾ ومنها إلى مكة أو جدة وبالعكس فتسير إلى شبوة ومنها إلى حضرموت ثم عدن⁽¹⁷⁾، وهي الطريق

(13) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 117.

(14) عمارة: المفيد، ص: 71.

(15) الاصطخري: المسالك والممالك، ص: 28.

(16) مجموعة: دائرة المعارف الإسلامية، ج3، ص: 171.

(17) د. يوسف عبدالله: أوراق في تاريخ اليمن، ج1، ص: 175.

التي كانت تسلكها قوافل التجارة قديماً. أما العصر الاسلامي فقد قل السير عليها لعدم توفر المياه الكافية لسفر القوافل التجارية أو الحجيج. إلا أن بعض القوافل كانت تضطر الى عبور هذا الطريق رغم صعوبة لقربه من مكة، فظل هذا الطريق يسلك على نطاق ضيق في فترات متعددة من العصر الاسلامي. من ذلك ما ذكر الاصطخري بقوله: (وأما أهل حضرموت ومهرة كانوا يقطعون بلادهم في العرض ويسرون حتى يصلوا الى طرق الجادة التي بين عدن ومكة، والمسافة بينهم الى الاتصال بهذه الجادة ما بين ثلاثين الى خمسين مرحلة)⁽¹⁸⁾. والى جانب تلك الطريق فقد كان من أهم الطرق لاهل حضرموت في الفترة الاسلامية هو السير من حضرموت الى عدن ومنها الى مكة⁽¹⁹⁾.

2- الطريق الجبلي: وهو الطريق الذي يخترق السلسلة الوسطى لجنال اليمن بالطول والتي تسير من عدن الى الجعوة، والجنند، وذو أشرق، وآب، وذمار وصنعاء، وريدة، وأثافت، وخيوان، وصعدة، وجرش، وبيشة، وتبالة... الخ⁽²⁰⁾. وكان السفر في هذا الطريق أكثر نشاطاً في العصر الاسلامي وخاصة فترة الحكم الاموي والعباسي. ونجد الجغرافيين الاوائل مثل قدامة بن جعفر، والمقدسي، وابن خردادبة، يهتمون بذكر الطريق الجبلي أكثر من غيره فيذكرون محطاته العديدة التي تمر بها التجارة والحاج، بينما لا يهتمون بذكر المعلومات الكافية عن طريق الساحل، مما يدل على ان الطريق الجبلي كان أكثر استخداماً لقوافل التجارة والحاج، من غيرها من الطرق خلال العصور الاسلامية الأولى، حيث كانت بلاد اليمن تابعة للعباسيين، وخاصة في العصر العباسي الأول. ولكن هذا الطريق الجبلي بدأت تقل أهميته عندما تحول حكم اليمن الى الدويلات المستقلة مثل بني زياد وبني نجاح والصليحيين وغيرهم، فاستخدموا بدلاً منه الطريق الساحلي على طول تهامة. وذلك لاسباب عدة منها كما يبدو وجود دولة الامامة الزيدية بصعدة والتي كانت في عداء مستمر مع الدويلات الاخرى المسيطرة على وسط اليمن وجنوبه، مما يعرقل مرور القوافل التجارية بصعدة، يدل على ذلك ما حدث في عهد الامام أحمد بن سليمان من أن بعض افراد من

(18) الاصطخري: المسالك والممالك، ص: 28.

(19) عمارة: المفيد، ص: 71 - 72.

(20) قدامة بن جعفر: كتاب الخراج، ص: 188 - 189. المقدسي: أحسن التقاسيم، ص: 112، ابن خردادبة:

المسالك، ص: 134-135، الاصطخري: المسالك والممالك، ص: 27-28، عمارة: المفيد، ص: 72-75،

مجهول: عود ملوك اليمن، ق: 5.

التجار يرأسهم على بن زيد ساروا عبر صعدة، فأمسك بهم الامام وحبسهم، فاستخلصوا أنفسهم من الحبس بأربعة آلاف دينار أرسلت إليهم من منازلهم⁽²¹⁾، ومنها صعوبة السير عبر الطرق الجبلية، لذلك تقلص النشاط التجاري عبر الطريق الجبلي وحل محله طريق السهل الساحلي.

3 - الطريق الساحلي: ويبدأ الطريق الساحلي سيره عبر تهامة، ويتفرع هذا الطريق منذ بدايته الى فرعين، فرع يتجه على الساحل مباشرة والذي يسير من عدن الى باب المنذب، ثم المخاء، والسحاري، والحوهة (الحوخة)، والاهواب، وغلافقة، والشرجة، وعثر، وحمضة، وحلى، ثم السرين ثم جدة⁽²²⁾، وفرع يتجه من عدن الى موزع، وحيس، وزبيد، وفشال والقحمة، والكدراء والمهجم، ومور، وجيزان، والساعد، وعثر، والهجر، ثم السرين ومنها الى مكة أو جدة⁽²³⁾. ويقدر سير القوافل على هذه الطريق من عدن الى مكة في تلك الفترة بحوالي الشهر⁽²⁴⁾، وقد ازداد نشاط هذا الطريق الساحلي أثناء حكم الدولة النجاشية والصليحية والأيوبية وذلك لزيادة النشاط التجاري فيما بين مصر واليمن.

2 - البضائع التجارية:

أ - الصادرات: تصدر اليمن أنواعاً متعددة من المصنوعات والمنتجات اليمنية التي اشتهرت بها الى كثير من الدول المختلفة.

فكانت تصدر من الاحجار الكريمة الجزع والعقيق⁽²⁵⁾. ومن الأسلحة السيوف اليمنية الجيدة، ومن المنسوجات تصدر أنواع البرود التي اشتهرت بها لجودتها⁽²⁶⁾، كما تصدر الوشي الجيد وسائر أنواع الثياب والعنبر، ومن أصباغ الملابس تصدر الورس⁽²⁷⁾ والقوة⁽²⁸⁾، ومن

(21) النقي: سيرة الامام احمد بن سليمان، ق: 13.

(22) عمارة: المفيد، ص: 76 - 78.

(23) عمارة: نفس المصدر، ص: 78 - 80.

(24) الاصطخري: المسالك والممالك، ص: 28.

(25) الاصطخري: المسالك والممالك، ص: 26، ابن الفقيه: مختصر البلدان، ص: 36.

(26) القزويني: آثار البلاد، ص: 49، 96.

(27) ابن خرداذبة: المسالك والممالك، ص: 71، بدر الدين حيي الصيني: العلاقة بين العرب والصين، مكتبة

النهضة المصرية، ط 1، 1370 هـ / 1950 م . ص: 131.

(28) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 144 - 145، 175.

الحيوانات تصدر البغال والحمير⁽²⁹⁾ والخيول الجيدة التي تستخدم في السباق⁽³⁰⁾، وتصدر اليمن الى جميع البلدان الكهرباء البحرية والمقل، واللك، والقسط الحلو⁽³¹⁾.

ومن منتجات اليمن المصدرة الى البلدان المختلفة فكانت تصدر الى الحجاز التمر والدخن والذرة، وتصدر الى الحبشة الجزع⁽³²⁾، وتصدر اللبان الى الهند والصين وخراسان وجميع الاقطار، كما تصدر اللك في عيدانه الى مصر وسائر البلدان⁽³³⁾.

كما تخصصت بعض المناطق اليمنية بتصدير بعض منتجاتها فكان يتم تصدير السمك الجفف من الشحر الى عَمَّان والبصرة⁽³⁴⁾، ومن مرباط والشحر اللبان⁽³⁵⁾، ومن سقطرى وحضرموت الصبر⁽³⁶⁾، ومن صنعاء كان يصدر الادم (الجلود) والنعال المشعرة، والانطاع، والصت، والاردية والبرود، وألوان الفصوص والأواني، والجزع وأنواع الخرز⁽³⁷⁾، كما تصدر صعدة الجلود⁽³⁸⁾ وعدن العطور⁽³⁹⁾، وتصدر كثير من المناطق اليمنية مثل المعافر، والسحول، وشرعب، وعدن، وحجة أنواع الثياب والبرود الى مختلف الدول⁽⁴⁰⁾. كذلك تصدر زبيد أنواع الملابس والمربى منه المقصوص من قليل العسل، والمطحون وهو الجيد، والتمرهندي (الحَمَر) الذي أجوده المقلس، وأيضاً تصدر الجلود⁽⁴¹⁾.

(29) ابن خرداذبة: المسالك والممالك، ص: 71، بدر الدين الصيني: نفس المرجع والصفحة.

(30) ابن بطوطة: رحلة ابن بطوطة، ص: 328.

(31) عبدالله يوسف غنيم: جزيرة العرب من كتاب المسالك والممالك للبكري، ص: 131.

(32) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 89.

(33) عبدالله يوسف غنيم: نفس المرجع والصفحة.

(34) المقدمي: احسن التقاسيم، ص: 87.

(35) الاصطخري: المسالك والممالك، ص: 27، الادريسي: نزهة المشتاق، ج1، ص: 56، القلقشندي: صبح

الاعشى، ج5، ص: 15.

(36) الادريسي: نزهة المشتاق، ج1، ص: 56، علم الكتب، بيروت، ط1، 1409هـ / 1989م.

(37) ابن رسته: الاعلاق النفيسة، ص: 112.

(38) الادريسي: نزهة المشتاق، ج1، ص: 55، الصت: صناعة من الجلد لا ينفذ منها الماء.

(39) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 192.

(40) انظر عنها في الصناعة.

(41) ابن الجاور: نفس المصدر، ص: 89.

وهناك صادرات من اليمن الى بلدان مختلفة بعضها من انتاج اليمن وبعضها من مستورداته من بلدان متعددة، يوضح ذلك المقدسي بقوله: (اليمن معدن العصائب، والعقيق والأدم، والرقيق، فالى عمان تخرج آلات الصيدلة والعطر كله، حتى السمك المجفف، والزعفران واليقم، والساج، والسماسم، والعاج، واللؤلؤ، والديباج، والجزع، واليواقيت، والأبنوس والتارجيل، والعنبر، والاسكندروس، والصبر والحديد والرصاص والخيزران، والفصار والصندل والبلور والفلفل وغير ذلك يزيد عدن بالعنبر والشروب والدرق والخبش والخدم وجلود النمر (...)⁽⁴²⁾.

من خلال قائمة الصادرات التي أوردها المقدسي، نجد أن منها ما ينتجه اليمن مثل العقيق، والجزع والصبر، ومنها ما يأتيها من بلدان متعددة، فتصدره الى البلدان الاخرى مثل خشب الساج والعاج وغيره.

عشور البضائع المصدرة: كان يتم تحصيل العشور على البضائع التي يتم تصديرها عبر فرضة عدن، وكذلك كانت على البضائع والسلع التي ترد الى عدن، أما البضائع الواردة لغرض إعادة تصديرها الى البلدان الخارجية الاخرى فهذه كان يتم حجزها في مخازن الميناء ليتم إعادة تصديرها دون دخول المدينة، فلم توضح المصادر ما إذا كان يتم تحصيل العشور عليها أم لا، لكن الثابت أنه كان يتم تحصيل رسم الفرضة والوكالة حتى يتم تصديرها أو بيعها⁽⁴³⁾. وقد أورد ابن الجاور قائمة بالعشور المستحقة على بعض السلع سيرد ذكرها في فصل النظام المالي.

ب - الواردات:

تستورد اليمن منتجات متعددة من بلدان مختلفة، بعض هذه الواردات مواد خام تصنع في اليمن بعضها للاستهلاك المحلي والاخر للتصدير، وبعض هذه الواردات يؤخذ عليها عشور والبعض الاخر يؤخذ عليها زكوات⁽⁴⁴⁾.

فمن المواد الخام التي تستوردها اليمن وتقوم بتصنيعها ثم تصديرها: الجلود (الأدم)

(42) المقدسي: احسن التقاسيم، ص: 97 - 98، حسين علي المسري: تجارة العراق في العصر العباسي، ص: 383.

(43) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 143.

(44) ابن الجاور: نفس المصدر، ص: 143.

يوضح ذلك ابن الجاور بقوله عنها: (كانوا يدبغون الأدم ويجلب إليهم من أعلى مكة ونجران إلى عمان ومن حلي بني زهرة إلى كرمان ومن كيش وجنابة وفارس ومن بني مكرمان ومن زيلع ورحبتو والندرية ومن عدن إلى مكة) فتدبغ هذه الجلود باليمن لتوفر شجر القرظ بها الخاص بالدباغة وتصنع منها بعض الصناعات الجلدية، ثم تصدر إلى بلدان كثيرة يوضح ذلك بقوله: (وكان ينزف جميع هذا الأدم إلى العراق وخراسان وكرمان وما وراء النهر وخوارزم وهجر) كما يصدر (إلى أقاصي الأرض وأدانيها)⁽⁴⁵⁾.

وأهم البضائع التي تستوردها اليمن من البلدان المختلفة هي حسب بلدانها كالآتي:
من مصر تستورد اليمن الكثير من المنتجات الزراعية التي تستهلك في عدن وغيرها وتعفي هذه الواردات من العشور، وقد عدد ابن الجاور أصناف البضائع الواردة من ديار مصر بأنها: (الحنطة والدقيق، والسكر، والأرز، والصابون الرقي، والأشنان، والعطارة، وزيت الزيتون، وزيت الحار، والزيتون المملح) كما تستورد منها القليل مما يتعلق بالنقل والقليل من العسل النحل⁽⁴⁶⁾.

كذلك تستورد اليمن منتجات كثيرة من الهند معفية من العشور مثل (الهلبلج العربي، والأكراز والمخاد، والمساور، والانطاع والأرز والماس مخلوط والسمسك والصابون والئيس والماعز وحطب القرنفل وثياب العرانية ونعال والخرز والغلمان)⁽⁴⁷⁾.

كما تستورد من الهند الأعواد والصنذلات والكافور والماكافور والجوزبوا والقرنفل والقائلة الكبابية والنارجيل والثياب المتخذة من الحشيش والثياب العظيمة المخملة وأنياب الفيل⁽⁴⁸⁾.

وتستورد من سرنديب الياقوت بألوانه كلها وأشباهه، والماس والدر والبلور والسنبادج الذي يعالج به الجواهر. ومن حلي الفلفل، ومن كله الرصاص القلعي، ومن ناحية الجنوب اليقم

(45) ابن الجاور: نفس المصدر، ص: 97 - 98.

(46) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 142، الأشنان شجر يثبت في الأرض الرملية يستعمل هو أو رماده في غسل الثياب والأيدي، المعجم، ص: 19.

(47) ابن خرداذبة: المسالك والممالك، ص: 71، الإدريسي: نزهة المشتاق، ج1، ص: 54.

(48) ابن خرداذبة: نفس المصدر والصفحة، الإدريسي: نفس المصدر والصفحة.

والداداي ومن السند القسط والقنا والخيزران⁽⁴⁹⁾.

ومن الصين تستورد اليمن الحرير والكيمنخاء (الكيمنخت) والمسك والعود والسروج والغضار والصُّلَيْيُج والدار صيني والخلو لنجان⁽⁵⁰⁾ والحديد، القرنند، والدار فلفل والهرنوة والبساسة والاهليلجات والابنوس والذبل⁽⁵¹⁾.

وتستورد اليمن من جنوب شرق أفريقية منتجات كثيرة منها الذهب والعاج والشمع⁽⁵²⁾ وقشر السلحفاة وقرن الكركدن وكميات من جوز الهند والرقيق والجواري⁽⁵³⁾.

ثانياً: التجارة الداخلية:

1 - أشهر المدن التجارية

نشطت مدن اليمن في العصر الاسلامي في النواحي التجارية نشاطاً ملحوظاً كان له أهمية كبيرة في العلاقات بين اليمن وكثير من البلدان المختلفة. وكمثل لهذا النشاط التجاري يوضح لنا ابن فضل الله العمري ذلك في قوله عن اليمن: (ولها إرتفاع صالح من الاموال، وغالب أموالها من موجبات التجار الواصلين من الهند ومصر والحبشة مع مالها من دخل البلاد) كما يضيف: (واسم اليمن أكبر لاتعد في البلاد الخصب بلاده وغالب دخله من التجارة والجلابة برأً وبحراً)⁽⁵⁴⁾.
بهذين النصين يتبين لنا اتساع النشاط التجاري في اليمن. ومن أهم علامات هذا النشاط التجاري وجود العديد من المدن التجارية في اليمن، نورد هنا أهم هذه المدن مثل زبيد، وصعدة، وصنعاء، وعدن.

أ - زبيد: تعد من المدن التجارية الهامة، فقد وصفها الادريسي الذي عاش في القرن السادس الهجري بأنها: (مدينة كبيرة وأهلها مياسير أهل ثروة، ومال والمسافرون اليها كثيرون، وبها

(49) ابن خرداذبة: نفس المصدر والصفحة، الادريسي: نفس المصدر والصفحة.

(50) ابن خرداذبة: نفس المصدر والصفحة.

(51) الادريسي: نفس المصدر والصفحة.

(52) حسن صالح شهاب: اضواء على تاريخ اليمن، ص: 70.

(53) د. محمد كريم: عدن دراسة في احوالها، ص: 345.

(54) ابن فضل الله العمري: مسالك لابصار في ممالك الامصار ممالك مصر والشام والحجاز واليمن،

ص: 154، 158، القاهرة، 1985 م.

مجتمع التجار من أرض الحجاز، وأرض الحبشة وأرض مصر، الصاعدون في مراكب جدة وأهل الحبشة يجلبون رقيقهم اليها ويخرجون منها ضروب الافاوية الهندية والمتاع الصيني وغيره⁽⁵⁵⁾، كما ذكر القلقشندي أن زبيد (فرضة اليمن وبها مجتمع التجار من الحجاز، ومصر والحبشة، ومنها تخرج بضائع الهند والصين)⁽⁵⁶⁾. من هذين الوصفين نجد أن زبيد تعتبر مركزاً تجارياً هاماً يقوم بعملية التصدير والاستيراد، وأهم البلدان التي تصدر اليها وتستورد منها هي الصين والهند والحجاز ومصر والحبشة.

وتصدير التجارة من زبيد أو الاستيراد اليها عن طريقين أحدهما: الطريق البري الموصل من زبيد الى الحجاز ومصر، وهي الطريق التي تسلكه قوافل الحجاج من مصر الى مكة ومن مكة الى اليمن، والعكس، وثانيهما: طريق البحر من ميناء غلافقة في زبيد الى مصر عن طريق ميناء عيذاب أو الطور أو السويس⁽⁵⁷⁾ وأيضاً الى بلاد الحبشة والصين والهند والعكس.

2 - وتعتبر صعدة أيضاً من المدن التجارية الهامة، فقد ورد عنها أنها (مدينة عامرة آهلة يقصدها التجار من كل بلد، وبها مخابغ الادم وجلود البقر التي للتعال، وهي خصبة كثيرة الخير)⁽⁵⁸⁾، كما يذكر الادريسي عن صعدة قوله: (والذي يتجهز به من صعدة الادم لان بها دار صناعة الادم العديم المثال الا ما كان منه بصنعاء، وبها مجتمع التجار، وأهلها أهل أموال والفره وبضائع وتجارة كثيرة)، ويقول الاديسي في موضع آخر و (صعدة وهي مدينة صغيرة لكنها متحضرة وبها دار الدباغة يدبغ بها ويتجهز منها الى كثير من بلاد اليمن والحجاز)⁽⁵⁹⁾.

3 - أما صنعاء: فهي من المدن التجارية الهامة يقول المقدسي عنها بأنها قصبة نجد اليمن بها تجارات مفيدة⁽⁶⁰⁾ ويصفها القلقشندي بأنها: (من اعظم مدن اليمن بها أسواق ومتاجر

(55) الادريسي: نزهة المشتاق في اخراق الافاق، ج1، ص: 53.

(56) صبح الاعشى، ج5، ص: 10.

(57) القلقشندي: صبح الاعشى، ج5، ص: 17.

(58) ياقوت الحموي: معجم البلدان، ج3، ص: 206، عبدالمؤمن: مرصد الاطلاع، ج2، ص: 841، اسماعيل

الاكوع: البلدان اليمنية عند ياقوت الحموي، ص: 175.

(59) الادريسي: نزهة المشتاق، ج!، ص: 55، 146.

(60) المقدسي: احسن التقاسيم، ص: 86 .

كثيرة⁽⁶¹⁾، لذلك تعتبر صنعاء من المدن التجارية الهامة في اليمن، وكانت أغلب تجارة صنعاء وصعدة عن طريق البر الى كل من العراق، وفارس، والشام، ومصر، فكان يوجد طريق تجاري تسلكه القوافل من صنعاء الى البصرة، عن طريق اليمامة⁽⁶²⁾ وطريق آخر من صعدة الى البصرة عن طريق الركب⁽⁶³⁾. وابن الجاور يذكر بأن اليمنيين كانوا يسافرون الى البصرة والكوفة بالحمير وعليها الجلود في كل عام مرتين عن طريق اليمامة أو الاحساء⁽⁶⁴⁾، بالإضافة الى طريق صنعاء - صعدة - مكة - الشام - مصر. ويستخدم تجار الذهب والفضة في البلاد المختلفة هذه الطرق في القدوم الى صنعاء لشراء الذهب والفضة، ويكسبون من وراء تجارتهم مبالغ كبيرة لارتفاع ثمنها في بلادهم ورخصها في اليمن⁽⁶⁵⁾.

4 - وتعتبر عدن: أهم منطقة تجارية في اليمن في العصر الاسلامي، فهي أعظم مراسي اليمن⁽⁶⁶⁾، كما أنها محطة تجارية لكثير من البلدان. وذلك يعود الى عاملين هامين أحدهما: أن عدن تتوسط طرق التجارة البحرية فيما بين أقصى المشرق وأقصى المغرب، فنشأ لذلك، فيما بين المشرق والمغرب من دول علاقات تجارية واسعة. وثانيهما: أن السفر عبر البحر كان يسير على حسب مواسم معلومة، لاستطيع المراكب التجارية السفر بغير تلك المواسم، وكان لكل مدينة بحرية ولكل اتجاه منها مواسم محددة، منها عدن إذ يوضح ذلك ابن فضل الله العمري بقوله: (ولخط المراكب عليها وإقلاعها مواسم مشهورة)⁽⁶⁷⁾ لذلك فإن المراكب التجارية آنذاك كانت لا تستطيع اخراق البحر كله من الصين أو الهند الى الحبشة أو مصر أو غيرها في موسم واحد. فكان لابد من التوقف في عدن، والانتظار لموسم آخر لمواصلة السير، فهي كما وصفها القلقشندي مدينة (ذات حط وإقلاع)⁽⁶⁸⁾ أو محطة توقف للتجارة الشرقية والغربية، لذلك فهي تمثل الوسيط

(61) القلقشندي: صبح الاعشى، ج5، ص:39. أبو الفداء: تقويم البلدان، ص: 95 .

(62) الهمداني: كتاب الجوهريين، ص:127.

(63) قدامة بن جعفر: الخراج، ص:217.

(64) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص:189.

(65) الهمداني: كتاب الجوهريين، ص:128، بيترفسكي: اليمن قبل الاسلام، والقرون الاولى للهجرة، ص:115.

(66) ابن فضل الله العمري: مسالك الابصار، ص:155، القلقشندي: صبح الاعشى، ج5، ص:10.

(67) ابن فضل الله العمري: نفس المصدر، ص:157.

(68) القلقشندي: صبح الاعشى، ج5، ص:10. أبو الفداء: تقويم البلدان، ص:93.

التجاري فيما بين الكثير من البلدان.

وكثر وصف الجغرافيين العرب لها لما قاله اليعقوبي عن عدن أن بها (مرفأ مراكب الصين)⁽⁶⁹⁾. أما ابن خردادبة المتوفى سنة 300هـ/ 912م فيذكر أن (بها العبر والعود والمسك ومتاع السند والهند والصين والزنج والحبشة وفارس والبصرة، وجدة والقلزم)⁽⁷⁰⁾، ويصف المقدسي المتوفى أواخر القرن الرابع الهجري 388هـ/ 997م عدن بأنها (دهليز الصين وفرضة اليمن، وخزانة المغرب، ومعدن التجارة كثير القصور مبارك على من رحله مثر لمن سكنه)⁽⁷¹⁾. كما يصف المقدسي مقدار أرباح التجار الذين يدخلون عدن للتجارة بها بقوله: (إذا أنت دخلت عدن فسمعت أن رجلاً ذهب بألف درهم فرجع بألف دينار وآخر دخل بمائة فرجع بمئسمائة وآخر بكندر فرجع بمثله كافورا طلبت نفسك التكاثر)⁽⁷²⁾، من هذه النصوص يتضح مدى النشاط التجاري بعدن ومدى اتساع التجارة بها خلال القرنين الثالث والرابع الهجريين بين المشرق والمغرب إضافة إلى العراق وفارس والحجاز والحبشة. كما أنها توضح أهمية عدن كمحطة تجارية هامة لهذه البلدان.

وتعد الصين من أهم المناطق التجارية التي لها علاقة كبيرة مع عدن واليمن وقد نقل آدم مزر عن أحد كتاب الصين عن تجارة العرب مع الصين عام 1178م قوله: (أن مملكة العرب لا يقومها بلد آخر من البلدان الأجنبية الغنية في كثير ما يدخلها من البضائع الأجنبية)⁽⁷³⁾، ويؤيد الإدريسي الذي عاش في القرن السادس الهجري هذا الرأي، حيث يوضح أن علاقة عدن التجارية كانت كبيرة مع الصين بالإضافة إلى الهند بقوله: (ومدينة عدن مدينة صغيرة وإنما شهر ذكرها لأنها مرسى البحرين منها تسافر مراكب السند والهند والصين وإليها يجلب متاع الصين)⁽⁷⁴⁾. أما ياقوت الحموي المتوفى سنة 626هـ/ 1228م، فهو يوضح لنا أكبر علاقة تجارية لعدن كانت مع الهند حيث يقول عنها: (هي مدينة مشهورة على ساحل بحر الهند من ناحية اليمن ... إلا أن هذا الموضع هو

(69) اليعقوبي: كتاب البلدان، ضمن الاعلاق النفيسة، ص: 319.

(70) ابن خردادبة: المسالك والممالك، ص: 61، د. علي الناصري: النشاط التجاري، ص: 84.

(71) المقدسي: أحسن التقاسيم، ص: 85.

(72) المقدسي: نفس المصدر، ص: 97 - 98.

(73) آدم مزر: الحضارة الإسلامية، ص: 326.

(74) الإدريسي: نزهة المشتاق، ج1، ص: 54.

مرفأً مراكب الهند والتجار يجتمعون اليه لاجل ذلك فإنها بلدة تجارة⁽⁷⁵⁾. مما يدل على انه في هذه الفترة إزدادت علاقة عدن التجارية بالهند الى جانب الصين.

وتزداد علاقة عدن واليمن التجارية خلال القرون الرابع والخامس والسادس الهجرية، مع بلدان عديدة، فيذكر صاحب كتاب المراسد المتوفى سنة 739هـ/ 1338م قوله عن عدن: (وهي مرفأً مراكب الهند والحجاز والحبشة)⁽⁷⁶⁾، ويضيف ابن فضل الله العمري قوله عنها: (واليها يجمع الرفاق وموضع سفر الآفاق يحط بها من الصين والهند والسند والعراق وعمان والبحرين ومصر والزنج والحبشة)⁽⁷⁷⁾. وهكذا تزداد علاقة عدن التجارية اتساعاً لتشمل بلدان كثيرة ممتدة من أطراف الشرق حتى أطراف الغرب، وأنها كانت وسيطاً تجارياً فيما بين هذه البلدان.

وأهم فترات النشاط التجاري لعدن هي الفترة الإسلامية، أيام وجود الدويلات المستقلة، منذ القرن الثالث الهجري، وكانت أكثر نشاطاً واتساعاً خلال حكم الصليحيين وآل زريع والأيوبيين لليمن. وسوف نورد هنا الأسباب التي أدت إلى زيادة النشاط التجاري بعدن خلال القرنين الخامس والسادس الهجريين.

أحدها وجود تجار الكارم الذين يرجع نشأتهم إلى العصر الفاطمي⁽⁷⁸⁾، وهم التجار الذين كانوا يعملون في التجارة فيما بين المشرق والمغرب عبر عدن ومصر، والذين جعلوا من عدن مركزاً رئيسياً لنشاطهم التجاري. وقد أدى تجار الكارم دوراً بارزاً في المساهمة في تحويل التجارة من الصين والهند الى عدن ومصر ثم المغرب بفضل نشاطهم المتزايد بهذا الطريق البحري⁽⁷⁹⁾.

(75) ياقوت الحموي: معجم البلدان، ج2، ص: 89.

(76) عبدالمؤمن: مراسد الاطلاع، ج2، ص: 923.

(77) ابن فضل العمري: مسالك الابصار، ص: 157.

(78) القلقشندي: صبح الاعشى، ج3، ص: 520.

(79) جوتيان: دراسات في التاريخ والنظم الإسلامية، ترجمة د. عطية القوصي، نشر وكالة المطبوعات، طبع دار العلم، بيروت، ط1، 1980م. ص: 281، د. عطية القوصي: تجارة مصر في البحر الاحمر عند فجر الاسلام حتى سقوط الخلافة العباسية، دار النهضة العربية، القاهرة، 1976م، ص: 103. عن تجارة المكارم، انظر صبحي ليب: التجارة الكارمية وتجارة مصر في العصور الوسطى، مجلد2.

د. أحمد حطيط: الكارم وتجارة الكارم في عصر المماليك، مجلة الفكر العربي، عدد 54، ص: 170 - 183.

Ashtor: The Karimi Marchants, J.R.A.S. April, 1956.

Goitem: New light on the beginning of the Karimi Marchants, J.E.S.H.O, 1, 1958.

والثاني هو اهتمام الدولة الفاطمية بالتجارة البحرية عبر عدن، وذلك نتيجة العلاقة العدائية فيما بين الفاطميين والعباسيين، وتقلص التجارة البرية الواصلة الى مصر عبر بغداد. فاستعاض الفاطميون بتنشيط تجارة البحر عبر عيذاب بدلاً من التجارة البرية. لذلك أنشأ الفاطميون أسطولاً بحرياً، (يلتقي به الكارم فيما بين عيذاب وسواكن وما حولها، خوفاً على مراكب الكارم من قوم كانوا يجزائر بحر القلزم هناك يعرضون المراكب فيحميهم الاسطول منهم، وكانت عدة هذا الاسطول خمسة مراكب ثم صارت الى ثلاثة، وكان والي قوص هو المتولي لأمر هذا الاسطول، وربما تولاه أمير من الباب، ويحمل اليه من خزائن السلاح ما يكفيه)⁽⁸⁰⁾.

وهكذا فقد كان تأمين حركة الملاحة في البحر الأحمر من أهم الأسباب التي أدت إلى تحول النشاط التجاري الى عدن.

وثالثاً يوضح ابن الجاور أن عدن كانت قليلة السكان ثم ازداد الاهتمام ببنائها عهد الزريعيين خلال القرن الخامس الهجري، وذلك لسببين: أحدهما هجوم صاحب جزيرة كيش (قيس) على عدن سنة 530هـ/ 1135م، ومحاولة القضاء عليها وتحويل التجارة عنها الى كيش، فلما فشل في محاولته هذه وانتصار آل زريع عليه، بدأوا بعدها بالنزول من جبال عدن وسكنوا سهلها أو واديهما وبنوا به دوراً جميلة بالحجارة والجص، ومنذ ذلك الحين توسعت عملية العمارة بها. وثانيهما أن الإهتمام ببناء عدن كان بعد خراب فرضه أبين لقدمه، فتحول عنها الكثير من التجار واستقروا بعدن واستمروا في بنائها⁽⁸¹⁾.

كذلك أهتم الايوبيون بتأمين التجارة وحمايتها، فقد أرسل سيف الاسلام طغتكين سفن الشواني الى البحر الهندي والأحمر لحماية التجارة والتجار من لصوص البحر، وقد وصلت الشواني التي اعدت لحماية التجارة والتجار الى قلهاة بالهند سنة 602هـ/ 1205م عهد الاتابك سنقر وذلك لانقطاع مراكب الهند التجارية لمدة سنة واحدة بسبب تعرضها لقراصنة البحر⁽⁸²⁾، واستمرت الشواني تحمي التجارة طيلة العهد الأيوبي في اليمن⁽⁸³⁾.

(80) القلقشندي: صح الاعشى، ج3، ص: 524، محمد كريم: عدن دراسة عن أحوالها، ص: 349، أحمد الخطيط:

الكارمية وتجارة الكارم في عصر الماليك، ص: 170.

(81) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 126، 130.

(82) ابن حاتم: السمط، ص: 131.

(83) ابن الجاور: نفس المصدر، ص: 142.

بذلك بلغت عدن مبلغاً تجارياً كبيراً آنذاك، حيث كانت تجذب إليها الكثير من التجار، فازدادت كمية البضائع الواردة إليها والصادرة منها، فقد كان (لا يخلو أسبوع بها من عدة تجار وسفن واردين وبضائع شتى ومتاجر متنوعة والمقيم بها في مكاسب وافرة، وتجارة مربحة، لا يبال بما يغرمه بالنسبة إلى الفائدة، ولا يفكر في سوء المقام لكثرة الاموال النامية)⁽⁸⁴⁾. أما ابن الجاور فيوضح ذلك بقوله: (وكان يرسي في كل عام تحت جبل صيرة سبعين ثمانين مركب). وقد يزيد عن ذلك أو ينقص⁽⁸⁵⁾.

وقد عادت هذه التجارة بفوائد عظيمة على حكام اليمن مما جعلهم يعيشون في سعة من العيش، حيث كان مقدار العشور الذي يرفع كل سنة الى خزانة تعز من عدن في العهد الأيوبي حوالي أربع خزائن هي: 1 - خزانة قدوم المراكب من الهند. 2 - خزانة دخول القوة إلى عدن. 3 - خزانة خروج الخيل من عدن إلى الهند. 4 - خزانة سفر المراكب إلى الهند. ويقدر دخل كل خزينة بمائة ومئتين ألف دينار في السنة، فيكون دخل الخزائن مجتمعة ستمائة ألف دينار⁽⁸⁶⁾.

من خلال عدد هذه الخزائن يتضح لنا أن الصادرات كانت أكثر من الواردات، فالصادرات ثلاث خزائن بينما الواردات خزانة واحدة، وقد تكون خزانة سفر المراكب إلى الهند من بضائع بلدان مختلفة، ولكن مما لا شك فيه أن لليمن خزانتي هي: خزانة دخول القوة عدن وهي زراعة يمنية تستخدم في صبغ الملابس، وخزانة خروج الخيل من عدن إلى الهند وهي من خيول اليمن، حيث أن الخيول اليمنية كان يتم تصديرها إلى الهند، ويبلغ قيمة الحصان الواحد من الخيل ما بين ألف إلى أربعة آلاف دينار وهي الخيل التي تجلب للسباق⁽⁸⁷⁾.

إلا أن هذه الحالة لم تكن ثابتة في اليمن، ففي آخر فترة حكم الأيوبيين حاولوا مصادرة القوة ومنع تصديرها وذلك نتيجة اتجاه أغلب الناس في اليمن إلى زراعتها وإهمال بقية المزروعات، مما قلص صادرات القوة من اليمن، كذلك قلت تجارة الخيول إلى الهند حينما فرض الأيوبيون ضريبة عالية على الخيول الصادرة من اليمن فبلغت ضريبة الخيل الواحد الصادر

(84) ابن فضل الله العمري: مسالك الابصار، ص: 157، القلقشندي: صبح الاعشى، ج5، ص: 10.

(85) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 144.

(86) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 144 - 145.

(87) ابن بطوطة: رحلة ابن بطوطة، ص: 328.

منها حوالي سبعين ديناراً⁽⁸⁸⁾.

وفي نطاق البضائع الواردة تطبق في عدن عدة إجراءات إدارية فعندما يقدم إليها مركب محمل بالبضائع يرسو أولاً بعيداً عن القرصة، فيذهب إليه بعض الأفراد بالصنابير وهم مايسمون بالمبشرين فيسألون ربان المركب عن البلد القادم منها وأحوال التجار الذين هم أهل وعلاقة بعدن، كما يسأل ربان السفينة المبشرين عن الوالي في المدينة وعن أسعار البضائع. وفي المركب يقوم الكُرّاني (الكاتب) بتسجيل جميع ما في المركب من بضائع ومتاع وقماش، ويكتب أسماء التجار وربان المركب. وبعد كتابة كل ما في المركب ترسل الصفحة المكتوبة الى الوالي، ويعود المبشرون فيتجولون في البلد يبشرون أو يخبرون أهل من وصل من أهل عدن بجمع الشمل، وعن البضائع والجهة الواصلة إليها. بعدها يأتي المركب الى المراسي فيصعد نائب الوالي ويفتش الركاب تفتيشاً دقيقاً لكل رجل (ويصل التفتيش الى العمامة والشعر والكمين وحزة السراويل وتحت الآباط) بعدها يسمح بنزول الأقمشة والبضائع الى القرصة (فتحل شدة شدة وتعد ثوباً ثوباً). كما توزن البضائع الداخلة إليها بالقبان⁽⁸⁹⁾. وكما يبدو أن هذا التفتيش الدقيق لأخذ ضراب على الخلي والمجوهرات .

ومن ضمن المعاملات التجارية في ميناء عدن أنه من أراد السفر منها لابد أن يأخذ تصريحاً من الوالي بالسماح له بالسفر وذلك بأن يقدم للوالي قبل السماح له بالسفر ضميناً يضمن عليه بما قد يظهر عليه من مال للدولة مثل عشور أو غيره أو ما يظهر للناس من مال كدين أو قرض أو قيمة بضائع أو أشياء أخرى أو غيرها. وإذا لم يكن له أحد في عدن يضمنه، ينادي منادي في الاسواق أن فلاناً مسافر فمن له عليه شيء يطالبه، فإذا ظهر أحد أخذ ماله، وإذا لم يظهر أحد سمح له في السفر⁽⁹⁰⁾.

كذلك إذا أراد صاحب مركب السفر من عدن إلى أي بلد من البلدان رفع علماً خاصاً بذلك على ظهر المركب، يظل مرفوعاً عدة أيام حتى يتم السفر. وعندما يعلم التجار برفع العلم وسفر المركب يتجهز من يريد السفر منهم، فيسرعون بنقل تجارتهم وأمتعتهم إلى المركب إلى

(88) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 140.

(89) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 138 - 139، د. عصام الدين: اليمن في ظل الاسلام، ص: 256،

(90) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 146.

أن يتم السفر⁽⁹¹⁾.

2 - الأسواق: نشطت التجارة الداخلية في اليمن في العصر الاسلامي نشاطاً كبيراً في العديد من المدن والقرى فكانت الحركة التجارية بين المدن ذاتية النشاط حيث كان تجار زبيد وذمار وصنعاء يذهبون الى عدن بمنتجاتهم ويجلبون منها أنواعاً من البضائع مثل القطن (العظب) والعطر والفولاذ (الهندوان)⁽⁹²⁾.

كذلك كانت الحركة التجارية بين القرى والمدن اليمنية نشيطة فكانت القرى تصدر للمدن الأصناف العديدة من منتجاتها سواء الزراعية أو الصناعية أو المواد الخام. فكانت (أهوان) و(سعوان) تصدر أنواع الجوز والعقيق الى صنعاء⁽⁹³⁾، كما كانت تصدر من جبلان الى صنعاء أنواع الأبقار الجبلانية⁽⁹⁴⁾، كذلك كانت الأخشاب التي تستخدم في العمارة تجلب الى أنحاء اليمن من أودية كثير منها سررد، مور، رماع، نخلة، زبيد، ريمان، ذوال وغيرها، كما كان ينتج أهل الجليلة في تهامة القلا وهو الحطم ويصدر منها الى أنحاء اليمن⁽⁹⁵⁾.

وتصدر الشجر السمك المجفف الى عدن وأطراف اليمن⁽⁹⁶⁾ وتصدر خيوان الزبيب الطيب المذاق الى أنحاء اليمن⁽⁹⁷⁾. وتصدر كثير من مناطق ساحل تهامة مثل الشرجة، والحردة، وعطنة مخازنها من الدرة الى عدن. وتعد السروات معدن الحبوب والتمور والعسل الكثير تصدرها الى أنحاء اليمن⁽⁹⁸⁾، كما تصدر منطقة (سفاكا) في تهامة التمر الهندي (الحمري) الى الأماكن المختلفة في اليمن، وفي زبيد تباع الخضر والبقول مع الغلال⁽⁹⁹⁾ منها ما تنتجه زبيد نفسها ومنها ما يجلب اليها من القرى المجاورة.

(91) القلقشندي: صبح الاعشى، ج5، ص: 11، جميل حرب: الحجاز واليمن، ص: 158.

(92) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 192.

(93) الهمداني: صفة جزيرة العرب، ص: 321 - 322.

(94) ياقوت الحموي: معجم البلدان، ج2، ص: 102.

(95) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 63، 92.

(96) المقدسي: احسن التقاسيم، ص: 87.

(97) الادريسي: نزهة المشتاق، ج1، ص: 147.

(98) المقدسي: نفس المصدر، ص: 86.

(99) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 82، 89.

والأسواق هي مركز الحركة التجارية وهي أسبوعية في الكثير من مدن اليمن وقراها. ففي مدينة عدن كان يقام سوق تجاري على شاطئ البحر يجتمع إليه الكثير من تجار عدن وغيرها⁽¹⁰⁰⁾. ومن أهم أنواع التجارة فيه العطور أو الطيب بأنواعه والأدم ولؤلؤ، والبرود التي كانت تجلب من المعافر.⁽¹⁰¹⁾

وفي قرية (أسامي) في تهامة كان يعقد سوق تجاري أسبوعي يحضره الكثير من القرى المجاورة. وفي منطقة الأهواب على ساحل زبيد كان يوجد بها أسواق ودكاكين وجامع⁽¹⁰²⁾ وتوجد أيضاً أسواق تجارية في كل من السَّرين، وحَلِي بن يعقوب، وضُنْكَان، وعَثْر.⁽¹⁰³⁾

وهناك أسواق تجارية داخلية كثيرة يحضرها في يوم ميعادها الجمع الكثير من الناس. ففي مغارب اليمن الأعلى مثل منطقة (قدم) و (الكلايح) و (شطب) و (الشرف) وغيرها من مناطق حجة والمناطق المجاورة لها حيث كان يقام بها سوق كبير وصفه الهمداني بقوله: (سوقهم الأعظم الجريب يتسوقه يوم وعده ما يزيد على عشرة آلاف إنسان)⁽¹⁰⁴⁾ وهذا ما يدل على كبر حجم النشاط التجاري الداخلي في هذا السوق.

كما يوجد أسواق أخرى في كثير من مناطق اليمن، منها سوق صنعاء الذي يجلب إليه القطن والزعفران والأصباغ وغيرها ويشترون منه البز والخير والجلود والبرود. وسوق الشحر الذي اشتهر ببيع اللبان والعنبر، كما يوجد به البز والأدم والصبر والدخن، ويأتيه التجار من البر والبحر.⁽¹⁰⁵⁾

وكانت أغلب أسواق اليمن تقام أسبوعية، وخاصة في المدن الصغيرة والقرى وتسمى الأسواق باسم اليوم الذي تعقد به السوق، مثل سوق الخميس، سوق الجمعة، سوق الأحد، وهكذا فمثلاً كان في (أتاڤت) يقام بها السوق يوم الجمعة.⁽¹⁰⁶⁾

(100) القلقشندي: صبح الاعشى، ج:5، ص:11.

(101) سعيد الافغاني: أسواق العرب، ص:268 - 269.

(102) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص:88، 247.

(103) حمد الجاسر: كتب المنازل من روافد الدراسات عن جغرافية جزيرة العرب، مصادر جزيرة العرب، ج:1، ص:321.

(104) الهمداني: صفة جزيرة العرب، ص:127، اسماعيل الاكوع: البلدان اليمنية عند ياقوت، ص:77.

(105) سعيد الافغاني: أسواق العرب، ص:273، 274، 276.

(106) قدامة ابن جعفر: الخراج، ص:189.

والأسواق التي تقام في القرى عادة ما تقام في منطقة متوسطة بين مجموعة من القرى بحيث يستطيع أهل القرى الوصول اليه والعودة منه في نفس اليوم. وأحياناً قد يسافر بعض التجار الى أسواق أخرى بعيدة تستغرق في الذهاب اليه والعودة منه عدة أيام. لأن الأسواق القرية عادة لا تحوى كل أنواع البضائع، فهي عادة ما تتوفر بها متطلبات القرى الخاصة والضرورية التي يحتاجها أغلب الأفراد مثل الملابس والحبوب أو المنتجات التي تشتهر بانتاجها المنطقة نفسها.

وكان لكل سوق أسبوعي مشرف عليه يسمى صاحب السوق هو الذى يقوم بإجباية الأموال من السوق وعادة ما كانت الضرائب (الجبابات) يأخذها مشرفو الأسواق عن طريق الضمان⁽¹⁰⁷⁾. كما أن المشرف يقوم بحل المشاكل الناشئة بين تجار السوق أو بينهم وبين الأفراد المتسوقين.

والى جانب الأسواق الأسبوعية هناك أسواق موسمية وهي أسواق تقام بمناسبة معينة مثل سوق يقام في زبيد في موسم حصاد النخيل، وهذا النخيل عبارة عن عشر قطع في زبيد كل قطعة طولها وعرضها ربع فرسخ، وفي كل قطعة ثلاثة أصناف من الرطب حماري وحضاري وصفاري، وعندما يحين نضج الرطب فيها يتقبل الأفراد النخيل كل على قدر طاقته، ويحضر اليه الناس من أنحاء اليمن من أطراف أبين الى أطراف حرض، كما ينزل اليه الكثير من أهل الجبال، ويقيم الناس فيه بأعمال ترفيهية كثيرة مثل اللعب والضحك والشراب.⁽¹⁰⁸⁾

وتأخذ الأسواق في اليمن شكل أسواق تخصصية مثل عادة الأسواق في سائر المدن الاسلامية حيث يطلق عليها اسم صنف البضاعة التي يحتويها هذا السوق، مثل سوق الحبوب، سوق السليط، سوق الحدادين أو غيره. وكانت الأسواق المتخصصة تقام في كل من المدن والقرى فمثلاً وجد في عدن سوق العطارين، وسوق الخضر⁽¹⁰⁹⁾ وفي صنعاء وجد سوق العطارين وسوق التبانين، وسوق اللسانين، وسوق العراقيين⁽¹¹⁰⁾، ومن الأسواق المتخصصة في القرى كان يقام سوق

(107) باخرمة: ثغر عدن، ص: 134.

(108) ابن المجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 79.

(109) ابن المجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 130، 148.

(110) الرازي: تاريخ مدينة صنعاء، ص: 332، 106، 107، 112، د. محمد أمين صالح: تاريخ اليمن الاسلامي، ص: 208.

البز في بلدة (أسامي) بعد صلاة ظهر يوم السوق، وذلك بسبب أن أهل القرية يقدمون الى السوق بمصنوعاتهم ومنتجاتهم في أول النهار لبيعونها، وتستمر عملية بيعهم لبضائعهم الى وقت الظهر، وبعد صلاة الظهر يتجهون الى سوق البز لشراء ما يحتاجونه من البز والقماش⁽¹¹¹⁾ ويتضح من ذلك أن أغلب الناس في (أسامي) آنذاك كانوا لا يملكون نقوداً عند انعقاد السوق، لذلك يتجهون الى بيع أحد مصنوعاتهم لشراء منتجات أخرى بثمنها.

ب - الحسبة: كانت مدن اليمن وبعض الجهات بها يتولى عليها حاكم يعين من القضاء ومهام هذا الحاكم متعددة من أهمها الحسبة وأهم أعمال الحسبة هي كل ما يتعلق بالمعاملات من غش المبيعات وتدليس الأثمان، ومن مهامه (المنع من التطفيف والبخس في المكايل والموازين والصنجات) وغيرها.⁽¹¹²⁾

وبالإضافة الى قيام الولاة والعمال والحكام والقضاة بأعمال الحسبة فقد كانت هناك بعض أعمال الحسبة تتم عن طريق التراضي بين البائع والمشتري دون اللجوء الى الحاكم، وذلك بحكم العرف المتبع والالتزام بأنظمة الحسبة، من ذلك أن رجلاً اشترى ملابس فلما وجد بها عيباً ردها على البائع وفي ذلك قال ابن الجاور: (إذا اشترى زيد ثوباً واستغلاه فرق (لطف) طرفه ورده على صاحبه لاستظهار عيبه)⁽¹¹³⁾ وعند الائمة الزيدية كان الامام هو الذي يقوم بعملية الحسبة.⁽¹¹⁴⁾

ثالثاً: وسائل المعاملات التجارية:

1 - العملة:

كان للعملة فضل كبير في تسهيل المعاملات التجارية وازدهارها بين البلد الواحد او البلدان المختلفة، وقد لجأت كل الشعوب الى ضرب العملة، من أنواع المعادن مثل الذهب والفضة والنحاس والبرونز، إلا أن أكثر المعادن شهرة في ضرب العملة هي الذهب والفضة، ومن حيث قيمة العملة فقد جعلوها مساوية لقيمة المعدن الذي ضرب منها، أي أن العملة تحمل قيمتها في نفسها، فالدينار الذي ضرب من الذهب قيمته تساوي قيمة وزن الذهب الذي ضرب به،

(111) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 88.

(112) الماوردي: الاحكام السلطانية، ص: 218، 219.

(113) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 146.

(114) مجهول: سيرة عبدالله بن حمزة، ج: 30، ق: 62.

ولذلك كان من السهل التعامل بنقود بلد ما في البلدان الاخرى، فمثلاً الدينار الذهب المصري كان التجار يتعاملون به في اليمن⁽¹¹⁵⁾ والهند وغيرها من البلدان، لأن القيمة الحقيقية للدينار كانت في الذهب نفسه الذي ضربت منه العملة المصرية وهكذا جميع العملات.

ومن الملاحظ أن العملة المضروبة من الذهب أو الفضة أو غيرها، لم تكن متساوية الحجم والوزن في البلد الواحد أو في البلدان المختلفة، فالبعض يضرب الدينار بوزن وحجم كبيرين، والبعض الاخر يجعله صغيراً، فقد يصل وزن الدينار الى أربعة غرامات أو ثلاثة وقد يكون غرامين، فمثلاً كان الدينار المصري أكبر من الدينار اليمني الملكي المنسوب الى الملك المكرم، إذ أن الدينار المصري يساوي أربعة دنائير ونصف ملكي⁽¹¹⁶⁾. كذلك ضرب الملك المعز إسماعيل بن طفتكين درهماً كبيراً وزنه ثلاثة عشر قيراطاً، بينما كان الدرهم المضروب قبله في عهد الدولة العباسية وعهد سيف الاسلام طفتكين يساوي اربعة قرايط وحبه⁽¹¹⁷⁾. مما جعل الدينار أو الدرهم يختلف من مكان الى آخر وذلك بحسب وزنه ومعدنه، ومع ذلك الاختلاف فقد التزمت بعض المناطق اليمنية بتوحيد وزن العملة، فضربت دنائيرها مساوية للدنائير المصرية⁽¹¹⁸⁾.

ومن الملاحظ أيضاً أن العملة كانت تضرب في مناطق كثيرة ويرجع ذلك الى توفر المعادن بها مثل الذهب والفضة، أو لأنها كانت عواصم لبعض الدويلات .. ففي اليمن ضربت العملة في كل من عدن والجبند، وزبيد، وذمار، وذو جبلة، وصنعاء، وصعدة، وبيشة، وعثر، ومسور، وغيرها⁽¹¹⁸⁾. وكان حكام تلك المناطق يراقبون نقابة المعدن الذي تضرب به العملة وذلك خوفاً من تزيف العملة من حيث خلط معدنين أحدهما أقل قيمة من الاخر فاحياناً كانوا يخلطون الذهب بالنحاس لان النحاس قيمته ارخص من قيمة الذهب، فيقلل ذلك من قيمة العملة المضروبة، فمثلاً عندما ضرب الامام عبدالله بن حمزة عملته، أشاعوا انها مزيفة لرفض الناس

(115) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 12.

(116) ابن الجاور: صفة، ص: 145، تقسم العملة المصرية الى دينار، ودرهم وفسل أما الدينار اليمني فيقسم الى درهم، وجوز، وفلوس، ودوس، فالدينار يساوي 4 دراهم، والدرهم يساوي 3 جوز، والجائز يساوي 8 فلوس، والفسل يساوي 4 دوس، ابن الجاور: صفة، ص: 145.

(117) ابن الجاور: صفة، ص: 12.

(118) د. محمد ابو الفرج القس: المسكوكات في الحضارة العربية الاسلامية، مجلة الاكليل اليمنية، ص: 41 - 42.

التعامل بها، ثم عادوا للتعامل بها عندما أثبت لهم أنها غير مزيفة⁽¹¹⁹⁾. كذلك تأثرت قيمة العملة بوفرة وندرة المعدن الذي يضرب منه الدينار أو الدرهم فالبلد الذي يتوفر فيه الذهب أو الفضة يقل قيمته عن البلد الذي لا يوجد بها هذين المعدنين. يشير الى ذلك ابن رسته بقوله: (فضرب الدرهم ربما ارتفع من الستين الى المائة بدينار⁽¹²⁰⁾)، ولكن استعاضوا عن ذلك بوفرة وندرة السلع وجودتها، فالبلد الذي توجد لديه سلعة ما، ولا توجد في البلد الاخر قيمتها تكون عالية وخاصة إذا كان الطلب عليها كبيراً، فمثلاً كان العقيق باليمن له قيمة كبيرة لانه لا يوجد بكثرة في غيرها⁽¹²¹⁾. ضربت في اليمن عدة أنواع من العملات من معادن النحاس والفضة والذهب منها العملات الصغيرة ومنها العملات الكبيرة، فضرب الفلاس والدرهم والدينار، وكان يضرب الدرهم على عدة أجزاء منها الدرهم الكامل ويسمى الدرهم الكبير⁽¹²²⁾ ونصف الدرهم، وربع الدرهم ويسمى الدرهم الصغير، كذلك ضرب الدينار على عدة أجزاء منها الدينار الكامل ذهباً، ويسمى الدينار الكبير أو المثقال، وضرب منه نصف الدينار، وثلث الدينار، وربع الدينار ويسمى الدينار الصغير⁽¹²³⁾ ويوزن الدينار مثقالاً من الذهب⁽¹²⁴⁾ أي 4.265 من الجرامات أو 72 حبة من الشعير⁽¹²⁵⁾. وقد يساوي المثقال 4.45 غرام أو 24 قيراطاً⁽¹²⁶⁾.

(119) مجهول: سيرة عبدالله بن حمزة، 62/3، صورة للمخطوط لدى الباحث دعبند الغني عبد المعطي: عوامل الصراع السياسي المذهبي، مجلة الاكليل اليمنية، ص: 83، ذكر صاحب سيرة الامام عبد الله بن حمزة 61/3 ان الدينار السبائي (المسبي) الذي ضرب في دولي على بن محمد الصليحي ودرهم الفز (الأيوبي) كانا جميعاً مشوبان بالنحاس، لذلك رأى الامام عبدالله بن حمزة ضرب الدينار نقي، لضربه سنة 601هـ، وذكر في صفحة أخرى 61/3 - 62، ان دنائير اعدائه كانت مخلوطة في الصفر والغش، فكانوا مجبرين على قبولها ولكنها تسبب لهم خسارة.

(120) الاعلاق النفيسة، ص: 112 - 113.

(121) الحمادي: كشف اسرار الباطنية، ص:

(122) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 89.

(123) مجهول: سيرة الامام عبدالله بن حمزة، ق: 62.

(124) مجهول: نفس المصدر والصفحة.

(125) د. سيدة الكاشف: دراسات في النقود الاسلامية، المجلة التاريخية المصرية، ع12/ 1965، ص: 66 - 67.

(126) حسن صالح شهاب: عدن قرضة اليمن، ص: 129.

وقد أبان ابن رسته عن سعر صرف هذه العملات بقوله: (ومعاملة أهل البلد بالدنانير المطوقة والدرهم السديسية، والفلوس فضرب الدرهم ربما ارتفع من الستين الى المائة بدينار والفلوس أربعة وعشرين بدرهم ووزن كل درهم سلس درهم⁽¹²⁷⁾).

وتنسب العملة الى الشخص الذي ضربها فيقال: (دينار سعيدية) نسبة الى سعيد الاحول ابن نجاح⁽¹²⁸⁾ أو (دنانير ملكية) نسبة الى الملك المكرم بن علي الصليحي⁽¹²⁹⁾ أو (دنانير سبئية)⁽¹³⁰⁾ نسبة الى سبأ بن أحمد بن المظفر الصليحي. أو (دينار حاتميه)⁽¹³¹⁾. نسبة الى حاتم اليامي حاكم صنعاء أو (دينار علوي) نسبة الى الهادي الى الحق يحيى بن الحسين حاكم صعدة⁽¹³²⁾. أو تنسب الى البلد التي ضربت بها فيقال دينار عثري نسبة الى بلدة عثر في المخلاف السليماني⁽¹³³⁾. وقد ينسب الى لونه مثل الدينار الاحمر⁽¹³⁴⁾، وباسم معدنه مثل الدينار الذهب.

ضربت أنواع عديدة من النقود في عصر الولاة باليمن وخاصة في العصر العباسي، منها فلس، ضرب بصنعاء سنة 157هـ/ 772م في عهد الخليفة أبي جعفر المنصور العباسي كتب عليه اسم ولي العهد والعبارة الآتية في الظهر: محمد رسول الله، المهدي محمد بن أمير المؤمنين، في الوجه: لا اله الا الله وحده لا شريك له. في دوره من الظهر: محمد رسول الله - أرسله - بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله. وفي دوره في الوجه: ضرب هذا الفلاس باليمن سنة سبع وخمسين ومائة⁽¹³⁵⁾.

-
- (127) ابن رسته: الاعلاق النفيسة، ص: 112 - 113.
- (128) د. حسن سليمان: الصليحيون في اليمن وعلاقتهم بالخلافة الفاطمية، ص: 250.
- (129) عمارة: المفيد، ص: 135.
- (130) الربيعي: سيرة ذي الشرفين، ق 61. الدينار السبئي قد يكون منسوباً إلى بلدة سبأ أو سبأ بن زريع.
- (131) الخزرجي: المسجد، ص: 161.
- (132) الهمداني: كتاب الجوهريين، ص: 123.
- (133) ابن حوقل: صورة الارض، ص: 23، عمارة: المفيد، ص: 66، د. حسن سليمان: نفس المرجع والصفحة.
- (134) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 80.
- (135) د. محمد ابو الفرج العث: المسكوكات في الحضارة العربية الاسلامية، الاثار الاسلامية في الوطن العربي، ص: 109 - 211، مجلة الاكليل، ص: 41، الفلاس موجود في متحف الاوامة بباريس، والنصف درهم موجود في متحف قطر الوطني، د. العث: نفس المصدر، ص: 109، 210، الاية القرآنية المضروبة في -

ومنها درهم ضرب بصنعاء سنة 169هـ / 785م منها نصف الدرهم كتب عليها في الظهر: العباس (محمد رسول الله) بن محمد. أي أن محمد رسول الله كتب بين عبارة العباس وابن محمد. وفي الوجه: لا اله الا الله وحده لا شريك له. (قطره 19 مم. وزنه 1.33 غ).

ودرهم آخر ضرب بصنعاء سنة 173هـ / 789م كتب عليها اسم الخليفة هارون الرشيد العباسي، ووالي اليمن الغظريف بن عطاء الكندي الذي حكمها سنة (170 - 173هـ) (786 - 789م)، كما ضربت عدة دنانير عباسية، منها دينار ضرب سنة 189هـ / 804م كتب عليه في الوجه: لا اله الا الله وحده لا شريك له.

في الظهر: محمد رسول الله للخليقة. يقصد الخليقة الناس جميعاً.

في الدور وجه: محمد رسول الله - أرسله - بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله.

في الدور ظهر: بسم الله ضرب هذا الدينار سنة تسع وثمانين ومائة⁽¹³⁶⁾.

(الوزن 4.9 غ ، والقطر 18.4 مم)⁽¹³⁶⁾.

كما ضربت الدنانير في اليمن في بعض السنين في عدة مناطق يمنية في كل من (بيشه) منها سنة 339هـ، وفي (ذمار) منها سنة 337هـ، 339هـ، وفي (عدن) منها سنة 337هـ، 338، 340، 347، 349هـ، وفي (عشر) منها سنة 342، 344، 346، 348هـ، وفي (زبيد) منها سنة 341، 342، 350، 357، 359، 362هـ⁽¹³⁷⁾.

كما وصلتنا دنانير ضربت في مدن مختلفة في القرنين الخامس والسادس الهجريين نسبت الى نجاح والصليحيين والأيوبيين وكذا الأئمة الزيدية. من تلك الدنانير ديناران أحدهما ضرب بصنعاء سنة 435هـ والآخر ضرب بالجند سنة 438هـ، يحملان اسم الخليفة القائم بأمر الله العباسي

= الديار من جهة الظهر فهي من سورتين من القرآن آية (محمد رسول الله) من سورة الفتح الآية رقم (29) والآية الثانية هي (هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون) سورة التوبة آية رقم (37) وكلمة أرسله غير واردة في الآية.

(136) أحمد محرم: عملة عباسية في اليمن، الآثار الإسلامية في الوطن العربي، انظر أحمد محرم: نفس المرجع ، ص: 226، 228، د. محمد العث: نفس المرجع، ص: 210 - 211.

(137) د محمد انوالفرج العث. المسكوكات في الحضارة العربية الإسلامية، الآثار الإسلامية، ص: 210 - 211، مجلة الاكليل، ص: 42.

واسم المظفر بن علي⁽¹³⁸⁾. ومنها ثلاثة دنانير ضربت للنجاحيين، ديناران ضربا بالجند أحدهما سنة 437هـ والاخر سنة 439هـ، ودينار ثالث ضرب في زبيد سنة 444هـ تحمل هذه الدنانير الثلاثة اسم الخليفة العباسي القائم بأمر الله وعلي بن المظفر - وهو ابن المظفر المذكور سابقاً - والمؤيد نجاح نصير الدين⁽¹³⁹⁾.

من خلال ذلك نجد أن الثلاثة الدنانير الاخيرة تشير بوضوح الى نجاح مؤسس الدولة النجاشية والى جانبه ذكر اسم علي بن المظفر بن علي بن إبراهيم بن محمد بن زياد تولى السلطة في زبيد والجند بعد أبيه المظفر⁽¹⁴⁰⁾، مما يدل على اشتراك نجاح مع آخر أمراء بني زياد وربما أنه كان هذا الاخير طفلاً وكانت السلطة بيد نجاح وأن النجاحيين يعتبرون امتداداً لبني زياد، والى جانبهما ذكر الخليفة العباسي رمزاً للتبعية للعباسيين.

أول دينار وجد مضروباً للصليحيين سنة 433هـ يحمل اسم الداعي علي بن محمد الصليحي، لم يذكر فيه اسم الخليفة الفاطمي، غير أنه ذكرت فيه العبارة المشهورة عند الشيعة وهي: (علي ولي الله) وهي ما تعبر عن ولاء الصليحي للفاطميين، وضرب دينار اخر للصليحيين في زبيد سنة 442هـ يحمل اسم الداعي علي بن محمد الصليحي مهوراً بعبارة (علي ولي الله) بالاضافة الى عبارة (سيف المعد) ويقصد بالمعد لقب المستنصر بالله الفاطمي⁽¹⁴¹⁾. وقد كتب عليه: علي أحد وجهيه: لا اله الا الله محمد رسول الله علي ولي الله. على الوجه الاخر: أمر به الأمير سيف المعد علي بن محمد⁽¹⁴²⁾.

كذلك ضرب دينار آخر في زبيد للصليحيين سنة 445هـ كتب عليه الشعار الاتي:

الوسط الوجه: المستنصر بالله أمير المؤمنين.

(138) المظفر بن علي هو المظفر بن علي بن إبراهيم بن محمد بن زياد تولى حكم زبيد بعد أبيه إبراهيم

الذي تولى حكم زبيد بعد أخيه، أبي الجيث بن إبراهيم سنة 393هـ، الجندي: السلوك، ج2، ص: 480.

(139) د. محمد ابوالفرج العث: نفس المرجع، الآثار الاسلامية، ص: 211، مجلة الاكليل، ص: 42 - 43.

(140) الجندي: السلوك، ج2، ص: 481.

(141) د. محمد ابوالفرج العث: المسكوكات في الحضارة العربية الاسلامية، الآثار الاسلامية، ص: 211، مجلة

الاكليل، ص: 43.

المدار الاول للوجه: محمد رسول الله - أرسله الله - بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله.
المدار الاول للظهر: ضرب هذا الدينار بزييد سنة خمس وأربعين وأربعمائة.
المدار الثاني للوجه: أمر به الأمير المظفر في الدين نظام المؤمنين.
المدار الثاني للظهر: لا اله الا الله محمد رسول الله علي ولي الله⁽¹⁴³⁾.
كما وجدت دنائير للصليحيين ضربت في زبيد سنوات 445هـ، 447هـ، 451هـ⁽¹⁴⁴⁾.
وفي سنة 477هـ أمر المكرم بضرب الدينار الملكي⁽¹⁴⁵⁾، وكتب عليه:
في أحد وجهيه: لا اله الا الله محمد رسول الله علي ولي الله.
في الوجه الاخر: الملك السيد المكرم عظيم العرب سلطان أمير المؤمنين⁽¹⁴⁶⁾.
كذلك ضربت دنائير في عدن للصليحيين عام 486هـ تحمل اسم الخليفة المستنصر بالله
الفاطمي، واسم الملك المكرم عظيم العرب سلطان أمير المؤمنين⁽¹⁴⁷⁾ وشعاره الاتي:
الوسط الوجه: لا اله الا الله محمد رسول الله علي ولي الله.
الوسط الظهر: الملك السيد المكرم عظيم العرب سلطان أمير المؤمنين.
المدار على الوجه: ضرب الدينار بعدن سنة ست وثمانين وأربعمائة.
المدار على الظهر: الامام أبو تميم المستنصر بالله أمير المؤمنين⁽¹⁴⁸⁾.
ومن الملاحظ من ذلك أن الدنائير ظلت تضرب في عهد السيدة الحرة باسم المكرم. كما
ضربت عملة صليحية في ذي جبلة سنة 530هـ / 1130م تحمل اسم المكرم فقط دون ذكر اسم
الخليفة الفاطمي⁽¹⁴⁹⁾، ويعود ذلك الى انفصال الدعوة في اليمن عن مصر باعتقاد حكام اليمن

(143) العش: المسكوكات: مجلة كلية الاداب، ص: 43.

Bikhazi Ramzi' Coins of Al-Yaman, P 77 , 78

(144) العش: المسكوكات، مجلة كلية الآداب، ص: 43 - 44.

(145) عمارة: المفيد، ص: 135.

(146) عمارة: المفيد، ص: 135. هامش رقم (4).

(147) د. محمد ابو الفرج العش: نفس المرجع، الاثار الاسلامية، ص: 212، الاكليل، ص: 43.

(148) د. محمد ابو الفرج العش: المسكوكات في الاثار الاسلامية، ص: 212، مجلة الاكليل، ص: 43.

(148) Bikhazi Ramzi. Coins of Al-Yaman, P. 77 , 78

(149) د. محمد ابو الفرج العش: المسكوكات، مجلة الاكليل، ص: 43.

بالدعوة الطيبية. بينما كانت مصر تعتقد بالدعوة الحافظية، فاستقلت اليمن عن الفاطميين فلم تضرب العملة بأسمائهم.

كذلك ضربت في عدن عملة في عهد الزريعيين تحمل اسم محمد بن سبأ الزريعي مع لقب له هو (المتوج) و (داعي أمير المؤمنين) كما تحمل اسم الخليفة الفاطمي (الأمير بأحكام الله). وفي عهد عمران بن محمد بن سبأ الزريعي ضرب دينار سنة 556هـ / 1160م لا يحمل اسم الخليفة الفاطمي، ولكنها تحمل مآثوراتهم الشيعية وهي: (علي ولي الله) مما يدل على بقاء ولائهم لهم فهي تحمل عبارة (لا اله الا الله علي ولي الله) (أوحد ملوك الزمن ملك العرب واليمن عمران بن محمد)⁽¹⁵⁰⁾.

وعندما قدم الأيوبيون الى اليمن، كان لابد من تغير العملة التي تحمل اسماء الشيعة الاسماعيلية، لذلك ضربوا عملة تحمل اسمائهم، ففي عهد تورانشاه في اليمن فيما بين سنة (569هـ - 571هـ) (1174 - 1176م) ضربت عملة ذهبية في اليمن لا تحمل اسم البلد التي ضربت فيها أو التاريخ، وكتب عليها العبارة الآتية:

على احد وجهيه: لا اله الا الله محمد رسول الله المستضيئ بأمر الله أمير المؤمنين.
على الوجه الاخر: الملك المعظم ملك اليمن شمس الدولة تورانشاه بن أيوب⁽¹⁵¹⁾.

كما ضرب كل واحد من نواب تورانشاه السكة باسمه ومنع أهل بلدته التعامل بعملة الاخر⁽¹⁵²⁾. وعندما قدم سيف الاسلام طغتكين الى اليمن سنة 579هـ / 1183م ضرب درهماً صغيراً وزنه أربعة قرايط وحنة سمي بالدرهم السيفي نسبة اليه. وفي عهد المعز اسماعيل بن طغتكين ضرب الدرهم الكبير الذي كان وزنه ثلاثة عشر قيراطاً⁽¹⁵³⁾. كذلك ضرب الملك الناصر أيوب بن طغتكين الدرهم بتعز⁽¹⁵⁴⁾، وقد بلغت عشور دار الضرب في زبيد في عهد الأيوبيين مبلغاً قدر بثلاثة

(150) د. محمد ابوالفرج العشي: المسكوكات في الحضارة العربية الاسلامية، الاثار الاسلامية، ص: 212، مجلة الاكليل، ص: 44.

(150) Bikhazi Ramzi. Coins of Al-Yaman, P. 77 , 78

(151) د. محمد ابوالفرج العشي: المسكوكات في الحضارة العربية الاسلامية، الاثار الاسلامية، ص: 213.

(152) عبدالماقي. المسمى بهجة الزمن، ص: 77.

(153) ابن الخاور: صفة بلاد اليمن، ص: 89، في عهد الاتابك سنقر انشأ داراً لضرب العملة بصنعاء، ابن حاتم: السمع، ص: 140.

(154) د محمد العشي: نفس المرجع، ص: 214.

عشر ألف دينار⁽¹⁵⁵⁾. وهذا المبلغ يدل على كثرة العملات التي كانت تضرب في زبيد.

وفي عهد النجاشيين وبني مهدي ثم الأيوبيين كان الدرهم يساوي ثلاث جوز والجائز يساوي ثمانية فلس، والفلس يساوي أربعة دواس، والأربعة الدراهم تساوي ديناراً واحداً والأربعة الدنانير والنصف تساوي ديناراً ذهباً⁽¹⁵⁶⁾.

ساهم الأئمة الزيدية في اليمن بضرب العملة بأسمائهم فالامام الهادي الى الحق يحيى بن الحسين ضرب دنانير باسمه في صنعاء 293هـ وفي صعدة سنة 298هـ، وقد وجد دينار للزيدية ضرب بصنعاء سنة 370هـ يحمل اسم (الداعي الى الحق أمير المؤمنين يوسف بن رسول الله)⁽¹⁵⁷⁾.

وضرب الامير ذو الشرفين عملة باسمه في منطقة مسور بحجة، فقد أمر باقامة دار سك للعملة بها، وطلب من جميع الشيعة والاخوان والأعيان، أن يجمعوا له الفضة التي لديهم على سبيل الاستقراض. فاستجاب له جميع شيعته وأهل بيته وإخوانه وأعوانه وولاته على مخاليفه فجمعت له الفضة من أماكن كثيرة حتى أنهم خلعوا الفضة من السلاح المحلي بها، وغيرها، وجمعت كذلك حلية الحرير فاجتمع له مال كثير من الفضة أمر به الى دار الضرب فضربت به العملة. ولم يحدد لنا المصدر أنواع العملة وأجزائها. ولكن الذي يبدو أنها كانت من الدراهم. لأن الدراهم تضرب من الفضة وكان ذو الشرفين قد أمر باقامة دار للضرب في مسور، وكان يقدر عدد الصناعات في دار الضرب آنذاك بحوالي ثلاثين فرداً ازدادوا فيما بعد إلى أربعين شخصاً⁽¹⁵⁸⁾.

كذلك ضرب الامام عبدالله بن حمزة عملة باسمه، حيث أنشأ بصعدة سنة 601هـ / 1204م دار لضرب الدنانير والدراهم وضع بها آلات الضرب. وجعل احد الموثوق بهم مسؤولاً عنها، وهو علي بن حسن الصعدي، وقد جلبت له الفضة من مشارق اليمن ومغاربها ومن التجار من زبيد جمعت له نصف عشر بيت المال، وبدأ بضرب درهم صغير فضي، ثم درهم كبير، وكان صرف الدرهم الكبير بأربعة دراهم صغيرة. ثم ضرب الامام الدينار ذهباً خالصاً جعله مساوياً لدينار الامام الهادي الى الحق يحيى بن الحسين. وقسم الدينار الى ثلاث سكك أو أجزاء، الجزء

(155) ابن الجاور: نفس المصدر، ص: 90.

(156) ابن الجاور: نفس المصدر، ص: 80، 89.

(157) د. محمد ابوالفرج العشي: المسكوكات في الحضارة العربية الاسلامية، الآثار الاسلامية، ص: 212.

(158) الربيعي: سيرة ذي الشرفين، ق: 57.

الاول المثقال الكامل ثم نصف المثقال ثم ربع المثقال وكتب عليها جميعاً الشعر الآتي:
على أحد وجهيه: لا اله الا الله محمد رسول الله علي ولي الله.

في دور الوجه: التاريخ والبلدة التي ضرب بها.

في الوجه الاخر الظهر: الامام المنصور بالله أمير المؤمنين.

في دور الظهر: عبدالله بن حمزة بن سليمان بن رسول الله صلى الله عليه وآله.

وعلى المثقال الكامل أضاف في دوره كتابة العبارة الآتية بعد علي ولي الله، (إنما وليكم

الله ورسوله والذين آمنوا يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهو راكمون)⁽¹⁵⁹⁾.

وفي بداية ضرب الامام عبدالله بن حمزة لعملته رفض كثير من الناس التعامل بها بسبب إشاعة خبر أنها مزيفة، ولم يسكت الامام إزاء هذا الموقف فقد جمع الناس من أهل (حوث) وأعمالها وهددهم بالعقوبة لمن يرفض التعامل بعملته، وكتب كتاباً قرئ على الناس في سوق حوث نسخته: (... وكانت دراهم الظلمة تأتينا وإياكم مخلوطة بالصفرة والغش فلا نجد بداً من قبولها ولم نر إلا أن نضرب للمسلمين نقداً طيباً مباركاً فبلغنا أن الدرهم المبارك خرج ووقع منه بعض نفرة من المفسدين ونحن نعيدكم بالله سبحانه أن تعرضوا للعقوبة في مصالح نفوسكم فتخسروا أموالكم لغير موجب، قوموا في نفاذ درهمكم ديناً ومنعه فبالله قسماً صادقاً لئن رد الظلمة درهمنا أو منعوا منه، لا أقبل درهمهم في بلادنا الا من يكون منهم نأخذ ما له ونضرب رقبته، ونهتك سره، ونخرب بلده، وإن كان تاجراً أخذنا بضاعته فانظروا لأنفسكم نظراً مخلصاً فالأمر جد ولا تظنوا اني أعاملكم في الدرهم بالهون ولا الرفق وإنما السيف والسوط والحبس وأخذ المال فمن صدقنا فليحزم ومن كذبنا فليقدم)⁽¹⁶⁰⁾. وامام هذا التهديد الشديد الذي توعد به الامام بالقتل والحبس والعذاب ومصادرة الاموال، أخذ الناس يتعاملون بدرهمه حتى انتشر التعامل به بين الناس، وعم البلاد كلها وتعامل به الايوبيون وغيرهم⁽¹⁶¹⁾، وإضافة الى دار الضرب الذي

(159) مجهول: سيرة الامام عبدالله بن حمزة، دار المخطوطات اليمانية رقم، ق 61 – 62، وكان وزن درهم الامام عبدالله بن حمزة يساوي قفله وثمن قفله.

(160) مجهول: سيرة الامام عبدالله بن حمزة، ج 3، ق 62، د. عبدالغني محمود عبدالمعطي: عوامل الصراع

السياسي المذهبي، الاكليل، ص: 83.

(161) مجهول: نفس المصدر والصفحة.

أنشأها الامام في حوث أنشأ دار أخرى في ظفار ذي بين فضرب به العملة باسمه⁽¹⁶²⁾.

2 - المقاييس والمكايل والأوزان:

كانت بعض المكايل والموازين في اليمن تساوي مكايل وموازين البلدان الاسلامية الاخرى، فمثلاً الرطل اليمني كان يساوي الرطل البغدادي⁽¹⁶³⁾، وبعضها اختلف عنها، بل اختلفت المكايل والموازين ووحدة القياس من منطقة الى أخرى في اليمن نفسها، وذلك يرجع الى تعدد دويلاتها والى عدم وجود وحدة قياس موحدة في اليمن. فمثلاً كان معيار وزن سنجة زبيد أقل من سنجة عدن بشئ يسير. كذلك اختلفت الموازين والمكايل من زمن الى آخر. فمثلاً سنة 625هـ / 1227م (غبروا جميع مكايل اليمن ووضعه على عيار زبيد الجند) وأيضاً اختلفت وحدة القياس والمكايل من سلعة الى اخرى، وذلك حسب نوعية السلعة من حيث الصلابة والسيولة والعد، وسميت باسم الوعاء الذي يحتويها، فمثلاً كان السمن يقاس (بالجمنة) والشيرج يقاس (بالجرة)⁽¹⁶⁴⁾، وهما الوعاءان أو الظرفان اللذان يحفظ بهما السمن والشيرج لسيولتهما.

ومن ضمن المقاييس والمكايل التي استخدمت باليمن الاتي:

المقاييس: في القياس استخدم (المعاد) لقياس مساحات الاراضي الزراعية⁽¹⁶⁵⁾، واستخدم (الذراع) الحديدي في قياس أنواع القماش⁽¹⁶⁶⁾.

الموازين: وفي الموازين استخدم (الرطل) و (المن) و (الزبيدي) لوزن بعض السلع واستخدم (البهار) لوزن بعض السلع مثل الفلفل والهيل والكتان⁽¹⁶⁷⁾ والبهار يساوي ثلاثمائة رطل⁽¹⁶⁸⁾، واستخدمت (الفراولة) لوزن بعض السلع مثل الكافور والزعفران والقرنفل.

(162) كرستان رومان: التقارير الاولى للبعثة الفرنسية عن ظفار ذي بين ج.ع.ى، ترجمة أحمد ناجي، الاثار

الاسلامية في الوطن العربي، ص: 130.

(163) المقدسي: احسن التقاسيم، ص: 99.

(164) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 89، 144، السنجة: سنجة الميزان ما يوزن به كالرطل والالده والاقوة،

المعجم، ص: 323. وقد يطلق عليها صنجة.

(165) الخزرجي: المسجد، ص:

(166) ابن الجاور: نفس المصدر، ص: 89.

(167) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 89، 140 - 141.

(168) المقدسي: احسن التقاسيم، ص: 99.

المكايل: ومن المكايل استخدم (المد) لكيل بعض السلع مثل أنواع الغلال، وكان (المد) يساوي 32 ثمن. والثلث 32 زبيدي. والزبيدي مَن، والمَن رطلين، والرطل 120 درهم، والدراهم 13 قيراطاً. كما استخدم في المكايل الرُبَيْعة، والزبيدي، والأوقية⁽¹⁶⁹⁾، والقفيز⁽¹⁷⁰⁾، والوساق، والوساق يساوي 60 صاعاً، والصاع أربعة أمدرد، والمد 32 ثمن، والثلث 10 أصيع، والصاع يساوي رُبَيْعة ثم صار يساوي أربع ربيعات، والربيعة 18 أوقية، والصاع 72 أوقية⁽¹⁷¹⁾.

وهناك وحدات أخرى متعددة في القياسات منها استخدام العدد لبعض السلع القابلة للعد، واستخدام كل من الكلمات الاتية كوحدة قياس وهي: (قطعة) و (قفه) و (كورجة) فالذرة يقاس (بالقفه) والقماش يعد بالقطعة وبالكورجة. والكورجة عشرون قطعة⁽¹⁷²⁾.

وبعض السلع تقاس بعدة معايير مثل السمن الذي يوزن بالرطل وبالمَن، ويقاس بالظرف الذي يعبى به، والحرير يوزن بالمَن ويقاس بالذراع، ويعد بالقطعة⁽¹⁷³⁾.

وهناك بعض المعايير تستخدم كوزن وكمكيال مثل (المَن) و (الزبيدي) و (الأوقية). ففي الوزن بالزبيدي يساوي مَن والمَن يساوي رطلين. وفي المكيال الربيعة الزبيدية تساوي ثمانية عشر أوقية والمد يساوي ربيعة⁽¹⁷⁴⁾، وهكذا تنوعت وحدات القياس باليمن بحسب المناطق وحسب نوع السلعة.

مما تقدم نجد أن التجارة في اليمن نشطت نشاطاً كبيراً خلال العصر الإسلامي. سواءً على مستوى التجارة الداخلية أو التجارة الخارجية، وسواءً في فترة الدول المستقلة أو الدولة الواحدة. وذلك بفضل وقوع اليمن على مفترق الطرق التجارية البحرية الموصلة بين الشمال والجنوب. والذي جعلها تلعب دور الوسيط التجاري بين البلدان المتعددة.

(169) ابن الجاور: نفس المصدر والصفحات، المد: مكيال قديم اختلف الفقهاء في تقديره، المعجم، ص: 575.

(170) الهمداني: صفة جزيرة العرب، ص: 308.

(171) الاهدل: كشف القناع في احكام الزرع، ص: 153 - 154.

(172) ابن الجاور: نفس المصدر، ص: 89.

(173) ابن الجاور: نفس المصدر، ص: 89.

(174) الاهدل: كشف القناع في احكام الزرع، ص: 154.

الفصل الرابع

النظام المالي

أولاً: الإيرادات :

تنوعت الموارد المالية في بلاد اليمن شأنها في ذلك شأن باقي الأمصار الإسلامية الأخرى، ويمكن تقسيم تلك الموارد إلى قسمين أحدهما: موارد شرعية مثل الزكاة والجزية وعشور الأراضي الزراعية (الخراج) وعشور التجارة. وثانيهما: موارد غير شرعية مثل المكوس والرسوم والهدايا والمصالحات وغيرها.

الموارد الشرعية :

أ - عشور الأرض (الخراج).

نظراً لأهمية موارد الأراضي الزراعية، نعرض لأحكام الأراضي الإسلامية بصفة عامة ثم أحكام أراضي اليمن بصفة خاصة وما طرأ عليها من تغير. يقول أبو عبيدة: (وجدنا الآثار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، والخلفاء بعده: قد جاءت في إفتاح الأرضين بثلاثة أحكام: أرض أسلم عليها أهلها فهي ملك إيمانهم، وهي أرض عشر، لاشيء عليهم فيها غيره. وأرض افتتحت صلحاً على خراج معلوم، فهم على ما صولحوا عليه، لا يلزمهم أكثر منه. وأرض أخذت عنوة، فهي التي اختلف فيها المسلمون. فقال بعضهم: سبيلها سبيل الغنيمة، فتخمس وتقسّم، فيكون أربعة أخماسها خططا بين الذين افتتحوها خاصة، ويكون الخمس الباقي لمن سمى الله تبارك وتعالى. وقال بعضهم: بل حكمها والنظر فيها إلى الإمام: إن رأى أن يجعلها غنيمة، فيخمسها ويقسمها، كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بخيبر. فذلك له. وإن رأى يجعلها فيئاً فلا يخمسها ولا يقسمها، ولكن تكون موقوفة على المسلمين عامة ما بقوا، كما صنع عمر بالسواد⁽¹⁾).

وقد اعتبرت اليمن من البلاد التي أسلم عليها أهلها فهي أرض عشرية يقول أبو يوسف: (وكل أرض أسلم عليها أهلها فهي أرض عشرية، وأرض الحجاز والمدينة ومكة واليمن وأرض العرب كلها أرض عشر⁽²⁾) والمقصود بالأرض العشرية هي ما فرض على ما تخرجه هذه الأرض

(1) أبو عبيدة بن سلام: كتاب الأموال، ص: 132، بيروت، ط1، 1409هـ/ 1989م.

(2) أبو يوسف: كتاب الخراج، ص: 173. بيروت، ط1، 1045هـ/ 1985م.

من زروع وثمار بقيمة العشر أو نصف العشر حسب سهولة الري أو صعوبته، وهذه هي الزكاة المفروضة على أموال المسلمين. وليس في مال المسلمين حق سوى الزكاة كما قال رسول الله عليه الصلاة والسلام⁽³⁾.

ولما كان مصرف هذه الزكاة أو الصدقات محددًا حسب قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾⁽⁴⁾ لذلك احتاج الأمر إلي فرض أموال أخرى للإنفاق على الجند وبناء المرافق العامة ودفع مرتبات الموظفين إلي غير ذلك من المصروفات العامة.

لذلك فرض ولاية اليمن أموالاً جعلوها وظيفة على أهلها. ففي أثناء خلافة عبدالملك بن مروان (65 - 86هـ)، (685 - 705) وابنه الوليد (86-96 هـ/ 705 - 714م) وبالتحديد أيام ولاية محمد بن يوسف الثقفي⁽⁵⁾ (73 - 91 هـ/ 692 - 710م) أخى الحجاج لليمن (ضرب على أهل اليمن خراجاً جعله وظيفة عليهم، فلما ولي عمر بن عبدالعزيز (99-101 هـ/ 717-720م) كتب إلي عاملة على اليمن بالغاء تلك الوظيفة، والاقتصار على العشر، وقال: والله لأن تأتيني من اليمن حفنة كنتم أحب من اقوار هذه الوظيفة فلما ولي يزيد بن عبدالملك (101 - 105 هـ/ 720 - 723م) أمر بردها⁽⁶⁾.

ويشير ابن رسته إلي هذا الالتزام المالي على صنعاء وأعمالها في النصف الثاني من القرن الثالث الهجري يقول: (وكانت قراهم عشرية قبل ولاية ابن يعفر فوظف بدل ذلك عليهم مائتي ألف دينار)⁽⁷⁾.

هذا وقد اختلفت مسميات هذه الوظيفة في المصادر فقد تسمى عشوراً أو إرتفاعاً أو

(3) الماوردي: الاحكام السلطانية، ص: 99، د. محمد أمين صالح: النظام المالي، ص: 93.

(4) سورة التوبة، آية 60.

(5) محمد بن يوسف الثقفي توفي سنة مائة للهجر، ولاه الخليفة الأموي عبدالملك بن مروان على اليمن،

الرازبي: تاريخ مدينة صنعاء، ص: 597.

(6) البلاذري: فتوح البلدان، ص: 80 - 81، د. محمد ضياء الدين الريس: الخراج والنظم المالية للدولة

الإسلامية، ص: 217، القاهرة، ط5، 1985م. د. محمد أمين صالح: النظام المالي والاقتصاد في الإسلام،

ص: 86، ط1، 1984م، عصام الدين الفقي: اليمن في ظل الإسلام، ص: 266.

(7) ابن رسته: الاعلاق النفسية، ص: 112.

خارجاً فضلاً عن تداخلها دون تحديد واضح لنوعيتها بما يواجه الباحث من صعوبات في الفصل بينها فقدم ابن جعفر وابن رسته يعتبرانها وظيفة فرضت على أصحاب الأرض من أهل اليمن⁽⁸⁾ فهي إذاً خراج باعتبار أن الخراج في المصطلح المالي الإسلامي هو الضريبة المفروضة على الأرض. أما ابن خرداذبة وابن خلدون فهما يستخدمان مسمى الخراج قدره الأول بستمئة ألف دينار سنوياً، وقدره الثاني بثلاثمئة وسبعين ألف دينار سنوياً⁽⁹⁾. ويتعجب المقدسي من مسمى الخراج الذي أطلقه ابن خرداذبة⁽¹⁰⁾.

أما عن مسمى الإرتفاع الذي ذكره بعض الجغرافيين والمؤرخين فإنه يحتمل عدة معانٍ، أولها: خاص وهي الأموال المفروضة على الأرض الزراعية كما يفهم من قول عمارة (رأيت مبلغ إرتفاع أعمال ابن زياد بعد تقاصرها في سنة ست وستين وثلاثمئة من الدنانير ألف ألف عثرية، خارجاً عن ضرائبه على مراكب الهند من الأعواد المختلفة والمسك.. وخارجاً عن ضرائب العنبر على السواحل بباب المندب وعدن وأبين والشحر وغير ذلك وخارجاً عن ضرائبه على معادن اللؤلؤ وعن ضرائبه على صاحب جزرة دهلك⁽¹¹⁾)

وثانيهما: عام وهي جملة الأموال المحصلة على الأرض والضرائب على التجارة وغيرها كما يفهم من نص عمارة السابق⁽¹²⁾. ومصطلح الإرتفاع في هذه الحالة قد يتفق مع مصطلح الخراج الذي يشمل جميع موارد الدولة.

وثالثاً: بمعنى ما يتم دفعه إلى السلطة المركزية مما بقى من موارد الإقليم بعد خصم المصروفات فهو يمثل فائض الأموال⁽¹³⁾ أو المبالغ التي يلتزم بدفعها الحكام المحليون لهذه السلطة. ومهما يكن من أمر ففي عهد الخلافة العباسية ظلت اليمن كما يعتقد تعامل على أنها

(8) قدامة بن جعفر: كتاب الخراج، ص: 449.

(9) ابن خرداذبة: المسالك والممالك، ص: 144، ابن خلدون: تاريخ ابن خلدون، ج1، ص: 321.

(10) المقدسي: أحسن التقاسيم، ص: 105.

(11) عمارة: المفيد، ص: 66-67، ابن الجاور: نفس المصدر، ص: 184-185، أورد ابن الجاور كلمة مغاص بدلاً من كلمة معادن.

(12) عمارة: المفيد، ص: 66-67.

(13) الجهشياري: الوزراء والكتاب، ص: 281، عمارة: المفيد، ص: 66-67.

أرضاً خراجية، فقد ذكر الجهشيارى في كتابه (الوزراء والكتاب) أن إرتفاع مالية اليمن التي كانت تحمل إلى مركز الخلافة العباسية ببغداد في عهد الخليفة هارون الرشيد (170-193هـ/786-809م) بلغت ثمانمائة ألف دينار سنوياً عدا الثياب⁽¹⁴⁾.

وخلال الفترة التي قتل بها الخليفة المتوكل العباسي سنة 247هـ/861م وخلع الخليفة المستعين سنة 251هـ/865م⁽¹⁵⁾، امتنعت اليمن عن إرسال الخراج إلى مركز الخلافة العباسية ببغداد، وذلك بسبب اختلال أمرها، واختلال أمر الأطراف باليمن والتي بدورها امتنعت عن إرسال الأموال إلى بني زياد. يوضح ذلك النص التالي الوارد في معظم المصادر اليمنية والذي جاء فيه: (وكان بنو زياد قائمين بخدمة الخلفاء العباسيين ومواصلتهم بالهدايا والأموال، فلما اختل أمرهم وغلب أهل الأطراف على ما بأيديهم تغلب بنو زياد على ما بأيديهم من أعمال اليمن وركبوا بالمظلة وساسوا قلوب الرعاياه بابقاء الخطبة العباسية)⁽¹⁶⁾.

وما تقدم يتضح أن اليمن لم تستمر في الامتناع عن دفع الخراج إلى الخلافة العباسية ببغداد فترة طويلة، فقد عادت الدولة الزيادية إلى رفعه. ذكر ذلك ابن خرداذبه المتوفى سنة 300هـ/912م، أن خراج بعض عمال اليمن الواصل إلى مركز الخلافة العباسية بلغ ستمائة ألف دينار سنوياً، إذ جاء ذلك في مصدره المسالك والممالك: ((ووجدت في ديوان الخراج رفع لبعض عمال اليمن لجبايتها ستمائة ألف دينار وهذا أكثر ما إرتفع منها في هذه الدولة.⁽¹⁷⁾)) ومن الملاحظ أن كلمة (لبعض عمال اليمن) التي أوردها ابن خرداذبه، دلالة على أن الخراج كان يرفع من تهامة اليمن، وليس من اليمن كله، على اعتبار أن تهامة كانت موالية للخلافة العباسية وصاحبته التقليد الشرعية فيها. وكما يتضح أن هذه الأموال خاصة بالمتحصلات المالية للزراعة أما الأموال التجارية فمن المعتقد أنها لم تدخل في هذا التقدير كما أشار إلى ذلك عمارة.

(14) الجهشيارى: الوزراء والكتاب، ص: 281.

(15) عمارة: المفيد، المصدر السابق، ص: 85، ابن الديبع: قرة العيون، ص: 157-158.

(16) عمارة: المصدر السابق، ص: 85، الخزرجمي: المصدر السابق، ص: 104، ابن الديبع: قرة العيون، ص: 333، المفصل المزيد، ص: 54، ابن حوقل: صورة الأرض، ص: 24، ابن الجاور، صفة، ص: 72.

(17) أبو القاسم عبدالله ابن خرداذبه، المسالك والممالك تحقيق محمد محرم، دار احياء التراث العربي بيروت، ط1، 1988م. ص: 123، أحمد عبد الباقي: معالم الحضارة العربية في القرن الثالث الهجري، د. عبدالرحمن

الشجاع: اليمن في عيون الرحالة، دار الفكر، ط1، بيروت، دمشق، ص: 131.

وقد نقل المقدسي المتوفى نحو 380هـ/990م في مصدره أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم ما أورده ابن خردادبه عن خراج اليمن، ولكنه استغرب لذكر كلمة خراج على اليمن فقال: (وجدت في كتاب ابن خردادبه خراج اليمن ستمائة ألف دينار فلا أدري ما أراد بذلك ولم أر ذلك في كتاب الخراج بل المعروف أن جزيرة العرب عشيرة)⁽¹⁸⁾.

وعلى أية حال فقد عاد المقدسي وذكر خراج اليمن بمسمى آخر هو كلمة إرتفاع فقال: (وذكر قدامة بن جعفر الكاتب أن إرتفاع ... اليمن ستمائة ألف دينار)⁽¹⁹⁾، مما يدل على أن المقدسي رفض إطلاق اسم الخراج على مالية اليمن، بينما قبل أن تكون تسميتها بالإرتفاع، ولقد أخذ برأيه هذا غالبية المصادر اليمنية. ومهما يكن من أمر سواء، وردت كلمة خراج صراحة على اعتبار أن حكام اليمن فرضوا زيادة على العشر، أو وردت كلمة إرتفاع على اعتبار أن اليمن لا يفرض عليها الخراج، فهي في نظرنا تعد خراجاً لعدم التزام حكام اليمن بأخذ الأموال بمقدار العشر.

ومن الملاحظ أنه عندما اتسعت رقعة الدولة الزيادية عهد أبي الجيش إسحاق بن إبراهيم الزيادي في منتصف القرن الرابع الهجري/ العاشر الميلادي، والتي شملت تهامة اليمن والكثير من المناطق الجبلية، إرتفع خراج اليمن إرتفاعاً كبيراً، أوضح ذلك ابن خلدون في تاريخه بقوله: (قال ابن سعيد: رأيت مبلغ جبائته وهو ألف الف مكررة مرتين وثلاثمائة ألف وستة وستون ألفاً من الدنانير العشرية عدا ضرائبه على مركب السند وعلى العنبر الواصل بباب المنذب وعدن وأبين وعلى مغائص اللؤلؤة وعلى جزيرة دهلك)⁽²⁰⁾ ومن المرجح أن هذا المبلغ هو جملة إيرادات الأراضي الزراعية أى الخراج لتهامة اليمن قبل خصم أرزاق الجند والعمال ورجالات الدولة. وأما ما يرسل إلى مركز الخلافة العباسية ببغداد، فهي المبالغ التي ذكرها ابن خردادبه والمقدسي السالفة الذكر.

(18) المقدسي: أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم، ص: 98، الشجاع: المرجع السابق، ص: 132.

(19) المقدسي: المصدر السابق، ص: 98، الشجاع: المرجع السابق، ص: 131 - 132.

(20) عبدالرحمن بن خلدون: تاريخ ابن خلدون، ص: 455-456. من الملاحظ من عبارة ابن خلدون أنها تشابه عبارة عمارة والمصادر اليمنية الأخرى مع فارق أن ابن خلدون أضاف ثلاثمائة وستة وستين ألف دينار زائدة على ما أورده عمارة. وربما يرجع ذلك إلي أن ابن خلدون حلط بين السنة التي ذكرها عمارة وهي سنة وستين وثلاثمائة. والمبلغ الذي ذكره عمارة وهو ألف ألف دينار

خراج تهامة اليمن عهد الدويلات الأخرى :

ومنذ منتصف القرن الخامس الهجري الحادي عشر الميلادي توقفت اليمن عن رفع خراجها إلى مركز الخلافة العباسية، ذلك بسبب خروجها عن طاعة الخلافة العباسية بسيطرة الصليحيين الإسماعيلية عليها، أو بسبب استمرار النجاشيين في حرب الصليحيين لاستعادة السيطرة على تهامة والاحتفاظ بحكمهم عليها.

فعندما استولى علي الصليحي على زبيد وتهامة سنة 455هـ/1063م ولى عليها صهره أسعد بن شهاب فدخلها سنة 456هـ/1064م، وظل أسعد يرفع خراج تهامة اليمن إلى صنعاء مائة ألف دينار سنوياً⁽²¹⁾، بعد خصم أرزاق الجند وغيره من الأسباب اللازمة⁽²²⁾ وفي عهد المكرم الصليحي وأمه أسماء بنت شهاب استمرت تهامة اليمن ترفع خراجها إليها من العين ألف ألف دينار في كل عام⁽²³⁾ خارجاً عن أنواع الضرائب.

من الملاحظ أن المصادر ذكرت رقمين لموارد تهامة في عهد الدولة الصليحية أحدهما مائة ألف دينار والآخر ألف ألف دينار والذي يظهر أن الرقم الأول ذكر بعد خصم أرزاق الجند وغيره، بينما ذكر الرقم الثاني قبل خصم أرزاق الجند وغيره.

أما في عهد سبأ بن أحمد الصليحي الذي اتخذ من حصن (أشيع) والحصون المطلة على تهامة مقراً له، فقد ظل في صراع مستمر مع جيش أمير الدولة النجاشية حول السيطرة على تهامة، وكانا يتناوبان حكمها. وخلال هذا التناوب كان سبأ الصليحي يحتسب للعمال بما أخذه منهم جيش بن لجاح في أشهر الصيف والخريف، وكذلك كان جيش عندما يسرد تهامة يحتسب

(21) عمارة: تاريخ اليمن، ص: 120، الوصابي: تاريخ وصاب، ص: 32، ابن الديبع: الفضل المزيدي، ص: 57. ذكر الخزرجي، ص: 58، أن سعد بن شهاب كان يرفع إلى الصليحي ألف ألف دينار بعد صرف أرزاق الجند الذين بها وغيرها من المصروفات ووافقهم في هذا المبلغ الهمداني في كتابة الصليحيون، ص: 106.

(22) ابن الديبع: الفضل المزيدي، ص: 57، الهمداني: الصليحيون، ص: 106،

(23) عمارة: تاريخ اليمن، ص: 123، ابن الديبع: قرة العيون، ص: 248، الهمداني: المرجع السابق، ص: 106.

للعمال بما أخذه منهم سباً في أشهر الشتاء والربيع⁽²⁴⁾ ورغم عدم توضيح المصادر مقدار المبلغ الذي كان يأخذه كل من سباً وجياش إلا أننا نستنتج من خلال ما سبق أنهما كانا يتقاسمان المائة ألف دينار.

وعندما تمكنت الدولة النجاشية من استعادة تهامة وأحكام السيطرة عليها وعدم تمكن الصليحيين انتزاعها منهم مرة أخرى، بلغ خراج تهامة وارتفاع مالياتها التي شمل امتداد مناطقها من الشرجة إلى باب المندب، مبلغ مائة وسبعة آلاف دينار سنوياً خارجاً عن أرزاق الجند وغيرها⁽²⁵⁾. أما بقية تهامة التي كانت تحت سيطرة الشريف غاثم صاحب المخلاف السليماني، فقد كان يدفع لحكام الدولة النجاشية في زبيد جزءاً من خراج أرضه على شكل أتاوة أو هدايا، حيث بلغ مقدار ما يدفعه لهم ستين ألف دينار سنوياً⁽²⁶⁾ تلك هي خراج الأراضي الزراعية في تهامة اليمن وهناك نوع آخر من الخراج في زبيد سمي بخرج النخيل نوردته كالآتي:

خراج النخيل في زبيد :

انتشرت زراعة النخيل في زبيد بكثرة أثناء حكم الدولة الصليحية لها، وحكم بني نجاش وبني مهدي، حتى صار يوجد عشرة قطع من النخيل كل قطعة عرضها وطولها ربع فرسخ⁽²⁷⁾، واستدعى ذلك أن يصبح لهذا النخيل خراج سنوي يدفع إلى الدولة. ففي عهد حكم الدولة النجاشية ودولة بني مهدي لزبيد كان ضمان النخيل بها يقدر بسبعين ألف دينار سنوياً، وكان المزارعون يدفعونه عيناً أي قمراً وليس نقداً⁽²⁸⁾.

وفي عهد الحكم الأيوبي لليمن (569-626 هـ/ 1174-1149 م) أيام طغتكين 579-593 هـ/

(24) عمارة: تاريخ اليمن، ص: 148-149، الخزرجي: المسجد، ص: 64، ابن الديبع: قرة العيون، ص: 266.

الفضل المزيد، ص: 59، الهمداني: المرجع السابق، ص: 151، يحيى بن الحسين: غاية الأساني في أخبار القطر اليماني، ص: 275، الهمداني: الصليحيين، ص: 151.

(25) عمارة: المصدر السابق، ص: 227-228.

(26) عمارة: المصدر السابق، ص: 222.

(27) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 78-79، الفرسخ مقياس قديم يقدر بثلاثة أميال، ص: 467 معجم.

(28) ابن الجاور: المصدر السابق، ص: 80، محمد علي مسفر: المرجع السابق، ص: 242.

1183 - 1179م)، أوصى بالشدة على أصحاب النخيل، بينما أوصى بالرفق على المزارعات الأخرى، وذلك بسبب ما يلقاه الفلاح من تعب في عمله حيث كان يحرق، ويسقى، ويسذر، ويعزق ويحصد، فيجد بذلك مشقة له، أما أصحاب النخيل فكانوا يجنون ثمارهم كل عام دون مشقة، لذلك شدد عليهم، مما أدى إلى هروب الكثير من أصحاب النخيل فاضطر طفتكين إلى مصادرة نخيلهم مقابل الخراج فكان كل نخيل يصادره يسمى صوافي أي ما يصفى إلى بيت المال⁽²⁹⁾.

لذلك كان المتحصل من نخيل في زبيد عهد الدولة الأيوبية تسعين ألف دينار نقداً (غير الذي يصل إلى الخزنة وعمال السلطان ونواب الديوان وغير النخيل السلطانية والأوقاف وغير الذي لارباب الجهات وأصحاب الدولة)⁽³⁰⁾ من التمور العينية أي أن جملة الخراج لجميع النخيل يقدر بمائة وعشرة آلاف دينار سنوياً⁽³¹⁾.

ثم ازداد هذا المبلغ أو اسط عهد نفس الدولة الأيوبية حتى وصل ضمان النخيل في زبيد مائة ألف دينار سنوياً⁽³²⁾ غير المصروف عيناً، ثم ارتفع هذا المبلغ أواخر العهد الأيوبي في اليمن، فبلغ خراج نخيل زبيد مائة وعشرة آلاف دينار نقداً سنوياً، غير ما حمل إلى الخزنة من الخراج العيني من التمور⁽³³⁾.

وكانت مالية ((عدن وأعمالها)) في عهد الصليحيين التي كانت ترفع إلى صنعاء أو ذي جبلة حسب الاتفاق فيما بين حكام عدن والصليحيين على دفعها تقدر بحوالي مائة ألف دينار سنوياً. وحاول بنو زريع التخلص من هذا الالتزام المالي السنوي الذي خفض إلى النصف ثم إلى الربع ثم توقف بنو زريع نهائياً عن دفع هذا المبلغ للصليحيين⁽³⁴⁾ كما ذكرنا سابقاً.

كذلك كانت مالية كوكبان وحوشان في عهد الصليحيين تساوي مالية عدن، وهو مبلغ مائة ألف دينار⁽³⁵⁾. أما مالية لحج التي كانت ترفع في العهد الأيوبي فتقدر بحوالي ألف دينار

(29) ابن الجاور: المصدر السابق، ص: 80، مسفر: المرجع السابق، ص: 242-243.

(30) ابن الجاور: المصدر السابق، ص: 79.

(31) ابن الجاور: المصدر السابق، ص: 80.

(32) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 90، مسفر: المرجع السابق، ص: 242.

(33) ابن الجاور: المصدر السابق، ص: 80، مسفر: المرجع السابق، ص: 243.

(34) عمارة: المفيد، ص: 174-175، ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 122.

(35) عمارة: المفيد، ص: 133.

سنوياً⁽³⁶⁾. ومن ناحية أخرى، فقد كان الشريف غانم بن يحيى صاحب المخلاف السليماني متعهداً بمبلغ ستين ألف دينار يرسلها سنوياً إلى وزراء بني نجاح⁽³⁷⁾.

تلك المناطق التي حددت المصادر متحصلاتها المالية، أما بقية المناطق فلم تشر إليها

المصادر.

ب - عشور التجارة :

هي ضريبة تقدر بعشرة في المئة، تفرض على غير المسلمين من التجار الأجانب القادمين بتجارهم إلى دار الإسلام⁽³⁸⁾. كما أخذت بمقدار العشر من تجار أهل الذمة بمقدار ربع العشر من تجار المسلمين. وأول من فرضها في الإسلام الخليفة الراشد عمر بن الخطاب رضي الله عنه⁽³⁹⁾، فقد كتب أبو موسى إلى عمر رضي الله عنه أن تجار المسلمين إذا دخلوا دار الحرب أخذوا منهم العشر، قال فكتب إليه عمر رضي الله عنه: (خذ منهم إذا دخلوا إليها مثل ذلك العشر، وخذ من تجار أهل الذمة نصف العشر، وخذ من المسلمين من مائتين خمسة، مما زاد فمن كل أربعين درهماً درهم⁽⁴⁰⁾) أي بواقع ربع العشر، وفي نص آخر عن زياد بن جدير قال: ((استعملني عمر على العشر، فأمرني أن أخذ من تجار أهل الحرب العشر، ومن تجار أهل الذمة نصف العشر، ومن تجار المسلمين ربع العشر))⁽⁴¹⁾ وهكذا يتضح أن عشور التجارة هي نظام مالي إسلامي صار نافذاً في جميع ولايات الدولة الإسلامية ومنها بلاد اليمن منذ عهد الراشدين. وهي قائل ما يؤدي اليوم بالرسوم الجمركية. غير أنه يلاحظ أن المصادر التي ذكرت التجارة في اليمن استخدمت للتعبير عن تلك العشور عدة مسميات مثل (الضريبة، أو الجباية) التي تشمل ضرائب أو رسوماً أخرى علاوة على (العشور) لذلك يصعب تحديد مبالغ كل من العشور أو الضريبة أو الجباية كل

(36) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 155.

(37) عمارة: المفيد، ص: 222، ابن عبد المجيد: بهجة الزمن، ص: 110، الخزرجي: المسجد، ص: 123،

ابن الديبع: قرة العيون، ص: 355.

(38) د. محمد أمين صالح: النظام المالي والاقتصادي في الإسلام، ص: 28، د. حسين الحاج: النظم الإسلامية،

ص: 274.

(39) أبو عبيدة بن سلام: الأموال، ص: 640، د. محمد أمين صالح: نفس المرجع والصفحة.

(40) يحيى بن آدم: الخراج، ص: 162، د. محمد أمين صالح: نفس المرجع والصفحة.

(41) أبو عبيدة بن سلام: نفس المصدر، ص: 638.

على حدى ولذلك يحسن بيان المقصود بكل المصطلحات الثلاثة المشار إليها.

كانت عدن من أهم مناطق اليمن في تحصيل العشور على البضائع التجارية، ويرفع حكام عدن إلى حكام زبيد ((جباية عدن عن المراكب العشرية .. والمرتفع له في السنة عن هذا المكان على التقريب مائتا ألف دينار عشري، وربما زادت الزيادة العظيمة وربما نقصت اليسير))⁽⁴²⁾.

ويصل عدن في كل عام ما بين ثمانين إلى تسعين مركب تجاري، وقد يصل عشور المركب الواحد ثمانين ألف دينار في عهد الزريعيين كما كان في عهدهم وعهد الأيوبيين في اليمن تصل إلى خزانة الدولة من مراكب الهند خزينة يقدر مبلغها بحوالي مائة وخمسين ألف دينار⁽⁴³⁾.

وفي عهد الزريعيين والأيوبيين أيضاً لم يكن يؤخذ عشور على المواد الغذائية الواردة من مصر والهند مثل الحنطة والدقيق والسكر والأرز والصابون وزيت الزيتون وزيت الحار والزيتون المملح وغيره⁽⁴⁴⁾.

وفيما يلي قائمة بمقدار العشور على بعض البضائع الواردة مع ملاحظة أنه قد استجد عليها ضرائب وقوانين جديدة على يد من يُدعى خلف اليهودي النهابندي في عهد الدولة الزيرية⁽⁴⁵⁾.

اسم الصنف	مقدار العشور
بهار الفلفل	8 دنائير
بهار قشر الخلب	3,5 دنائير
بهار الطباشير	2/3 و 20 ديناراً
بهار الهيل	7 دنائير
بهار الكتان	7 1/2 دنائير
بهار الحُمز (التمر هندي)	ثلاث جوز
بهار الزيت (السليط)	5 دنائير

(42) ابن حوقل: صورة الأرض، ص: 23- 24 .

(43) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 140.

(44) ابن الجاور: نفس المصدر، ص: 142- 143.

(45) لن نعر على ترجمة خلف اليهودي النهابندي.

اسم الصنف	مقدار العشور
بهار الأكنزة (الحليب)	8 دنانير
فراسلة الكافور	25,75 ديناراً ونصفاً وسدداً
فراسلة القرنفل	10 دنانير
فراسلة الزعفران	3 1/2 دنانير
عود الدفوة	10 1/3 دنانير
على العشرة المقاطع	2,5 ديناران ونصف
على العشر العقيدات	نصف وربع جائر
على رأس الضأن	1/4 ربع دينار
على الحصان الداخل إلى البلد	25 ديناراً
على رأس الرقيق الداخل	ديناران
على العويل السندابوري	8 دنانير
على كورجة النياب الخام الهندي	2,6 ديناران ونصف ⁽⁴⁶⁾

كذلك فرضت العشور على البضائع الصادرة من اليمن، وكان يختلف فرض العشور من سلعة إلى أخرى، وفيما يلي قائمة بمقدار العشور على بعض البضائع الصادرة.

اسم الصنف	مقدار العشور
على شقق الحرير من عمل زبيد	1/2 نصف دينار وجائر
على كورجة المخابس	4 أربعة دنانير
على كورجة الأحواك	2,5 ديناران ونصف
على كورجة السباعي	2,5 ديناران ونصف
على الثوب الظفاري	1/4 ربع دينار وجائر
على الشقة البيضاء	1/8 ثمن دينار
على السوسي	1/4 ربع جائز

(46) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 140 - 141، 148.

اسم الصنف	مقدار العشور
على سوسي الكتان الكبير	جائز قيراط
على سوسي الكتان الصغير	جائزان وفلسان
على قفة النذرة	1/8 ثمن دينار
على الرقيق الخارج	1/2 نصف دينار
على الحصان الخارج من الفرضة	70 سبعون ديناراً
على العويل الخارج من الباب	1/2 نصف دينار
على بهار الفسوة	ديناران في عهد الزريعيين
على بهار الفسوة	12 دينار في عهد الأيوبيين ⁽⁴⁷⁾

(و) الجزية :

تعتبر الجزية فريضة إسلامية على أهل الذمة فعن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال: ((بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى اليمن وأمرني أن أخذ من كل حالم ديناراً أو عدله من معافر⁽⁴⁸⁾)).

لم تحدد لنا المصادر مقدار مبالغ الجزية التي كانت تؤخذ من أهل الذمة في اليمن خلال فترة البحث، إلا أن بعض القضاة والحكام في اليمن كانوا يأخذون أرزاقهم من الجزية. من ذلك أن القاضي أبو الخطاب عمر بن سعيد بن محمد بن علي الربيعي الكعومي الجميلي المولود على رأس الستمائة تولى قضاء صنعاء ونواحيها بناءً على طلبه من الخليفة المستعصم العباسي ت(656هـ/1258م) ((وكان رزقه على القضاء وزرق حكام الجهة من الجزية ولم يزل على ذلك إلى أن توفي)) يوضح ذلك الجندي بقوله: ((ولم تزل جزية اليهود وجامكية (أي مرتب) من جاء معه

(47) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 140—141، الفسوة: عروق نبات، لونها أحمر، يستعملها الصباغون، الملك المظفر يوسف: المعتمد، ص: 371.

(48) يحيى بن آدم: الخراج، ص: 70، أبو عبيدة: الأموال، ص: 121، ابن سمره: طبقات فقهاء اليمن، ص: 18، د. محمد أمين صالح: النظام المالي والإقتصادي في الإسلام، ص: 26، من معافر: أي ما قيمته من ثياب تصنع بالمعافر باليمن.

إلى أن هلك، فأخذ بنو عمران الجزية إليهم، وجعلوا لحكام كل بلد جَامِكِيَّة من الوقف وربما جعلوه من مال الديوان⁽⁴⁹⁾.

(د) الزكاة :

هي أحد أركان الإسلام الخمسة وتعني الصدقة فهي فريضة إسلامية فرضها الله تعالى بقوله: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا﴾⁽⁵⁰⁾. وقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مِّمَّا لِمَنِ السَّائِلُ وَالْمَحْرُومُ﴾⁽⁵¹⁾. ويقول عنها الماوردي: ((الصدقة زكاة، والزكاة صدقة، يفرق الاسم ويتفق المسمى. ولا يجب على المسلم في ماله حق سواها، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ليس في المال حق سوى الزكاة")⁽⁵²⁾. وتفرض الصدقة أو الزكاة على عدة أموال هي الزروع والثمار، والمواشي والأنعام، والبضائع التجارية والذهب والفضة والمعادن والركاز⁽⁵³⁾.

وزكاة المزروعات هي (العشر) حيث سميت أرض اليمن عشرية باعتبار أن أرض اليمن أسلم عليها أهلها فهي ليست أرض خراج، والعشر هو الصدقة وهو الزكاة المفروضة على أنواع الزروع والثمار، يقول يحيى بن آدم: ((وعلى المسلم أن يزكي زرعه العشر أو نصف العشر))⁽⁵⁴⁾ حسب سهولة الري أو صعوبته.

وعلى الرغم من أنحكام اليمن كانوا بدون شك يعملون على جمع الزكوات سواء أكانت من التجارة أم من الزروع أم من الأنعام أم من غيره. إلا أن المصادر لم توضح لنا مقدار المبالغ التي كانت تدخل خزانة الدولة من هذه الزكوات. وما ذكرته المصادر عبارة عن إشارات عن أخذ الزكاة فقط وهي الآتي:

(49) الجندي: السلوك، ج1، ص: 515- 516 (بنو عمران هم الذين خلفوا القاضي أبا الخطاب واستمروا بعده)

(50) سورة التوبة، آية 103 .

(51) سورة المعارج، آية 24 - 25 .

(52) الماوردي: الاحكام السلطانية، ص: 99، د. محمد أمين صالح: النظام المالي، ص: 63.

(53) د. محمد أمين صالح: نفس المرجع والصفحة، د. حسين الحاج: النظم الإسلامية، ص: 262 - 263.

(54) يحيى بن آدم: الخراج، ص: 108، 141، 155.

عن عشور الأراضي الزراعية أو زكاتها أوضح ابن حوقل عن أموال أبي الجيش بن إسحاق الزيايدي في زبيد وتهامة قوله: ((وأكثر أمواله المقبوضة من العشور))⁽⁵⁵⁾.

أما زكاة التجارة فأبوعبيدة يقول: ((يَقُومُ الرجل متاعه، إذا كان للتجارة، إذا حلت عليه الزكاة، فيزكيه مع ماله)). وقد أجمع المسلمون الأولون على أن الزكاة فرض واجب في التجارة.⁽⁵⁶⁾

يذكر المقدسي أن الأئمة الزيدية في صعدة كانوا لا يأخذون الضرائب على التجارة وإنما كانوا يأخذون الزكوات عليها وهي مقدار ربع العشر⁽⁵⁷⁾، وفي أيام الإمام أبو الفتوح الديلمية (444هـ/1052م) أخذ من أهل صنعاء الزكوات⁽⁵⁸⁾.

وفي عدن وجدت دار للزكوات حيث كانت الزكوات تؤخذ من البضائع التي لا يؤخذ عليها عشور، وذلك في عهد كل من الزريعيين والأيوبيين⁽⁵⁹⁾.

2 - الموارد غير الشرعية :

(الضرائب والرسوم والمكوس) تأخذ الموارد غير الشرعية مسميات مختلفة مثل الضرائب والمكوس والرسوم وغيره وقد اضطرت إلى أخذه الدول اليمنية المتعددة بسبب حاجتها إلى الأموال.

ففي عهد آل زياد ومن اتى بعدهم، كانت لهم ((ضرائب عن العبور على السواحل بباب المندب وعدن وأبين والشحر وضرائب على مفاص اللؤلؤ وغيرها))⁽⁶⁰⁾.

كذلك كان الحسيني صاحب صعدة يأخذ ضرائب على القوافل التجارية⁽⁶¹⁾، كما كان حاكم السرين يأخذ على المراكب الصاعدة والنازلة من اليمن رسماً من الرقيق والمتاع الوارد مع

(55) ابن حوقل: صورة الأرض، ص: 23.

(56) أبوعبيدة: الأموال، ص: 527، 530.

(57) المقدسي: أحسن التقاسيم، ص: 105.

(58) ابن الديبع: قرّة العيون، ص: 240.

(59) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 143.

(60) عمارة: المفيد، ص: 67، ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 184-185، باخرمة: ثمر عدن، ص: 49.

(61) ابن حوقل: صورة الأرض، ص: 25.

التجار⁽⁶²⁾ ولم تحدد المصادر قيمة الضرائب أو الرسوم على هذه الأصناف.

وفي العهد الأيوبي لليمن فرضت ضرائب جديدة منها ضريبة الشواني ورسم دار الوكالة ورسم دار الدلالة. فالشواني هي السفن التي تقوم بحماية التجار وتجارتهم في المحيط الهندي منذ عهد سيف الإسلام طغتكين الأيوبي، بسبب تعرض التجارة في هذا المحيط للقراصنة البحرية. وكان طغتكين ينفق على هذه الشواني من خزانة الدولة ما بين خمسين وستين ألف دينار كل عام ثم أشار بعض الناس على المسعود الأيوبي بفرض ضريبة على التجار مقابل هذه الحماية ففرضت ضريبة الشواني منذ سنة 613هـ/1216م وتقدر بحوالي عشر العشور حسب تحديد ابن الجاور لها بقوله: ((كل ما أخذ من العشور ألف دينار يأخذ منه الشواني مائة دينار)) واستمر أخذ ضريبة الشواني نحو النفي عشر عاماً من سنة 613هـ/1216م إلى سنة 624هـ/1227م حيث بطل العمل بأخذها⁽⁶³⁾ أي أنها استمرت في عهد الملك المسعود الأيوبي فقط.

أما دار الوكالة التي تعني ((أن يعهد الرجل إلى غيره في أن يعمل له عملاً))⁽⁶⁴⁾ فقد أسست في (عدن) سنة 625هـ/1227م وحدد رسمها بحوالي قيراط عن كل دينار⁽⁶⁵⁾، ويبدو أن دار الوكالة كانت مهمتها تخزين البضائع ثم بيعها من قبل وكلاء للتجار الذين كانوا يبيعون البضائع في ميناء عدن نيابة عنهم.

كذلك أسست دار الدلالة في عام 625هـ/1227م وهي التي تقوم بالتوفيق بين البائع والمشتري أو (الجمع بين البيعين) أو (من ينادي على السلعة لتباع بالممارسة)⁽⁶⁶⁾ وكان يؤخذ دلالة على كل دينار فلساً واحداً وإذا بيع بالجملة يؤخذ على كل مائة دينار ديناراً واحداً⁽⁶⁷⁾.

(62) ابن حوقل: نفس المصدر، والصفحة.

(63) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 141-142، د. محمد عبدالعال: بنو رسول وبنو طاهر وعلاقات

اليمن الخارجية في عهديهما، الاسكندرية، 1980م، ص: 387-389.

(64) المعجم الوجيز، ص: 680.

(65) ابن الجاور: نفس المصدر، ص: 143، الدينار يساوي: أربعة دراهم والدرهم 13 قيراطاً. ابن الجاور،

ص: 89.

(66) المعجم الوجيز، ص: 223.

(67) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 143، 146.

أما المكوس في اليمن فقد وجدت منذ عهد الدولة الزيدانية وتؤخذ ممن يدخل البلد من التجار⁽⁶⁸⁾، وقد وجدت في اليمن أعداد كبير من المراصد. بهدف أخذ المكوس التجارية من التجارة العابرة في تلك المراصد، ويبدو أن كثرة المراصد كانت ناتجة عن طبيعة استقلال المناطق اليمنية استقلالاً اسمياً وكثرة الدويلات بها، مما جعل كل منطقة تقيم لها مراصد تجارية لرصد البضائع الداخلة إليها والخارجة منها، بحيث لا يتم السماح للتجار بالمرور إلا بعد أخذ المكوس المقررة عليها⁽⁶⁹⁾.

وعن مقدار مبالغ المكوس التي كانت تؤخذ في مناطق اليمن نذكر الآتي:
كان يؤخذ مكس (بَعَثَر) على كل حمل ديناراً، وعلى سلة الزعفران ديناراً، كذلك كان يؤخذ مكوس على رأس الرقيق من اليمن، وعلى من اجتاز السرين أو كمران أو عدن من التجار⁽⁷⁰⁾.

وعلى باب زبيد كان يؤخذ مكوس على حمل المسك ديناراً، وعلى حمل البز نصف دينار، أما بقية المراصد فتعطي دراهم علوية⁽⁷¹⁾. وكذلك كان يؤخذ مكس في (الخوخة) على كل حمل مقدار سدس الحمل وفي (موزع) وهي أعمال بني مجيد على كل حمل مقدار ثُمْنه⁽⁷²⁾. وهكذا شملت المكوس مناطق كثيرة من اليمن.

كذلك وجدت في اليمن موارد مالية مؤقتة هي ضمن الموارد غير الشرعية مثل الموارد المالية الصناعية، والمصادرات، والمصالحات، وغنائم حرب المسلمين وهي كالاتي:

(68) المعجم الوجيز، ص: 587.

(69) المقدسي: أحسن التقاسيم، ص: 104-105، كان أصعب تفتيش دقيق في المراصد يتم في غلافة فرضه زبيد (نفس).

(70) المقدسي: أحسن التقاسيم، ص: 104، 105، كانت عدن وزبيد تتاجران بالرقيق.

(71) المقدسي: نفس المصدر، والصفحات، الدينار العلوي نسبة إلى الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين.

(72) ابن الجارور: صفة بلاد اليمن، ص: 92-93، بعض المصادر تستخدم كلمة مكوس بمعنى العشور، فقد وصل إلي عدن في عهد الداعي عمران الزريعي مركب تجاري كان المبلغ المتحصل منه حوالي مائتي ألف دينار يذكر بالخمسة أن هذا المبلغ هو مكوس المركب، (فقر عدن، ص: 215) بينما يذكر ابن الديبع أن هذا المبلغ هو عشور المركب. (قرة العيون، ص: 317).

كما كانت دوليات اليمن تحصل على موارد مالية من الصناعات مثل الصناعات الجلدية وصناعات النبيذ والصناعات النقدية أو إصدار العملة وغيره.

فمن حيث الصناعات الجلدية فقد انتشرت في زيد انتشاراً واسعاً، فوجد بها الكثير من مدايق الجلود منذ عهد الدولة الزيادية⁽⁷³⁾، وقد بلغ ضمان المدايق الجلدية في زيد في عهد الدولة النجاشية والأيوبيية ثلاثة عشر ألف دينار سنوياً⁽⁷⁴⁾.

ومن جهة صناعة شراب النبيذ، فقد كثرت صناعته في كل من عدن وزيد، ففي عدن كان يصنع شراب النبيذ عن طريق إضافة ثمره الكاذي ذات الرائحة العطرية إلى ماء بئر زعفران فيصبح طعمه حلواً⁽⁷⁵⁾ أما في زيد فقد كانت صناعة شراب النبيذ يعمل من ((التمر والزبيب والعسل والحنطة والشعير وغير ذلك))⁽⁷⁶⁾، وكانوا يصنعونه في دور خاص تسمى دور النبيذ وقد بلغ جملة ضمان دور النبيذ في زيد في عهد الدولة النجاشية والأيوبيية اثني عشر ألف دينار سنوياً⁽⁷⁷⁾، مما يدل على كثرة صناعة شراب النبيذ في زيد آنذاك، وكان أغلب الناس النساء والرجال يقبلون على شرب النبيذ في زيد⁽⁷⁸⁾، مما يدل على أن هذا النوع من النبيذ غير محرم وغير مسكر، وإلا لما شربه أغلب الناس واهتمت الدولة به.

وقد أورد ابن منظور أن كلمة النبيذ اسم يطلق على الشراب المتخذ من التمر والشعير والعنب وغيره سواء كان مسكراً أو غير مسكر كما أورد أن هناك نوعين من النبيذ يسمى ((نبيذ الطرح)) وهو مالم يسكر فهو حلال أما إذا قعد فترة أطول وأسكر فهو حرام⁽⁷⁹⁾ ومن خلال ذلك

(73) المقدسي: المصدر السابق، ص: 93. الموارد المالية الصناعية زائد عن الرسالة.

(74) ابن الجاور: المصدر السابق، ص: 89، الشجاع: المرجع السابق، ص: 161.

(75) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 131.

(76) ابن الجاور: المصدر السابق، ص: 89-90، الشجاع: المرجع السابق، 162، ذكر هذه العبارة ابن منظور بقوله: ((في الحديث ذكر النبيذ وهو ما يعمل من الأشربة من التمر والزبيب والعمل والحنطة والشعير وغير ذلك)) لسان العرب مادة نبيذ.

(77) ابن الجاور: المصدر السابق، ص: 131، الشجاع: المرجع السابق، ص: 162.

(78) ابن الجاور: المصدر السابق، ص: 79.

(79) ابن منصور: لسان العرب/ مادة نبذ.

يتضح لنا أن النبيذ نوعان نوع لا يسكر وهو عبارة عن عصير يشربه الناس جميعاً، فهو حلال وذلك النوع هو الذي انتشر في زبيد وعدن وشربه كافة الناس أما النوع الثاني فهو النوع المسكر، ويبدو أن هذا النوع المسكر كان غير موجود في تهامة اليمن وعدن وأن وجد فقد كان مقصوراً على التجار غير المسلمين يعملونه ويشربونه لأن عدن وزبيد انشر فيهما الكثير من التجار غير المسلمين.

ومن ناحية إصدار العملة أو ما تسمى بصك النقود، فقد عملت مختلف الدويلات في اليمن على إنشاء دور العملة سميت بدور الضرب، وكانت تتحصل منها موارد مالية كبيرة مقابل إصدار العملة، ففي عهد الدولة النجاشية والأيوبية بلغت موارد إصدار العملة من دار الضرب في زبيد ثلاثة عشر ألف دينار سنوياً⁽⁸⁰⁾ وهذا يدل على أن الذهب والفضة الخاصة بإصدار العملة كانت ملكاً لأصحاب الثروة من تجار وملوك الأراضي، بينما كانت الدولة تملك آلة صك العملة، أي أن الدولة كانت تشرف على إصدار العملة، وذلك بهدف عدم إنقاص الوزن الخاص بالعملية، وعدم ادخال التزييف عليها، أو تسرب الغش إليها مثل خلط الذهب مع النحاس وإعطائه الناس على أنه ذهب. لذلك كانت الدويلات تراقب إصدار العملة وتطبع عليها اسم الحاكم الذي ضربت العملة في عهده، وتاريخ الضرب والمدينة التي صدرت فيها، وهذا ما يعبر أن هذه العملة غير مزيفة، وتحت ضمان الحاكم الذي ذكر اسمه عليها، وذلك من أجل تسهيل تداول العملة بين جميع الناس.

المصادر:

تعد المصادر من موارد الدولة المالية المؤقتة غير الشرعية وهي انتزاع أموال بعض الأفراد بالقوة⁽⁸¹⁾ أو قبضها أو استصفائها وقد تعددت أنواع المصادر للأموال الثابتة أو المنقولة كأحد أشكال العقوبة التي يفرضها الولاة والأمراء على اتباعهم بعيداً عن أحكام القضاء الشرعي. كما تعد نوعاً من المحاسبة المالية أو الإدارية للأشخاص العاملين بجهاز الدولة الذين يتضح أنهم استولوا على أموال الدولة أو أموال الناس بطريقة غير مشروعة.

(80) ابن الجاور: المصدر السابق، ص: 89، الشجاع: اليمن في عيون الرحالة، ص: 161.

(81) قال ابن منظور عن المصادرة: ((ومن كلام كتاب الدواوين أن يقال صودر فلان العامل على مال يؤديه أي فروق على ما ضمنه)) لسان العرب، مادة صدر.

ومن أمثلة المصادرات التي تمت في اليمن مصادرة أراضي الفقيه السني عبدالله المصوع الذي قام بقتل خالد بن أبي البركات الحميري المتولي حصن التعكر بذي جبلة من قبل الصليحيين وذلك بسبب اعتناقه المذهب الإسماعيلي المخالف لأهل السنة. فلما تولى المفضل بن أبي البركات الحصن بعد أخيه خالد أمر بقتل هذا الفقيه ومصادرة أمواله وبساتينه وأراضي قومه⁽⁸²⁾.

وفي عهد الدولة النجاشية استصفى الأمير منصور بن جياش أموال وأراضي وزيره أنيس الفاتكي بعد قتله بسبب شكه بأن الوزير هم بقتله فسبقه الأمير بالقتل ثم صادر أمواله⁽⁸³⁾.

وقد صادر طفتكين أموال أشخاص كثيرين في اليمن، فبعد استيلائه على زبيد عام 579هـ/1183م صادر أموال حطان بن منقذ متولي أعمال زبيد، وكان قد استأذن في السفر إلى مصر. فجمع أمواله وخرج بها، فأمر طفتكين بالقبض عليه وعلى أمواله⁽⁸⁴⁾. التي قدرت آنذاك بحوالي سبعين غلافاً زردية مملوءة ذهباً عيناً⁽⁸⁵⁾، وقدرت قيمة ذلك بألف ألف دينار⁽⁸⁶⁾ أي مليون دينار. كذلك استولى طفتكين على أموال عثمان الزنجيلي نائب عدن عندما حاول الهرب بها من عدن عن طريق البحر حيث لحقته سفن طفتكين في البحر فأخذ بعض أمواله⁽⁸⁷⁾.

كذلك صادر طفتكين أموال وأمالك الشيخ علي بن أحمد المعلم حين عجز عن سداد مبلغ الضمان الذي التزم به في مخلاف جعفر⁽⁸⁸⁾ وهو مبلغ خمسين ألف ديناراً⁽⁸⁹⁾ وكانت المصادرة

(82) ابن الديبع: قرة العيون، ص: 269-270.

(83) عمارة: المفيد، ص: 210، الخزرجي: المسجد، ص: 155، ابن عبدالمجيد: بهجة الزمن، ص: 79،

ابن الديبع: قرة العيون، 352.

(84) الخزرجي: المسجد، ص: 159، ابن الديبع: قرة العيون، ص: 386-387.

(85) ابن شداد: سيرة صلاح الدين، ص: 280، د. محمد عبدالعال: الأيوبيون في اليمن، ص: 121-122.

(86) ابن واصل: مفرج الكروب: ج2، ص: 105، ابن الأثير: الكامل في التاريخ، ج1، ص: 111،

د. محمد عبدالعال: نفس المرجع، ص: 122.

(87) ابن واصل: نفس المصدر، ص: 106، الخزرجي: نفس المصدر والصفحة، د. محمد عبدالعال: نفس

المرجع، ص: 123.

(88) الخزرجي: المسجد، ص: 170، ابن الديبع، قرة العيون، ص: 399.

(89) الجندی: السلوك، ج1، ص: 370.

لأملأكه ودوره في المجوعة وذوي جبلة وضراس وذوي أشرق وكانت أملاكاً كثيرة⁽⁹⁰⁾.

المصالحات:

كذلك كانت المصالحة تشكل إحدى موارد الدولة المالية المؤقتة لبعض الدول اليمنية وأحد المصروفات لبعض الدول الأخرى. ومن ضمن المصالحات المالية في اليمن التي تدخل ضمن نطاق إيراد الدولة الأيوبية المصالحة التي صالح بها طفتكين، علي بن حاتم الياامي حاكم صنعاء على دفع ثمانين ألف دينار حاتمية ومائة حصان في سنة واحدة، ثم عدل هذا الصلح فصالحه لمدة سنة أخرى على دفع ستين ألف دينار حاتمية وثمانين فرساً⁽⁹¹⁾.

وكذلك المصالحة التي صالح بها وردشار الأيوبي للإمام الزيدي عبدالله بن حمزة، على أن يدفع الإمام في كل سنة مائة حمل موقراً حديداً وعشرين رأساً من الخيل⁽⁹²⁾، وأيضاً مصالحات بعض الشخصيات مثل مصالحة توران شاه مع صاحب طمار من أعمال تهامة على أداء بعض المال للأيوبيين⁽⁹³⁾.

الغنائم:

الغنيمة هي الفوز بالشيء، وفي الحرب الظفر بمال العدو⁽⁹⁴⁾. والأصل في الغنيمة أن تؤخذ من قتال المسلمين للكفار يوضح ذلك يحيى بن آدم بقوله: ((سمعنا أن الغنيمة ما غلب عليه المسلمون بالقتال، حتي يأخذوه غنوة))⁽⁹⁵⁾. ويعتبر خمس هذه الغنائم مورداً شرعياً لأنها من مال الكفار، غير أن الغنائم المذكورة حالياً هي من طوائف المسلمين المتقاتلين فهي مورداً مالياً غير شرعي للمنتصر، ونتيجة لاستمرار الصراع والحرب فيما بين دويلات اليمن فقد ظلت عملية الاستيلاء على الغنائم ظاهرة بارزة عند جميع دويلاتها، وقد شكلت الغنائم مورداً موافقاً غير شرعي لمالية بعض دويلات اليمن، وبلغت الغنائم مبالغ ضخمة في كثير من الأحوال.

(90) الخزرجي: نفس المصدر، ص: 170 .

(91) ابن الديبع: قرّة العيون، ص: 389، 392، الخزرجي: المسجد، ص: 163.

(92) ابن حاتم: السط، ص: 102 - 103 .

(93) أبوشامة: الروضتين، ص: 554 .

(94) المعجم الوجيز: ص: 456 .

(95) يحيى بن آدم: الخراج، ص: 21، د. محمد ضياء الدين الرئيس: الخراج والنظم المالية، ص: 111 .

وكاملة لتلك الغنائم ما غنمه علي بن محمد الصليحي في موقعة (صوف) سنة 444هـ/ 1052م التي دارت بينه وبين قبيلة حاشد، إذ أنه استولى على كل ما كان معهم من الخيل والسلاح والرماح⁽⁹⁶⁾. وكذلك غنم سعيد الأحوال النجاشي خزائن وأموال علي الصليحي التي اصطحبها معه في سفره للحج سنة 459هـ/ 1066م بعد قتله إياه في المهجم وكانت أموالاً جلييلة⁽⁹⁷⁾، كما غنم الإمام أحمد بن سليمان الكثير من أموال الباطنية من أهل يام بالخائق بعد حربه لهم وانتصاره عليهم⁽⁹⁸⁾.

ومن الغنائم ما غنمه بعض الفقهاء وقبائل اليمن عند استيلائهم على حصن التعكر بلذي جبلة أثناء ما كان المفضل بن أبي البركات في زبيد يساعد أبناء جيش بن نجاح وعبيدهم، فغنموا ما في الحصن وكان نصيب أحدهم وهو إبراهيم بن زيدان من العين حوالي خمسة وخمسين ألف دينار⁽⁹⁹⁾.

ومن الغنائم أيضاً ما غنمه بلال بن جرير عندما استولى على حصن الخضراء بعدن على أثر الحرب التي دارت بين سبأ بن زريع وابن عمه علي بن أبي الغارات والتي كان بلال فيها قائداً لسبأ فأخذ بلال الحرة بهجة أم علي بن أبي الغارات وغنم الأموال التي كانت توجد معها وهي من الدخائر ما لم تقدر بثمن⁽¹⁰⁰⁾.

ومن أهم الغنائم في اليمن ما غنمه ابن مهدي، فقد غنم الكثير من أموال دويلات اليمن يوضحها ابن الديبع بقوله: ((وانتقلت إليه جميع أموال اليمن وذخائرها يقال إنه حصل في خزائنه ملك خمس وعشرين دولة من دول أهل اليمن أموال الحبشة ووزرائها وأموال عبيد فاتهك وأموال بني سليمان الشرفاء وملك بني وائل ومعاقل بني الصليحي وذخائر علي الصليحي وولده المكرم وذخائر الحرة السيدة ومدينة الجند وأعمالها ومعاقل الداعي عمران ابن محمد بن سبأ وحصن

(96) الربيعي: سيرة ذى الشرفين، ق 7.

(97) الخزرجي: المسجد، ص: 59، ابن الديبع: قررة العيون، ص: 255.

(98) المحلى: الحداائق الوردية، ص: 128.

(99) ابن الجارور: صفة بلاد اليمن، ص: 171 .

(100) ابن الجارور: نفس المصدر، ص: 125 .

السمدان وغير ذلك»⁽¹⁰¹⁾.

طريقة تحصيل الأموال:

كانت أهم طريقة جباية الأموال هي (نظام الضمان) أو نظام التَقْبِل.. وهو تحصيل الموارد المالية مثل العشور التجارية والزراعية، والضرائب وغيرها، وهو عبارة عن التزام شخص ما مسبقاً بدفع مبلغ محدد للدولة لما ضمنه من مورد مالي، ثم يتولي الضامن تحصيل الأموال المقررة، وفي هذه الحالة قد يلجأ الضامن أو الملتزم إلي استغلال الموقف.

وعلى هذا التعريف السابق فإن الضامن أو التَقْبِل يتعهد بالقيام بعملية جباية الأموال عن التجارة القادمة لمدينة زبيد أو الخارجة منها؛ كما يتعهد بالقيام بعملية جباية عشور المراكب التجارية القادمة إلي عدن وغلافقة، أما عملية تقدير تحصيل الأموال فهي تتم عن طريق (الأمانات) فقد تزيد جباية الأموال في سنة ما وقد تقل في السنة الأخرى⁽¹⁰²⁾.

فمثلاً كان هناك ضمان القبان في عدن ومبلغه عشرون ألف دينار سنوياً، وضمنان سوق الخضر والجوارى والرطب واللحم وجميع الدواب بمبلغ إحدى عشر ألف دينار⁽¹⁰³⁾.

وفي منطقة العارة قرب باب المندب كان يؤخذ ضمان من كل حمل نصفاً وربع عشر وكان ضمان العشر يؤخذ من سنابيق الصيادين الداهية من زبيد إلي عدن والقادمة من عدن إلي زبيد، ومن مراكب الزيلع القادمة من الحبشة، وجملة الضمان في هذه المنطقة في كل عام ألفاً ومائتي دينار، واستمر الضمان إلي أن أزيل في سنة 620هـ/1223م في العهد الأيوبي، ثم أعيد هذا الضمان أو الرسم سنة 624هـ/1226م فارتفع الضمان في هذه السنة إلي ألف وسبعمائة دينار⁽¹⁰⁴⁾.

وفي زبيد تعدد الضمان بها للمحاصيل الزراعية وأنواع البضائع التجارية فقد كان يؤخذ

(101) ابن الديبع: قرة العيون، ص: 373، انظر ابن عبدالجيد: بهجة الزمن، ص: 123- 124.

(102) ابن حوقل: صورة الأرض، ص: 32. وبالنسبة لطرق جباية الأموال فقد ذكرت المصادر طريقتين، أحدهما (نظام الضمان) وهو عبارة عن ضمان رجل ما لشيء ما أو تكفله له وإن كان الضامن أو المتكفل، قد تكفل بخراج ما وتم تحصيله أكثر مما ضمن، فهذا رباحاً لا يميزه الشرع، وثانيهما (نظام التقبل) وهو أن يتقبل بخراج أو جباية أكثر مما أعطى، فذلك الفضل رباحاً، فإن تقبل وزرع فلا بأس، ابن منظور: لسان العرب مادة قبل.

(103) ابن الخاور: صفة بلاد اليمن، ص: 144، 148.

(104) ابن الخاور: المصدر السابق، ص: 99 - 100.

بها قبالات أي ضمان عن عشور التجارة عن ((جميع ما يدخلها ويخرج منها .. مائتا ألف دينار))⁽¹⁰⁵⁾ في عهد بني زياد، وفي عهد النجاشيين والأيوبيين كان ضمان المدابغ في زييد حوالي ثلاثة عشر ألف دينار، وضمن دار الضرب (العملة) بها ثلاثة عشر ألف دينار، وضمن دار النبيذ اثنا عشر ألف دينار، وضمن خراج النخيل مائة ألف دينار، كما كان ضمان سنابيق الصيادين والجمالة والخضر والبقول التي تباع مع الغلال وما يدخل من باب زييد يقدر بحوالي تسعين ألف دينار ملكي، كذلك كان ضمان سوق السمك بزييد كل يوم ثلاثة عشر دينار ملكي⁽¹⁰⁶⁾، وعلى ذلك يصبح ضمان سوق السمك في زييد في السنة يساوي حوالي أربعة آلاف وسبعمائة وخمسين ديناراً.

كذلك شمل الضمان عشور الأراضي الزراعية فقد كان الشيخ علي بن أحمد المعلم يضمن الأراضي الزراعية في مخلاف جعفر في العهد الأيوبي عهد طفتكين وابنه المعز ففي عهد طفتكين ضمن في إحدى المرات الأراضي الزراعية للمخلاف وهي من المصابيح إلى ضربة عمر بمبلغ خمسين ألف دينار⁽¹⁰⁷⁾ إلا أنه عجز عن سداد المبلغ فاضطر طفتكين إلى مصادرة أمواله⁽¹⁰⁸⁾.

وهكذا اتسع العمل بالضمان حتي شمل جميع موارد بيت المال من الأراضي الزراعية وأنواع البضائع التجارية، يوضح ذلك ابن الجاور بقوله: ((ولم يبق شيء يدور عليه اسم أو حرف إلا وقد رجع فيه الضمان ما خلا الماء والسمك))⁽¹⁰⁹⁾. وحتى السمك ضمن أيضاً.

ونتيجة لانتشار نظام الضمان والتقبل في دويلات اليمن فمن المرجح أنهما غير محرمان والذي يمكن أن نفهمه أن (نظام الضمان) أو (نظام التقبل) اختص بما يؤديه الإنسان من عمل فقط، وهو أن يلتزم شخص ما أو يتعهد بإداء عمل مالي ما دون تحديد المبلغ المراد جبايته مسبقاً ثم القيام بتحصيله، إلا إذا كان من باب التقدير، لأن الضمان أو التعهد بأداء عمل ما يتناسب مع الشرع، بينما لا يتناسب معه أن يحدد الضامن أو المتعهد أو المتقبل المبلغ المراد تحصيله مسبقاً

(105) ابن حوقل: صورة الأرض، ص: 23 .

(106) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 89-90، 243 .

(107) الجندى: السلوك، ج1، ص: 370 .

(108) انظر المصادر.

(109) ابن الجاور: نفس المصدر، ص: 148 .

ويتعهد بدفعه ثم يقوم بجبايته وذلك للتغير في مقدار جباية الأموال من سنة إلى أخرى، ثم أن الضامن أو المتقبل قد يتحصل على مبالغ أكثر مما ضمن، وقد يظلم الناس في تحصيله للمال وهذا يخالف الشرع.

ثانياً: المصروفات :

كان لكل نوع من الموارد الإسلامية أوجه صرفها المحددة لها، فالصدقة أو الزكاة التي تؤخذ من المعادن وخمس الركاز، وأعشار الأراضي والثمار، وعشور الأموال التجارية من المسلمين الذي هو ربع العشر، فهي تصرف وفقاً لما حددته الآية القرآنية الكريمة: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾⁽¹¹⁰⁾.

أما مصروفات الدولة المتعددة فهي تصرف من الفيء أو من الأموال الموظفة على الأراضي الزراعية (الخراج) وعشور التجارة من غير المسلمين والجزية والضرائب وغيرها⁽¹¹¹⁾. وقد تعددت أنواع مصروفات الدولة وأغراضها كما تنوعت أهدافها وأساليبها فشملت المصروفات مرتبات للموظفين والحكام والجند وغيرهم كما شملت بناء أنواع المرافق العامة والنواحي العسكرية والهدايا والصلوات والمنح والمكافآت وغيرها.

فمن مرتبات الموظفين والحكام في اليمن لم توضح المصادر مقدارها والذي أشار إليه عمارة أنه كان يوجد نظام صرف الأرزاق بقوله: (وحكي لي عبيد بن بحر وغيره أن الهدايا التي يدفعها في كل سنة برسم حواشي السلطان من الجهات والأزمة ووصفان الخاص عشرون ألف دينار هدية وصلة خارجاً عن أرزاقهم المستقرة)⁽¹¹²⁾. مما يدل على صرف المرتبات للموظفين والحكام والجند وغيرهم.

وعن بناء المرافق الحيوية والمنشآت الدينية والتجارية، فقد اهتم الحكام بالإنفاق عليها⁽¹¹²⁾. ففي عهد الدولة الزيادية بنوا سوراً حول مدينة زبيد⁽¹¹³⁾. وقام بتجديده الحسين بن سلامة، ثم

(110) سورة التوبة، الآية رقم 60 .

(111) أمين صالح: المرجع السابق، ص: 59، 115 .

(112) عمارة: المفيد، ص: 227 . بناء المرافق + عن الرسالة.

(113) الخزرحي: المصدر السابق، ص: 97 .

جدد مرة أخرى في عهد الدولة النجاشية⁽¹¹⁴⁾، وفي عهد طغتكين الأيوبي أدار سوراً آخر خارج السور القديم وذلك بهدف إسكان الجند فيما بين السورين بأموالهم ودوابهم⁽¹¹⁵⁾، كذلك أدار بنو زريع سوراً حول مدينة عدن⁽¹¹⁶⁾.

كذلك انشأت في عدن حمامات⁽¹¹⁷⁾ وأسواق في عهد الدولة الزيادية أما في عهد الدولة الأيوبية أيام ولاية عثمان الزنجيلي (571 - 579هـ / 1176 - 1184م) فقد بني فيها قيسارية للتجارة وأسواق ودكاكين كما بنى إسماعيل بن طغتكين (593 - 598هـ / 1197 - 1202م) فيها قيسارية للعطارين جميعها دكاكين⁽¹¹⁸⁾ كما بني في زبيد منذ نشأتها حمامات وأسواق⁽¹¹⁹⁾.

واهتم الحكام بالإتفاق على بناء المؤسسات الدينية مثل بناء الجوامع والمدارس، فقد بليت الجوامع في زبيد في عهد الدولة الزيادية، وجددت في عهد الحسين بن سلامة نهاية القرن الرابع الهجري/ العاشر الميلادي، كما جدد بنو نجاح مسجد زبيد وبنو مسجداً آخر، وأيضاً بنى بنو مهدي جامعاً في زبيد سمي بالمشهد، وفي العهد الأيوبي أمر توران شاه بخراب جامع ابن مهدي وأمر بتجديد جامع زبيد القديم⁽¹²⁰⁾.

ومن حيث بناء المدارس فقد بنى إسماعيل بن طغتكين في زبيد مدرستين، أحدهما للشافعية، والأخرى للحنفية⁽¹²¹⁾. وبالنسبة للطرق فقد مهد الحسين بن سلامة الطريق من عدن إلى مكة عبر تهامة اليمن وذلك لتسهيل سير الحجاج والتجار⁽¹²²⁾.

المصروفات الحربية :

كما شملت المصروفات شراء الأسلحة للجند، من ذلك أن سعيداً الأحول بعد تمكنه

(114) ابن الجاور: المصدر السابق، ص: 73 .

(115) ابن الجاور: المصدر السابق، ص: 74 .

(116) ابن الجاور: المصدر السابق، ص: 128 .

(117) المقدسي: المصدر السابق، ص: 85 .

(118) ابن الجاور: المصدر السابق، ص: 130، اطلق عليها ابن الجاور قيسارية.

(119) المقدسي: المصدر السابق، ص: 84 .

(120) ابن الديبع: قرّة العيون، ص: 385 - 386 .

(121) الخزرجي: العسجد، ص: 178، ابن الديبع: بغية المستفيد، ص: 71 .

(122) عمارة: تاريخ اليمن، ص: 71، باخرمة: ثغر عدن، ص: 92 .

من قتل علي الصليحي سنة 459هـ/1066م وسيطرته على زبيد بعث إلى الحبشة لشراء عشرين ألف حربة⁽¹²³⁾، والمقصود بالحربة هنا شراء جند يجيدون الرمي بالحراوب مع سلاحهم الحراوب.

وفي عهد الداعي سبأ بن أبي المسعود أنفق على محاربة ابن عمه علي بن أبي الغارات من أجل السيطرة على عدن ثلاثمائة ألف دينار، ثم أفلس فاقترض من تجار عدن ثلاثين ألف دينار قضاها عنه ابنه علي بن سبأ⁽¹²⁴⁾.

كما قام الداعي محمد بن سبأ حاكم عدن بشراء حصون الأمير منصور بن الفضل الحميري التي ورثها من الصليحيين بمبلغ مائة ألف دينار⁽¹²⁵⁾.

وشملت المصروفات أيضاً التصديق على المدارس والفقهاء المدرسين. من ذلك أن الوزير مَنَّ الله الفاتكي النجاشي تصديق على مدارس الفقهاء الحنفية والشافعية بما أغناهم من الأراضي والمرافق والرابع⁽¹²⁶⁾ وهذا يعبر عن إنفاق الدولة على مشاريع التعليم.

كذلك وجدت مصروفات كثيرة مثل الصلة والمعونات والخلع والعطايا والهدايا فمن الأموال المصروفة كصلة لبعض الشخصيات منها صلة مستديمة سنوياً وهي ما كانت تصرفه السيدة أسماء بنت شهاب الصليحية ل أخيها أسعد بن شهاب وهو مبلغ خمسين ألف دينار سنوياً⁽¹²⁷⁾ ومنها صلة مؤقتة وهي ما صرفته السيدة أسماء لعامل مالية زبيد أحمد بن سالم العاملي وذلك عندما رفع إليها خراج تهامة. رأها توزع أغلب المبلغ على وفود العرب. فاغتاز أحمد العامل لهذا التصرف منها لتعبه في جمعه، فأمرت السيدة أسماء أخاها أسعد والي زبيد أن يصرف للعامل مبلغ عشرين ألف دينار صلة له⁽¹²⁸⁾.

ومن المعونات ما صرفته السيدة الحرة أروى الصليحية وهو مبلغ عشرين ألف دينار معونة لمسلم بن الزر عندما طلب معونتها إلا أنه رد المبلغ لأنه كان يحتاج إلى المعونة

(123) عمارة: المصدر السابق، ص: 203. المصروفات الحربية + عن الرسالة.

(124) عمارة: المصدر السابق، ص: 182.

(125) عمارة: المصدر السابق، ص: 187.

(126) عمارة: المصدر السابق، ص: 210.

(127) الخزرجي. نفس المصدر، ص: 123.

(128) عمارة: المفيد، ص: 134 - 135.

ومن الخلع التي منحها حكام اليمن لبعض الشخصيات خلعه الملك العزيز سيف الإسلام طفتكين للسلطان بشر بن حاتم الياامي عندما قدم إليه معلناً الولاء والطاعة، وهي عبارة عن خلعة الخليفة التي كانت للملك العزيز وسيفه وطوق ذهب وكز نضار وغير ذلك⁽¹³⁰⁾. ومنها خلعة الملك المسعود لبني علي بن رسول عندما استقبلوه في منطقة الهلّة في تهامة أثناء قدومه إلى اليمن سنة 613 هـ/1216م حيث خلع عليهم أنفس الخلع فأعطي الأمير الحسن بن علي بن رسول حصاناً وجواداً وألف دينار ذهب⁽¹³¹⁾.

ومن العطايا التي كانت تمنح في اليمن عطايا محمد بن سبأ الزريعي عندما اشترى حصون وقلاع الصليحيين مدحه الشعراء فبسط يديه بالعطايا لهم فكان كل من رفع إليه قصيدة أعطاه حواله إلى خزائنه فبلغت جملة حوالاته بالعطايا لهم خمسة آلاف دينار⁽¹³²⁾.

ومنها العطايا الجليلة التي منحها الملك المسعود الأيوبي لعلم الدين سليمان بن موسي الحميري حينما وصل إليه إلى محطة (بُكر) معلناً الطاعة له⁽¹³³⁾.

ومن الصدقات التي منحت في دويلات اليمن منها ما كان يتصدق به الوزير النجاشي سرور الفاتكي سنوياً على الفقهاء والقضاة المتصدرين في الحديث والنحو واللغة، وعلم الكلام بمبلغ يقدر بحوالي اثني عشر ألف دينار كل عام⁽¹³⁴⁾.

كذلك كانت الهدايا من أهم المصروفات في دويلات اليمن، ومن هذه الهدايا هدية علي بن محمد الصليحي للخليفة المستنصر بالله الفاطمي بمصر وهي هدية جليلة عبارة عن سبعين سيفاً قوائمها من العقيق⁽¹³⁵⁾، وهناك هدايا سنوية منها هدايا الوزير النجاشي سرور الفاتكي التي كان يدفعها في كل سنة برسم حواشي السلطان من الجهات والأزقة ووصفان الخاصة وتقدر بحوالي

(129) عمارة: المصدر السابق، ص: 162 .

(130) ابن حاتم: السمط، ص: 30 .

(131) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى، ج1، ص: 404 .

(132) عمارة: المفيد، ص: 188 .

(133) ابن عبدالمحيد: بهجة الزمن، ص: 84 . تحقيق حجازي.

(134) عمارة: المفيد، ص. 210، 227، ابن الديبع: قرّة العيون، ص: 352-353، 357.

(135) الخزرجي: المسجد، ص: 57، ابن الديبع: قرّة العيون، ص. 45.

عشرين ألف دينار⁽¹³⁶⁾.

كذلك كان المحمول من الهدايا من أعمال تهامة إلى بيت الأمير النجاشي في كل سنة ستين ألف دينار، والمحمول إلى بيت الحرة علم وحواشيها وتراثها ومن يلوذ بها على وجه الهدايا مبلغ خمسة عشر ألف دينار⁽¹³⁷⁾.

ومن ضمن الهدايا التي أرسلتها السيدة الحرة أروى إلى خليفة مصر مع كاتبها محمد الأزدي عندما رحل ابن نجيب الدولة إلى مصر، هدية قيمتها عبارة عن (زبدية قيمة الجواهر الذي فيها أربعون ألف دينار)⁽¹³⁸⁾ وهكذا كانت الهدايا أحد جوانب مصروفات الدولة. ومن ضمن المصروفات الهامة الجوائز المتعددة التي كانت تمنح للشعراء المادحين للأمراء والسلطين منها الآتي:

فالوزير النجاشي مفلح الفاتكي مدحه أبوالمعالى الشاعر بقصيدة فأعطاه خمسمائة دينار، كما مدح ابنه منصور فأعطاه ثلاثمائة دينار⁽¹³⁹⁾ ومدح لأمير غانم بن يحيى بن حمزة السليماني الشاعر المعروف بابن مكرمانى البرعي فأثابه عليها ألف دينار⁽¹⁴⁰⁾.

ومدح ابن جديد المغربي السيدة الحرة (أروى بنت أحمد، والمفضل بن أبي البركات الحميري سنة 503 هـ/1109م، فكسب منهما أموالاً كثيرة، منها كسب عن قصيدة القاها عليه مبلغ ألف دينار، كذلك مدح المفضل بن أبي البركات الشاعر محمد بن زياد الماربي فأعطاه ألف دينار⁽¹⁴¹⁾.

ومدح الداعي محمد بن سبأ الزريعي الشاعر المشهور أبو الفتوح بن قلابس بقصيدة مشهورة فأجازه عليها ألف دينار⁽¹⁴²⁾، ومدحه الشاعر القاضي يحيى بن أبي يحيى فأجازه بخمسمائة

(136) عمارة: المفيد، ص: 227 .

(137) عمارة: المفيد، ص: 227-228 .

(138) الخزرجي: المسجد، ص: 70، ابن الديبع: قرّة العيون، ص: 277 .

(139) ابن الديبع: قرّة العيون، ص: 354 .

(140) عمارة: المفيد، ص: 292-293 .

(141) عمارة: المفيد، ص: 268 - 269 .

(142) ابن الديبع. قرّة العيون، ص: 314 .

دينار وخلعة⁽¹⁴³⁾ كذلك مدح الأديب أبوبكر العندي الداعي عمران الزريعي بقصيدة فأجازه بقدر من فضة فيه ألف وسبعمائة دينار وخلعة، كما أطلق له عشور مركب بألفي دينار عن مدحه له بقصيدة مشهورة⁽¹⁴⁴⁾ وأيضاً مدحه القاضي يحيى بن أبي يحيى بقصيدة فأجازه عليها بألف دينار، كما أجازه بألف دينار عن قصيدة أخرى⁽¹⁴⁵⁾. وهكذا صرفت مبالغ كثيرة كجوائز للشعراء لمدهم الأمراء والسلاطين.

كما كانوا يصرفون مبالغ مقابل الحج فقد أمر الوزير النجاشي الفاتكي أن تجهز الحرة علم أم فاتك للحج بمبلغ ثلاثين ألف دينار⁽¹⁴⁶⁾، وقد استمرت في الإكثار بالحج حتي سميت الحاجة.

وأيضاً كان أمراء الصليحيين يدفعون ألوف الدنانير كوفادة سنوية لمن يرفع إليهم مالية زبيد وتهماته، ويبدو أن هذه الوفاة كانت مقابل حماية طلوع الأموال من تهامة إلي صنعاء. كما كانت السيدة الحرة أسماء بنت شهاب الصليحي تفرق في بعض الأحيان معظم إرتفاع زبيد وتهماته على وفود العرب.⁽¹⁴⁷⁾

كما كثرت مخصصات القصور في اليمن، فالسيدة الحرة أروى بنت أحمد كان مخصص لها سنوياً إرتفاع مالية عدن وهو مبلغ مائة ألف دينار تصرف معظمه على قصرها من الخواشي والجواري وغيره⁽¹⁴⁸⁾. وكانت السيدة علم أم فاتك النجاشي تصرف على قصرها خواشيها وجواريها مبلغ ستين ألف دينار سنوياً⁽¹⁴⁹⁾.

وهناك صرفيات أخرى مثل مكافآت الجند⁽¹⁵⁰⁾، ومصرفات مطابخ شهر رمضان في المهجم وشراء الحصون، والمصالحات⁽¹⁵¹⁾. والهبات، والهدايا، والإتاوة وغيرها، وهكذا تنوعت

(143) عمارة: المفيد، ص: 188 .

(144) ابن الديبع: قرّة العيون، ص: 317 .

(145) الخزرجي: المسجد، ص: 91 .

(146) ابن الديبع: قرّة العيون، ص: 354 .

(147) عمارة: المفيد، ص: 134، 206 .

(148) عمارة: نفس المصدر، ص: 137، 147 .

(149) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن، ص: 117 .

(150) عمارة: المفيد، ص: 133 .

(151) ابن الديبع، قرّة العيون، ص: 314، 357، 395 .

أشكال المصروفات في الدويلات اليمنية.

يتضح مما سبق عرضه عن النظام المالي أن الموارد المالية الشرعية كان لها أوجه صرف محددة . وهى أموال لا تكفي لسد حاجات الدولة المتنوعة. لذلك عملت الدويلات المتعددة في اليمن على فرض أموال إضافية على أنواع التجارة وبعض الأراضي الزراعية لمجابهة مصروفات الدولة المختلفة، مثل مرتبات للجند والموظفين وشراء اسلحة وبناء المرافق وغيرها من المصروفات الأخرى .

الباب الثالث

الحياة العلمية والتعليمية

الفصل الأول: التعليم.

الفصل الثاني: الحركة العلمية.

الفصل الثالث: المذاهب الإسلامية.

الفصل الأول

التعليم

تعددت مراحل التعليم ومراكزه ومدارسه في بلاد اليمن، كما تعددت مجالسه وطرق الدراسة ومواد وتحويل التدريس وانتهاء بمنح الاجازات، ونورد هنا التعليم بصورته التي كانت في الفترة المحددة للبحث فيها حسب ما أورده المصادر.

أولاً : المراحل التعليمية .

أخذ نظام التعليم باليمن ثلاث مراحل هي: مرحلة الكتاتيب (العلامة). ومرحلة دراسة العلوم الدينية واللغوية، ومرحلة التفقه، أو المرحلة المتقدمة.

المرحلة الأولى :

الدراسة في الكتاتيب (المِعْلَمَة) ويتركز الاهتمام في هذه المرحلة على تعليم الصبية القراءة والكتابة وتحفيظهم القرآن الكريم عن ظهر الغيب⁽¹⁾ وقد يكلف الصبي بإعادة قراءته وحفظه مرة أخرى أو أكثر، وكانت الكتاتيب منتشرة في القرى والمدن بحيث يتيسر للأولاد الالتحاق بأقربها إلى بيوتهم، حتى إذا ما أتموا هذه المرحلة التي تختتم باستكمال حفظ القرآن، انتقل من أراد أهله استمراره في التعليم إلى الالتحاق بالمدرسة أو المسجد لتلقي العلوم الدينية واللغوية في القرى الكبيرة أو المدن.⁽²⁾

وقد يبدأ الالتحاق للدراسة في الكتاتيب في سن الخامسة أو قبل ذلك أو بعده، وعادة ما يكون أولاد المعلمين في هذه المرحلة هم الذين يدرسون في سن مبكرة .

وتعتمد فترة بقاء الصبي في الدراسة في هذه المرحلة على مدى قدرته على حفظ وختم القرآن، وهي فترة يستطيع البعض إنهاءها في سنتين وقد تمتد إلى ثلاث أو أربع سنوات .

وتبدأ هذه المرحلة بتعليم القراءة والكتابة باستخدام الألواح الخشبية وحفظ قصار سور القرآن، ثم التدرج إلى أن يتم الانتهاء من حفظ القرآن كله. فإذا ما ختم الصبي القرآن يكون قد انتهى من هذه المرحلة، ويقام له احتفال أو وليمة بهذه المناسبة حسب حالة ولي أمره، فقد

(1) الجندي : السلوك ، ج 1 ، ص: 340 .

(2) ابن سمرة : طبقات فقهاء اليمن ، ص. 3 .

تكون مقصورة على زملائه فقط من الطلاب، وقد يدعى إليها الكثير من الناس.⁽³⁾ وقد تقام وليمة صغيرة بعد حفظ كل جزء ثم وليمة كبيرة بعد حفظ القرآن كله.

المرحلة الثانية :

وهي الدراسة في المسجد أو المدرسة، وهي مرحلة التفقه في العلوم، ويدرس الطالب في هذه المرحلة العلوم الدينية واللغوية على أساتذة متفقيين في هذه العلوم .

وتبدأ الدراسة مبسطة بحيث يدرس الطالب مثلاً (مختصر ابن عباد) في النحو، وهو ما كان يبدأ المبتدئون في قراءته⁽⁴⁾. كما يجب حفظ قواعد اللغة. ثم يتم التدرج إلى ما هو أكثر صعوبة وهكذا حتى يدرس الطالب العديد من كتب الفقه واللغة، وقد يعيد الطالب دراسة الكتاب أكثر من مرة. فمثلاً إرتحل يحيى بن أبي الخير (489 - 558هـ) - (1095 - 1163م) إلى الامام زيد بن الحسن الفائشي (458 - 528هـ) - (1065 - 1157م) في أحاطة، فأعاد عليه كتاب (المهذب)⁽⁵⁾ كما درس عنده (التعليق) و(الملخص) و(غريب أبي عبيدة)⁽⁶⁾، وتعتمد هذه المرحلة على الحفظ والفهم معاً. ويُعد الطالب الأكثر حفظاً من الطلاب النجباء .

ويبدأ الطالب في هذه المرحلة بسماع قراءة الأستاذ لما يدرسه من الكتب، ثم يقرأ ما سمع إلى أن يحفظه. ومن أمثلة الحفاظ الشيخ سراج الدين أبو الحسن علي بن أبي حمير العرشاني (557هـ / 1162م) أحد الشيوخ المشهورين بالحفظ. قال عنه تلميذه الامام يحيى بن أبي الخير: (ما رأيت أحفظ من هذا الشيخ [يعني علي بن أبي بكر] في الحديث ولا أعرف منه، قيل له: ولا في العراق قال: ما سمعت)⁽⁷⁾. وحفظ يحيى بن أبي الخير كتابي (المهذب) و(اللمع) غيباً أخذهما عن الفقيه عبد الله بن أحمد الزبراني.⁽⁸⁾

وبالنسبة لطريقة اختيار المدرس الذي يدرسه على يديه الطالب فأولياء التلاميذ هم الذين

(3) انظر أبو عبد الله الطيب بن عبد الله بن أحمد أبي محرم: تاريخ ثغر عدن، ص: 143 .

(4) الجندي: السلوك، ج 1، ص: 287 ، يحيى بن الحسين: طبقات الزيدية، صورة من المخطوط لدى الباحث، ق: 29 ب .

(5) ابن سمرة: طبقات فقهاء اليمن ، ص: 175 .

(6) الاهدلى: تحفة الرمن، ص: 238 .

(7) ابن سمرة : نفس المصدر، ص. 172 .

(8) الحدي. السلوك ، ج1، ص: 340

يتفقوا مع من يرغبون من معلمي الصبيان، أن يتلقى أبناؤهم العلم على أيديهم، وفي مرحلة التفقه قد يختار الطالب نفسه أستاذه، ولم يكن هناك إجبار على التقيد بأن يتعلم الأولاد القراءة والكتابة على معلم بذاته أو التفقه في كتاب بعينه؛ وكان الاقبال على من هم أكثر شهرة في العلم، وعلى سبيل المثال فقد دَرَسَ أَر تفقه أحمد بن عبد الله بن أبي عمران (ت 526هـ/1131م) على يد كل من الامام زيد اليفاعي (ت بعد سنة 513هـ/1119م) والامام أبي بكر المحابي (ت 500هـ/1106م) والامام ابن عبدويه (ت 525هـ/1131م)⁽⁹⁾ وهم أشهر علماء اليمن آنذاك، وفي هذه المرحلة يرتحل الطالب في طلب العلم إلى أماكن كثيرة سواء داخل اليمن أو خارجها .

وفترة الدراسة اليومية في هذه المرحلة الثانية مثل المرحلة الأولى تبدأ منذ الصباح إلى أن تحين صلاة العصر، وقد يقوم بعض المدرسين بإعطاء الطلبة رياضة بدنية. فمثلا كان الفقيه أبو عبد الله محمد بن أحمد بن بطال الركني المتوفى لوضع ثلاثين وستمائة يُدرس الطلبة إلى أن يفرغ من صلاة العصر، بعد ذلك يأمرهم بالخروج للاشتغال بالرياضة البدنية، فكانوا يتسابقون ويتعلمون الوثب إلى إصفرار الشمس قرب صلاة المغرب وبعدها ينصرفون إلى الرضوء لصلاة المغرب.⁽¹⁰⁾

وتنتهي الدراسات الفقهية واللغوية في كثير من الأحيان بنهاية هذه المرحلة، يحصل الطالب على الاجازة للعمل في القضاء لمن يجيد الفقه، أو في حقل التدريس لمن يجيد الفقه واللغة، أو الذهاب إلى الأعمال الكتابية لمن يجيد اللغة، وليست لهذه المرحلة سنوات محددة لإنهائها وإنما تنتهي هذه المرحلة يتمكن الطالب من حفظ الكتاب الذي يدرسه وفهمه وحصوله على الإجازة به.

المرحلة الثالثة:

وليس معنى ذلك انتهاء المراحل الدراسية لمن يريد الاستمرار في الدراسة، أما إلى جانب عمله، وإما متفرغاً لها .

ويستمر الطالب في هذه المرحلة الثالثة المتقدمة في مواصلة دراسة العلوم اللغوية والدينية حتى التفقه بها. وخلال هذه المرحلة يتجه الطالب إلى التدريب على المناظرات العلمية. وأهم ما تتميز به هذه المرحلة السعي للالتقاء بمشاهير العلماء والأخذ عنهم أينما كانوا، هذا إلى جانب المشاركة في المناظرات. فقد كان الفقيه أبو بكر ابن جعفر المحابي (ت 500هـ/1106م) يرحل كل

(9) ابن سمره: طبقات فقهاء اليمن، ص: 170، سيأتي الحديث عن المرحلة الخارجية والداخلية فيما بعد .

(10) باخرمة : ثغر عدن ، ص: 231 .

وفي هذه المرحلة تظهر الشروح والاختصارات، والتهميشات وشروح الشروح، والتعليقات على الكتب، أو بعض المسائل، كما تظهر المؤلفات، فمن شروح المختصرات (شرح مختصر المزني) تصنيف أبو الفتح يحيى بن ملامس (ت. بعد سنة 420هـ / 1029م) ومن المختصرات (مختصر في النحو يعرف بالفتاح) تأليف أبو بكر بن الفقيه أبي عبد الله محمد بن عبد الله بن إبراهيم اليافعي الجندي (490 - 552 هـ) - (1096 - 1157م)⁽¹²⁾ .

ومن المؤلفات كتاب (الكافي) في علم الموارث للصردفي، وكتاب (القاضي) في المذهب الحنفي للقاضي محمد بن أبي عوف⁽¹³⁾ وكتاب (المجموع) للإمام جعفر الحايي⁽¹⁴⁾ (ت. 460هـ / 1067م) وكتاب (البيان) للعمرائي⁽¹⁵⁾ (ت. 558هـ / 1162م) وتظهر في هذه المرحلة التأليفية مدى القدرة على الابتكارات والتجديدات والاضافات .

ويطلق على العلماء في هذه المرحلة الألقاب المختلفة مثل الامام والشيخ الحافظ، وقد يضاف إليها ألقاب أخرى مثل سراج الدين⁽¹⁶⁾. وجمال الدين شمس الشريعة. أو سيف السنة، أو إمام الأئمة⁽¹⁷⁾ وغير ذلك. وهؤلاء هم الذين يتصدون للفتوى، ورئاسة علماء العلوم مثل رئاسة أو إمامة الحديث، أو الفقه، أو اللغة ، أو النحو، وهكذا .

وقد يبلغ من شهرة البعض أن يبعث إليهم بعض الحكام يستدعونهم إلى بلادهم للتدريس بها. ومن أمثلة ذلك طلب وإلى الجند في مطلع القرن الخامس الهجري من الامام الزاهد جعفر بن عبد الله الحايي، أن ينتقل إليه من الطُرَافَة إلى الجند للقيام بعملية التدريس بها فاستجاب له⁽¹⁸⁾.

(11) الجندي: السلوك ، ج 1 ، ص: 282 .

(12) الجندي : نفس المصدر، ص: 266 ، 354 .

(13) الجندي: نفس المصدر ، ص: 282 - 284 .

(14) الاهل : تحفة الزمن ، ص: 191 .

(15) ابن سمره : طبقات فقهاء اليمن ، ص: 177 .

(16) الجندي : السلوك، ج 1 ، ص: 447 ، الاهل : تحفة الزمن ، ص: 267 .

(17) ابن سمره : نفس المصدر ، ص: 87 ، 179 ، 190 .

(18) ابن سمره : طبقات فقهاء اليمن، ص: 94، الطُرَافَة: قرية شرق قرية سهفنة، الجندي: السلوك، ج-1، ص: 270،

ابن سمره : نفس المصدر ، ص: 320

وكذلك كان مشايخ بني عمران الذين سكنوا مصنعة (سَيْر) سنة (556هـ/1160م) وانقطعوا بها لتدريس العلوم، حتى أصبحت (سَيْر) بوجودهم موئلا لطلبة العلم. وعندما صار القضاء الأكبر لبني عمران انشغلوا به عن التدريس، مما دفعهم إلى طلب الفقهاء للتدريس لأولادهم ومن جاء للدراسة إليهم. فمن استدعوا من الفقهاء: الفقيه عبد الله بن أحمد الزبراني، والفقيه أبو الحسن بن راشد، والفقيه منصور بن محمد بن منصور الأصبحي وغيرهم.

كذلك طلب الشيخ يحيى بن إسحاق العياني السكسكي من الفقيه إبراهيم بن حديق الذي اشتهر بجودة الفقه، أن ينتقل إلى (جَبَا) لِيُدْرِسَ ابنه أبا بكر ومن يحضر إلى (جَبَا) للدراسة بها.⁽¹⁹⁾ وأيضاً عندما بنى الشيخ أبو الحسن علي بن إبراهيم بن أبي الأمان مدرسة بلدي جبلة سنة (558هـ/1062م) استدعى إليها للتدريس الفقيه محمد بن عيسى بن سالم الميتمي المولود سنة (522هـ / 1128م)⁽²⁰⁾.

كذلك كان العلماء أنفسهم ينتقلون من بلدة إلى أخرى للتدريس أو طلباً للأمان. فمثلاً كان الفقيه يحيى بن أبي الخير (ت. 558هـ/1062م) يدرس في (سَيْر) ولما حصل بين أهلها الحرب انتقل منها إلى ذي السفال، فمكث بها يدرس مدة ثم انتقل إلى ذي أشرق فمكث بها أكثر من سبع سنين يدرس⁽²¹⁾. ولما هجم علي بن مهدي على الجند سنة (557هـ/1061م) وقتل الكثير من أهلها. خاف الامام يحيى منه فانتقل إلى ذي السفال وبها مات سنة (558هـ/1062م)⁽²²⁾.

وكذلك الفقيه محمد بن عبد الله البريهي السكسكي الملقب بسيف السنة (ت. 586هـ/1190م) كان يسكن مدينة إب ويدرس بها ثم درس بلدي جبلة، ثم انتقل إلى الجند ومكث يدرس بها⁽²³⁾، وقد انتقل إلى الجند الكثير من طلاب اليمن للتعرف على يده. وعلى ذلك كانت مراحل التعليم في اليمن. ومن الملاحظ في ذلك عدم وجود فترة محددة للتعليم في جميع المراحل التعليمية.

(19) الجندي : السلوك، ج1، ص: 340، 447، 539، 540، جَبَا: مدينة قديمة غربي جبل صير وجنوبي تعز، ابن سمرة: نفس المصدر، ص: 310، المحققي: معجم البلدان، والقبايل اليمنية، ص: 105، وجَبَا مدينة كورة المَغاير وهي لال الكرنليي من جيمر، مرصد الاطلاع ج1، ص: 308، (سَيْر) بلدة من ناحية السبرة قرب الجند، ابن سمرة : نفس المصدر، ص: 318.

(20) الجندي : السلوك ، ج1 ، ص: 392 - 393 .

(21) ابن سمرة : طبقات فقهاء اليمن، ص: 179، الجندي : السلوك، ج1، ص: 342 .

(22) ابن سمرة : نفس المصدر ، ص: 179 .

(23) الجندي : السلوك، ص: 367 ، وقيل مات سيف السنة سنة 585 هـ نفس المصدر .

ثانيا : مراكز التعليم .

يعتبر المسجد مركزا من أهم مراكز التعليم في الاسلام وقد استخدم المسجد في اليمن كما في غيرها من بلدان العالم الاسلامي لتعليم القرآن والدين الاسلامي. ذلك أن فكرة تخصيص أماكن للتدريس خارج المسجد لم تظهر إلا في فترات متأخرة. لذلك ظلت المساجد في اليمن تستخدم أماكن للتدريس بالإضافة إلى الكتاتيب حتى بداية العصر الأيوبي، حيث أنشئت - إلى جانب المسجد والكتاتيب وبيوت الأثرياء والعلماء - المدارس للقيام بدور بارز في العملية التعليمية كمركز من مراكز التعليم، أما فكرة استخدام المنزل في التدريس فتعود إلى فترة شيخوخة المدرسين الذين فضلوا أن يظل عطاؤهم العلمي مستمرا فاستخدموا بيوتهم أماكن للتدريس.⁽²⁴⁾

1 - المساجد : ففيما يتعلق بالمساجد فقد احتلت الدرجة الأولى، كونها جعلت مراكز للتدريس منذ عهد الرسول صلى الله عليه وسلم. حيث استمر العلماء بعده يستخدمون المساجد كأماكن للتعليم في كافة أرجاء الدولة الإسلامية وكانت حلقات العلم تعقد في أركان المسجد، وتختص كل حلقة بتدريس أحد العلوم الإسلامية الفقهية واللغوية، وبالنسبة لليمن فقد كان الطلاب يدرسون في المساجد الكبيرة مثل جامع الجند وجامع الأشاعر بزيد والجامع الكبير بصنعاء وغيرها، وذلك في مرحلة دراسة العلوم ومرحلة التفقه. أما المرحلة الأولى وهي مرحلة الكتاتيب فقد كان التعليم لهذه المرحلة في جميع المساجد الصغيرة في القرى والمدن. ومثال لذلك أقام الفقيه أبو عبد الله بن مضمون يَدْرُس في جامع إب لمدة سبع سنين^(24م).

2 - البيوت :

كما كان للبيوت دور مهم في تدريس العلوم الدينية واللغوية وغيرها فقد كان بعض العلماء يستخدمون بيوتهم للتدريس، كما كان الأغنياء يرتبون من يتولى التدريس لابنائهم في بيوتهم وخاصة في مراحل التعليم الأولى، ويرجع سبب استخدام العلماء البيوت للتدريس إلى مرحلة شيخوخة الفقهاء، فكان الامام زيد بن عبد الله اليفاعي المعافري ممن قام بالتدريس في بيته في الجند وذلك بعد عودته من مكة سنة (512هـ / 1118م) وهي فترة شيخوخته⁽²⁵⁾ وكذلك قام

(24) ابن سمره: طبقات فقهاء اليمن ، ص: 120 .

(24م) الجندي: السلوك، 1/459.

(25) ابن سمره: طبقات، ص: 120، الجندي : السلوك، ج1، ص: 309، الاهدل: تحفة الزمن، ص: 213 .

الفقيه أسعد بن محمد (ت. 576هـ/1180م) بالتدريس في منزله المسمى أرووس بالصلو⁽²⁶⁾ كما درس في منزله بدلال في بعدان الفقيه منصور بن علي بن عبد الله بن إسماعيل الذي ولد سنة 529هـ⁽²⁷⁾ / 1134 م بذلك الشكل استخدمت البيوت للتدريس في اليمن .

3 - المدارس : والذي يبدو أن تطور نظام أماكن التدريس من المسجد إلى إيجاد أماكن خاصة بها وهي المدرسة، هو نظام استحدثه الأيوبيون ونفذوه في المناطق الواقعة تحت حكمهم لتدريس ونشر المذهب السني ونقلوا ذلك عن السلاجقة، فقد كان التعلم القائم في المسجد يعتمد في أغلبه على الجهود الذاتي لرجالات الدين، أما عند بناء المدارس فقد اعتمد التعليم على توجيه من رجالات الدولة، سواء أكانوا رجال دين أم علم أم سياسة. لذلك اتجهت الدولة إلى بناء المدارس والاشراف عليها وتوحيد انتماء المجتمع إلى مذهب واحد أو مذاهب متقاربة ليس بينها صراع سياسي، لذلك ظهرت مدارس في هذه الفترة أنشأتها الدولة، مثل مدرسة الميلىن بزبيد والمدرسة السيفية بتعز اللتين بنيتا في العهد الأيوبي.

والواقع أن حاجة الدولة إلى من يقوم بأعمالها الإدارية والكتابية والقضائية والتدريس وغيرها هي التي دعت إلى إيجاد المدارس المنظمة للتعليم، والإنفاق عليها من قبل الدولة. وذلك لعدم مقدرة الجهود الذاتي للأفراد القيام بتلبية حاجات الدولة من تلك الأعمال.

ثالثاً : مجالس التعليم . في مرحلة الدراسة في المسجد وجدت عدة تسميات لمجالس التدريس، منها ما سمي (حلقة علم) أو (مجلس سماع) أو مجلس تدريس) وهي تأخذ في مجموعها شكل دائري حول الأستاذ المكمل للدائرة . وهناك فرق بين هذه المجالس من حيث نوعية العلم الذي يدرس بها، وعدد الطلاب وغيره . وستكلم بإيجاز عن كل واحد منها وشيوخها فيما يلي :

حلقة العلم : هي عبارة عن جلسة علمية يجلس فيها الفقهاء للمناقشة في الأمور العلمية والدينية أو استذكارها، ففي اجتماع الفقهاء في الجند كان الفقيه أسعد بن أبي بكر الجعدي، يحضر حلقة الامام زيد بن عبد الله اليفاعي المتوفى بعد (سنة 513هـ/1119م)⁽²⁸⁾ وربما تدار في هذه الحلقة الفتوى فيحضرها عامة الناس والطلبة .

(26) ابن سمره : طبقات، ص 226 . الجدي : السلوك، ص: 445 . (27) ابن سمره : طبقات ، ص: 214

(28) ابن سمره : طبقات فقهاء اليمن. ص: 173، الجندي: السلوك حـ. ص: 381، 308، الاهدلى: تحفة الرمن، ص 278، عبد الرحمن عبد الواحد محمد: الحياة العلمية في اليمن في القرن الثالث والرابع للهجرة ، رسالة دكتوراه . جامعة الأزهر، ص: 106، 111 - 113 .

مجلس التعلم : وهي عملية التدريس نفسها، فعندما يذهب الطلاب للدراسة في المسجد كانوا يجلسون على الأرض أمام الأستاذ الذي يجلس على كرسي مرتفع، أو يجلس على الأرض متكئا بظهره على جدار المسجد بجانب المنبر أو متكئا على المنبر نفسه⁽²⁹⁾ ، أو على أحد الأعمدة، أما الطلاب فيجلسون حوله، ويتسع عدد طلاب هذا المجلس حتى يبلغ الخمسين طالباً، وقد يبلغ الثلاثمائة. ومن كان لهم مجالس تدريس على سبيل المثال الفقيه محمد بن سالم بن إسحاق الأصبحي المولود سنة 495هـ / 1101م كان له مجلس تدريس في قرية المُلَحَمَة في بَعْدَان، وقد لزم مجلس التدريس بعد شيخه الفقيه يحيى بن عمران⁽³⁰⁾ . ثم حل محله في مجلس التدريس هذا بعد وفاته أخوه عبد الله بن سالم المولود سنة 505/1111م .

كذلك كان للفقيه إبراهيم بن محمد بن زكريا المتوفى سنة 609هـ/1212م مجلس تدريس في زيد ثم خلفه في مجلس التدريس تلميذه الفقيه موسى بن عجيل⁽³²⁾ .

مجلس السماع : وفيه يجلس الطلبة أمام الأستاذ كجلسة التدريس نفسها وغالبا ما تختص تسمية مجلس السماع على مجلس سماع الحديث. ومن عقدوا هذا المجلس شيخ المحدثين الفقيه الحافظ علي بن أبي بكر بن حمير العرشاني (ت. 557هـ - 1161م) الذي كان له مجلس سماع في شرح (صحيح البخاري) في إِبْ عقده في جهادي الاخرة سنة 548هـ/⁽³³⁾ 1153م وقد روى عنه جماعة من المشايخ منهم يحيى بن أبي الخير، ولما انتقل إلى ذي أشرق حضر مجلس سماع الحديث هذا الفقيه أسعد بن يعفر بن سالم العريقي (ت. 567هـ / 1171م) كما حضر مجلس السماع فيها الفقيه محمد بن مفلح الحضرمي⁽³⁴⁾ .

(29) الجندي : السلوك ج1 ، ص: 304 ومثلا على جلسة الطلاب حول الأستاذ، عندما كان الفقيه أبو

بكر الخايي يأتي من الظرافة إلى ذي أشرق كان يرى الفقيه مقبل بن محمد ابن زهير المتوفى سنة 579هـ / 1183م وحوله أصحابه يقرؤون عليه . ابن سمرة : طبقات ، ص: 115 .

(30) ابن سمرة : طبقات فقهاء اليمن، ص: 213 - 214 ، الجندي : السلوك ، ج1 ، ص: 391 .

(31) ابن سمرة : نفس المصدر ، ص: 193 .

(32) الجندي : السلوك ، ج1 ، ص: 474 .

(33) ابن سمرة: نفس المصدر، ص: 171، عبد الرحمن عبد الواحد: المرجع السابق ص: 115 - 117 .

(34) الجندي : نفس المصدر ، ص: 395 ، 420 .

ومن عقدوا هذا المجلس أيضا الفقيه أحمد بن محمد بن عبد الله البريهي السكسكي (ت. 585هـ/ 1189م) الذي ارتحل إلى مكة فسمع (صحيح مسلم) ثم رجع إلى إب فعقد بها مجلس سماع (صحيح مسلم) ثم نزل إلى الجند وعقد بها مجلس السماع⁽³⁵⁾ ومن حضر له مجلس السماع في الجند الفقيه أبو عبد الله محمد بن أحمد بن علقمة الجماعي⁽³⁶⁾. وهكذا كان المقصود بمجلس السماع أي سماع الحديث.

وليست هناك مدة محددة للدراسة في هذه المجالس فقد تطول أو تقصر حسب نوعية الكتب الدراسية وحجمها، فقد يدرس الطالب كتاباً واحداً وقد يدرس عدة كتب، وقد يستمر في حضور تلك المجالس إلى أن يكتفي. فقد لزم الفقيه أبو الحسن بن أبي بكر ابن أبي اختيار المولود سنة (501هـ/ 1107م) مجلس الطويري سبع سنين⁽³⁷⁾.

وكذلك لزم الفقيه أبو عبد الله محمد بن مضمون بن الفقيه عمر بن محمد الذي ولد سنة (559 هـ/ 1163م) مجلس سيف السنة أحمد البريهي فترة تقدر بإحدى عشرة سنة، أقام منها في جامع إب مدة سبع سنين⁽³⁸⁾ ولزم الفقيه عمر بن سمرة مجلس القاضي محمد بن زيد بن عبد الله بن حسان قريبا من ثلاث سنوات⁽³⁹⁾.

بالإضافة إلى تلك المجالس هناك مجالس أخرى تسمى مجالس المذاكرة وتختص بمذاكرة الفقه أو ذكر الله تعالى⁽⁴⁰⁾ وهذه المجالس عادة ما تعقد بعد صلاة المغرب إلى صلاة العشاء وقد تستمر إلى ما بعد صلاة العشاء⁽⁴¹⁾. وهكذا كانت مجالس التعليم.

رابعاً : طرق التدريس .

كانت أهم الطرق التعليمية المستخدمة في اليمن هي السماع، والقراءة، والحفظ،

(35) ابن سمرة : نفس المصدر ، ص: 190 .

(36) الاهدل : تحفة الزمن ، ص: 305 .

(37) باخرمة : ثغر عدن ، ص: 82 .

(38) الجندي : السلوك ، ج 1، ص: 459 .

(39) ابن سمرة : طبقات فقهاء اليمن ، ص: 233 .

(40) ابن سمرة : نفس المصدر ، ص: 151 .

(41) ابن رسته : الاعلاق النفسية ، ص: 113 .

والكتابة ، والإملاء، والمناظرة وهي الطرق نفسها المستخدمة في العالم الإسلامي كله، وستكلم بإيجاز أيضا على كل طريقة على حدة .

1 - طريقة السماع :

وهي أول طريقة من الطرق التعليمية سواء أكانت طريقة السماع في مرحلة الكتابيب (المُعَلِّمَة) أو مرحلة المسجد أو المدرسة. فكان الطالب في مرحلة الكتابيب يسمع نطق الحروف والكلمات، ثم يعيد نطقها كما سمعها من الأستاذ ثم يحفظها، واستمر السماع أسلوبا من أساليب التدريس في مرحلة القراءة بالمسجد والمدرسة، فقد كان الطالب أول ما يحضر مجلس التدريس يبدأ بسماع قراءة الكتاب من أستاذه سواء كانت كتب فقه أو حديث أو لغة وكانوا كثيراً ما يهتمون بأن يسمع الطالب قراءة الأستاذ للكتاب، وإن كان الطالب يعرف القراءة، لأن بداية تصحيح نطق الكلمات هي قراءة الأستاذ للكتاب على الطالب ثم سماعه منه ⁽⁴²⁾ .

ثم أصبحت كلمة (السماع) بعد ذلك مصطلحا يطلق غالبا على من يسمع الحديث ويقرأه، فمثلا: ارتحل الفقيه سيف السنة أحمد بن محمد البرهني إلى مكة فسمع بها صحيح مسلم سنة 580هـ/ ⁽⁴³⁾ 1184م ومن يمنح إجازة في السماع يعني منح إجازة في الحديث ⁽⁴⁴⁾ . وعلى ذلك فعندما ترد كلمة سمع على فلان تعني درس الحديث، وثفقه على فلان، أي درس الفقه، فمثلا ثفقه القاسم الجمحي بالشيخ عبد الله بن علي من آل زرقان، وسمع من عبد العزيز بن يحيى المعافري ⁽⁴⁵⁾ فهذا يعني أنه درس الفقه والحديث .

2 - طريقة القراءة:

بعد السماع تبدأ الطريقة الثانية في التعليم بإعادة الطالب قراءة ما سمعه من أستاذه، ويقوم الأستاذ بمراقبة سلامة نطق الطالب للكلمات. فإذا أخطأ يصحح له الكلمات التي أخطأ في نطقها. وهذا الأسلوب يُعَوِّد الطالب على سلامة النطق. وقد يأمر الأستاذ الطالب بإعادة قراءة الكتاب المرة بعد المرة حتى يستطيع الطالب قراءته كاملا بطريقة سليمة ⁽⁴⁶⁾ . مع فهمه على أن

(44) الجدي : السلوك، ج 1 ، ص: 368 .

(42) ابن سمرة : طبقات فقهاء اليمن، ص: 154 .

(45) ابن سمرة : نفس المصدر ، ص: 89 .

(43) ابن سمرة : نفس المصدر ، ص: 190 .

(46) ابن سمرة : طبقات فقهاء اليمن، ص: 154، الاهدل: تحفة الرمن، ص: 228، 247 - 248 ، إسماعيل الأكرع:

المدارس الإسلامية في اليمن ، ص: 11 .

كلمة قراءة إذا أتت غير مقرونة باسم أي كتاب أو العلم الذي يقرؤه الطالب فهي تعني قراءة القرآن، ومن يمنح إجازة في القراءة يعني منح إجازة في قراءة القرآن. أما من درس الفقه فيذكرون اسم من قرأ أو درس عليه .

3 - طريقة الحفظ :

أما الطريقة الثالثة وهي طريقة الحفظ فهي تبدأ منذ السنة الأولى لدخول الطالب مرحلة الكتاتيب (المُعَلِّمَة) ثم يستمر الحفظ في مرحلة القراءة في المسجد والمدرسة. وتعتبر عملية الحفظ وخاصة للقرآن الكريم والأحاديث من أهم عمليات التحصيل العلمي عند المسلمين. وقد تمتد عملية الحفظ إلى كتب الفقه وكتب اللغة، وقد بالغ كثير من الناس بالحفظ آنذاك، فكانوا يحفظون إلى جانب القرآن وآلاف الأحاديث كتباً فقهية وكتباً لغوية ونحوية بكاملها⁽⁴⁷⁾. وكان الفقيه الذي يحفظ كثيراً يسمونه الشيخ الحافظ. فمثلاً كان الشيخ سراج الدين أبو الحسن علي بن أبي بكر العرشاني (ت. 557هـ/1161م) مشهوراً بالحفظ، وقد قال عنه تلميذه الإمام يحيى بن أبي الخير: (ما رأيت أحفظ من هذا الشيخ... في الحديث ولا أعرف منه . قيل له : ولا في العراق، قال ما سمعت)⁽⁴⁸⁾ وهكذا كان أغلب الطلاب في تلك الفترة يحفظون الكثير من الكتب .

4 - طريقة الكتابة والاملاء :

أما الكتابة فهي النقل من الكتب أو الاملاء وتعد من أهم طرق التعليم، ومن أهم متطلبات الدراسة، ويبدأ الطالب بتعلم الكتابة منذ مرحلة الكتاتيب، ثم يستمر في ممارسة الكتابة بشكل أوسع في مرحلة الدراسة في المسجد والمدرسة. وكانوا غالباً ما يقومون بنقل الكتب التي يدرسونها من أساتذتهم. ويقوم الأستاذ بمطابقة النسخة التي نقلها الطالب بنسخته لأن النقل الحرفي لكتاب الأستاذ شرط مهم من شروط الدراسة في تلك الفترة. وبعدها يقوم الطالب أو الأستاذ بوضع شروح للكتاب، أو تعليقات، أو تهميشات، أو مختصرات، كما كان الأستاذ يملئ كتابه على الطلاب بعد الفراغ من تدريسه أو في أثنائها⁽⁴⁹⁾. وإذا كانت بالكتاب الذي درسه الطالب تعليقات أو غيرها ينقل الكتاب بتعليقاته موضحاً صاحب الكتاب وصاحب التعليق،

(47) ابن سمره: نفس المصدر، ص: 103، 122، الجندي : السلوك، ج1، ص: 240 .

(48) ابن سمره: نفس المصدر، ص: 172، الياضي: مرآة الجناة وعبرة اليقظان ج3، ص: 314 .

(49) الجندي : السلوك ، ج 1 ، ص: 474 .

والأستاذ الذي درس عليه الكتاب. وتسمى عملية الكتابة استساخ، ويسمون الكتاب نسخة. وقد يكتب الأستاذ على الكتاب الذي نقله الطالب ودرسه عليه (إجازة) للطالب بهذا الكتاب، بعد أن يكون قد تفقه فيه.⁽⁵⁰⁾

5 - طريقة المناظرة :

الطريقة الخامسة هي المناظرة وهي تعد من أهم طرق التفقه، وهي عادة ما تتبع في المرحلة الأخيرة من عملية التفقه العلمي. وعادة ما كانت المناظرة تجرى بين علماء وفقهاء، أو بين فقهاء كبار وفقهاء جدد، أو بين أصحاب مذهب ومذهب آخر، أو غير ذلك. ومن أمثلة المناظرة في اليمن ما يأتي :

في مجال الفقهاء أصحاب مذهب واحد، كان الامام الفقيه زيد اليافعي يناظره الكثير من جُلَّة الفقهاء، المشتغلين بالتدريس⁽⁵¹⁾.

وفي مجال المناظرة بين أصحاب مذاهب سنين، كان الفقيه الامام أبو بكر بن الامام المخاب، يرحل إلى زبيد كل عام يناظر فيها فقهاء الحنيفة وعلى رأسهم يومئذ القاضي محمد بن أبي عوف⁽⁵²⁾.

وفي مجال المناظرة في العقيدة فيما بين مذهبين أحدهما المذهب الشافعي، والآخر المذهب الزيدي، هي محاولة القاضي الزيدي جعفر بن عبد السلام النزول إلى اليمن الأسفل لمناظرة أهل السنة في العقائد⁽⁵³⁾ وهكذا كانت طرق التدريس آنذاك.

خامساً : وظائف التدريس .

اتبع الفقهاء المدرسون نظاما وظيفيا في سلك التدريس فأوجدوا عدة درجات ومراتب وظيفية تنظم علاقتهم مع بعضهم البعض. وتنظم سلطة كل واحد منهم وظيفيا في المدرسة، وشملت هذه الدرجات الوظيفية كل مراكز التعليم في اليمن. ومن هذه المراتب والدرجات الوظيفية. (رتبة معيد) و (مرتبة فقيه مدرس) و (مرتبة فقيه رئيس تدريس) وقد يضم إلى رئاسة التدريس رئاسة الفتوى أو رئاسة علم أو رئاسة فقه .

(50) الحندي: السلوك ج1 ، ص 368 ، ناخرمة : ثغر عدن ، ص 231

(51) ابن سمره . طبقات فقهاء اليمن ، ص 175 . (52) الحندي . السلوك ، ج1 ، ص 282

(53) الحندي : نفس المصدر، ص 399 المناظرة . اصطلاحا هي النظر بالبصرة في الحانين في السنة بين الشيعتين

اظهار للصواب ، أبو الحسن الجرجاني: التعريفات ، ص: 127 .

مرتبة المعيد: والمقصود بها إعادة الدرس وقد عرفها القلقشندي بقوله: (المعيد وهو ثاني رتبة المدرس فيما تقدم وأصل موضوعه أنه إذا ألقى المدرس الدرس وانصرف أعاد للطلبة ما ألقاه المدرس إليهم ليفهموه ويحسونه)⁽⁵⁴⁾. وقد ظهرت هذه الوظيفة مع ظهور المدارس النظامية في العالم الإسلامي خلال القرن الخامس الهجري، وانتقلت إلى اليمن مع ظهور هذه المدارس النظامية باليمن في العهد الأيوبي وما بعده⁽⁵⁵⁾.

مرتبة فقيه مدرس: وتحتل المرتبة التالية بعد رئاسة التدريس ويتولى شغلها تدريس العلوم الدينية واللغوية. وانتشر وجود هذه المرتبة في جميع مراكز التدريس في اليمن. ويتولى هذه الوظيفة من بلغ درجة عالية في العلوم الدينية واللغوية. وهي من أهم مراتب التدريس، وفي هذه المرتبة قد يتخصص الفقيه المدرس بتدريس علم واحد فيسمى باسم العلم الذي يدرسه. مثل محدث لمن يدرس الحديث⁽⁵⁶⁾. ومقرئ لمن يقرئ القرآن⁽⁵⁷⁾ وقد يجمع بين تدريس عدد من العلوم مثل الفقه والحديث واللغة معاً⁽⁵⁸⁾.

ويطلق على الفقيه إذا كان غزير العلم إماماً في العلم الذي يجيده وقد يتولى رئاسة هذا العلم فمن تولى رئاسة الفقه من الفقهاء الفقيه إسحاق العشاري المعافري (ت. 460هـ/1067م) انتهت إليه رئاسة الفقه في بلده المعافر⁽⁵⁹⁾. وفي القراءات تولى أبو الخطاب عمر بن أحمد بن أسعد الذي عرف بالخذاء وسكن (جباً) رئاسة القراءات في اليمن أجمع. وفي اللغة كان كل من الحسن بن عباد (480هـ/1087م) وابن أخيه إبراهيم بن محمد بن عباد (480هـ/1087م) إمامي النحاة في

(54) القلقشندي: صبح الأعشى، ج 5، ص: 464.

(55) الجندي: السلوك، ج 1، ص: 506، وظيفة معلم الكتابيب (المعلمة) لم تدخل ضمن وظائف التدريس وذلك استناداً لتعريف كلمة مدرس.

(56) ابن سمرة: طبقات، ص: 283، القلقشندي: صبح الأعشى، ج 5، ص: 464، الحداث: (المراد به من يعطى حديث النبي صلى الله عليه وسلم بطريقة الرواية والدراية، والعلم بأسماء الرجال وطرق الأحاديث والمعرفة بالأسايد ونحو ذلك) القلقشندي: نفس المصدر والصفحة.

(57) الجندي: السلوك، ج 1، ص: 453، القلقشندي: نفس المصدر والصفحة، المقرئ: (وهو الذي يقرئ القرآن العظيم، وقد غلب اختصاصه في العرف على مشائخ القراءة من قراء السبعة المجيدين لتعليم القراءة) القلقشندي: نفس المصدر والصفحة.

(58) الجندي: السلوك، ص: 291 - 292. (59) الجندي: نفس المصدر، ص: 272.

اليمن في عصرهما . وفي الحديث كان أبو الوليد عبد الملك بن أبي ميسرة اليافعي (ت. 473هـ / 1080م)⁽⁶⁰⁾ والحافظ علي بن أبي بكر بن أحمد العرشاني إمامين في الحديث⁽⁶¹⁾ وفي عدة علوم كان أبو محمد الحسن بن محمد بن أبي عقامة إماما في عدد من العلوم⁽⁶²⁾ .

مرتبة رئاسة تدريس :

وجدت هذه المرتبة الوظيفية في كثير من المراكز الدراسية في اليمن، وهي أرفع المراتب الوظيفية في التدريس، وكان غالبا ما يضم إلى هذه الوظيفة رئاسة الفتوى. ومن تولى هذه الوظيفة الفقيه عبد الله بن عبد الرزاق بن حسن ابن أزهر (ت. 528هـ / 1133م) تولى رئاسة التدريس والفتوى بذي أشرق. والفقيه أبو محمد عبد الله بن أبي القاسم بن حسن الذي عرف بابن الأبار والذي تفقه بآب ابن عبدويه، تولى رئاسة التدريس والفتوى بزبيد، واشتهر بها فكان مجلسه للتدريس مزدحما بالطلبة⁽⁶³⁾. والفقيه محمد بن سالم بن زبير الأصبحي البعداني (495 - 597هـ) (1101 - 1200م) تولى رئاسة التدريس والفتوى في المَلَحْمَة في بَعْدَان. وتولى رئاسة تدريس ورئاسة فقه في ذي السُّفَال الفقيه أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عمران بن علقمة (534 / 616هـ) (1139/1219م)⁽⁶⁴⁾ وهكذا نجد رئاسة التدريس اقترنت برئاسات أخرى. ووجدت في أماكن كثيرة في اليمن .

سادسا : مواد التدريس .

تميز العصر الذي ندرسه بأنه عصر الاهتمام بالعلوم الدينية واللغوية من فقه وأصول فقه وحديث ومواريث وتفسير وقرآيات ومعاني القرآن، ومن نحو وصرف ولغة وأدب وشعر وغيره. أما بقية العلوم الأخرى من فلك وطب وهندسة وغيرها فقد كان الاهتمام بها قليلا .

وكانت أهم الكتب الدراسية التي كانت تدرس في اليمن خلال القرنين الخامس والسادس الهجريين كالآتي:

أولا: أهم الكتب التي كانت تدرس لمؤلفين غير يمينيين.

-
- (60) الاهل: تحفة الزمن ، ص: 94 ، 194 ، 351 .
- (61) ابن سمر: طبقات فقهاء اليمن، ص: 171 . (62) الجندي : السلوك ، ج 1، ص: 291 - 292 .
- (63) الجندي. السلوك ، ج 1 ، ص: 319 - 320 ، 377 ، الاهل : تحفة الزمن، ص: 220 ، 274 .
- (64) الجندي: السلوك ، ج 1 ، ص: 391 ، 404 .

ففي اللغة: كان كتاب (سيبويه)⁽⁶⁵⁾ و(مختصر العين) للخوافي⁽⁶⁶⁾، و(الجميل) في النحو للزجاج⁽⁶⁷⁾، و(غريب الحديث) لأبي عبيدة⁽⁶⁸⁾، و(كافي الصفار) في النحو للصفار⁽⁶⁹⁾.
وفي الفقه: كان يدرس كتاب (المزني)⁽⁷⁰⁾ وشروحه ومختصره.

وفي أصول الفقه: رسالة الشافعي⁽⁷¹⁾ ومصنفات القاضي أبي الطيب⁽⁷²⁾ وهو كتاب (شرح المولدات) وكتاب (العدة) وكتاب (الافصاح) لأبي علي الطبري⁽⁷³⁾ وكتاب ابن القطان⁽⁷⁴⁾ وكتاب للمحاملي⁽⁷⁵⁾ الموسوم (بالجمع)⁽⁷⁶⁾.

وفي الفروع: كان يدرس كتاب (الفروع) لسليم بن أيوب الرازي⁽⁷⁷⁾ كذلك كان يدرس

(65) سيبويه : عمر بن عثمان (ت. 180هـ/796) وقيل توفي في غير ذلك كان أعلم المتقدمين والمتأخرين بالنحو ابن خلكان: وفيات الأعيان ج3، ص: 413، الزركلي: الاعلام ج5، ص: 81.

(66) الخوافي: عبد الله بن سعيد الخوافي (ت. 480 / 1087م) كاتب فرضي حاسب له نظم. الزركلي: الاعلام، ج4، ص: 90.

(67) الزجاج: هو أبو الحسين بن صالح بن محمد بن العباس الزجاج (ت. قبل الأربع مائة) ابن سمرة، ص: 131.

(68) ابن عبيدة: معمر بن المثنى التيمي النحوي (ت. 209 / 824م) من أئمة العلم والأدب واللغة قال عنه الجاحظ: لم يكن في الأرض أعلم بجميع العلوم منه. انظر: ابن خلكان: وفيات الأعيان، ج5، ص: 235 - 243، الزركلي: الاعلام، ج7، ص: 272.

(69) الصفار: هو أبو جعفر أحمد بن محمد بن إسماعيل بن يونس المرادي المتوفى سنة 337 هـ أو سنة 338 هـ، ويعرف بالصفار، ابن سمرة : طبقات ، ص: 90 .

(70) المزني: هو الإمام أبو إبراهيم إسماعيل بن يحيى بن إسماعيل المزني (ت. 264هـ). ابن سمرة: طبقات، ص: 82.

(71) الشافعي: هو صاحب المذهب الإمام محمد بن العباس بن عثمان بن شافع بن السائب ابن عبد المطلب، ابن سمرة ، ص: 134 .

(72) أبو الطيب الطبري: هو الطاهر بن عبد الله بن طاهر الطبري (ت. 450هـ) . ابن سمرة، ص: 127 - 128.

(73) أبو علي الطبري : هو القاضي حسين بن علي الطبري (ت 495 هـ) .

(74) ابن القطان: هو أبو عبد الله محمد بن أحمد بن شاكر المعروف بابن القطان المصري (ت. 407هـ) ابن سمرة، ص: 118 .

(75) المحاملي: هو أبو الحسن أحمد بن محمد بن محمد بن أحمد بن القاسم الضبي المعروف بالمحاملي (ت. 415هـ) ابن سمرة. ص 103 . (76) ابن سمرة : طبقات فقهاء اليمن ، ص: 118 .

(77) الرازي: هو الامام أبو الفتح سليم بن أيوب بن سليم الرازي، ابن سمرة ، 118 هامش (7) .

(المذهب) في فروع الفقه الشافعي للشيرازي (ت. 476 /⁽⁷⁸⁾ 1083م) والذي وصل إلى اليمن في أواخر القرن الخامس الهجري⁽⁷⁹⁾. كما كان يدرس في اليمن الكتب الأخرى للشيرازي مثل (التنبية) و(اللمع) و(النكت في الخلاف) و(التبصرة) و(المعونة) ويدرس (الشامل) للصباغ⁽⁸⁰⁾، وأيضاً يدرس (الابانة) و(شرح التلخيص) لأبي علي السنجي (ت 403هـ /⁽⁸¹⁾ 1012م) ويدرس كذلك، كتاب (المعتمد في الخلاف) للبندنجي (ت. 495هـ /⁽⁸²⁾ 1101م) كما كان يدرس في فقه الشافعي كتاب (الشريعة) للأجري⁽⁸³⁾ والأجري شافعي المذهب حنبلي العقيدة وهو - أي الكتاب هو - السبب الذي جعل أهل الجبال في اليمن حنابلة في العقيدة⁽⁸⁴⁾.

وفي التفسير : يدرس ناسخ القرآن ومنسوخه ومعانيه للصفار⁽⁸⁵⁾.

أما الحديث: فكان يدرس (صحيح مسلم) و(موطأ مالك) و(صحيح البخاري) و(سنن أبي داود) و(جامع معمر) و(جامع أبي قرة)⁽⁸⁶⁾.

وعلى كل فإن أغلب الكتب التي كانت تدرس في كل من بغداد ومكة والمدينة ومصر والشام وفارس تدرس أيضاً باليمن، وذلك يعود إلى جلب تلك المصنفات إلى اليمن بواسطة اليمنيين الذين كانوا يذهبون إلى تلك الأمصار، أو العلماء القادمين منها إلى اليمن. كما كانت معظم تلك المصنفات يتم اقتناؤها بمعرفة الحجيج حيث تروج سوق الكتب كغيرها من السلع الأخرى، وهناك الكثير من الكتب الأخرى التي كانت تدرس في اليمن.

(78) الشيرازي: هو الامام أبو اسحاق الشيرازي المتوفى سنة (476هـ/1083م). ابن سمرة، ص: 118 هامش (8).

(79) ابن سمرة : طبقات فقهاء اليمن ، ص: 118 .

(80) الصباغ: هو أبو نصر عبد السيد بن محمد بن عبد الواحد المعروف بابن الصباغ (ت 477هـ) ابن سمرة ص: 151 هامش (5) .

(81) السنجي: هو أبو علي الحسن بن شعيب بن محمد السنجي (ت. 403هـ/1012م) ابن سمرة، ص: 176 هامش (2) .

(82) البندنجي : هو أبو نصر محمد بن هبة الله البندنجي (ت. 495هـ/1101م). ابن سمرة، ص: 143 .

(83) الأحمري : هو أبو بكر محمد بن الحسين بن عبد الله الأحمري (ت. 360هـ/ 970م) ابن سمرة، ص 101

هامش (4) . (84) ابن سمرة : نفس المصدر ، ص: 176 ، 120 .

(85) ابن سمرة : طبقات فقهاء اليمن ، ص: 90، الجندي : السلوك ، ج 1 ، ص: 319 .

(86) ابن سمرة . نفس المصدر ، ص: 74 ، 171 ، 181 ، 190 .

ثانياً: أهم الكتب التي كانت تدرس في اليمن لمؤلفين ، يمينين فهي:
في اللغة: كان يدرس (النظام) في اللغة لعيسى الربيعي⁽⁸⁷⁾. و(قيد الاوابد) لابراهيم
 الربيعي⁽⁸⁸⁾.

وفي الفقه وأصوله: كان يدرس (شرح مختصر المزني) لابن ملامس⁽⁸⁹⁾، وكتاب (القاضي) لـ محمد
 بن عوف⁽⁹⁰⁾ و(الجامع في الخلاف) لجعفر الخبازي و(البيان) للعمرائي⁽⁹¹⁾.
وفي الفرائض: كان يدرس (الكافي في الفرائض) للصدوقي⁽⁹²⁾ و(كافي المبتدي) لـ محمد بن سراقه⁽⁹³⁾.
سابعاً : الانفاق على التعليم :

وكان الانفاق على التعليم يعتمد على مصادر متعددة ، فكان المسجد - بالإضافة إلى
 كونه مكاناً للعبادة - مكاناً يعقد به مجلس القضاء أو حلقات التدريس وغيرها، وبالتالي كان
 الصرف على التعليم بالمسجد في إطار ما يصرف على المسجد منه، فقد كان هناك وقف مخصص
 للصرف على التعليم، وكان بعض الأغنياء يقومون بالصرف على القائمين بالتدريس في بعض
 المساجد أو الكتاتيب، كما كان الطلاب يدفعون للمدرسين قدرًا معينًا طبقًا لحالة أهالي الطلاب
 المالية. ولذلك كان بعض المعلمين يرفضون التدريس لغير ذي سعة. فقد كان الامام أبو بكر بن
 جعفر بن عبد الرحيم الخبازي المتوفى (500هـ/1111م) والذي سكن الجند لا يدرس إلا لمن يستطيع
 أن ينفق على نفسه من الطلبة .

وقد كان يدقق في كيفية قبول الطلبة. فكان (متى وصله طالب سأله عن حسبه ونسبه فإن
 وجده ذا أصل لائق أقرأه وأمره بالاجتهاد، وإن لم يكن ذا أصل صرفه عن الطلب ولم يقبله)⁽⁹⁴⁾ .
 لذلك اقتصر طلابه على ذوي اليسار، وكانت حلقة درسه تتراوح ما بين الخمسين
 والستين طالباً. وقد علل صاحب تحفة الزمن تصرف الإمام الخبازي بهذا الشكل يرجع إلى أنه نظر

(87) ابن سمره : نفس المصدر ، ص: 156، الجندي: السلوك، ج 1، ص: 329 .

(88) ابن سمره : نفس المصدر ، ص: 157 .

(89) الجندي : السلوك . ج 1 ، ص: 266 .

(90) ابن سمره : نفس المصدر، ص: 103، الجندي: السلوك، ج 1 ، ص: 282 - 283 .

(91) ابن سمره . نفس المصدر، ص: 103، 178 - 179 .

(92) ابن سمره . نفس المصدر، ص: 107 . الجندي: السلوك . ج 1 ، ص: 294

(93) ابن سمره . نفس المصدر، ص: 107 . (94) الجندي : السلوك ، ج 1 ، ص: 283

إلى قول الحكيم برزجهر القائل: (لا تعلموا أولاد السفلة العلوم فإنهم متى علموها طلبوا معالي الأمور، وإذا نالوها ولعوا بمذلة الأحرار)⁽⁹⁵⁾.

والواقع أن هذا الأمر يتنافى مع قواعد الاسلام التي تحث على العلم، والحث على طلبه ولو في الصين، ولكن يبدو أن الدافع على قيام الفقيه بهذا الأمر وصرفه غير القادرين ماديا عن العلم، إنما يرجع إلى عدم مقدرة الفقيه ذاته الانفاق على الطالب كونه من غير ذوي اليسار، والدليل على ذلك أنه كان يصحب الملوك والسلاطين من أهل السنة ويقبل جوائزهم ومن صحبهم الأمير جياش بن نجاح، والحسين بن المغيرة التبعي، وأحمد بن عبد الله الكرندي.⁽⁹⁶⁾

وبصفة عامة فقد كان العلماء يرون أن من واجبهم القيام بالتدريس لأنه علامة من علامات نشر الدين وأحد المهام الدينية التي كانت واجبة على العلماء قبل غيرهم، لذلك كان الفقهاء في كثير من الأحيان يُدرّسون دون مقابل. ومن هؤلاء الامام زيد بن عبد الله ابن جعفر الياضي المعافري، وكان رجلا ذا مال ويسار. وأصله من المعافر سكن الجند ودرّس بها وكان يتولى الانفاق على الطلبة وكسوتهم من ماله الخاص، لذلك كثر عدد طلابه حتى بلغ عدد حلقة درسه ما بين المائتين والثلاثمائة طالب⁽⁹⁷⁾. فكان هذا الفقيه على عكس أبي جعفر الخايمي، لأن الشيخ زيد رحمه الله كان يعمل بالحديث الشريف القائل (يأتيكم أقوام من أقطار الأرض يطلبون العلم فاستوصوا بهم خيرا)⁽⁹⁸⁾. لذلك لم يخل الامام زيد بما له وعلمه فنشر التعليم والدين لدى كثير من طلاب اليمن. ونتيجة لسعة ماله كان متنزها عن صحبة الملوك والسلاطين ولا يقبل جوائزهم⁽⁹⁹⁾ كأبي جعفر الخايمي.

وهناك الكثير ممن قام بالتدريس وأنفق على الطلبة المنقطعين للدراسة منهم : الفقيه محمد بن عبدويه الذي سكن جزيرة كمران منذ عام 490 هـ / 1096م، فقد كان يدرس الطلبة القادمين إليه وينفق عليهم، فقدم إليه الكثير من طلاب اليمن من تهامة، والجند، وذو أشرق، وعدن، وأبين، والحج، وحضرموت وغيرها.⁽¹⁰⁰⁾

(95) الاهل : تحفة الزمن ، ص: 208 .

(96) ابن سمر : طبقات فقهاء اليمن ، ص: 104 - 105 . (97) ابن سمر : نفس المصدر ، ص: 120 - 121 .

(98) الاهل : تحفة الزمن ، ص: 208 ، نص الحديث عند ابن ماجه في المقدمة وعند الترمذي في باب العلم .

(99) الجندي : السلوك ، ص: 309 ، الاهل : تحفة الزمن ، ص: 213 .

(100) ابن سمر : طبقات فقهاء اليمن ، ص: 145 - 149 ، الجندي : السلوك ، ص: 322 - 324 .

ومنهم بنو عمران الذين سكنوا (سَيْر) فقد كانوا يقومون بكفاية الطلبة وكسوتهم والذين كانوا يبلغون حوالي المائة دارس⁽¹⁰¹⁾. ومنهم الفقيه أبو عبد الله محمد بن أحمد ابن بطال الركني المتوفى سنة 630هـ/1232م والذي سكن الدُمْلُوة⁽¹⁰²⁾.

والفقيه أبو بكر بن الشيخ يحيى بن إسحاق العياني السكسكي الذي سكن (جَبَا) والذي كان عدد طلابه يبلغون أيضا حوالي مائة طالب. والفقيه أبو عبد الله بن محمد بن علي القلعي (ت. 630هـ/1232م) الذي سكن مِرْبَاط بحضرموت⁽¹⁰³⁾.

كذلك اهتم بعض الحكام بالإتفاق على الطلاب، وقد يكون الدافع لهم هو العمل على نشر مذهب من المذاهب. فكان السلطان أسعد بن وائل (ت. 515هـ/1121م) حاكم أخطاة وابنه عبد الله (ت. 539هـ/1144م) من أولئك الذين قاموا بالإتفاق على الطلاب بهدف نشر المذهب الشافعي وتعليمه، والعمل على إغراء الفقهاء وجذبهم للتدريس في بلاده. فقد أقطع السلطان عبد الله المذكور الفقيه عيسى بن إبراهيم الربيعي أرضا تسمى أرض (المرجا) كي يستقر عنده في أخطاة، كما أعطاه خمسمائة دينار فاستقر الفقيه في بلاد السلطان⁽¹⁰⁵⁾. وقد أورد عنه ابن سمرة قوله: (وكان هذا السلطان هو وآبأؤه ساعين في الخير بعيدين عن الإبتداع، يؤثرون مذهب السنة وعمارة المساجد، ومحبة العلماء والقراء والعباد، ويعظمون السلف الصالح، ويتبركون بذكرهم، ويقتدون بأقوالهم وأفعالهم)⁽¹⁰⁶⁾.

كذلك كان بنو نجاح يصرفون مكافآت للفقهاء المدرسين منهم الوزير مَنَ اللّٰه الفاتكي الذي قال عنه غمارة: (وهو الذي تصدق على مدارس الفقهاء الحنفية والشافعية بما أغناهم عن سواهم من الأراضي والمرافق والرباع)⁽¹⁰⁷⁾ وهكذا نجد الكثير ممن ساهموا في تعليم ونشر المذاهب السنية .

(101) الجندي : السلوك ، ج 1 ، ص: 497 .

(102) باخرمة : ثغر عدن ، ص: 232 .

(103) الجندي : السلوك ، ج ، ص: 447 ، 526 .

(104) ابن سمرة : طبقات فقهاء اليمن ، ص: 158 .

(105) الجندي : السلوك ، ج1 ، ص: 332 .

(106) ابن سمرة : نفس المصدر ، ص: 158

(107) غمارة : المفيد ، ص. 210

وفي ظل الأيوبيين تطور التعليم في اليمن تطوراً كبيراً نتيجة للإهتمام الكبير بالتعليم فقد أصبح الإنفاق على التعليم في معظمه، على نفقة الدولة وخاصة في المدن. فقد جعلوا التعليم أحد المهام الأساسية للدولة، فعملوا على بناء مدارس نظامية خاصة بالتعليم تحتوى على مساكن للطلبة ومساكن للمدرسين، وجعلوا كل مدرسة مخصصة أساساً للتدريس طبقاً لأحد المذاهب السنية، وخاصة المذهب الشافعي والمذهب الحنفي، وعينوا على كل مدرسة ناظراً خاصاً بها من أهل المذهب نفسه. كما التزمت الدولة بالإنفاق على المدرسين. فكانت كل مدرسة تبنى يحدد لها أوقافاً معينة، فمثلاً أوقف الملك المعز إسماعيل الأيوبي وادي الضباب جنوب غرب تعز على المدرسة السيفية بتعز⁽¹⁰⁸⁾. كما أوقف على مدرسة الميلين في زبيد أوقافاً جيدة⁽¹⁰⁹⁾.

وهكذا أصبح الإشراف على التعليم والإنفاق عليه من قبل الدولة في العهد الأيوبي. وربما يعود هذا العمل إلى اهتمام الدولة بتحديد المذاهب التي ترغب هي في تدريسها للطلاب ليخرجوا حكماً وقضاً وفقاً للمذهب الدولة نفسها. ولعدم مقدرة العلماء والناس الانفاق على التعليم.

ثامناً : الاجازات .

كان أكبر اهتمام المسلمين في الفترة الإسلامية هو تحصيل العلوم والتفقه بها. ولا يطلبون لذلك شهادات. وشهادة الفقيه أو العالم هو علمه الذي يعبر عنه بلسانه، أو فكره، أو قلمه، وكانوا إذا أرادوا أن يعرفوا علم الشخص، يناقشه العلماء المشهورون وينظرونه في العلوم فإذا رآه عارفاً بالعلوم قد سبر غورها، شهدوا له بأنه عالم. ومجرد شهادة العلماء المشهود لهم بالعلم لأي عالم بالعلم والمعرفة، تعتبر أقوى الشهادات وعلى موجب هذه الشهادة يستطيع بعدها الفقيه التوظف في القضاء، أو التدريس.

من ذلك أن الفقيه أبا الطيب طاهر بن الامام يحيى بن أبي الخير (ناظر الفقيه الحنفي محمد بن أبي بكر المدحج، بين يدي عبد النبي بن علي بن مهدي مراراً، فقطعه واستظهر عليه) فولاه ابن مهدي قضاء ذي جبلة وأعمالها⁽¹¹⁰⁾.

ومع ذلك فقد وجدت شهادات علمية أو إجازات تيرهن بالدرجة الأولى أن الطالب

(108) الخزرجي : المسجد، ص: 171، بانغزمة: ثغر عدن، ص: 136، عن بناء المدارس في العهد الأيوبي انظر فصل العمارة .

(109) ابن الديبع : قرة العيون ، ص: 403، إسماعيل الأكرع: المدارس الإسلامية في اليمن، ص: 24 .

(110) ابن ممره : طبقات فقهاء اليمن، ص: 186 - 188 .

درس على أحد الفقهاء المشهورين، كما أنها تعبر عن الأستاذ الذي درس عنده الطالب، ومقدار شهرته كما تعبر عن الكتاب الذي درسه الطالب وشهرة هذا الكتاب، أو ما يحوى هذا الكتاب من علم، وكذلك تعبر عن نوعية الدراسة، أهى قراءة أم سماع، أو تفقه أو غيره وتسمى الاجازة في الفقه (إجازة) فقط. والاجازة في الحديث تسمى مسموعات⁽¹¹¹⁾، وعلى ذلك يوجد هناك العديد من الإجازات منها إجازة سماع، إجازة بكتاب، إجازة بمؤلفات عالم وإجازاته، إجازة عامة، وستكلم بإيجاز عن كل واحد من هذه الإجازات على حده :

إجازة سماع : كان غالبا ما يطلق كلمة (إجازة سماع) على الاجازة في كتب الحديث، فعندما ينتهي الطالب من سماع كتب الحديث وقراءتها على أستاذه يمنحه الاستاذ إجازة في الكتاب الذي أسمعهم إياه. ومن أمثلة من منح هذه الإجازة السماعية، سيف السنة أحمد بن محمد البريهي (ت. 586هـ/1190م) الذي ذهب إلى مكة وسمع عن الهروي كتاب (صحيح مسلم) في الحديث. بعدها منحه الهروي إجازة سماع أورد لنا الجندي نصها بقوله: (فقال في كتاب السماع في اللفظ ما مثله:) سمع على الشيخ الامام السيد الفقيه الزاهد العابد سيف السنة أبو العباس أحمد بن محمد وأرخ ذلك أنه كان سنة إحدى وثمانين في شهر الحرم⁽¹¹²⁾) بعد الخمسمائة .

وتحصل كل من الفقيه أسعد بن الفقيه الهيثم وولده زيد وعمر من الفقيه خيرى ابن يحيى (ت. 498هـ/1104م) على إجازة أوردنا لنا الجندي في كتابه نقلا عن جزء من كتاب البخاري كتب عليه خطيا قوله: (وجدت ذلك بخطه إجازة لهم وصورة ما وجدت بجزء البخاري ما مثاله:) سمع على هذا الجزء من صحيح البخاري الشيخ الفقيه أسعد بن الهيثم وولده زيد وعمرو⁽¹¹³⁾ . وكانت إجازة السماع تكتب على نسخ الكتب التي يدرس بها الطالب. فمثلا لذلك يذكر الجندي في كتابة السلوك قوله أن: (مالك بن جريز وولده إبراهيم حضرا سماع أبي قره على ابن ميسرة بمسجد الجند سنة ست وتسعين وأربعمائة ونسخته للكتاب صارت إليّ وعليها سماع جمع من الفقهاء)⁽¹¹⁴⁾ .

(111) انظر ، الجندي : السلوك ، ح 1 ، ص: 368 - 369 .

(112) الجندي : السلوك ، ح 1 ، ص: 368 . (113) الجندي : المصدر السابق .

(114) الجندي. السلوك: ج1، ص: 288. ومن ضمن إحارة السماع، قرأ القاضي جعفر ابن عبد السلام

على القاضي أحمد بن الحسن الكني ومن حملة ما قرأ كتاب (الزيادات) فمنحه إجازة سماع بهذا =

إجازة في كتاب : وتمنح هذه الإجازة لمن درس الكتاب المجاز به وهي تدل على أنه تفقه بكتاب فلان، وهذا الكتاب المجاز به له شهرته ومكانته لدى العلماء، وكذلك الأستاذ الذي تولى تدريسه. ومن خلال هذه الإجازة يستطيع العلماء الآخرون أن يقيموا الطالب علمياً من خلال الكتاب والأستاذ الذي منح الطالب الإجازة. ومن أمثلة من منح إجازة في كتاب. الشيخ أبو السعود بن خيران المولود سنة (518هـ/1124م) الذي درس على الامام يحيى بن أبي الخير الفقه والقراءات، فأجازته في كتاب (الملخص) في الجدل لابن عبدويه.⁽¹¹⁵⁾

وعادة ما تكتب الإجازة على الكتب التي درسها الطالب فمن هؤلاء على سبيل المثال أبو عبد الله محمد بن أحمد بن محمد بن بطال الركني قال عنه الجندي: رأيت إجازته وتاريخها سنة (601هـ/1204م).⁽¹¹⁶⁾

إجازة عالم وإجازاته: كذلك تمنح إجازة عالم في كتبه والكتب التي درسها وسمعها وأجيز بها. وكانت كذلك تكتب هذه الإجازة على أحد الكتب، من ذلك ما أورده الجندي عن إجازة سيف السنة أحمد البريهي وأولاده بقوله: (ووجدت بالكتاب أيضاً ما مثاله إجازة من الشيخ عبد الله بن عمر بن أحمد بن الحسين بن إبراهيم الوراق، فقال فيها أيضاً ما مثاله استخرت الله العلي العظيم وأجزت الشيخ الامام الأجل السيد الفقيه ناصر السنة أبي العباس أحمد بن محمد ولأولاده الكرام يحيى وعيسى وإسماعيل ومحمد وعلي أن يرووا عني مسموعاتي وإجازاتي وأرخ كون ذلك في ذي الحجة سنة ثمانين وخمسمائة)⁽¹¹⁷⁾. الموافق 1184م.

كما حصل على إجازة من هذا النوع القاسم بن أحمد الشاكري من الفقيه سليمان ابن محمد بن أحمد الشاوي: (في جميع مسموعاته ومسموعات من أجاز له)⁽¹¹⁸⁾.

إجازة عامة : وكانت تمنح من فقيه لآخر إجازة عامة بكتبه وإجازاته في جميع العلوم التي أخذها

= الكتاب: (كتب الكني ما لفظه: (سمع هذا الكتاب من أوله إلى آخره القاضي شمس الدين جمال الاسلام والعلم جعفر بن أحمد بن أبي يحيى اليماني إدام الله عونه، حتى يقرئه قراءة من كان واقفاً على معانيه دقيقة وجليلة إلى كتاب السيرة والباقي مقراتي له وقرأ غيرنا إلا الفرائض فإنه ما سمع مني لأنني أيضاً ما سمعتها على شيعتي). إبراهيم بن القاسم الشهاري: طبقات الزيدية الكبرى، ص: 32.

(115) ابن سمره : طبقات فقهاء اليمن ، ص: 192 . (117) الجندي : السلوك ، ج 1 ، ص: 368 .

(116) باعزيمة : ثغر عدن ، ص: 231 . (118) يحيى بن الحسين : طبقات الزيدية ، ق: 179.

ومن حصلوا على هذه الإجازة العامة، الفقيه بهاء الدين محمد بن يوسف الجندي الذي تحصل على إجازة عامة من الفقيه أبي محمد عبد الله بن علي العرشاني المولود سنة (595 هـ/1198م).
وقد تمنح الإجازة الفقهية من شيوخ البلدان سواء كانت الإجازة لتدريس مؤلفاتهم أو تدريس الكتب التي أجزوا فيها. من ذلك أن الفقيه طاهر بن يحيى بن أبي الخير العمراني، عندما سكن مكة بأهله بعد هروبه من ابن مهدي من اليمن (وصلته الإجازات من الشيوخ في البلدان)⁽¹²⁰⁾.

وكانت الإجازات تمنح من الفقيه إلى جميع تلاميذه، بعد تدريسهم كتابه، إلا الذين يخالفونهم في الإجابة على المسائل الفقهية، من ذلك أن الفقيه سيف السنة أحمد بن محمد البريهي :
(أجاز أصحابه كلهم) عدا الفقيه الذي خالفه.⁽¹²¹⁾ وهذا يدل على أن الفقيه المدرس يقوم بإجراء اختبار شفوي لطلابه في الكتاب أو الكتب التي درسهم إياها ثم يمنحهم الإجازة بها.
من كل ذلك يتضح لنا أن الإجازة تعني السماح للمجاز له بتدريس الكتاب أو الكتب انجاز بها. أي القيام بعملية التدريس في الكتب المجاز بها.

مما سبق يتضح لنا أن التعليم في اليمن كان الدعامة الأساسية لمعرفة التعاليم الإسلامية والحفاظة عليها. ونشر المذاهب الدينية. كما كان الدعامة الأساسية للسلطة السياسية لدويلات اليمن في إيجاد مجموعة من القضاة والإداريين والكتبة والحكام وغيرهم يتولون حل مشكلات الدولة والمجتمع. كما ساهم التعليم في محافظة المجتمع على حرفه المتنوعة والتي شملت كافة متطلبات الحياة ومجالاتها.

(119) الجندي : السلوك ، ج1، ص: 425 .

(120) الجندي : نفس المصدر ، ص: 389 .

(121) ابن سمرة : طبقات فقهاء اليمن ، ص: 191 .

الفصل الثاني

الحركة العلمية

كان للحركة العلمية في اليمن نهضة ومؤثرات ثقافية مختلفة ومراكزها المتعددة، كما كان لها خصائصها العديدة، بالإضافة الى النشاط التأليفى الدينى واللغوي والتاريخي والجغرافي وأيضاً اشتملت على الحركة الأدبية. نوضح ذلك وفقاً لما جاءت به المصادر عن العصر المحدد للبحث بالآتي:

أولاً: المؤثرات الثقافية:

لاشك أن اليمن تأثرت كغيرها من البلدان التي دخلها الاسلام بحركة الفكر الاسلامي السائدة في قلب العالم الاسلامي مغربه ومشرقه، مثل مكة، والمدينة، والشام، ومصر، والعراق، وخراسان، وكرمان وغيرها. وكانت كل من مكة والمدينة هما المعبر الذي سلكته تلك المؤثرات حيث يلتقي اليمنيون بغيرهم من مسلمي البلدان الأخرى أثناء موسم الحج حيث يتوافد الفقهاء من كافة بلاد الإسلام لاداء فريضة الحج. يقول ابن سمرة (وأكثر ما تفقه أهل اليمن في صدر الاسلام وما بعده الى وقت ظهور تصانيف الشافعية بفقهاء مكة والمدينة)⁽¹⁾.

وتأثرت اليمن مذهبياً بالمذاهب المختلفة التي ظهرت في العالم الإسلامي، فكان أقدم المذاهب التي تأثرت بها اليمن، هو مذهب الإمام مالك الذي كان يدرس بها كتابه (الموطأ) ثم مذهب الإمام أبي حنيفة الذي كان مذهبه أكثر انتشاراً في القرون الثلاثة الأولى للهجرة⁽²⁾. وظل المذهب المالكي والحنفي منتشرين في اليمن حتى القرن السابع الهجري⁽³⁾، أما المذهب الشافعي فقد أخذ في الانتشار في اليمن ابتداء من القرن الرابع الهجري⁽⁴⁾، وسوف نتحدث عن المذاهب تفصيلاً في الفصل التالي.

كذلك تأثرت اليمن بالمذهب الاباضي الذي ابتداء يظهر من حضرموت ثم صنعاء منذ سنة

(1) ابن سمرة: طبقات فقهاء اليمن، ص: 55.

(2) المقدسي: أحسن التقاسيم، ص: 96، الأجرى: هو أبو بكر محمد بن الحسين الأجرى البغدادي المتوفى سنة 360هـ، ابن سمرة، ص: 65.

(3) ابن سمرة: نفس المصدر، ص: 74.

(4) ابن سمرة: نفس المصدر، ص: 74، 80، د. محمد عبدالعال: الأيوبيون في اليمن، ص: 25.

127هـ، عندما ثار طالب الحق عبدالله بن يحيى بن أباض الكندي ضد الأمويين⁽⁵⁾. وقد ظل مذهب الاباضية في هضبة شمال غرب صنعاء حتى القرن الخامس الهجري⁽⁶⁾. أما حضرموت فقد ظل بها حتى آخر القرن السادس الهجري⁽⁷⁾.

كما تأثرت اليمن بمذهب الباطنية أو الإسماعيلية بقدم ابن حوشب الكوفي وظهور علي بن الفضل في نهاية القرن الثالث الهجري⁽⁸⁾. وقد بلغ هذا المذهب أوج قوته أيام الدولة الصليحية في القرن الخامس الهجري، واستطاع أن يحكم اليمن سياسياً قرابة قرن من الزمن، ثم انتهى أمام كل من المذهب الشافعي في اليمن الأسفل والمذهب الزيدي في اليمن الأعلى.

وتأثرت اليمن بالمذهب الزيدي بدخول الأئمة الزيدية ابتداء من سنة 280هـ / 893م عندما قدم إليها الإمام الهادي الى الحق يحيى بن الحسين⁽⁹⁾، كما تأثرت بدخول العديد من فقهاء الزيدية القادمين من خراسان مثل القاضي زيد البيهقي⁽¹⁰⁾. ومن جهة أخرى تأثرت الزيدية بمذهب الاعتزال باعتبار أن أغلب الزيدية هم تلاميذ المعتزلة أو بواسطة دخول كتب المعتزلة الى اليمن في القرن السادس الهجري بواسطة القاضي الزيدي جعفر بن عبدالسلام (ت. 573هـ / 1177م)⁽¹¹⁾.

على إن أهم مذهب تأثر به اليمن هو مذهب الإمام الشافعي ابتداء من دخوله في القرن الثالث الهجري وظهوره بها في القرن الرابع⁽¹²⁾. وانتشر بعد ذلك انتشاراً واسعاً في أنحاء اليمن، وذلك لدراسة اليمنيين على تلاميذ الشافعي وتلاميذ تلاميذه في كل من مكة والمدينة وغيرهما، أو بقدم الكثير من الشافعية الى اليمن مثل الفقيه المراغي الذي سكن سفينة⁽¹³⁾، والفقيه ابن عبدويه

(5) ابن الاثير: الكامل في التاريخ، ج5، ص: 373، يحيى بن الحسين: غاية الاماني، ج1، 124 - 125.

(6) مسلم اللحجي: شيء من اخبار الزيدية، صورة للمخطوط لدى الباحث، ق5، 20.

(7) يحيى بن الحسين: غاية الاماني، ج1، ص: 125، باوزير: معالم تاريخ الجزيرة العربية، ص: 272.

(8) القاضي النعمان: رسالة الفتح الدعوة، دار الثقافة، بيروت، ط1، 1970م، ص: 32 - 47.

(9) الهمداني: الاكليل، ج1، ص: 329، د. أمين صالح: تاريخ اليمن الإسلامي، ص: 149.

(10) يحيى بن الحسين: طبقات الزيدية، ق59، د. أيمن فؤاد سيد: تاريخ المذاهب الدينية في اليمن، ص: 265.

(11) يحيى بن الحسين: طبقات الزيدية، ق64، د. أيمن فؤاد، تاريخ المذاهب الدينية في اليمن، ص: 265.

(12) ابن سمره: طبقات فقهاء اليمن، ص: 55، د. محمد عبدالعال: الأيوبيون في اليمن، ص: 25.

(13) ابن سمره: نفس المصدر، ص: 89.

الذي سكن جزيرة كمران⁽¹⁴⁾، وغيرهما، ومن ناحية ثالثة دخول الكثير من كتب الشافعية الى اليمن مثل (الرسالة) للشافعي و(المهذب) و (التبيينه) و (اللمع) للإمام ابي اسحاق الشيرازي (ت. 476هـ / 1083م) و (العدة) للحسين بن علي الطبري (ت 495هـ / 1101م) وكتاب (الإبانة) و (شرح التلخيص) لابن علي السنجي (ت. 403هـ / 1012م) و (الشامل) لابن الصباغ (ت. 477هـ / 1084م) وغيرها⁽¹⁵⁾، كذلك تأثر أهل السنة في اليمن وخاصة الشافعية بعقائد الإمام أحمد بن حنبل⁽¹⁶⁾، ثم بعده بعقائد الإمام أبي الحسن الأشعري⁽¹⁷⁾.

وهكذا تأثرت اليمن بكثير من المذاهب المعروفة في العالم. ومن الملاحظ أن كل المذاهب التي دخلت اليمن لم تدخلها إلا بعد نصف قرن أو قرن من ظهورها. وهذا يعود الى بعد اليمن عن حركة النشاط الفكري، مما يؤدي الى تأخر دخول المذاهب إليها.

هذا من ناحية المذاهب الفقهية، أما من ناحية القراءات فنجد اليمن قد تأثرت بالقراءات السبع حيث دخلت فروع القراءات الى اليمن عن طريق الطلاب اليمنيين الذين رحلوا للدراسة الى مكة والمدينة وغيرها أو عن طريق العلماء الوافدين إليها.

فمن قدم الى اليمن من المقرئين عبد الله بن صالح بن غسان الكوفي (ت. سنة 204هـ / 819م) سكن صنعاء وكان يجيد القراءة بحرف حمزة وحرف عاصم فنشرها في صنعاء⁽¹⁸⁾.

ومن رحل من اليمنيين الى مكة والمدينة أبو قره موسى بن طارق اللحجي (ت. 203هـ / 818م) الذي أدرك القارئ المشهور نافع بن نعيم المدني فأخذ عنه القراءة، فلما عاد اليمن نشرها في كل من عدن ولحج والجنبد وزبيد⁽¹⁹⁾.

وفي القرن الرابع والخامس الهجريين كانت القراءة الشائعة في اليمن هي قراءة عاصم،

(14) ابن سمره: نفس المصدر.

(15) ابن سمره: نفس المصدر، ص: 120، 176.

(16) ابن سمره: نفس المصدر، ص: 163.

(17) يحيى بن الحسين: طبقات الزيدية، ق 56 ب، د. أيمن فؤاد: تاريخ المذاهب في اليمن، ص: 73.

(18) الجندي: السلوك، ج1، ص: 152، حمزة: هو ابن حبيب الزيات أحد القراء السبعة (ت. 157هـ / 773م)، الجندي: نفس المصدر والصفحة.

(19) ابن سمره: طبقات فقهاء اليمن، ص: 69، الجندي: السلوك، ج1، ص: 159، عاصم: هو ابن ابي النجود أحد القراء السبعة، (147هـ / 744م)، الجندي: السلوك، ج1، ص: 152.

وقراءة عمرو بن العلاء⁽²⁰⁾. فقراءة عمرو بن العلاء انتشرت في كل من صنعاء، وزبيد وأدخلها صنعاء أبو خليل بن ماجان⁽²¹⁾. أما زبيد فقد كان غالب القراء يقرءون بها أيضاً، وأوضح مثال لذلك عندما قدم عمارة اليمني من قريته في المخلاف السليماني الى زبيد للدراسة قرأ القرآن بحرف عمرو بن العلاء⁽²²⁾. واستمرت هذه القراءة مستخدمة في زبيد في عهد النجاشيين⁽²³⁾.

وفي القرن الخامس والسادس الهجريين انتشرت قراءة أبي معشر الطبري في كل من مخلاف جعفر والجند والمعاقر، فقد كان يقرأ بها كل من الإمام زيد اليفاعي والإمام زيد بن الحسن الفاشي (ت. 528هـ / 1133م)⁽²⁴⁾.

وفي القرن السادس وبداية القرن السابع الهجريين انتشرت القراءات السبع في كل من زبيد وحضرموت وغيرهما، فكان يقرؤها في زبيد أبو عبدالله محمد بن أبي بكر بن أبي الحسين الزوقري الركني⁽²⁵⁾، ويقرؤها في حضرموت أبو أكدر⁽²⁶⁾ (ت. 575هـ / 1179م) وهكذا انتشرت جميع القراءات في اليمن.

ثانياً: المراكز العلمية:

بجانب هذه المؤثرات الثقافية تعددت مراكز التعليم باليمن، وليس هنا مجال الحصر للمراكز العلمية في اليمن وإنما سيأتي ذلك عند توضيح العوامل التي أدت إلى نشأتها وهي تشمل عوامل دينية وجغرافية واقتصادية وسياسية.

العامل الديني: فكان العامل الديني أو العامل المذهبي هو العامل الأول في تأسيس المراكز العلمية في اليمن، حيث عملت الفرق المختلفة على نشر مذاهبها وهكذا تميزت تلك الفترة

(20) المقدسي: أحسن التقاسيم، ص: 96 - 97، د. أيمن فؤاد: تاريخ المذاهب الدينية في اليمن، ص: 57.

(21) الأهدل: تحفة الزمن، ص: 85.

(22) عمارة: المفيد، ص: 214.

(23) باخرمة: ثغر عدن، ص: 78.

(24) ابن سمرة: نفس المصدر، ص: 155، الجندي: السلوك ج1، ص: 329 - 330، أبو معشر الطبري، هو عبد الكريم بن عبدالصمد ابن محمد بن علي القطان الشافعي شيخ أهل مكة، في عصره كان اماماً في القراءات (ت. سنة 487هـ / 1094م) ابن سمرة: نفس المصدر، ص: 155.

(25) الجندي: السلوك، ج1، ص: 548.

(26) ابن سمرة: نفس المصدر، ص: 220.

بالتابع المذهبي عند كل الفرق وصبغت المراكز العلمية في الحواضر بصبغة مذهبي ودخلت في صراعات فيما بينها، فعندما أسست الإسماعيلية ذي جبلة مركزاً لها سنة 448هـ/ 1056م أصبح فقهاؤها من الشيعة الإسماعيلية⁽²⁷⁾ أسس أهل السنة عدة مراكز علمية ودينية حولها مثل إب ودلّال في بَعْدان وذي السُقَال، وسَهْفَنَة والطَّرَافَة، وطَبَّا وغيرها. إضافة الى احتفاظ أهل السنة بالجنبد كمركز علمي ومذهبي كبير لم تستطع الإسماعيلية التأثير عليه⁽²⁸⁾.

وعندما أنشأت المطرفيّة هجرة وقَش وسَناع، أنشأت الزيدية المُخترعة مدرسة لها في سناع نفسها الى جانب المطرفية، كما أنشأ الإمام عبدالله بن حمزة مدرسة في كَرْكَبان قريباً منهم⁽²⁹⁾. كذلك أنشأ آل علوي بمحضر موت مدارس لأهل السنة بجوار الأباضية⁽³⁰⁾. من ذلك نجد أن العامل المذهبي أسهم في تعدد المراكز العلمية في اليمن.

العامل الجغرافي: كذلك لعب العامل الجغرافي دوراً بارزاً في تعدد المراكز العلمية في اليمن. ففي المناطق الجبلية كثرت بها المراكز نتيجة صعوبة المواصلات فيما بين المنطقة والأخرى. فمثلاً وجدت حول ذي جبلة العديد من المراكز⁽³¹⁾، بينما قلت في المناطق السهلية، فمثلاً قدم عمارة من المخلاف السليماني من منطقة الزرائب الى زبيد للدراسة بها⁽³²⁾ مما يدل على إنه لم يكن بذلك المخلاف مركزاً علمياً.

العامل الاقتصادي: وكان للعامل الاقتصادي أثره البارز في تعدد المراكز العلمية. فنجد أن المناطق التجارية والمناطق الأكثر خصباً، كانت أكثر سكناً فاستقر بها العلماء ووفد إليها الكثير من الطلبة مثل الجنبد، والمعافر، وذي جبلة وإب، وذي أشرق وظرافة وجباً، وعدن، وزبيد، وكمران وغيرها، انتشرت بهذه البلاد أغلب المراكز العلمية في اليمن آنذاك، لتوفر الامكانيات المالية بها لتمويل التعليم لأن التعليم آنذاك كان يمول — كما قلنا — ذاتياً من قبل

(27) ابن سمرّة: طبقات فقهاء اليمن، ص: 234، الجندي: السلوك، ج1، ص: 470.

(28) ابن سمرّة: طبقات فقهاء اليمن، ص: 190.

(29) يحيى بن الحسين: طبقات الزيدية، ق: 64.

(30) باوزير: معالم تاريخ الجزيرة، ص: 272.

(31) ابن سمرّة: طبقات فقهاء اليمن، ص: 94 - 102.

(32) عمارة: المفيد، ص: 124 - 125.

الاجتمع نفسه. فقد كان الكثير من المدرسين يحضرون إليها للتدريس. كما كان الكثير من الطلبة يذهبون إليها للتعلم ثم يعودون إلى مناطقهم، حيث توجد أراضيهم ليستقروا بها، فتوافد الطلاب والفقهاء إلى تلك المراكز من كل مكان⁽³³⁾، بذلك أصبحت المناطق التجارية والزراعية الخصبة أكثر المناطق سكاناً، كما أصبحت أماكن سكن المدرسين والعلماء والطلاب مراكز علمية.

العامل السياسي: ويظهر في تعدد الحواضر في اليمن بحسب تعدد دويلاتها واختلاف مذاهبها. فمثلاً كانت صعدة حاضرة للأئمة الزيدية، وكانت صنعاء حاضرة سنية في عهد بني يعفر، وإسماعيلية في عهد الصليحيين، وسنية في عهد الأيوبيين. وكانت ذي جبل حاضرة إسماعيلية منذ أن أسسها عبدالله الصليحي سنة 458هـ/ 1064م، ثم أصبحت سنية في عهد الأيوبيين⁽³⁴⁾.

ومن جهة زيد فقد ظلت في أغلب فتراتها حاضرة سنية، رغم تأرجح السلطة فيها بين الصليحيين والنجاحيين وبني مهدي، وأما تعز فقد أنشأها الأيوبيون حاضرة سنية لهم. وكانت عدن حاضرة سنية في عهد آل معن، ثم إسماعيلية في عهد بني زريع، ثم سنية في عهد الأيوبيين، وكانت تريم وشبام في حضرموت حاضرتين للاباضية ثم أصبحتا حاضرتين للسنة في عهد آل علوي وآل راشد والأيوبيين⁽³⁵⁾، وبالطبع كانت هذه الحواضر السياسية مراكز علمية.

وهكذا نجد أن تعدد الحواضر أدى إلى تعدد المراكز العلمية بحسب المذاهب المسيطرة عليها. وأدت السيطرة على هذه الحواضر مذهبياً إلى ترك بعض العلماء للسكن بها والذهاب إلى القرى البعيدة، هروباً من الصراع المذهبي والسياسي.

وكانت الظروف السياسية لليمن أثناء القرنين الخامس والسادس الهجريين مليئة بالصراعات السياسية والمذهبية، فمثلاً كان الصراع حول زيد على أشده فيما بين النجاحيين السنة، والصليحيين الشيعة الإسماعيلية. مما جعل الكثير من العلماء يتجنبون السكن بها، ويتجهون إلى مناطق أخرى مثل الفقيه ابن عبدويه عندما اتجه من عدن بأمواله إلى زيد للسكن بها نهبت أمواله من قبل جند المفضل بن أبي البركات الحميري أحد قادة الصليحيين (سنة 497هـ/ 1103م).

(33) ابن سمرة: نفس المصدر، ص: 88، 92 - 102، 152، 190.

(34) انظر الباب الإداري.

(35) انظر الباب الإداري.

لذلك تجنب الفقيه السكن في زبيد وتحول الى السكن في جزيرة كمران⁽³⁶⁾.

كما وجد صراع سياسي فيما بين النجاشيين وابن مهدي حول السيطرة على زبيد ولما استولى عليها ابن مهدي سنة 554هـ / 1159م هرب الكثير من فقهاء الى جبال اليمن الأسفل والى عدن والى مكة⁽³⁷⁾.

كذلك ساهم بعض الأمراء والحكام في استقطاب علماء ومدرسين فقهاء الى مناطقهم، مثل والي الجند، عبدالله الكرندي بداية القرن الخامس الهجري، والسلطان أسعد بن وائل الוחاضي وغيرهما⁽³⁸⁾.

وهكذا نجد أن العوامل السياسية ساهمت كثيراً في خلق مراكز علمية كثيرة في مدن اليمن وقراها.

ثالثاً: خصائص الحركة العلمية:

1 - شمولية المعرفة: كانت أهم خصائص الحركة العلمية في اليمن هي شمولية المعرفة مثلها في ذلك مثل بقية الأمصار الإسلامية. فقد كان الفقيه يجيد عدة علوم سواء كانت علوماً لغوية، مثل النحو واللغة والشعر والأدب، أو علوماً دينية مثل الفقه والحديث والتفسير والقراءات. فمن كان يجيد الفقه والحديث معاً الفقيه أبو عبدالرحمن الحسين بن خلف المقيعي (ت. سنة 560هـ / 1164م) كان فقيهاً محدثاً والفقيه الحسن بن أبي بكر بن أبي اختيار (ت. سنة 583هـ / 1187م) آخر من درس على ابن عبدويه، كان بارزاً في الفقه والحديث⁽³⁹⁾. كذلك كان الفقيه آنذاك يجمع بين علوم اللغة والعلوم الدينية وقد يجمع بينها وبين علم الكلام، وقد يجمع بينها جميعاً. فمن جمع بين علمي اللغة والكلام، الفقيه أبو العباس أحمد بن بحارة الحنفي الذي كان مبرزاً في علم الكلام والأدب واللغة والشعر⁽⁴⁰⁾.

(36) ابن سمره: طبقات فقهاء اليمن، ص: 144، الجندي: السلوك، ج1، ص: 323.

(37) الجندي: السلوك، ج1، ص: 342، 375.

(38) الجندي: السلوك، ج1، ص: 332.

(39) ابن سمره: طبقات، ص: 243، 246، الأهدل: تحفة الزمن، ص: 275، 276 - 277.

(40) عمارة: المفيد، ص: 294، لم تحدد تاريخ وفاته وقد ذكر عمارة أنه لم يدركه عاصر القاضي =

ومن جمع بين الدين واللغة، الفقيه العلامة نشوان بن سعيد الحميري (ت. سنة 573هـ/ 1177م) الذي كان نحويًا لغويًا فقيهاً شاعراً⁽⁴¹⁾، وكان الفقيه أبو عبدالله محمد بن أبي بكر الزوقري الركني من مواليد المائة السادسة الهجرية نحويًا فروعياً أصولياً فرضياً حسابياً⁽⁴²⁾.

ومن جمع بين علمي الدين والكلام الإمام أبو أحمد زيد بن الحسن بن محمد الفانثي الحميري المولود في (شوال 458هـ/ أغسطس 1066م) كان عرافاً بالدور (الهندسة أو الهيئة)، والحساب، والأصول، وعلم الكلام⁽⁴³⁾.

ومن جمع بين عدة علوم، الفقيه أبو العباس أحمد بن الفقيه محمد بن عبدالله البريهي السكسكي (ت. سنة 586هـ/ 1180م) كان عالماً بالنحو واللغة وأصول الدين والحديث، وتولى رئاسة الفقه والحديث في إب⁽⁴⁴⁾. والفقيه أبو عبدالله محمد بن موسى بن الحسين بن أسعد العمراني (ت. سنة 558هـ/ 1162م) الذي كان أول من دارم في مجلس الإمام يحيى بن أبي الخير من سنة (517هـ/ 1123م) فكان عارفاً بالفقه والنحو واللغة والحديث والأصلين والفرائض والحساب والدور⁽⁴⁵⁾. والفقيه أبو السعود بن خيران الذي ولد سنة 518هـ/ 1124م كان فقيهاً في فنون القراءات والفقه والنحو واللغة، وقد درس عليه عمر بن سمرة سنة 574هـ/ 1178م⁽⁴⁶⁾، والفقيه إبراهيم بن علي بن عجيل، كانت وفاته لبضع وأربعين وستمائة كان عالماً بالفقه والنحو واللغة والأدب والفرائض وعلم الحساب⁽⁴⁷⁾.

وهكذا اتصف علماء اليمن آنذاك بإجادة عدد من العلوم، مما يدل على شمولية المعرفة وهي الصفة التي شملت العالم الإسلامي آنذاك.

= أبو الفتح بن أبي عقامة.

(41) عمارة: نفس المصدر والصفحة.

(42) الجندي: السلوك، ج1، ص: 548.

(43) الجندي: السلوك، ج1، ص: 329 - 330.

(44) الجندي: السلوك، ج1، ص: 367، الأهدل: تحفة الزمن، ص: 267.

(45) الأهدل: تحفة الزمن، ص: 291 - 292.

(46) الجندي: السلوك، ج1، ص: 392.

(47) الجندي: نفس المصدر، ص: 478 - 479.

1 - الرحلة الداخلية: ومن خصائص الحركة العلمية في اليمن أيضاً الرحلة في طلب العلم

اعتماداً على شهرة المدرس بالعلوم الدينية واللغوية وغيرها. فحيثما يستقر الفقيه العالم في أحد مناطق اليمن يرحل اليه الطلبة من كل مكان من أنحاء اليمن. وقد كثرت الرحلات الداخلية من وإلى أماكن متعددة في اليمن. ومن ضمن من اشتهر بالعلوم ورحل اليهم الطلاب نذكر منهم على سبيل المثال لا الحصر بعض الأجلة من العلماء منهم:

ابن عبدويه: فعندما استقر الإمام أبو عبدالله محمد ابن عبدويه 525هـ / 1130م بجزيرة كمران وشاع صيته وعلمه قدم إليه الطلاب من أنحاء مختلفة من اليمن. كالجنبدن وسهفة⁽⁴⁸⁾، وذو أشرق⁽⁴⁹⁾، والملمحة⁽⁵⁰⁾، وأحاطة⁽⁵¹⁾، والمشيروق⁽⁵²⁾، والمعافر، وأبين، وزبيد، والهرمة⁽⁵³⁾، وخيس⁽⁵⁴⁾، والمهجم⁽⁵⁵⁾، وقد علل الجندي سبب ذهاب الكثير من الطلبة اليه برغم بعده عن مناطقهم، عدم وجود الإمام زيد اليفاعي (ت. بعد سنة 513هـ / 1119م) في الجنبد آنذاك لذهابه إلى مكة بسبب الخلاف الذي حدث بينه وبين المفضل بن أبي البركات⁽⁵⁶⁾.

البريهي: كذلك عندما اشتهر سيف السنة أبو العباس أحمد بن محمد البريهي (586هـ / 1190م) وذاع صيته في علم الحديث، قام بتدريسه في كل من إب وذو جبلة، ثم نزل مدينة الجنبد للتدريس بها. فأرّحل اليه الطلاب لدراسة الحديث بها من أماكن متعددة من اليمن مثل (ظبا)⁽⁵⁷⁾.

(48) سهفة: قرية قبلي الجنبد على ثلث مرحلة منها، الجندي: السلوك، ج1، ص: 264.

(49) ذي أشرق: قرية بوادي نخلان على نصف مرحلة من الجنبد، الجندي: السلوك، ج1، ص: 280.

(50) الملمحة: قرية بوادي السحول تحت الحصن المعروف بشواخط، الجندي: السلوك، ج1، ص: 277.

(51) أحاطة: ويقال لها وحاطة: قرية في جبل حبيش في بلاد السحول شمال إب، ابن سمرة: طبقات، ص: 207.

(52) المشروق: من بلاد بني حبيش من أعمال إب، ابن سمرة: طبقات، ص: 324.

(53) الهرامة: قرية من زبيد، هامس تحفة الزمن، ص: 224.

(54) حيس: بلدة مشهورة جنوب زبيد وفرضتها الخوذة على ساحل البحر الاحمر، ابن سمرة: طبقات، ص: 313.

(55) المهجم: بلدة في تهامة بوادي سررد ما بين جبل ملحان وبلدة الريدية، ابن سمرة: طبقات، ص: 324.

(56) الجندي. السلوك، ج1، ص: 303 - 308، 329 - 330.

(57) ظباً. قرية ما بين السفال، وسهفة: الجندي: السلوك، ج1، ص: 274.

و(ذي اشرق) و (الشعبانية)⁽⁵⁸⁾ وأعمال الجند وغيرها⁽⁵⁹⁾.

ونذكر ممن اشتهر بالرحلة في طلب العلم والثقافة في الدين داخل بلاد اليمن:

1 - زيد بن الحسن بن محمد الحسن الفائشي (458 - 528هـ / 1065 - 1133م) وكان رحالاً في طلب العلم⁽⁶⁰⁾، رحل الى مناطق كثيرة من اليمن للتحقق في الدين والعلوم، فرحل الى (المشريق) فتنقه باسعد بن الهيثم، ورحل الى (سَير)⁽⁶¹⁾ فتنقه بأبي إسحاق الصردفي ورحل الى (الظُرَافَة)⁽⁶²⁾ فتنقه بالإمام أبي بكر بن جعفر الحجابي، ورحل الى تهامة فتنقه بكل من يعقوب بن أحمد والإمام عبدويه، ودرس اللغة (بأحاطة) على الإمام عيسى بن إبراهيم الربيعي عن كتابه (النظام) في اللغة، وتنفقه (بذي اشرق) بكل من خيرى بن يحيى بن ملامس ومقبل بن محمد بن زهير، وإبراهيم بن عباد في اللغة، وعندما أرتحل الى مكة تنفقه بالحسين بن علي الطبري، وأبي نصر البندنجي⁽⁶³⁾.

2 - عبدالله بن عبدالرزاق بن أزهر (ت. سنة 528هـ / 1133م) دخل الى الصلوة فأخذ ناسخ القرآن ومنسوخه للصفار عن بن أبي ميسرة، وذلك سنة 490هـ / 1096م وتنفقه بأبي بكر بن جعفر الحجابي في الجند، ثم عاد الى (ذي اشرق) وتولى بها رئاسة التدريس والفتوى⁽⁶⁴⁾.

3 - ابو الحسن علي بن أبي بكر بن حمير العرشاني (494 - 557هـ / 1100 - 1161م) أرتحل داخل اليمن في طلب العلم الى الفقيه زيد بن الحسن الفائشي (بأحاطة) وأرتحل الى (المشريق) فأخذ عن أسعد بن ملامس، وأرتحل الى (ريمة)⁽⁶⁵⁾ فأخذ عن عبدالرحمن بن عثمان، وأبي بكر بن

(58) الشعبانية: صقع متسع فيه قرى كثيرة من أعمال تعز، الجندي: السلوك، ج1، ص: 415.

(59) ابن سمرة: طبقات فقهاء اليمن، ص: 190، الجندي: السلوك، ج1، ص: 367/1

(60) ابن سمرة: نفس المصدر، ص: 157.

(61) سير: قرية على مسافة نصف مرحلة من مدينة الجند، الجندي: السلوك، ج1، ص: 539.

(62) الظرافة: شرقي سهفنة، الجندي: السلوك، ج1، ص: 270.

(63) ابن سمرة: طبقات فقهاء اليمن، ص: 156.

(64) الجندي: السلوك، ج1، ص: 319.

(65) ريمة: بلاد واسعة في الغرب الجنوبي من صنعاء على مسافة أربع مراحل، وهي مشرفة على تهامة من ناحية بيت الفقيه يمر وادي رمع من جنوبيها ووادي سهام من شمالها، ابن سمرة: نفس المصدر، ص: 316.

أحمد الخطيب والى (الجوة)⁽⁶⁶⁾ فأخذ عن القاضي مبارك وعن يحيى بن عمر الملحمي⁽⁶⁷⁾ وفي سنة 545هـ/ 1150م أرتحل الى مدينة (إب) فأخذ الحديث عن سيف السنة أحمد البريهي، ثم أرتحل إلى (عدن) فأخذ عنه القاضي أحمد القريظي⁽⁶⁸⁾.

وهكذا اتسعت حركة الرحلة الداخلية في سبيل طلب العلم الى مناطق كثيرة من اليمن.

2 - الرحلة الخارجية: بعد أن ذكرنا بعضاً من قاموا برحلات داخلية بين مدن اليمن من أجل طلب العلم والتفقه بالدين، يجدر بنا أن نذكر بعضاً من رحلوا خارج اليمن للهدف نفسه الى مكة والمدينة والعراق ومصر وغيرها من البلدان وليس هنا مجال لخصرهم، وإنما نذكر بعضاً منهم على سبيل المثال:

1 - خيرى بن يحيى بن عيسى بن ملامس (ت. سنة 480هـ/ 1087م) رحل الى مكة وتفقه بأبي بكر محمد بن منصور السهروردي شارح المختصر، روى عنه كتاب أبي داود، كما روى (صحيح البخاري) عن الإمام الحافظ أبي ذر عبد بن أحمد الهروي، وروى عن أحمد بن محمد المكي البزاز (كتاب الشريعة) للآجري⁽⁶⁹⁾.

2 - أبو الطيب طاهر بن يحيى بن أبي الخير (518 - 587هـ/ 1124 - 1191م) رحل الى مكة وذلك عندما عمت فتنة ابن مهدي على اليمن، فأرتحل بأولاده ونسائه ومكث سبع سنين، روى عن كبار ائمة الدين في الحرم منهم الشيخ الإمام أبي علي الحسين بن علي الانصاري والشيخ الإمام أبو حفص المانثي وعبدالدائم العسقلاني، ومقرئ الحرمين الشريفين أبي عبدالله محمد بن إبراهيم بن أبي مشيرح الحضرمي. ثم عاد الى اليمن في سنة 566هـ/ 1170م⁽⁷⁰⁾.

3 - الفقيه مقبل بن محمد بن زهير (ت. سنة 579هـ/ 1183م) أرتحل الى كرمان وتفقه بها على قطب الدين وبجماعة من فقهاءها. ثم رجع اليمن وسكن في ذي أشرق رغبة بكتبها الموقوفة⁽⁷¹⁾.

(66) الجوة: على مرحلة من جنوب الجند تحت جبل وحصن الدملة، الجندي: السلوك، ج1، ص: 279.

(67) باخرمة: ثغر عدن، ص: 168.

(68) الجندي: السلوك، ج1، ص: 315، باخرمة: ثغر عدن، ص: 168.

(69) ابن سمرة: طبقات فقهاء اليمن، ص: 101.

(70) ابن سمرة: نفس المصدر، ص: 187.

(71) ابن سمرة: نفس المصدر، ص: 115، الجندي: السلوك، ج1، ص: 319.

4 - الفقيه الحافظ محمد بن يحيى بن سراقه العامري المصافري (ت. سنة 410هـ / 1019م) ارتحل الى العراق حيث درس الفقه الشافعي في البصرة على أبي الحسين بن اللبان البصري (ت. سنة 430هـ / 1038م) ودرس في بغداد على الشيخ أبي حامد أحمد بن أبي طاهر الاسفرائيني (ت. سنة 406هـ / 1015م) ثم عاد الى اليمن وسكن المعافر⁽⁷²⁾.

5 - ورحل من الزيدية الى الجبل والديلم عبدالله بن علي العنسي فأحضر معه سنة 501هـ / 1107م كتب المعتزلة والزيدية⁽⁷³⁾.

6 - ورحل إلى العراق والري من الزيدية (أيضاً) القاضي جعفر بن عبدالسلام (ت. 573هـ / 1177م) فقرأ بهما الفقه الزيدي وعقائد المعتزلة ثم عاد إلى اليمن بكتبهم، واستقر بهجرة سناع يدرس المذهب الزيدي⁽⁷⁴⁾.

7 - ورحل إلى مكة أبو الوليد عبدالملك بن محمد بن ميسرة اليافعي 493هـ / 1099م وذلك سنة 431هـ / 1039م فأخذ عن سعد الزنجاني، ثم عاد إلى اليمن، فلقى أبا بكر بن أحمد بن محمد الزيدي بعدن فأخذ عنه الرسالة الجديدة للإمام الشافعي سنة 437هـ / 1045م⁽⁷⁵⁾.

8 - الفقيه عبدالله بن عمير العريفي، رحل إلى مكة فقرأ بها (المعتمد) عن البندنجي⁽⁷⁶⁾.
9 - القاضي ملك بن مالك الحمادي، أرسله الداعي علي بن محمد الصليحي في رحلة إلى مصر لدراسة المذهب الإسماعيلي للدولة الفاطمية في عهد المستنصر بالله، فمكث في القاهرة يدرس بها المذهب حوالي خمس سنوات (454-459هـ / 1063-1068م)⁽⁷⁷⁾ ولما مات علي الصليحي عاد ملك إلى اليمن، فتولى قضاء المذهب الإسماعيلي في صنعاء وفي ذي جيلة⁽⁷⁸⁾، إضافة إلى توليه أمر

(72) ابن سمر: طبقات فقهاء اليمن، ص: 84، 86.

(73) يحيى بن الحسين: طبقات الزيدية، ق 60، د. محمد الدجيلي: الحياة الفكرية في اليمن، ق 6، ص: 97 - 99

(74) الجندي: السلوك، ج 1، ص: 399، يحيى بن الحسين: طبقات الزيدية، ق 64، محمد الدجيلي: الحياة الفكرية في اليمن، ق 6، ص: 95.

(75) باخرمة: ثغر عدن، ص: 158 - 159.

(76) ابن سمر: نفس المصدر، ص: 54.

(77) الهمداني: الصليحيون والحركة الفاطمية في اليمن، ص: 175، د. أيمن فؤاد، تاريخ المذاهب الدينية في اليمن، ص: 131.

(78) ابن سمر: طبقات فقهاء اليمن، ص: 134.

الدعوة الإسماعيلية في اليمن الى جانب المكرم أى أن المكرم كان (داعي السيف) وملك (داعي القلم)⁽⁷⁹⁾.

10 - يحيى بن الحسين بن عبدالله بن أحمد المجيري (ت. رمضان 577هـ / 1181م) رحل الى مصر فقرأ على الفقيه الشنتريني، ثم عاد الى اليمن وسكن هجرة وقش⁽⁸⁰⁾.

11 - محمد بن أحمد بن النعمان الحضرمي رحل الى الاسكندرية كذلك فأخذ بها عن الحافظ أحمد بن محمد السلفي (ت. سنة 576هـ / 1180م) والى أصبهان فأخذ عن أبي الفضل محمد بن عبدالواحد الشيلي الاصبهاني (الشمال للرمذي) ولما عاد الى اليمن واستقر بعدن درس عنده عمر بن سمرة، كما درس عنده كتاب (الشمال) أمام مسجد الشجرة بعدن ومحمد بن أحمد القريظي وذلك في سنة 565هـ / 1169م⁽⁸¹⁾. وهكذا أرتحل الكثير من اليمنيين الى أماكن كثيرة من العالم الإسلامي لطلب العلم.

وإذا كان اليمنيون قد أرتحلوا داخل اليمن وخارجه من أجل الحصول على العلم نجد من ناحية أخرى أنه قدم إلى اليمن الكثير من الفقهاء من أمصار إسلامية متعددة، وقد ساهمت مجموعة منهم في النشاط التأليفي والحركة العلمية في اليمن. ومن ضمن من قدم منهم الآتي⁽⁸²⁾:

1 - الحسين بن جعفر المراغي (ت. سنة 437هـ / 1045م) لقيه القاسم الجمحي وأحمد الصعبي في حج سنة 388هـ / 998م فاستدعياه للقدوم إلى اليمن فقدم إليها وسكن بسهفنة، وفيها أخذ المذكوران عنه مختصر المزني وسننه وسنن الربيع ومؤلفه في علم الكلام المسمى (الحروف السبعة في الرد على المعتزلة وغيرهم من أهل الضلال والبدعة)⁽⁸³⁾.

(79) الهمداني: نفس المرجع، ص: 179.

(80) يحيى بن الحسين: طبقات الزيدية، ق 45.

(81) باخرمة: ثغر عدن، ص: 232 - 233.

(82) منهم معمر بن راشد البصري (ت. 153 هـ / 770م) قدم من البصرة الى اليمن وسكن صنعاء وهو أول من ألف الكتب بها لفصيف (الجامع في السنن وعرف باسم (جامع معمر) وهو أقدم من (الموطأ) ابن سمرة: طبقات، ص: 66.

(83) ابن سمرة: طبقات فقهاء اليمن، ص: 83، الجندي: السلوك، ج1، ص: 265، الأهدل: تحفة الزمن، ص: 183.

2 - الحسين بن محمد بن الحسين بن حي التيجي القرطبي (ت. 456هـ / 1063م) قدم إلى اليمن من الأندلس سنة 442هـ / 1050م فدخلها في عهد الدولة الصليحية واستقر بها إلى أن توفي (كان أديباً فاضلاً عالماً بالهندسة والهيئة) صنف (زيج مختصر على طريقة السند هند)⁽⁸⁴⁾.

3 - أبو عبدالله محمد بن عبدويه (439 - 525هـ / 1048 - 1130م) قدم إلى اليمن من العراق وسكن جزيرة كمران سنة 505هـ / 1111م وصنف (الارشاد في أصول الفقه)⁽⁸⁵⁾.

4 - القاضي الرشيد أحمد بن علي بن إبراهيم بن محمد بن الحسين بن الزبير الغساني الأسواني (ت. 563هـ / 1167م) وصفه باعمرمة بأنه (كان أرحم عصره في علم الشرع والشعر والرياضيات والأدب والهندسة) قدم إلى اليمن رسولاً من الخليفة الحافظ عبد المجيد الفاطمي (524 - 544هـ / 1129 - 1149م) إلى الداعي محمد بن سبأ الزريعي في عدن. وصنف باليمن (المقامة الحسبية)⁽⁸⁶⁾.

وراثه الفقه: ومن ضمن الخصائص العلمية وراثه الفقه حيث اتصف العصر الذي ندرسه في اليمن والعالم الإسلامي بالاسلوب الوراثي لجميع أنواع الأعمال. فكان الآباء دائماً يحرصون على أن يرث أبنائهم أعمالهم. وذلك يعود إلى أسباب عدم تكفل الدولة بمهام التعليم، وأن التعليم كان يعتمد على الجهود الذاتي لأفراد المجتمع وعلى رأسهم حملة العلم. لذلك كان الاهتمام قائماً على تلقين الآباء العلوم لأبنائهم وأقاربهم، فشملت الوراثة جميع أنواع الأعمال من حرف ومهنة صناعية، وزراعية، وتجارية. إضافة إلى أنواع العلوم والسلطة السياسية.

على أن التورث في العلوم المختلفة والمهنة كانت الصفة المقبولة لدى كثير من الناس، وهي الصفة الغالبة التي سادت العصور الإسلامية حينما كان التعليم قائماً على جهود أفراد المجتمع. لذلك ظهرت في اليمن الكثير من الأسر تورث العلوم أبناءها نورد هنا بعض منها على سبيل المثال: منهم فقهاء بني ملامس: الذين سكنوا (المشريق) أولهم الفقيه الإمام أبو الفتح يحيى بن عيسى بن ملامس (ت. بعد 420هـ / 1029م)⁽⁸⁷⁾ وأورد عنه الأهدل قوله: (وتوارث ذريته العلم مدة

(84) ياقوت الحموي: معجم البلدان، ج10، ص: 158 - 159

(85) ابن سمره: نفس المصدر، ص: 146، الجدي: السلوك، ص: 423 - 424.

(86) باعمرمة. ثغر عدن، ص: 36 - 37.

(87) ابن سمره: طبقات فقهاء اليمن، ص: 91، الجندي: السلوك، ج1، ص: 266.

ثم انقرضوا⁽⁸⁸⁾، فقد تفقه عليه ابنه الفقيه خير بن الإمام يحيى، وهذا تفقه عليه ابنه الفقيه أسعد بن خير بن يحيى، وهذا بدوره تفقه عليه ابنه محمد وعلي⁽⁸⁹⁾.

فقهاء بني عقامة: سكنوا زبيد، وظلوا يتوارثون القضاء والفقه بها منذ أن قدم جدهم محمد بن هارون التغلبي، الذي ينتسب إليه بنو أبي عقامة⁽⁹⁰⁾. مع ابن زياد زمن الخليفة العباسي المأمون، إلى أن انتهت الدولة النجاشية من زبيد، وتولى الحكم بها بنو مهدي، أزالوا بني عقامة عن القضاء بها سنة 554هـ / 1159م⁽⁹¹⁾، ثم أعادهم الأيوبيون.

فقهاء بني الهيثم: أولهم الفقيه أبو سعيد الهيثم بن محمد بن الحسين مولده سنة 369هـ / 979م وصفه الأهدل بقوله: (كان فقيهاً مشهوراً بالعلم وله ذرية فيهم المعلم والتدريس والقضاء والفتوى بطناً بعد بطن)⁽⁹²⁾، كما وصفه الجندي بقوله: (له ذرية بورك بها ما لم يبارك بها من ذراري الفقهاء لا تكاد تخلو من فقيه يفتي وحاكم يقضي ومدرس يقرئ)⁽⁹³⁾.

فقهاء بني عمران: سكنوا مصنعه (سير)⁽⁹⁴⁾، وتولوا فيها التدريس، فصارت (سير) بقدرتهم ملاذاً لطلاب العلم⁽⁹⁵⁾، أولهم الإمام يحيى بن أبي الخير العمراني (ت. سنة 558هـ / 1163م) ثم تلاه ابنه طاهر (ت. سنة 587هـ / 1191م) تفقه بأبيه يحيى، ثم ابني طاهر محمد وأسعد تفقها بأبيهما طاهر⁽⁹⁶⁾.

فقهاء بني الإمام: سكنوا (ذي أشرق) ويرجع نسبهم إلى الفقيه الإمام محمد بن سالم بن عبد الله بن محمد بن سالم الشعبي (395 - 456هـ / 1004 - 1063م) أصله من ذبجان تفقه بالقاسم بن

(88) الأهدل: تحفة الزمن، ص: 183، ترجم له الأهدل، ص: 182 - 183، وسماه أبو الفتح علي بن عيسى بن ملامس.

(89) الجندي: السلوك، ج1، ص: 321.

(90) عمارة: المفيد، ص: 45.

(91) الأهدل: تحفة الزمن، ص: 110.

(92) الأهدل: نفس المصدر، ص: 183.

(93) الجندي: السلوك، ج1، ص: 539.

(94) الأهدل: نفس المصدر، ص: 237.

(95) الجندي: السلوك، ج1، ص: 68.

(96) الأهدل: نفس المصدر، ص: 292، 337، محمد وأسعد لم يحقق الجندي لآحد منهما تاريخاً.

محمد الجمحي استمرت أسرته تتوارث الفقه الى سنة 722هـ / 1322م⁽⁹⁷⁾. وهكذا نجد الكثير من الأسر في اليمن توارثت العلم.

رابعاً: حركة التأليف:

انتشرت حركة التأليف في اليمن منذ بدأت حركة تصنيف المؤلفات في العالم الاسلامي في منتصف القرن الثالث الهجري، في مختلف العلوم الدينية واللغوية وكتابة التاريخ والجغرافيا بالإضافة الى النشاط الأدبي وهو ما نعبّر عنه بالحركة العلمية في اليمن.

1 - النشاط العلمي في تأليف الكتب في مجال العلوم الدينية واللغوية:

من رواد حركة التأليف من اليمنيين أبو قرّة بن طارق اللحجي (ت. سنة 203هـ / 818م) ألف في علم الحديث كتابه (الجامع) واشتهر باسم (سنن أبي قرّة)⁽⁹⁸⁾، وقد وصفه الجندي بقوله: (لم يكن أهل اليمن يعولون في معرفة الآثار إلا عليه، وذلك قبل دخول الكتب المشهورة)⁽⁹⁹⁾. كما أن له تواليف في الفقه استخرجها من فقه الإمام مالك، والإمام أبي حنيفة، ومعمّر بن راشد، وابن جريح، وسفيان الثوري، وسفيان بن عيينة⁽¹⁰⁰⁾.

ومن ضمن من ساهم في رواية الحديث والتصنيف فيه محمد بن يحيى بن أبي عمر العدني (ت. سنة 320هـ / 932م) صنف (المسند) في الحديث⁽¹⁰¹⁾، والفقيه علي بن أبي بكر العرشاني (494 - 557هـ / 1100 - 1161م) صنف كتاباً في الحديث سماه (الزلازل والاشراط)⁽¹⁰²⁾، ومنهم الفقيه محمد بن سعيد بن معن القريظي (499 - 575هـ / 1105 - 1179م) صنف في الحديث كتاباً سمي (المستصفى) في سنن المصطفى، ويعد كتابه هذا من الكتب المفيدة والمتداولة في اليمن⁽¹⁰³⁾.

(97) باخرمة: قلادة النحر، ج2، ص: 598.

(98) ابن سمرة: طبقات فقهاء اليمن، ص: 69.

(99) الجندي: السلوك، ج1، ص: 159.

(100) ابن سمرة: نفس المصدر والصفحة.

(101) باخرمة: ثغر عدن، ص: 261.

(102) ابن سمرة: نفس المصدر، ص: 172، الجندي: السلوك، ج1، ص: 351.

(103) الجندي: السلوك، ج1، ص: 433، باخرمة: ثغر عدن، ص: 250، بدأ تدوين الحديث والفقه والتفسير منذ

عام 143هـ / 760م، فصف جريز في مكة، ومالك الموطأ في المدينة، والأوزاعي في الشام وبشر بن أبي عمر وحامد سلمه بالبصرة، ومعمّر بن راشد وسفيان الثوري بمكة، يحيى بن الحسين: طبقات الزيدية، ق5.

ومن فقهاء الزيدية القاضي جعفر بن عبد السلام (ت. سنة 573هـ) صنف في الحديث (تيسير المطالب من أمالي أبي طالب)⁽¹⁰⁴⁾. والقاضي محمد بن حمزة بن أبي النجم صنف كتاباً سمي (درر الأحاديث)⁽¹⁰⁵⁾. ومن الأئمة الزيدية الإمام أحمد بن سليمان (ت. سنة 566هـ / 1170م) صنف كتاباً في الحديث سمي (أصول الأحكام في الحلال والحرام)⁽¹⁰⁶⁾. والإمام عبدالله بن حمزة (ت. سنة 614هـ / 1217م) صنف في الحديث (حديقة الحكمة النبوية في شرح الأربعين السلفية)⁽¹⁰⁷⁾.

كذلك نشطت حركة التأليف في الفرائض والمواريث ألف فيها. الفقيه محمد بن أبي سراقه (410هـ / 1019م) الذي سكن المعافر والذي يعد من أوائل من ألف في علم الفرائض فله مؤلف سمي (كافية المبتدي)⁽¹⁰⁸⁾، وأبو محمد الحسن بن أبي عقامة (480هـ / 1087م) الذي سكن زيد له مختصر سمي (مختصر في علم الفرائض والحساب) وآخر سماه (الملطف في علم المساحة)⁽¹⁰⁹⁾، وإسحاق بن يوسف الصردفي (ت. سنة 505هـ / 1111م) الذي سكن الصردف له كتاب سمي (الكافي في الفرائض)⁽¹¹⁰⁾، وقد وصفه الجندي بقوله: (ومنذ وجد كتابه لم يتفقه أحد من أهل اليمن في شيء من الفنون المذكورة إلا منه)⁽¹¹¹⁾، وألف في الفرائض من الزيدية الفضل بن أبي السعد العصفيري عاصر الإمام عبدالله بن حمزة له (الفائض في علم الفرائض) فوق عشرة أجزاء، وله

(104) يحيى بن الحسين: طبقات الزيدية، ق 64 ب، جمع فيه أمالي أبي طالب يحيى ابن الحسين الهاروني (ت. سنة 424هـ / وقد ذكر معجزات النبي صلى الله عليه وسلم وفضائله وشماله، الحبشي: مصادر، ص: 40.

(105) يحيى بن الحسين: نفس المصدر، ق 67 ب.

(106) الحبشي: مصادر الفكر الاسلامي باليمن، منشورات مركز الدراسات اليمنية، صنعاء، ص: 534، جمع فيه مايزيد على ثلاثة آلاف حديث من أحاديث الأحكام وهو مرتب على أبواب الفقه، الحبشي: مصادر، ص: 534.

(107) الحبشي: مصادر الفكر، ص: 540، شرح فيه أربعين حديثاً جمعها الشريف زيد عبدالله السليفي، الحبشي: مصادر، ص: 534.

(108) ابن سمرة: طبقات فقهاء اليمن، ص: 107.

(109) الأهدل: تحفة الزمن، ص: 197 - 198، وله كتاب سمي (جوهر الأخبار)، الأهدل: تحفة الزمن، ص: 197

(110) ابن سمرة: نفس المصدر، ص: 107.

(111) الجندي: السلوك، ج1، ص: 284، الصردفي: أصله من المعافر وسكن الصردف ويرد صاحب =

(عقد الأحاديث في علم الموارث) في أربعة أجزاء كما له المختصر المفيد سمي (مفتاح الفائض في علم الفرائض)⁽¹¹²⁾.

كذلك انتشرت حركة التأليف في الفقه وأصوله انتشاراً واسعاً فمن ضمن من ألف بها أو شرح أو اختصر كتباً في الفقه أو فروعه الآتي:

في المذهب الشافعي: يحيى بن عيسى بن ملامس (ت. سنة 420هـ / 1029م) له مختصر مفيد اختصره من كتاب المزني سمي (مختصر المزني)⁽¹¹³⁾، والفقيه جعفر بن عبد الرحيم الخياطي (ت. سنة 460هـ / 1067م) له مصنف في الفقه سمي (الجامع في الخلاف) وله أيضاً كتاب (التقريب)⁽¹¹⁴⁾. والفقيه أبو الفتح عبدالله بن محمد بن أبي عقامة (من علماء القرن الخامس الهجري) سكن زبيد صنف كتاب (التحقيق) وله (مختصر في أحكام الجنائيات)⁽¹¹⁵⁾ وصفه عمارة بقوله: (وصنف بالمذهب والخلاف لم يفقه أحد من أهل عصره بعد تصنيفها إلا منها)⁽¹¹⁶⁾. والفقيه أبو حفص عمر بن إسحاق المصوع (ت. سنة 477هـ / 1084م) سكن ظبا ألف (المذهب) في فروع الفقه، وله أيضاً (الجامع)⁽¹¹⁷⁾، والفقيه أبو محمد عبدالله بن يحيى بن أبي الهيثم الصعبي (475 - 553هـ / 1082 - 1108م) صنف (التعريف) في فقه الشافعي وله احترازاات المذهب في الفروع وله كتاب سمي (عقيدة) على مذهب أبي حنبل⁽¹¹⁸⁾، كما أن له كتاب (الاختيار)، والفقيه زيد بن الحسن ابن محمد الفائشي (458 - 528هـ / 1065 - 1133م) سكن أحاطة له (مختصر في فقه الشافعي سماه

= شذرات الذهب أنه توفي سنة 500هـ / 1106م، شذرات الذهب، ص: 410.

(112) يحيى بن الحسين: طبقات الزيدية، ق 70 ب، د. محمد رضا الدجيلي: الحياة الفكرية في اليمن ق 6، ص: 135.

(113) ابن سمره: طبقات فقهاء اليمن، ص: 91، الأهدل: تحفة الزمن، ص: 182.

(114) الجندي: السلوك، ج 1، ص: 272.

(115) الأهدل: تحفة الزمن، ص: 205، الياضي: مرآة الجنان، ج 3، ص: 325.

(116) عمارة المفيد، ص: 289، الأهدل: تحفة الزمن، ص: 205.

(117) ابن سمره: طبقات فقهاء اليمن، ص: 96.

(118) ابن سمره: طبقات فقهاء اليمن، ص: 161 - 163، الياضي: مرآة الجنان، ج 3، ص: 307، العامري: غربال

الزمن، ص: 433.

(التهذيب)⁽¹¹⁹⁾. والفقيه أبو محمد عبدالله بن علي بن إبراهيم بن محمد الحربي (483 - 547هـ / 1090 - 1152م) صنف كتاباً مفيداً سماه (الشروط)⁽¹²⁰⁾.

كذلك منهم الفقيه طاهر بن يحيى بن أبي الخير (518 - 587هـ / 1124 - 1191) صنف (مقاصد اللمع) في أصول الفقه وله في علم الكلام (كسر قناة القدريّة) (وحدة الفكر في الرد على المعتزلة في نفي القدر) وكتاب (مناقب الشافعي) وله (معونة الطلاب في شراح الشهاب). والفقيه كمال الدين مسعود المولود سنة (548هـ / 1153م) له شرح (اللمع) سماه (الأمثال)⁽¹²¹⁾. وأحمد بن مقبل الدثيني (556 - 630هـ / 1160 - 1234م) صنف كتاب الجامع في أربعة مجلدات كبار وله كتاب (الإيضاح) وله (شرح المشكل) من كتاب اللمع⁽¹²²⁾.

وألّف في الفقه الحنفي محمد بن عوف الحنفي سكن زبيد له مصنف سمي (القاضي)⁽¹²³⁾. كما صنف في فقه الحنفية أيضاً الفقيه أحمد بن حسين بن أبي عوف (ت. سنة 500هـ / 1106م) سمي (شرح المختصر القدوري)⁽¹²⁴⁾.

وفي الفقه الزيدي ألّف سليمان بن ناصر السحامي الذي درس على القاضي جعفر بن أحمد بن عبدالسلام (ت. سنة 573هـ / 1177م) كتاباً سمي (النظام) وصنف كتاباً آخر سمي (شمس الشريعة) في الفقه الزيدي في ستة مجلدات استخرجها من (جامع آل محمد) وذكر فيها أقوالاً من علماء آل البيت وأقوالاً من المذاهب الأربعة. كما ألّف فروع الفقه الزيدي أخوه علي بن ناصر السحامي كتاباً عرف (ببيان السحامي)⁽¹²⁵⁾.

وفي مجال اللغة وجد الكثير من اليمنيين من ألفوا فيها سواء أكانت تأليفاً أم شروحاً فمن

(119) ابن سمرّة: طبقات فقهاء اليمن، ص: 157 - 158، الأهدل: تحفة الزمن، ص: 231.

(120) ابن سمرّة: طبقات فقهاء اليمن، ص: 164، الجندي، السلوك، ص: 349 - 350.

(121) الأهدل: تحفة الزمن، ص: 293، 335.

(122) الجندي: السلوك، ص: 517.

(123) ابن سمرّة: طبقات فقهاء اليمن، ص: 103، الجندي: السلوك، ص: 282 - 283، الفقيه محمد بن عوف عاصر الفقيه أبوبكر بن جعفر الخياي (ت. سنة 500هـ).

(124) الحبشي: مصادر الفكر الاسلامي، ص: 171، القدوري توفي سنة (428هـ / 1036م) الحبشي، مصادر، ص: 171.

(125) يحيى بن الحسين: طبقات الزيدية، ق67، ق68، د. محمد دجيلي: الحياة الفكرية في اليمن، ص: 135.

ضمن من ألفوا وشرحوا على سبيل المثال الآتي:

عيسى بن إبراهيم الربيعي (ت. سنة 480هـ / 1087م) سكن أحاطة له كتاب (نظام الغريب) في اللغة وصفه الجندي بقوله: (وعليه يعول كثير من أهل اليمن من وقت وجوده الى هذا الزمن من لا يقرأه ويتكرر فيه لا يعده كثير من الناس لغوياً) ، وأخوه إسماعيل بن إبراهيم الربيعي (ت. سنة 480هـ / 1087م) سكن أحاطة له كتاب سمي (قيد الأوابد) في اللغة ويعتبر هذان الأخوان أمامي النحو والأدب في وقتهما في اليمن⁽¹²⁶⁾.

كذلك الحسن بن أبي عباد له مختصر في النحو سمي (مختصر الحسن) وقد وصفه الجندي بأن (غالب فقهاء اليمن وأحاثها كل منهم لا يستفتح الأشغال بصناعة النحو إلا به) وابن أخيه إبراهيم بن محمد بن أبي عباد (ت. سنة 553هـ / 1158م) له (تلقيّن المتعلم) في النحو وله (مختصر كتاب سيبويه)⁽¹²⁷⁾، ويعتبر الحسن وابن أخيه إبراهيم إمامين في النحو في اليمن في عصرهما، وإليهما أرتحل طلاب النحو من أنحاء اليمن. كان وجودهما أواخر القرن الرابع وبداية القرن الخامس الهجري⁽¹²⁷⁾، وأيضاً الفقيه أبوبكر بن أبي عبدالله بن محمد اليافعي (449 - 555هـ / 1057 - 1160م) سكن الجند ألف مختصر في النحو يعرف (بالمفتاح) وهو من الكتب المفيدة عند أهل اليمن⁽¹²⁸⁾.

والأديب ابن أبي عمر الصنعاني عاصر الإمام أحمد بن سليمان، والإمام عبدالله بن حمزة ألف في اللغة (سقط الجواهر الأدبية في الغريب من ألفاظ اللغة العربية).
والحسين بن مسلم التهامي عاصر الإمام عبدالله بن حمزة أيضاً ودرس على الحسن الرصاص، له رسائل في علم الكلام رد على الأشعرية منها رسالة سميت (الكاشفة بالبرهان الصحيح واللسان الصريح)⁽¹²⁹⁾. وهناك آخرون ممن ألفوا في اليمن في اللغة ليس هنا مجال حصرهم.

(126) ابن سمرة: طبقات فقهاء اليمن، ص: 156 - 157، الأهدل: تحفة الزمن، ص: 229 - 230، الجندي: السلوك، ج1، ص: 329.

(127) الجندي: السلوك، ج1، ص: 287، يحيى بن الحسين: طبقات الزيدية، ق29، يورد الحبشي أن وفاة الحسن كانت على رأس الخمسمائة ووفاة إبراهيم أوائل المائة الخامسة للهجري، الحبشي: مصادر، ص: 369.

(128) الجندي: السلوك، ج1، ص: 287 ، 354.

(129) يحيى بن الحسين: طبقات الزيدية، ق68 أ ، 70 أ.

2 - النشاط العلمي في التاريخ: بدأت ظهور المؤلفات التاريخية في اليمن منذ ظهور

الدويلات المستقلة بها أواخر القرن الثالث الهجري. وقد أخذت كتابة التاريخ في اليمن الطابع المحلي، وغالباً ما كان تدوين التاريخ يسير امتداد السلطة السياسية. كما اتصف التاريخ اليمني بعدم تأثره بعلم الحديث، في تدوين الأحداث التاريخية وذلك بسبب تأخر نشأة الكتابة التاريخية في اليمن عن نشأته في العالم الإسلامي⁽¹³⁰⁾.

ونتيجة لتعدد وجود المذاهب في اليمن ما بين سنية وإسماعيلية وزيدية، تعددت كتابة التاريخ بحسب وجود هذه المذاهب⁽¹³¹⁾، كما وجدت عدة طرق وأساليب في تدوين التاريخ في اليمن⁽¹³²⁾. مثل الكتابة بحسب السنين لحوادث اليمن، أو حسب الدويلات، أو حسب المذاهب، وسوف نستعرض هنا الطرق المختلفة في تدوين التاريخ اليمني خلال فترة الدراسة:

من أوائل ما ظهر في اليمن من الكتابة التاريخية في عهد الدويلات المستقلة هي الكتابة على شكل سير ذاتية لمؤسسي المذاهب أو الدويلات، ومن أوائل ما ظهر في هذا الصدد (سيرة الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين) تأليف العلوي علي بن محمد ابن عبد الله العلوي المتوفى أواخر القرن الثالث الهجري⁽¹³³⁾.

واستمرت كتابة السير الذاتية وعلى الأخص عند الزيدية، فظهرت في القرن الخامس الهجري: (سيرة الأميرين الأجلين الشريفين الفاضلين القاسم ومحمد ابني جعفر بن القاسم بن علي العياني)⁽¹³⁴⁾، تأليف مفرج بن أحمد الربيعي من رجال القرنين الرابع والخامس الهجريين، ولهذه

(130) د. أيمن فؤاد سيد: مصادر تاريخ اليمن في العصر الإسلامي، ص: 8، 14.

(131) د. أيمن فؤاد: نفس المرجع، ص: 23.

(132) راضي دغفوس: مصادر تاريخ جنوب الجزيرة العربية، مجلة المؤرخ العربي، ص: 120.

(133) د. أيمن فؤاد: نفس المرجع، ص: 82 - 83، عبد الله الحبشي: مصادر الفكر الإسلامي، ص: 403، هناك سيرة أخرى للهادي إلى الحق اسمها: (سيرة امام الهدى والصدق أمير المؤمنين الهادي الى الحق) تأليف أبي جعفر محمد بن سليمان الكوفي المتوفى بداية القرن الرابع الهجري، د. أيمن فؤاد: نفس المرجع، ص: 83. وهناك سيرة أخرى للمنصور بالله اسمها: (سيرة المنصور بالله) ابن محمد القاسم بن علي العياني المتوفى سنة 393هـ/ تأليف الحسين بن أحمد ابن يعقوب المتوفى أواخر القرن الرابع الهجري، د. أيمن فؤاد: نفس المرجع، ص: 83 - 84، د. شاكر مصطفى: المرجع السابق، ص: 104.

(134)

السيرة أيضاً أسماء أخرى مثل اسم (سيرة الأميرين القاسم ومحمد ابنا الإمام القاسم بن علي العياني)⁽¹³⁵⁾، واسم (سيرة في أحوال القاسم بن جعفر ابن علي العياني المتوفى سنة 468هـ وأحوال أخيه ذي الشرفين)⁽¹³⁶⁾.

ومن السير الذاتية للزيدية أيضاً في القرن السادس الهجري: (سيرة المتوكل على الله أحمد بن سليمان) الذي تولى إمامة الزيدية في اليمن الأعلى ما بين سنة 533 - 566هـ / 1138 - 1170م، تأليف سليمان بن يحيى الثقفي من علماء القرن السادس الهجري⁽¹³⁷⁾.

وكذلك (سيرة الإمام المنصور بالله عبدالله بن حمزة) الذي تولى إمامة الزيدية في اليمن الأعلى أيضاً ما بين 594 - 614هـ / 1197 - 1217م تأليف علي بن نشوان بن سعيد الحميري (ت. سنة 610هـ / 1213م) والذي عاصر الإمام عبدالله بن حمزة، وهي سيرة حافلة تقع في عدة مجلدات. وللإمام عبدالله بن حمزة عدة سير أخرى منها (سيرة الإمام عبدالله بن حمزة) تأليف ركن الدين أبو فراس فاضل بن عباس بن علي دغثم كان متولياً كتابة الإنشاء للإمام عبدالله بن حمزة⁽¹³⁸⁾، اختصرها من سيرة الإمام المنصور بالله لعلي بن نشوان في أربعة مجلدات⁽¹³⁹⁾ أو ستة أجزاء⁽¹⁴⁰⁾. وأيضاً وجدت سيرة أخرى له باسم (سيرة الإمام عبدالله بن حمزة) تأليف محمد بن أحمد الانف (ت. سنة 623هـ / 1226م)⁽¹⁴¹⁾.

كذلك وجدت سيرة ذاتية لدى الإسماعيلية الصليحية وهي السيرة المشهورة باسم السيرة الصليحية واسمها (سيرة السلطان المعظم الأمير الأجل المكرم شرف الدولة عز الملك الصليحي منتخب الدولة وغرسها ذي السيفين الداعي الأريحي أحمد بن علي بن محمد الصليحي أعلى الله قدسه)⁽¹⁴²⁾.

(135) مخطوطة بدار المخطوطات اليمنية بصنعاء تحت هذا الاسم رقم 2573.

(136) د. شاكر مصطفى: التاريخ والمؤرخون في اليمن الاسلامي، حتى القرن السابع الهجري، ص: 104.

(137) د. شاكر مصطفى: نفس المرجع، ص: 109، الحبشي: نفس المرجع، ص: 406.

(138) عبدالله الحبشي: نفس المرجع، ص: 109.

(139) يحيى بن الحسين: طبقات الزيدية، ق 69 أ.

(140) د. شاكر مصطفى: نفس المرجع، ص: 111.

(141) عبدالله الحبشي: نفس المرجع، ص: 409.

(142) الاسم نقل من صورة المخطوط وهي لدى الباحث.

كذلك وجدت كتابة تاريخية على شكل تراجم لطبقة معينة، وغالباً ما أخذ هذا الطابع الشكل المذهبي فكان كل مذهب يترجم لأهل مذهبه، أما تراجم لأهل اليمن جميعاً فقد ظهر متأخراً أي في عهد الدولة الرسولية وما بعدها. ومن ضمن الترجمات لأهل كل مذهب الآتي:

تاريخ مسلم اللحجي: وهو مسلم بن محمد بن جعفر اللحجي الشطبي المتوفى سنة 545هـ / 1150م له تاريخ يسمى (تاريخ مسلم اللحجي وطبقات مشاهير اليمن) ذكر فيه أعلام علماء مذهب الزيدية المطرّية، وقد رتبته على خمس طبقات هي:

- 1 - الطبقة الأولى: في أحوال ابني الهادي.
 - 2 - الطبقة الثانية: في ذكر أحوال المختار وأولاده وبني الضحاك.
 - 3 - الطبقة الثالثة: من أخذ عن الطبري مثل مطرّف وابن أبي الفوارس.
 - 4 - الطبقة الرابعة: من أخذ على مطرف بن شهاب مثل نهد الصباح.
 - 5 - الطبقة الخامسة: من عاصر مسلم من العلماء المطرفية⁽¹⁴³⁾.
- وله أيضاً كتاب (الأترجة في شعراء اليمن) وهو تاريخ الشعراء في اليمن في عصر الجاهلية والإسلام⁽¹⁴⁴⁾. كذلك له كتاب (شيء من أخبار الزيدية)⁽¹⁴⁵⁾.
- ومن كتب الطبقات أيضاً كتاب (طبقات فقهاء اليمن) للفييه عمر بن علي بن سمرة الجعدي المولود سنة 547هـ / 1152م والمتوفى بعد سنة 586هـ / 1190م ويسمى أيضاً (كتاب طبقات فقهاء اليمن وعيون من أخبار سادات رؤساء الزمن، ومعرفة أنسابهم، ومعرفة أعمارهم، ووفاتهم)⁽¹⁴⁶⁾، كما يسمى أيضاً (طبقات فقهاء اليمن الأسفل) أو (طبقات الفقهاء في جبال اليمن من صنعاء الى عدن)⁽¹⁴⁷⁾. وهو عبارة عن تراجم للفقهاء الشافعية في اليمن منذ ظهور الإسلام الى

(143) يحيى بن الحسين: طبقات الزيدية، ق58 أ ب ، د. أيمن فؤاد: مصادر تاريخ اليمن، ص: 106، عبدالله الحبشي: مصادر الفكر في اليمن، ص: 405، د. محمد الدجيلي: الحياة الفكرية في اليمن، ق6، ص: 147 - 148.

(144) د. أيمن فؤاد: نفس المرجع، ص: 107، د. محمد الدجيلي: نفس المرجع، ص: 156.

(145) د. شاكر مصطفى: التاريخ والمؤرخون في اليمن، ق7، ص: 108.

(146) ابن سمرة: طبقات الفقهاء في اليمن، ص ط ، د. شاكر مصطفى: التاريخ والمؤرخون في اليمن حتى ق6، ص: 108.

(147) ابن سمرة: نفس المرجع. ص ط .

زمن المؤلف أي سنة 586هـ / 1152م⁽¹⁴⁸⁾.

كما ألفت كتب تاريخية في اليمن تتكلم عن فرق مذهبية معينة سواء كان الغرض من التأليف إبراز مساوي هذه الفرق أم محاسنها، ومن هذا النمط كتاب (كشف أسرار الباطنية وأخبار القرامطة) تأليف محمد بن مالك بن أبي القبائل الحمادي والمتوفى نحو 470هـ / 1077م، وهو فقيه تحول من الإسماعيلية إلى السنة. تتكلم عن أخبار الإسماعيلية الباطنية في اليمن وتاريخهم وعقائدهم فأبرز مساوئهم ونصح المسلمين عدم الالتزام بمذهبهم، وركز فيه على علي بن الفضل الداعي الإسماعيلي وعن قيام الدولة الصليحية⁽¹⁴⁹⁾.

ومنها أيضاً كتاب (تحفة القلوب وفرحة المكروب) أو (تحفة القلوب في ترتيب الهداة والدعاة في الجزيرة اليمنية) تأليف الداعي الإسماعيلي في اليمن حاتم بن إبراهيم بن الحسن بن المسعود الحامدي (557 - 596هـ / 1161 - 1199م) وهو عبارة عن استعراض للعقيدة الإسماعيلية، وشرح أخبار انتقال زعماء الدعوة المستعلية من مصر إلى اليمن⁽¹⁵⁰⁾.

كما يدخل ضمن هذا النمط من كتب التراجم والفرق كتاب (الخدائق الوردية في مناقب الأئمة الزيدية) تأليف حميد بن أحمد الخلي المتوفى سنة 652هـ / 1254م، ترجم فيه للأئمة الزيدية في اليمن حتى وصل إلى زمن الإمام المنصور بالله عبدالله بن حمزة المتوفى سنة 614هـ / 1217م⁽¹⁵¹⁾.

كما وجدت كتب تاريخية الفت بأسماء مدن يمنية والدول التي حكمتها وعلمائها وغير ذلك، وهذه الكتب وإن كانت تحمل أسماء مدن محددة، إلا أنها تستعرض تاريخ معظم اليمن منها: تاريخ مدينة صنعاء: تأليف أبو العباس أحمد بن عبدالله الرازي الصنعاني المتوفى بعد سنة 460هـ / 1068م، يتحدث فيه عن مدينة صنعاء وعن جماعة من علماء أهل اليمن وأمرائها وغالبهم من

(148) د. أيمن فؤاد سيد: مصادر تاريخ اليمن في العصر الإسلامي، ص: 111، د. محمد الدجيلي: الحياة الفكرية في اليمن، ق6، ص: 156 - 157.

(149) د. أيمن فؤاد: نفس المرجع، ص: 92، د. شاكر مصطفى: نفس المرجع، ص: 105 - 106.

(150) د. شاكر مصطفى: التاريخ والمؤرخون في اليمن حتى ق6، ص: 109، د. محمد الدجيلي: الحياة الفكرية في اليمن ق6، ص: 157.

(151) د. شاكر مصطفى: نفس المرجع، ص: 111، عبدالله الحبشي: مصادر الفكر العربي الإسلامي في اليمن، ص: 411.

أهل صنعاء والجند، إضافة إلى أنه ذكر أخباراً عن مختلف اليمن، ووصل فيه إلى سنة 460هـ / 1068م⁽¹⁵²⁾.

وكتاب (المفيد في أخبار زبيد) لنصر الدين جياش بن نجاح المتوفى سنة (500هـ / 1107م)⁽¹⁵³⁾. إلا أنه لم يعثر على هذا الكتاب، وربما استعرض امتداد الدولة النجاشية في اليمن، وقد استفاد منه عمارة وغيره في كتبهم.

وكتاب (المفيد في أخبار صنعاء وزبيد وشعرائها وملوكها وأعيانها وأدبائها)⁽¹⁵⁴⁾ لنجم الدين أبو محمد عمارة بن أبي الحسن بن علي بن زيدان الحكمي المقتول سنة 569هـ / 1174م تحدث فيه عن أخبار اليمن جبالها وسهولها، وهو عبارة عن تاريخ عام لليمن منذ قيام الدولة الزيادية حتى نهاية الدولة الصليحية - عدا الزيدية - ويعد كتاب عمارة من أهم كتب التاريخ اليمني منذ قيام الدويلات المستقلة حتى القرن السادس الهجري⁽¹⁵⁵⁾، ويحتمل أن له أيضاً كتاب (أنموذج ملوك اليمن)⁽¹⁵⁶⁾.

كذلك وجدت كتب في تاريخ اليمن العام، فهناك مؤرخ مجهول في القرن الخامس الهجري كتب تاريخ اليمن واسمه (تاريخ اليمن في الكواامن والفتن وملوك حمير وفي رجال الحديث من الصحابة والتابعين وتابعي تابعيهم ومن وفد على الرسول صلى الله عليه وسلم من أهل اليمن ومن خرج من العمال وما جرى في اليمن إلى القرن الخامس الهجري الحمديّة صلى الله عليه وسلم واله واصحابه الطاهرين أجمعين آمين)⁽¹⁵⁷⁾.

(152) د. أيمن فؤاد: نفس المرجع، ص: 104، عبدالله الحبشي: نفس المرجع، ص: 405، د. شاكر مصطفى:

نفس المرجع، ص: 105.

(153) د. أيمن فؤاد: مصادر تاريخ اليمن في العصر الاسلامي، ص: 96 - 97، د. محمد الدجيلي: الحياة الفكرية في اليمن، ق6، ص: 153.

(154) هذا الاسم مكتوب على غلاف نسخ المفيد لعمارة تحقيق محمد الاكوع.

(155) د. أيمن فؤاد: نفس المرجع، ص: 108 - 109، د. شاكر مصطفى: التاريخ والمؤرخون في اليمن حتى ق7، ص: 107 - 108، د. محمد الدجيلي: نفس المرجع، ص: 150 - 152.

(156) د. أيمن فؤاد: نفس المرجع، ص: 108، د. محمد الدجيلي: نفس المرجع، ص: 151.

(157) مخطوطة تحت هذا الاسم بمعهد المخطوطات العربية بالقاهرة، ميكرو فيلم رقم 18، مصور عن مخطوطة الامبروزيانا.

كذلك كتب في تاريخ اليمن العام الفقيه، أحمد بن علي بن أبي بكر العرشاني (542 - 607هـ / 1147 - 1210م) له كتاب سمي (تاريخ اليمن) وله أيضاً (مختصر) جمع فيه من قدم اليمن من الفضلاء، وله كذلك تذييلات منها (تذييل على تاريخ الطبري) و (تذييل على تاريخ القضاعي)⁽¹⁵⁸⁾.

كذلك وجد في اليمن تدوين التاريخ على حسب السنين وهو ما يسمى بالحوليات من ذلك ما كتبه طاهر بن يحيى بن أبي الخير العمراني (518 - 587هـ / 1124 - 1191م) عرف باسم (تاريخ طاهر بن يحيى العمراني) رتبته على حسب السنين مبتدئاً من أول الإسلام حتى عصره⁽¹⁵⁹⁾. وهكذا تنوعت كتابة التاريخ الإسلامي في اليمن بأساليب متنوعة كما أنها اقتصرت على حسب الدويلات والفرق والمذاهب الإسلامية التي وجدت بها.

3 - النشاط العلمي في الجغرافيا: وجدت كتابة الجغرافيا في اليمن وهو ما كان يطلق عليه (علم البلدان)، وأول من ألف في هذا الموضوع الهمداني: أبو محمد الحسن بن أحمد بن يعقوب الهمداني المتوفى سنة (360هـ / 970م) له كتاب (صفة جزيرة العرب) فهو يعطي تعريفاً عن الأماكن المختلفة في اليمن مع ذكر وديانها ومآتي هذه الوديان وبلدان اليمن وسلاسلها الجبلية⁽¹⁶⁰⁾. وله أيضاً كتاب (المسالك والممالك في عجائب اليمن وجزيرة العرب وأسماء بلادها)⁽¹⁶¹⁾ إلا أنه مفقود.

كذلك ساهم في التأليف الجغرافي عن اليمن أحد الوافدين إليها وهو ابن الجاور: ابن محمد بن مسعود بن علي بن أحمد بن الجاور المتوفى سنة (630هـ / 1233م) له كتاب سمي (صفة بلاد اليمن والحجاز) وصف فيه بلاد اليمن ونواحيها وطرقها وأورد المسافات وذكر آثار كل منزلة كما تحدث عن عادات السكان وأخلاقهم⁽¹⁶²⁾.

(158) الجندي: السلوك، ج1، ص: 422 - 423، د. شاعر الدجيلي: الحياة الفكرية في اليمن ق6، ص: 158 - 159.

(159) د. أيمن فؤاد: نفس المرجع، ص: 112، د. محمد الدجيلي: نفس المرجع، للمزيد من معرفة مصادر تاريخ اليمن، انظر د. أيمن فؤاد سيد: مصادر تاريخ اليمن في العصر الإسلامي.

(160) د. أيمن فؤاد: نفس المرجع، ص: 72.

(161) د. شاعر مصطفى: التاريخ والمؤرخون في اليمن حتى القرن السابع الهجري، ص: 102.

(162) د. أيمن فؤاد: نفس المرجع، ص: 123.

خامساً: النشاط الأدبي في مجال الشعر:

انتشرت الحركة الشعرية في اليمن خلال فترة الدراسة انتشاراً واسعاً وظهر فيها نوابغ الشعراء والأدباء، ولهم شعر راق وجيد أغلبه بعيد عن التكلف والتصنع. وقد تنافس الشعراء في بلاط الأمراء والسلطين الذين كانوا يشجعون الشعراء والأدباء فيجزلون لهم العطايا والهدايا الفاخرة ويبالغون في إكرامهم، والشعراء يبالغون أيضاً في مدح الحكام، مما جعل الكثير من الناس يتأثرون بهذا المديح فيؤيدون الحكام ويسلمون لهم بالطاعة، لأن الشعر آنذاك كان بمثابة الاعلام عن الحكام وأعمالهم، ولذلك ظهرت نهضة شعرية شاملة في اليمن⁽¹⁶³⁾.

وليس هنا مجال لحصر الشعراء ولا شعرهم وإنما لاعطاء فكرة عن الأغراض الشعرية للشعراء، وانتماءاتهم الفكرية ومستوياتهم وطبقاتهم.

ومن حيث أغراض الشعر في اليمن فقد اتصف في معظمه بالمديح للأمراء والحكام والعلماء وغيرهم. كما شمل عدة أغراض أخرى منها الهجاء والغزل، والتهديد، والتوعد، والتأنيب، والرد والعتاب، والتوبيخ، والرثاء، والفخر، والتحريض على القتال، كما تحدث عن فلسفة بعض الشعراء وعقائدهم المذهبية⁽¹⁶⁴⁾.

وربما عبر الشعر عن قصة حياة الشعراء والأمراء والحكام وبلدانهم وقومهم. فيصف حياتهم ومعاركهم ضد القبائل الأخرى. وانتصاراتهم وهزائمهم. وعموماً قد يشير الشعر إلى أخبار هامة للتاريخ في فترات حياة الشعراء والأمراء والمعاصرين لهم ويوضح أسلوب حياة المجتمع الثقافية والاجتماعية والدينية⁽¹⁶⁵⁾.

وقد ظهر الكثير من الشعراء في اليمن من نوعيات مختلفة في المجتمع منهم شعراء أمراء وملوك وسلطين ووزراء، وأدباء وفقهاء وقضاة وغير ذلك.

فمن الملوك والسلطين والأمراء والشعراء الملك علي بن محمد الصليحي مؤسس الدولة الصليحية الذي كان شاعراً مجيداً⁽¹⁶⁶⁾. والملك أبو طامي جياش بن نجاح صاحب زبيد الذي كان

(163) إسماعيل قربان: السلطان الخطاب حياته وشعره، دار المعارف بمصر، ص: 26 - 27.

(164) إسماعيل باقر: نفس المرحع والصفحات.

(165) انظر أحمد محمد العقيلي: ديوان السلطين، إسماعيل باقر حسن: السلطان الخطاب حياته وشعره، نشوان الحميري: شرح القصيدة الحميرية، عمارة: المفيد تحقيق محمد الاكوع، ص: 240 - 366.

(166) عمارة: المفيد، ص. 287، ناخرمة: نعر عدن، ص: 195.

شاعراً فصيحاً بليغاً أديباً⁽¹⁶⁷⁾، وهو من الشعراء المجيدين، له ديوان شعر في مجلد ضخيم، وله ترسل جيد ومتوسط بعيد عن التكلفة، ومن الشعراء السلاطين السلطان عبدالله يعلي الصليحي صاحب حصن خدد، والسلطان حاتم بن أحمد ابن عمران (ت. سنة 556هـ / 1160م) صاحب صنعاء، والسلطان الخطاب بن أبي الحفاظ الحجوري⁽¹⁶⁸⁾، وأخوه السلطان سليمان، ومن المخلاف السليماني كان الأميران وهاس ودهمش شاعرين مجيدين⁽¹⁶⁹⁾.

ومن الوزراء الشعراء، الوزير خلف بن أبي طاهر الأموي وزير الملك جيش الذي كان حسب وصف باخرمة له (أحد أفراد الدهر فضلاً ونبلاً ورئاسة وعقلاً)⁽¹⁷⁰⁾. والوزير الحسين بن علي بن محمد بن القم (430 - 480هـ / 1038 - 1087م) الذي تادب على أبيه علي⁽¹⁷¹⁾، وكان شاعراً أديباً من أفاضل المبرزين في اليمن في الشعر والنثر والكتابة⁽¹⁷²⁾، كان يحاكي طريقة أبي مقلة في الكتابة⁽¹⁷³⁾. وكان يكتاب عن السيدة الحرة الصليحية الى الديار المصرية والأقطار الخارجية الأخرى⁽¹⁷⁴⁾، وقد هرب ابن القم من زبيد خوفاً من جيش بن نجاح إلى سبأ بن أحمد بن المظفر الصليحي في الجبال فمدحه بعدة قصائد⁽¹⁷⁵⁾.

أما الأئمة الشعراء فأبرزهم الإمام أحمد بن سليمان الذي تولى الإمامة الزيدية في (532 - 566هـ / 1137 - 1170م) والإمام عبدالله بن حمزة الذي تولى إمامة الزيدية أيضاً سنة (594 - 614هـ / 1197 - 1217م)⁽¹⁷⁶⁾.

(167) باخرمة: ثغر عدن، ص: 78.

(168) عمارة: المفيد، ص: 213، 250 - 251، 275 - 276، 278.

(169) د. شوقي ضيف: تاريخ الادب العربي، عصر الدول والامارات، دار المعارف بمصر، ص: 161.

(170) باخرمة: ثغر عدن، ص: 102.

(171) عمارة: المفيد، ص: 241.

(172) ياقوت الحموي: معجم الادباء، دار المأمون، ج1، ص: 30.

(173) صلاح الدين خليل الصفدي: الوافي بالوفيات، دار النشر فرانز شتاينر بولسبون، 1404هـ / 1984م، ج13، ص: 6.

(174) عمارة: المفيد، ص: 241، الصفدي: نفس المصدر والصفحة.

(175) عمارة: المفيد، ص: 243.

(176) يحيى بن الحسين: طبقات الزيدية، ق 60 - 61.

ومن الشعراء اللغويين نشوان بن سعيد الحميري الذي عاصر الإمام أحمد بن سليمان كان شاعراً كثير الافتخار بقحطان على عدنان⁽¹⁷⁷⁾.

ومن الشعراء الأدباء الذين كان لهم شعر جيد الشاعر أبو بكر أحمد الغندي، وهو الذي تولى ديوان الانشاء ووزارة آل زريع في عدن، وكان الداعي محمد بن سبأ يستشيريه ويشق بمشورته⁽¹⁷⁸⁾. وقد مدح من آل زريع الداعي محمد بن سبأ وابنه عمران. كما مدح الأيوبيين عندما دخلوا اليمن بشعر جيد، وقد نال جوائز ضخمة على شعره، ومن جوائز أنه منح عن قصيدة مدح لعمران، وعاء من فضة فيه ألف وسبعمائة دينار، وخلعه من أبي السعود بن عمران وأضاف أبوه الداعي عمران إليه مكس أحد المراكب مقدار مكسه الف دينار⁽¹⁷⁹⁾.

كذلك ساهم الشعراء الفقهاء في حركة الشعر، في اليمن بشعر جيد، فمن الفقهاء الشعراء الفقيه أبو العباس أحمد بن بحاره الحنفي، كان شاعراً مبرزاً في الأدب واللغة وعلم الكلام، يحدو حدو طريقة أبي نواس في الاشتهار بالخلاعة⁽¹⁸⁰⁾.

كذلك ساهم القضاة في حركة الشعر في اليمن، فمن الشعراء القضاة بنو أبي عقامة في زبيد منهم القاضي أبو محمد بن أبي عقامة، كان شاعراً وفقياً وإماماً في اللغة العربية، قتله جيش ابن نجاح في زبيد، بسبب فتواه التي تقضي بعدم زواج إحدى بنات أهل موزع لجيش إلا برضا أهلها جميعاً. ومنهم القاضي الشاعر ابن أبي الفتوح والي الأعمال المقاربة لزبيد مثل حنيس وفشال، وهو يعد من الشعراء الجيدين الكثيرين، ومنهم أيضاً القاضي أبو محمد عبدالله بن علي بن أبي عقامة، الذي كان من الشعراء الجيدين، والقاضي أبو عبدالله محمد بن عبدالله المعروف بالحفائلي الذي كان شاعراً مرسلاً⁽¹⁸¹⁾.

كما اشتهر بالشعر من قضاة الإسماعيلية القاضي يحيى بن أحمد بن أبي يحيى الذي كان

(177) يحيى بن الحسين: طبقات الزيدية، ق 60 - 62.

(178) عمارة: المفيد، ص: 326، 333، وانظر محمد سعيد جرادة: الادب والثقافة في اليمن عبر العصور، ص: 151 - 162.

(179) باخرمة: ثغر عدن، ص: 69. 215.

(180) عمارة: المفيد، ص: 294.

(181) عمارة: المفيد، ص: 288 - 291، الحفائلي لقب من القاب المكتب (الديوان)، عمارة: المفيد، ص: 291.

مقيماً بصنعاء، كان من أشهر شعراء أهل الجبال، مدح الداعي محمد بن سبأ صاحب عدن عندما اتجه لاستلام ذي جبلة من الأمير منصور بن المفضل، فجازته الداعي على مدحه ألف دينار، وقد كانت نهاية هذا القاضي الذبح من قبل أصحاب ابن مهدي عندما هاجموا مخالف جعفر⁽¹⁸²⁾.

كما اشتهر من الشعراء الإباضية الشاعر أبو اسحاق إبراهيم بن قيس الحضرمي، تولى زعامة الإباضية في حضرموت قبيل منتصف القرن الخامس الهجري أيام علي الصليحي مؤسس الدولة الصليحية، وقد استطاع أبو اسحاق هذا أن يقف حائلاً دون تحقيق أطماع علي الصليحي في احتلال حضرموت، ولأبي إسحاق هذا ديوان يصور فيه أحداث حياته تصويراً جيداً، كما أن له قصيدة يشيد فيها بالإباضية وأخلاقهم الفاضلة، ويوضح كيف أصبح إماماً عليهم⁽¹⁸³⁾، ويعتبر ديوانه مرآة صادقة يحكي عن عقيدة الإباضية وجهاده في نصرة هذا المذهب.

كما اشتهر الكثير من الشعراء الذين يتكسبون بشعرهم، فكانوا يمدحون الأمراء والسلطين والحكام ليتقاضوا من وراء ذلك بعض المال. ولهم في ذلك المديح شعر جيد، ومن هؤلاء الشعراء الذين كانوا يتكسبون بشعرهم:

الشاعر محمد بن زياد الماربي أصله من مدينة مارب⁽¹⁸⁴⁾، درس الأدب على يد علي بن رزين في هجرة وقش. ثم اتجه الى الجبال وتهامة يمدح الملوك والأمراء فكسب منهم أموالاً جلية⁽¹⁸⁵⁾، قال عنه مسلم اللحجي: (ثم رغب محمد بن زياد الماربي في الشعر وقوله واتخذ صناعة يتكسب بها)⁽¹⁸⁶⁾. فمن مدحهم المفضل بن أبي البركات الحميري، الذي وصله عن قصيدة مدحه بها بألف دينار، كما مدح أبا السعود بن زريع، والشريف عيسى ابن حمزة السليمانى صاحب عثر فوصله على مدحه بصلوات جزيلة⁽¹⁸⁷⁾.

ومن الشعراء الذين كانوا يتكسبون بشعرهم الشاعر عمارة اليمنى أصله من بلاد حكم

(182) عمارة: المفيد، ص: 321 - 322.

(183) باوزير: معالم تاريخ الجزيرة العربية، ص: 266، د. شوقي صيف: تاريخ الادب العربي، عصر الدول

والامارات، ص: 174 - 177.

(184) عمارة: المفيد، ص: 268.

(185) يحيى بن الحسين: طبقات الزيدية، ق 44 أ.

(186) مسلم اللحجي: تاريخ مسلم اللحجي ق 121.

(187) عمارة: المفيد، ص: 269 - 270.

بالمخلاف السليماني، درس في زبيد الفقه واللغة والأدب، ثم بدأ يشتغل بالتجارة ما بين عدن وزبيد، وفي عدن بدأ حياته الشعرية عن طريق الأديب الشاعر أبي بكر أحمد العندي الذي أشار عليه أن يقول شعراً يمدح فيه الداعي محمد بن سبأ حاكم عدن، وفي البداية عمل الأديب العندي قصيدة شعر على لسان عمارة هنا بها عرس الداعي محمد بن سبأ على بنت الشيخ بلال الحمدي⁽¹⁸⁸⁾. بعدها أشار العندي على عمارة أن يطالع كتب الأدب ويتوقف عن مطالعة الفقه فاشتغل عمارة منذ ذلك الحين بالشعر ومدح الملوك والأمراء ونال الكثير من العطايا والجوائز، يدل على ذلك ما روي أن الداعي محمد بن سبأ استدعى إليه عمارة وطلب منه أن يقول شعراً يمدحه، فلما أنشده عمارة شعره، اعجب به الداعي وقال له: (قد كنت أتيت القاضي بخمسمائة وخلعة، وأنا أتيتك مما تحت يدك بمثل ذلك، وأميزك عنه في الخلعة بثيابي التي عَلَيَّ)⁽¹⁸⁹⁾. كما أنه مدح بقية الزريعيين وخواص رجالهم مثل الأديب العندي وبلال الحمدي ولده ياسر بن بلال، كذلك مدح آل أبي عقامة قضاة زبيد⁽¹⁹⁰⁾.

وعندما اتجه عمارة إلى مصر سنة 552هـ / 1157م جعلها دار إقامته، وفيها مدح الخلفاء والوزراء الفاطميين، مثل الملك الصالح طلائع بن رزيك⁽¹⁹¹⁾. ولعمارة ديوان شعر جيد ورائق ومؤنق يمدح فيه الفاطميين⁽¹⁹²⁾، أما شعره فيمن مدحهم من اليمن فمفقود، وعلى العموم فشعر عمارة في أغلب ديوانه يدور حول مدح عظماء الفاطميين من الخلفاء والوزراء والأمراء وأرباب السيوف والأقلام، وحظي بنو رزيك بأفخم مدائحه في ديوانه، وذلك يعود إلى أنه قال شعره ذلك في مصر⁽¹⁹³⁾.

ومن الشعراء المداحين، أو شعراء التكسب بالشعر إن جاز التعبير، الشاعر المعروف بابن

(188) عمارة: المفيد، ص: 280، باخرمة: ثغر عدن، ص: 197، د. ذو النون المصري: عمارة اليمني، النهضة المصرية، 1966م، ص: 108، وانظر محمد سعيد جرادة، مرجع سابق، ص: 137 - 146.

(189) ذو النون المصري: نفس المرجع والصفحة.

(190) باخرمة: ثغر عدن، ص: 198، ذو النون المصري: نفس المرجع والصفحة.

(191) باخرمة: ثغر عدن، ص: 198، ذو النون المصري، عمارة اليمني، ص: 48، 115.

(192) باخرمة: ثغر عدن، ص: 198.

(193) ذو النون المصري، نفس المرجع، ص: 141 - 142.

مكرمان وهو من أهالي جبال برع، له قصيدة مدح بها الشريف الأمير غانم بن يحيى بن حمزة
السليمانى صاحب عثر فأثابه عليها بألف دينار وهي من الشعر الجيد والسلطان زكريا بن شكيل
بن عبدالبكري من بني بحر مدح الملك جياش بن نجاح ملك زبيد⁽¹⁹⁴⁾.

ومن الذين مدحوا الداعي علي بن محمد الصليحي الشاعر عمرو بن يحيى بن أبي الفارات
ومن الذين مدحوا علي بن مهدي صاحب زبيد وأولاده في تهامة بشعر جيد الشاعر ابن
الهيبي⁽¹⁹⁵⁾.

ومن الشعراء المداحين القادمين من خارج اليمن الشاعر مواهيب بن جديد المغربي، مدح
الملك المفضل بن أبي البركات الحميري في ذي جيلة سنة 503هـ وكسب منه ومن السيدة الحرة
أموالاً كثيرة، ومن ضمن جوائزه أنه مدح المفضل بقصيدة نال عليها ألف دينار، وعندما خرج من
اليمن إلى مصر نهبت أمواله في مصوع فذهب كل ماله⁽¹⁹⁶⁾.

ومن الأغراض الشعرية استخدم اليمنيون الشعر في تدوين الكتابة التاريخية فكتبوا عدة
قصائد شعرية تاريخية بعضها اتخذار قحطان على عدنان، ومن نهجوا هذا النهج الهمداني له:
(قصيدة الدامغة وشرحها) رد بها معارضاً على قصيدة الكميت بن زيد الأسدي التي هجا بها
قحطان ومدح معدا من عدنان، فالقصيدتان عبارة عن مفاخرة فيما بين قبيلتي عدنان وقحطان⁽¹⁹⁷⁾.
ومنهم أيضاً محمد بن عبدالله الكلاعي المتوفى أوائل القرن الخامس الهجري، له
قصيدتان: أحدهما (قصيدة ذات فنون) وهي قصيدة رائية في ذكر أنساب حمير ومفاخرها نظمها
في قصر كحلان من منطقة رعين سنة 404هـ/ 1013م. والأخرى (القصيدة الكلاعية أو القاصمة)
ذكر فيها أمراء قحطان ووزرائهم وكبرائهم وعلمائهم وشعرائهم أوردها في حوالي أكثر من ألف

(194) عمارة: المفيد، ص: 271، 292 - 293.

(195) عمارة: نفس المصدر، ص: 277، 323.

(196) عمارة: نفس المصدر، ص: 285.

(197) د. أيمن فؤاد سيد: مصادر تاريخ اليمن في العصر الاسلامي، ص: 74 - 75، د. شاعر مصطفى: التاريخ
والمؤرخون في اليمن الاسلامي حتى القرن السابع الهجري، مجلة كلية الاداب والدراسات، جامعة الكويت،
(ع) 13، ص: 102.

ومنهم خرطاش، أبو الحسن بن خرطاش الزبيدي المتوفى سنة 554هـ / 1159م له (القصيدة
الخرطاشية) وهي في تاريخ اليمن القديم⁽¹⁹⁹⁾.

ومنهم كذلك نشوان الحميري: وهو نشوان بن سعيد الحميري المتوفى سنة 573هـ /
1177م له (القصيدة الحميرية) في ملوك حمير وأقيال اليمن وشرحها المسمى (خلاصة السيرة الجامعة
لعجائب أخبار الملوك التابعة) وله (قصيدة يائية في تاريخ أنسابه)⁽²⁰⁰⁾. وهكذا تنوع النشاط
الأدبي.

سادساً: مقتطفات من شعر الفترة المحددة للبحث:

كان الشعر أحد المواضيع الأدبية الكبيرة التي القى فيها الشعراء قصائد كثيرة في أغراض
الشعر المتعددة، وخاصة في مجال مدح الأمراء والحكام والسلاطين وغيرهم. وليس هدفنا هنا حصر
ذلك الشعر، ولكن نورد نموذجاً شعرياً لبعض أشعار شعراء فترة الدراسة لأخذ فكرة عن شعرهم
في الصفحات التالية:

1 - أبو عبد الله بن الحسين بن علي القمي: الذي ولد بزبيد وتأدب فيها: من شعره قوله:

الليل يعلم أنني لست أرقده	فلا يغرنك من قلبي تجلده
فإن دمعني كصوب المزن أبسره	وأن وجدي كحجر النار أبرده
لي في هوداجهم قلب أضربه	قسموه وإلا قمت أنثثده
وبان للناس ما قد كنت أكتمه	من الهوى وبدا ما كنت أجحده

ومن مديحه في الداعي سبأ بن أحمد الصليحي قوله:

كريم إذا جادت فواضل كفه	تيقنت أن البخل ما يفعل السحب
أجار فلا خوف وأحي فلا ردي	وجاد فلا فقر ورام فلا صعب

(198) د. أيمن فؤاد سيد: نفس المرجع، ص: 76 - 77، د. شاكر مصطفى: نفس المرجع، ص: 105.

(199) د. شاكر مصطفى: نفس المرجع، ص: 107.

(200) د. أيمن فؤاد سيد، نفس المرجع، ص: 78 - 79، عبد الله الحبشي: مصادر الفكر الاسلامي في اليمن،

ص: 407، محمد سعيد جرادة: مرجع سابق، ص: 168.

يجاد بما يجدي ويحي بما يحيوا
فكان جوابي جود كفيه لا الكتب
إلى الفيا في أن أنعمه ركب

ويثني على قصاده فكأنه
كتب إليه والمفاوز بيننا
وما كنت أدري قبل قطع هباته

وله من قصيدة يهني بها المكرم بن علي زوج الملكة الحرة بدخوله عليها:

أسد تهاب الأسد من صولاتها
تمشأها المرأي في مرآتهم
لك تذكر العلياء مصنوناتها

وكريمة الحسين يكتف قصرها
وتكاد من فرط الحياء تغض عن
ظفرت يداك بها قُبْحَ إنما

وله يعاتب جياشاً:

كل الملوك له رعية
فعلام لا أعطى جرية
فالضيف أولى بالعطية

يا أيها الملك الذي
إن كنت من خدامكم
أر كنت من ضيفانكم

ومن مرثيته:

ما كان أقرب يأسي منك من طمعي
زان أو تسل إلي دائم الجزع
أر إغباطي بعيش لست فيه معي

لهفي لفقدك لهفاً غير منقطع
إن تسرح فأنا المبلو بعدك بالأح
كيف التداوي بدنيا لست ساكنها

2 - ومن شعر محمد بن زياد الماربي: يمدح أبا السعود بن زريع قوله:

إني لأحسبه تقمص لؤلؤة
حتى رأيتك جالساً في الدُّملوة

ياناظري قل لي تراه كما هو
ما أن بصرت بزاهر في شامخ

3 - ومن شعر الملك جياش بن نجاح حاكم زبيد قوله:

عليه فإن الجهل أبقي وأروح
إذا كنت تعفو عن كفور وتصفع

إذا كان جَلَمَ المرء عون عدوه
وفي الصفح ضعف والعقوبة قوة

وكتب إليه الحسين بن علي القمي:

غلب الملوك نواكس الأذقان
يا ابن النصير تضيق عن إنسان

يا أيها الملك الذي جرت له
أترى الذي وسع الخلائق كلها

فأجابه جياش:

لا والذي أرسا الجبال قواعدا
ما إن تضيق برحبنا لك منزل
ذي العزة الباقي وكل فان
ولو أنه في باطن الأجفان

وله:

تذوب من الحيا خجلاً بلحظي
أهابك ملاً صدري إذ فؤادي
كما قد ذبت من نظري إليكا
بجملته أسير في يديكـــــــــــــــــا

4 - ومن شعر عمرو بن يحيى بن أبي الفارات الهيثمي شاعر الداعي علي بن محمد الصليحي قوله
على لسانه:

سلي فرسي عني ودرعي وصعدتي
أنا ابن الربيع المنشدين محمد
وسيفي إذا ما المشرفية سلت
إذا المعطرات السود بالماء ضنت
علوت فاحذيت الكواكب همي
وسميت في قومي علياً لأنني

وله على لسانه:

الحزم قبل العزم فاحزم وأعزم
واستعمل الرفق الذي هو مكسب
واحرس وشن واشجع وصل وامنن
وإذا وعدت فعد بما تقوى على
وإذا استبان لك الصواب فصمم
ذكر القلوب وجسد وأجل واحلسم
وصل واعدل والنصف وارع واحفظ وارجم
الجازة وإذا اصطنعت فتممم

5 - كما كان علي بن محمد الصليحي حاكم اليمن شاعراً ومن شعره قوله:

وألد من قرع المثاني عنده
خيال باقصى حضرموت أشدها
في الحرب أجم يا غلام وأسرج
وزئيرها بين العراق فمنبج

ومن شعره:

انكحت بيض الهند سمر وماحهم
وكذا العلا لا يستباح نكاحها
فرؤسهم عوض النثار نثار
إلا بحيث تطلق الأعمار

6 - ومن شعر القاضي أحمد بن محمد العثماني قوله:

ان من يعرف أيام الصبا
والذي تعرف مهري أدهما
صدّاً اذ أبصر شبي وصبا
أنكرته اذ رآته اشهباً

فاصرفوا اهلهم عن اضيافكم	وخذوا متن عيشنا ما وهبنا
ضم شمل الود منا مجلس	ترقص الأركان فيه طربا
كل سمح الكف لو تسأله	كلما يملك جوداً وهباً
رب شمطاء تركناها وقد	ركد الليل وأرعى الطنبا
قالت الطارق؟ من قلت أنا	واصيحابي وقالت مرحبا

7 - ومن مدح الشاعر مواهب بن جديد المغربي للمفضل بن أبي البركات الحميري قصيدة نال عليها ألف دينار قوله فيها:

هذي الخميلة للربيع المونق	من وشي ذاك البارق المتألق
فانظر إلى زهر الرياض وضحكها	من فيض دمع غمامه المرقق
سكبت عليها السحب شملة مرعد	وطفا مذهبه بقدحه مبرق
فكانه الماء فيضي الحيا	متبجس من عسجدي محرق
غمر الرياض فكل وشي قراره	منه يزر على غدير متألق
وكان جدول المرقق صفحة	سيف تشرب من خلال الغلفق
نشر الربيع عليه مطوى الثرى	من سندس خضر ومن استبرق
والظل يندو والظل من عذباته	والورق تسجع في الأراك المورق

8 - مدح الشاعر أبو الفتوح بن قلاقس الداعي محمد بن سبأ بقصيدة نال فيها ألف دينار أولها قوله:

سافر إذا حاولت قدرا	سار الهلال فصار بدراً
والماء يكسب ما جرى	طيباً ويخبث ما استقر
وينقله الدرر النفيسة	بدلت بالبحر نحرا
يا راوياً عن ياسر	خبيراً ولم يعرفه خبيرا
أقرأ بغرة وجهه	صحف المنى إن كنت تقرأ
والثم بنان يمينه	وقل السلام عليك بحرا
وغلظت في تشبيهه	بالبحر فاللهم غفرا
أو لست نلت بذا غنى	جها ونلت بذاك فقرا

وعهدت هذا ولم يزل

مدا وذاك يعود جزرا

9 - كما مدح القاضي يحيى الداعي عمران بن محمد بن سبأ بقوله:

كرم المكرم يذهل المشتاق عن	أشواقه والصب عن أوطانه
كرم إذا أخبرته وخبرته	حقرت قدر سماعه لعيانه
ليس البحار ولا السحائب تدعي	بسماحهن الجرى في ميدانه
يممته والدهر قد بسلفت إلى	أقصى المدى منى مدى حدثانه
فأجارني من جورهِ من لا يرى	أن النجوم أعز من جيرانه
لا يطمع المخلاف في وأهلـه	لا كنت بعد اليوم من سكانه

10 - كذلك مدح الأديب الشاعر أبو بكر العندي الداعي عمران بقصيدة أولها قوله:

فلك مقامك والنجوم كورس	بسعوده التليت والتسديس
------------------------	------------------------

ومنها:

والبدر وجهك طالعاً في دسته	لا البدر أجلى وجهه الخنديس
ياداعي الدين الذي أنس العلا	في جنب مغنى منه فهو أنيس
يا واحد العرب الذي يسمو بها	يوم الفاخر بحده القلدموس
يامن تطابق فعله ومقالـه	فسمى به التطبيق والتجنيس
حق الكواكب أن تكون مدايحاً	لك والبروج صحائف وطروس

وقوله:

حياك يا عدن الحيا حياك	وجرى رضاب لماه فوق لماك
وافتر ثغر الروض فيه مضاحكاً	بالبشر رونق تغرك الضحاك
روشت حدائقه عليك مطارفاً	فاختال في حبراتها عطفك
فلقد خصصت بفضل سر أصبحت	فيه القلوب وهن من أسراك

ومنها:

وعلام استسقى الحيا لك بعد ما	ضمن المكرم بالندى سقيك
وهمت مكارمه عليك فصافحت	عن كفه مغنى الغنا مغناك
وتأرجت رياك مسكاً عندما	عبقت برياً ذكره ريساك

وتأرجحت رياك مسكاً عندما

عبرت برياً ذكره ريباك

ومنها:

والجود مبتسم الثغور ببذله

أبدأ وبیت المال منه شاك

من دوحة الشرف الزريعي

رسخت بأصل في المفاخر زاكي

ومن مدائحه فيه أيضاً القصيدة المشهورة التي أولها:

ذكر العذيب ومايلات قبابه

وقف الفؤاد على أليم عذابه

لله أيام العذيب وإن ثنت

قلب المعنى المستهام لما به

وسقى ندا كرم المكرم ملتقى

عقدات أجرعه وشم هضابه

ملك لو استسقى الزمان بجوده

أغناه من سقيا ملت سحابه

ملك أفاض على الزمان بهارّه

فأعاده في عنفوان شبابه⁽²⁰¹⁾

كذلك مدح الشاعر أبوبكر العندي شمس الدولة تورانشاه عندما فتح عدن بقوله:

أعساكر أرسلتها وجنودا

أم أنجماً أطلعتهن سعودا

أم تلك ماضية العزائم أرهفت

بالرأي منك وجردت تجريداً

أم تلك أقدار الإله ونصّره

رفعت عليك لواءها المعقودا

فسموت تطوى البيد متسقاً بها

حتى كادت أن تبید البيدا

ونفضت لا الصعب المرام رأيتّه

صعباً ولا المرمى البعيد بعيدا

واقترنتها قيد الأياطل غادرت

متن الفلاة بركضها معقودا

شعثاً يطير بها المراح كأنهـا

العقبان تحمل في الحديد أسودا

وشهرت نصرك والعائم فالتظت

منها البلاد تلبها ووقودا

بسيوف بأس لا تفل مضارباً

وجياد ركض لا تجف لبودا

جردتها من أرض مصر ما ارتضت

إلا ربا يمن هن غمودا

حتى صدمت بها زبيد صدممة

كادت تزول عن الوجود زبيدا

(201) انظر عمارة: المفيد، ص: 240 - 318، تحقيق الأكوع.

11 - ومن شعراء تلك الفترة الشاعر عمارة اليمني الذي مدح شمس الدولة تورانشاه بقصيدة وحرّضه فيها على فتح اليمن أولها قوله:

والعلم مذ كان محتاج إلى العلم	وشفرة السيف تستغني عن القلم
كم ترك البيض في الأجفان ظامية	إلى الموارد في الأعناق والقمم
أمامك الفتح من شام ومن يمن	فلا ترد رؤوس الخيل باللجم
فعمك الملك المنصور رسومها	من الفرات إلى مصر بلا سأم
فاخلق لنفسك ملكاً لا تضاف به	إلى سواك وأور النار في العلم
هذا ابن تومرت قد كانت بدايته	كما يقول الوري لحماً على وضم
وقد ترقى إلى أن امسكت يده	من الكواكب بالأنفاس والكظم
حاسب ضميرك عن رأي أذاك وقل	نصيحة وردت من غير متهم

وله من أخرى:

أفأتج أرض النيل وهي عظيمة	على كل راج فتحتها ومؤمل
متى توقد النار التي أنت قاذح	بغمدان مشوباً سناها بمنسدل
وتفتح ما بين الحصنين وأبين	وصنعاء من حصن حصين ومعقل
وتملك من مخلاف طرف وجعفر	نقيضين من حزن خصيب ومسهل
وتخلق ملكاً لا يخيل بفخره	على أحد إلا على عزمك العلى

وله من أخرى:

قالوا إلى اليمن الميمون رحلته	فقلت مادونه شيء سوى السفر
سير يسر بني الدنيا وطيب	وطول عمر كذا يحكي عن الخضر
لا تُوقد لها النار التي خمدت	خفض عليك نل ما شئت بالشر
المال ملء يد والقوم ملك يد	ولا أطيل وهذا جملة الخبر ⁽²⁰²⁾

(202) ابن شداد: الروضتين، ص: 216 - 217

12 - ومنهم الشاعر الحسن بن محمد النساخ المطرّفي الذي كتب رسالة إلى الخليفة الناصر العباسي يشكو فيها الإمام عبدالله بن حمزة ويطلب منه القدوم للسيطرة على اليمن، مطلعها يقول

رحيل زكاة والحياة نصاب	فيا غادياً نحو العراق محججاً
به نسب للهاشمي قـراب	إلى أن ترى بغداد والمنبر الذي
عراصاً وما كل الزاب تـرابا	ألم بابراج الخليفة لاثمماً
هو المسك والكافور طاب وطابوا	ترى مسه العباس ثم رجاله
هم حج محجوجة وكـصاب	وقل لإمام العصر يابن خلائف
وعن شيبة الحمد انتضاه نصاب	مقام بني العباس مشق نبعة
وعامر دين الله وهو خراب	غدت ملة الإسلام مقصومة العرى
ضلال ترى في أرضنا وتـباب	تذبح أبناء وتسبي عقائـل
سبايا من السر الجميل سـلاب	بنات رسول الله بين بيوتهم
فيسفك فيه مضرب وذـباب	فدع عنك أرض الروم وانهض لمكة
بأظهركم ما في الكلام كـذاب	فما في قتال الروم فخر وهذه
وما راب أديان اليهود مـراب	يغير ريب الدهر دين محمد

ومما سبق نجد أن الحركة العلمية اتسمت بالنشاط المتزايد في مجالات العلوم المنتشرة آنذاك وأهمها العلوم اللغوية والأدبية والعلوم الدينية واتسعت لتشمل اليمن كله. وكان لها الأثر الكبير على حياة المجتمع اليمني السياسية والدينية والفكرية والحضارية.

الفصل الثالث

المذاهب الاسلامية في اليمن

مرت بلاد اليمن كغيرها من بلدان العالم الإسلامي بما يمكن أن نطلق عليه مرحلة ما قبل المذاهب واستمرت الى منتصف القرن الثاني الهجري، وقد بلغت اليمن آنذاك مبلغاً كبيراً في العلم، ذكر لنا ذلك الجندي في عبارته الموجزة بقوله: (كان العلم في اليمن أشهر من سواه) ⁽¹⁾ فارتحل اليها لطلب العلم الكثير. منهم سفيان الثوري، وسفيان بن عيينة، وابن مبارك وعُندَر وهشام بن عروة ⁽²⁾. كما رحل اليها محمد بن إدريس الشافعي وأخذ عن هشام بن يوسف الابن اوى قاضي صنعاء وغيره ⁽³⁾ وأحمد بن حنبل الذي وصل الى عدن ليتلقى العلم على إبراهيم بن الحكم العدني ⁽⁴⁾.

ويبدو أن الرحلة كانت نتيجة أن الكثير من اليمنيين كانوا سباقين للذهاب الى مكة والمدينة لقربهما اليهم، لتتفقه على أيدي الصحابة والتابعين، وكانت صفة العلماء آنذاك هي الرحلة الى بلدان من أخذوا العلم عن الصحابة والتابعين. وخاصة بعد موت أكثر الصحابة.

المرحلة المبكرة للمذاهب في اليمن:

ثم بدأت تظهر المذاهب الاسلامية وتنتشر في الأمصار ومنها اليمن، ومن ساهم في دخول المذاهب الى اليمن، الإمام أبو قرة موسى بن طارق اللحجي الجندي (203 هـ / 818م) ⁽⁵⁾ كان فقيهاً حافظاً (وإماماً لمعرفة السنن والآثار). ⁽⁶⁾ صنف كتاب (الجامع) في السنن المعروف بـ (سنن أبي قرة) يروي فيه عن أصحاب المذاهب. كما أن له تواليف في الفقه انتزعها من فقه

(1) الجندي: السلوك، ج 1، ص: 138.

(2) ابن سمره: طبقات فقهاء اليمن، ص: 66.

(3) الجندي: السلوك، ج 1، ص: 157، بالمخرمة: ثغر عدن، ص: 34، د. محمد أمين صالح: تاريخ اليمن الإسلامي، ص: 217.

(4) ابن سمره: نفس المصدر، ص: 66، د. محمد أمين صالح، نفس المرجع والصفحة.

(5) ابن سمره: نفس المصدر، ص: 69.

(6) الجندي: السلوك، ج 1، ص: 159، أبو قرة اللحجي أصله من الرعارع في لحج سكن الجند، ابن سمره، ص: 69، وقد ينسب اليه الزبيدي نسبة الى سكنه بها. الجندي: السلوك، ص: 159.

الائمة الذين لقيهم وأخذ عنهم وهم الإمام مالك، والإمام أبي حنيفة، والإمام سفيان الثوري، والإمام سفيان بن عيينة ومعمرو ابن جريج، وكان أبو قرّة كثير التردد فيما بين عدن ولحج وزبيد ومكة، وله في كل بلد منها رواية وأصحاب، وكان أهل اليمن قبل دخول الكتب المشهورة اليهم من كتب أهل السنة لا يرجعون الا الى سنن أبي قرّة وسنن معمرو.⁽⁷⁾

بعد ذلك عم انتشار المذاهب الاسلامية في اليمن كلها، فأخذت كل منطقة بمذهب معين.

ففي القرن الثالث الهجري كان انتشار المذاهب الاسلامية في اليمن على الوجه التالي:

كان الغالب على منطقة ما بين صنعاء الى صعدة أول الأمر مذهب أبي حنيفة، وكانوا متولين أمر الجوامع فيها، كذلك انتشر حول صنعاء مذهب الاباضية، كما انتشر شمال غرب صنعاء مذهب الباطنية الإسماعيلية، أما في أواخر القرن الثالث منذ سنة 280هـ/893م والقرن الرابع الهجريين فقد انتشر في صعدة مذهب الشيعة الزيدية. كذلك انتشر في نواحي نجد اليمن مذهب سفيان الثوري، وفي المعافر انتشر مذهب أبي المنذر. وفي تهامة انتشر المذهب المالكي حيث كان الاذان فيها يردد على مذهب مالك⁽⁸⁾ كما انتشر مذهب مالك في عدن⁽⁹⁾، وأيضاً كانت تكبيرة العيد في زبيد على أقوال أبي مسعود⁽¹⁰⁾ ومع انتشار المذاهب المختلفة في اليمن، الا أننا نجد أنه في القرن الثالث الهجري وبداية القرن الرابع (كان الغالب في اليمن مذهب مالك وأبي حنيفة) وكان مذهب أبي حنيفة أكثر انتشاراً⁽¹¹⁾.

ويرجع فضل انتشار المذاهب في اليمن الى إرتحال التلاميذ اليمنيين من اليمن الى

(7) ابن سمرّة: طبقات فقهاء اليمن، ص: 69، الجندي: السلوك، ج1، ص: 159، الاهدل: تحفة الزمن، ص: 99.

(8) المقدسي: أحسن التقاسيم، ص: 69، د. أيمن فؤاد: تاريخ المذاهب الدينية في اليمن، ص: 57، أبو المنذر: هو أبوبكر محمد بن إبراهيم بن المنذر النسابوري كان إماماً مجتهداً، توفي سنة 319هـ/931م، الصفدي: الوافي بالوفيات ج1، ص: 336، د. أيمن فؤاد: نفس المرجع والصفحة، هامش رقم (4).

(9) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 132.

(10) المقدسي: أحسن التقاسيم، ص: 96.

(11) ابن سمرّة: طبقات فقهاء اليمن، ص: 74 - 79، د. محمد عبدالعال أحمد: الايويون في اليمن، ص: 25، د. أيمن فؤاد: نفس المرجع، ص: 58.

خارجها للدراسة على يد أصحاب هذه المذاهب، وبعودتهم الى اليمن نشر كل واحد منهم المذهب الذي تعلمه في منطقته: فمثلاً: أدخل مذهب مالك الى وصاب الفقيه يوسف بن موسى بن علي المعروف بالتباعي الحميري، الذي ارتحل الى المدينة، فأدرك بها مالكا فأخذ عنه المذهب، ثم أدخله الى اليمن ونشره بها ⁽¹²⁾ كما يرجع فضل انتشار المذاهب أيضاً الى قدوم بعض أصحاب هذه المذاهب الى اليمن واستقرارهم بها. وسوف نستعرض مذاهب أهل اليمن الدينية خلال فترة الدراسة في الصفحات التالية:

أولاً: المذهب الشافعي:

أما عن المذهب الشافعي فقد بدأ باليمن بداية بسيطة في القرن الثالث الهجري ⁽¹³⁾ ثم ظهر أكثر وضوحاً إبان القرن الرابع الهجري ⁽¹⁴⁾، مبتدئاً من المعافر والجند على يد عدة فقهاء أدوا دوراً بارزاً في تدريس الفقه الشافعي ونشره. وعلى رأسهم الفقيه المعافري موسى بن عمران الخداسي السكسكي (من أعيان القرن الثالث والرابع الهجريين روى كتاب (المنتقى في السنن)) عن مؤلفه موسى بن أبي الجارود المكي المتوفى في (القرن الثالث) والذي بدوره روى كتاب الأمامي عن الشافعي ⁽¹⁵⁾. وقد استقر موسى بن عمران المعافري يدرس مذهب الشافعي في قرية (الملحمة) قرب الجند. فكان يتردد عليه الكثير من الطلاب من أماكن متعددة من اليمن، مثل المعافر والجند، ومخلاف جعفر، لدراسة الفقه ⁽¹⁶⁾، مكن ذلك جماعة كثيرة منهم من دراسة مذهب الإمام الشافعي ثم نشره في اليمن.

ومن المتقدمين أيضاً في نشر مذهب الشافعي وقتذاك الفقيه عبدالله بن علي الزرقاني

(12) الاهدل - تحفة الزمن، ص: 299.

(13) أحمد شرف الدين: تاريخ اليمن الثقافي، ج4، ص: 40، د. محمد الدجيلي: الحياة الفكرية في اليمن ق6، ص: 21.

(14) د. محمد عبدالعال: الايوبيون في اليمن، ص: 25.

(15) ابن سيرة: طبقات فقهاء اليمن، ص: 80 - 81، الجندي: السلوك، ج1، ص: 277، أحمد شرف الدين: نفس

المرجع، ص: 51، د. محمد الدجيلي: نفس المرجع، ص: 21 - 22.

(16) الجندي: السلوك، ج1، ص: 250، الاهدل - تحفة الزمن، ص: 171، أورد يحيى ابن الحسين في كتابه غاية الاماني

اسماً آخر عن أول من نشر مذهب الشافعي في الجند ومخلاف جعفر في القرن الثالث الهجري، هو عمر بن محمد

الحواشي السكسكي وربما حدث نوع من التصحيف فيما بين الحواشي والخداسي، ج1، ص: 203. لم أعثر على

ترجمة للحواشي في المصادر التي اطلعت عليها.

المتوفى في رجب 371هـ/ 981م ارتحل الى مكة سنة 353هـ/ 964م للدراسة بها، فأخذ مذهب الشافعي عن الأسيوطي عن الطحاوي المصريين عن المزني عن الشافعي⁽¹⁷⁾. ثم عاد الى اليمن وسكن قرية الصردف شرق الجند، فأخذ عنه المذهب كثير من اليمنيين.⁽¹⁸⁾

ومن ساهم في نشر المذهب الشافعي أيضاً في نهاية القرن الرابع وبداية القرن الخامس الهجريين الفقيه أبو عبدالله محمد بن يحيى بن سراقه العامري ت(410هـ/ 1019م) ارتحل الى العراق فأخذ عن ابن اللبان في البصرة علم الفرائض.⁽¹⁹⁾ وتفقه في بغداد على أبي حامد الاسفرائيني، ثم ارتحل الى مكة ومنها عاد الى اليمن وسكن المعافر فألف كتاباً سمي (كتابة المبتدئ في علم الفرائض) وتلمذ عليه الكثير من أهل اليمن في مذهب الشافعي منهم أبو الفتح يحيى بن ملاس.⁽²⁰⁾

كما ساهم أيضاً في نشر مذهب الشافعي في زبيد في هذه المرحلة الفقيه أبو بكر ابن المُصَرَّب الذي تفقه بشافعي آخر هو ابن المشني، وهذا بدوره تفقه عن المروزي.⁽²¹⁾ ثم تأتي مرحلة زيادة انتشار مذهب الشافعي في القرن الخامس الهجري على يد الفقيه القاسم بن محمد الجمحي القرشي المتوفى بسهفة (437هـ/ 1045م) وتلاميذه. والذي يعد من أهم الفقهاء الذين دَرَسُوا مذهب الشافعي ونشروه في اليمن. فقد وصفه الجندي بقوله: (كان هذا القاسم من علماء اليمن وعظمائهم انتشر عنه المذهب انتشاراً كاملاً وطبق الأرض بالأصحاب حتى لم يكن لأحد في المتقدمين من أهل اليمن أصحاب كأصحابه كثرة وفضلاً⁽²²⁾)

(17) الجندي: السلوك، ج1، ص: 253، الاهدل: تحفة الزمن، ص: 173.

(18) الاهدل: تحفة الزمن، ص: 172.

(19) الجندي: السلوك، ج1، ص: 257، الاهدل: تحفة الزمن، ص: 174، د. محمد الدجيلي: المرجع السابق، ص: 22.

(20) ابن سمرة: طبقات فقهاء اليمن، ص: 91.

(21) ابن سمرة: نفس المصدر، ص: 88 - 89، المروزي: هو القاضي أبو حامد أحمد بن عامر بن بشر المروزي، نفس المصدر.

(22) الجندي: السلوك ج1، ص: 265، كما وصفه ابن سمرة بقوله: (كانت الشفعية وكتبها وشيوخها قبل القاسم بن محمد القرشي وأصحابه غير مشهورة في اليمن)، ابن سمرة: طبقات، ص: 80.

تفقه القاسم باليمن على يد عبدالله بن علي الزرقاني، وتفقهه بأبي بكر بن المضرب في زبيد (مختصر المزني) وشئ من شروحه. كما تفقه بالفقيه عبدالعزيز بن يحيى (أوريجي في المعافر، ثم عاد إلى سهفنة، فأسس فيها مدرسته الفقية).⁽²³⁾

لم يكتف القاسم بما أخذه من العلم في اليمن بل ارتحل إلى مكة سنة 388هـ/ 998م، فلقى بها الفقيه أبا بكر أحمد بن إبراهيم المروزي، فأخذ عنه كتاب (السنن لأبي دأرد) وأخذ عنه (موطأ مالك) وأخذ أيضاً (مختصر المزني) عن البردعي النيسابوري عن المزني، كما أخذ علم القراءات ومعاني القرآن عن أحمد المقرئ النيسابوري.⁽²⁴⁾

ولما عاد إلى اليمن اصطحب مع زميله الفقيه أحمد بن عبدالله الصعبي الفقيه الحسين بن جعفر المراغي من مكة إلى سهفنة باليمن، فأخذ فيها عن المراغي (سنن المزني) و (سنن الربيع) وتوآلف المراغي في علم الكلام، لذلك جمع القاسم بين عدد من العلوم مثل الفقه والحديث وعلم الكلام وأصول الفقه وعلم القراءات ومعاني القرآن.⁽²⁵⁾

وفي أثناء استقرار القاسم في سهفنة للتدريس (قصده الطلاب من أنحاء اليمن. من صنعاء ونواحيها، والجنند ونواحيها، ومن عدن، وأبين، والحج، ونواحيها، ومن المعافر، والسَّحُول، وأحاطة، ومخلاف جعفر، كوأدى طَبَّا وشَقَبَ وبحرأنه ونواحي هذه الأماكن).⁽²⁶⁾

لذلك يعتبر القاسم أشهر من نشر مذهب الشافعي في القرن الخامس الهجري وقد عده ابن سمره بأنه (إمام أئمة الشافعية من صنعاء وعدن)، كما وصفه بقوله: (وهذا الفقيه القاسم، هو الذي انتشر عنه مذهب الشافعي في مخلاف الجنند وصنعاء وعدن ومنه استفاد فقهاء هذا المذهب في هذه البلاد)⁽²⁷⁾ فبواسطته وتلاميذه انتشر فقه المذهب الشافعي خلال القرن الخامس الهجري في عموم اليمن، في فترة معاصرة حكم الدولة الصليحية في صنعاء ثم ذي جبلة، وبني زريع في عدن.

(23) ابن سمره. طبقات فقهاء اليمن، ص: 88 - 89، الجندي: السلوك جـ 1، ص: 264، د. محمد الدجيلي: المرجع السابق، ص: 23 - 24.

(24) ابن سمره: نفس المصدر، ص: 89 - 90، الجندي: نفس المصدر، ص: 265.

(25) ابن سمره: نفس المصدر، ص: 90، الجندي: نفس المصدر، ص: 265.

(26) ابن سمره: طبقات فقهاء اليمن، ص: 88، الجندي: السلوك، جـ 1، ص: 264، الاهل: تحفة الرمن، ص: 281.

(27) ابن سمره: نفس المصدر، ص: 87 - 88.

ومن أهم تلاميذه الذين ساهموا في تدريس المذهب ونشره هم: من المعافري (إسحاق العشاري ت (460هـ/1067م)) ومن الطرّافة (جعفر بن عبد الرحيم الخايي ت (460هـ/1067م)) ومن وادي ظبأ (عمرو بن إسحاق المصوع وأبو الخير محمد بن كديس ت (508هـ/1114م)) ومن الصّلّو (عبد الملك بن محمد بن ميسرة اليافعي المتوفى في رجب 493هـ/1099م) وغيرهم الكثير⁽²⁸⁾ ومن تلاميذ تلاميذه من (الطرّافة) أبوبكر بن جعفر الخايي ت (500هـ/1106م) تفقه بأبيه جعفر الخايي، ومن (الصردي) إسحاق بن يوسف بن يعقوب الصردفي ت (505هـ/1111م) تفقه أيضاً بجعفر الخايي⁽²⁹⁾ وغيرهما، فكان هؤلاء وغيرهم مساهمة كبيرة في نشر وتدريس المذهب الشافعي في اليمن.

كما كان الإمام زيد بن عبد الله بن جعفر بن إبراهيم اليافعي المعافري ت (514هـ/1120م) من أهم من نشر فقه المذهب الشافعي في هذه الفترة، ويعد شيخ المصنفين وأحد أعيان علماء اليمن وشيخ أشياخ فقهاء الزمن⁽³⁰⁾.

تفقه باليمن بصهره الشيخ إسحاق بن يوسف الصردفي، فقرأ عليه علم الفرائض والموارث والحساب، ثم قرأ عند الإمام أبي بكر بن جعفر الخايي كتاب (الفروع) لسليم ابن أيوب الرازي. ثم ارتحل الى مكة للمرة الأولى فدرس الفقه على الإمامين الفقيهين الحسين بن علي الطبري مصنف (العدة) وأبي نصر البندنجي مصنف (المعتمد في الخلاف) كما درس عليهما مصنفاتهما ومصنفات شيخهما أبي إسحاق الشيرازي مصنف (المهذب) في فقه الشافعي⁽³¹⁾. ولما عاد الى (الجند) في عهد حاكمها من قبل الصليحيين الأمير المفضل بن أبي البركات الحميري. اجتمع اليه للفقهاء في مذهب الشافعي الكثير من التلاميذ من نواح شتى من اليمن حتى

(28) ابن سمرّة: نفس المصدر، ص: 94 - 97، الجندي: السلوك، ج1، ص: 270 - 274.

(29) ابن سمرّة: نفس المصدر، ص: 103، 106، 107، الجندي: السلوك، ج1، ص: 282 - 283.

(30) ابن سمرّة: نفس المصدر، ص: 119، الجندي: السلوك ج1، ص: 203، الاهدل: تحفة الزمن، ص:

207، أصله من المعافري سكن الجند، قيل أنه توفي سنة 514 هـ/ 1120م وقيل أنه توفي سنة 515 هـ/

1120م، الجندي: السلوك ج1، ص: 310.

(31) ابن سمرّة: نفس المصدر، ص: 119 - 120، الجندي: نفس المصدر والصفحة، الاهدل. تحفة الزمن،

ص: 207 - 208.

تجاوز عددهم ما بين المائتين⁽³²⁾، والثلاثمائة طالب⁽³³⁾. لأنه كان يقوم بالانفاق على معظم طلابه، ويعتبر الإمام زيد البغاعي أول من أدخل كتب الشيخ أبي إسحاق الشيرازي الشافعي إلى اليمن مثل (المذهب) و (اللمع) و (التنبية)⁽³⁴⁾.

ثم حدث خلاف مع شيخه الإمام أبي بكر المحابي في الجند حول تولي قضاء الجند وإمامة مسجدها، وذلك بسبب الفتنة التي أحدثها بينهما الأمير المفضل بن أبي البركات الحميري، فاضطر إلى الرحيل عن اليمن للمرة الثانية إلى مكة فمكث بها اثنتي عشرة سنة تولى خلالها رئاسة التدريس والفتوى بها، ثم عاد إلى اليمن بعد موت المفضل وذلك سنة 512 هـ / 1118م.⁽³⁵⁾

وعقب عودته قدم إليه الكثير من التلاميذ من أنحاء اليمن للدراسة والتفقه في مذهب الشافعي، فاجتمع عنده ما يزيد على مائتي طالب من تهامة، وحضر موت، وعدن، ولحج، وأبين والمعافر، والسحول، ونواحي الجند، وغيرها⁽³⁶⁾، وكان غالب تدريسه في هذه المرة في بيته نتيجة كبر سنة وشيخوخته.⁽³⁷⁾

ومن ضمن من قدم إلى اليمن لنشر المذهب الشافعي في هذه المرحلة الفقيه أبو عبد الله محمد بن عبدويه النهرواني (ت. 523 هـ / 1128م) تفقه في بغداد بالإمام أبي إسحاق الشيرازي بكتاب (المذهب) و (بمسائل الخلاف) و (في الأصول والجدل) ثم سافر من بغداد إلى اليمن فسكن في عدن في عهد آل زريع ثم ارتحل إلى جزيرة كمران⁽³⁸⁾.

ومن ضمن من ارتحل إليه لدراسة مذهب الشافعي، الفقيه عبد الله بن أحمد بن محمد الزبراني من زَبْرَانَ، ورافقه الفقيه عبد الله بن يحيى الصعبي من سهفنة، سنة 505 هـ / 1111م،

(32) ابن سمره: طبقات فقهاء اليمن، ص: 120.

(33) الجندي: السلوك ج1، ص: 304، الاهدل: تحفة الزمن، ص: 208.

(34) الاهدل: تحفة الزمن، ص: 213.

(35) ابن سمره: نفس المصدر، ص: 122، الجندي: السلوك ج1، ص: 308، الاهدل: تحفة الزمن، ص:

212، قيل عاد إلى اليمن من مكة في سنة 512 هـ / 1118م، وقيل سنة 513 هـ / 1119م، والاهدل:

نفس المصدر، ص: 112.

(36) ابن سمره: نفس المصدر، ص: 152، الجندي: السلوك ج1، ص: 318.

(37) الجندي: السلوك، ج1، ص: 309.

(38) ابن سمره: طبقات فقهاء اليمن، ص: 144، الاهدل: تحفة الزمن، ص: 223.

ورحل اليه زيد بن الحسن بن محمد الفائشي من أحاطة، وعمر بن علي بن أسعد السلالي من نخلان، وعيسى بن عبد العزيز بن أبي قرّة وأخوه عبدالله من أبين ولحج، وراجح بن كهّلان من زبيد⁽³⁹⁾، كما رحل اليه من غيرهم الكثير.

كذلك كان يحيى بن أبي الخير العمراني (489 - 558 هـ / 1095 - 1162 م)، من بين من اشتهروا بالفقه وعملوا على نشر مذهب الشافعي وقد بدأ حياته العلمية بقراءة القرآن الكريم في بلده (سير) ثم تفقه على خاله أبي الفتح بن عثمان بن أسعد ابن عمران. فأخذ عنه (الكافي في الفرائض) للصردفي⁽⁴⁰⁾، ثم تفقه بموسى الصعبي فأخذ عنه (التنبيه)⁽⁴¹⁾.

ولما قدم الى (سير) الفقيه عبدالله بن أحمد الزبراني باستدعاء من مشايخها أخذ عنه يحيى بن أبي الخير (المهذب) و (اللمع) لأبي إسحاق الشيرازي و (الملخص) و (الارشاد) لابن عبدويه، كما أعاد عليه (كافي الفرائض) للصردفي⁽⁴²⁾.

ثم ارتحل يحيى بن أبي الخير الى الإمام زيد بن الحسين الفائشي بأحاطة فأخذ عنه (التعليق) في أصول الفقه، و (الملخص) لأبي إسحاق، وفي اللغة أخذ عنه (غريب الحديث) لأبي عبيدة، و (مختصر العين) للخوافي، و (نظام الغريب) للرعي وغير ذلك في مسائل الدور والخلاف. ورحل الى ذي السفال فأخذ الفقه عن عمرو بن بيش اللحجي، و (كافي النحو) لأبي جعفر الصفار، و (الجميل) للزجاج. كما أخذ عنه علم الدور⁽⁴³⁾.

وعندما وصل الإمام زيد اليفاعي من مكة الى الجند ارتحل اليه يحيى بن أبي الخير كغيره ممن ارتحلوا اليه من أهل اليمن، فسمع عنده كتاب (النكت) وأخذ عنه (المهذب) للمرة الثالثة. وبعد موت الفقيه زيد اليفاعي، انتقل يحيى الى سهفنة فقرأ عند القاضي مسلم بن أحمد الصعبي

(39) ابن سمرة: نفس المصدر، ص: 149، الجندي: السلوك جـ1، ص: 324، الاهدل: تحفة الزمن، ص: 224.

(40) ابن سمرة: طبقات فقهاء اليمن، ص: 174، الجندي: السلوك جـ1، ص: 340، الاهدل: تحفة الزمن، ص: 238.

(41) ابن سمرة: نفس المصدر، ص: 175.

(42) ابن سمرة: نفس المصدر، ص: 175، الجندي: نفس المصدر والصفحة، الاهدل: نفس المصدر والصفحة.

(43) ابن سمرة: طبقات فقهاء اليمن، ص: 175، الجندي: السلوك جـ1، ص: 340، الاهدل: تحفة الزمن، ص: 238.

كتاب (الحروف السبعة) في علم الكلام والتوحيد وأصول الدين تأليف الشيخ الحسين بن جعفر المراهي. (44)

وفي سنة 517 هـ / 1123 م انتقل يحيى الى ذي أشرق فسمع بها (الجامع للسنن) تصنيف الترمذي عن الشيخ سالم بن أحمد بن سالم (45). كما سمع كتاب (التبصرة) في علم الكلام وأصول الدين تصنيف أبي الفتوح في مدرستي الشيخين الإمامين زيد بن الحسن الفانثسي، وزيد اليفاعي، والمدرستان تنقلانه عن الشيخ أبي نصر البنديجي. (46)

كذلك ابتداء الإمام يحيى في سنة 517 هـ / 1123 م بمطالعة (شروح المزني) وكتب أخرى مثل (المجموع) للمحاملي و (الشامل) لابن الصباغ وكتاب (الفروع) لسليم الرازي، و (شرح المولدات) للقاضي ابن الطيب، و (العدة) للقاضي حسين الطبري و (الابانة) و (شرح التلخيص) لأبي علي السنجي. (47)

وفي سنة 521 هـ / 1127 م ارتحل الفقيه يحيى بن أبي الخير الى مكة للحج، فالتقى بها بالفقيه الإمام محمد بن أحمد العثماني الدمياطي، فناظره وذاكره في مسائل الفقه والأصول. ولما عاد الى اليمن استمر في تدريس فقه الشافعي في منطقة (سير) الى سنة 549 هـ / 1154 م .. وعندما حدث حرب وفتن فيما بين أهل (سير) تعذر عليه البقاء بها فانتقل الى ذي السفال، ثم الى ذي أشرق. وأقام بها سبع سنين، وفي أثناء وجوده بها انتقل اليه فقهاء تهامة هارين من ابن مهدي. (48) فأقاموا عنده أياماً طويلة مطمئنين بوجودهم معه. الا أنه حدث خلاف بين فقهاء تهامة وفقهاء ذي أشرق بسبب مناظرة كلامية في المعتقدات أدت الى تكفير بعضهم البعض. (49)

وفي سنة 554 هـ / 1159 م قدم الى إب القاضي جعفر بن أحمد بن عبد السلام المعتزلي الذي أحضر كتب المعتزلة من العراق بفرض مناظرة الشافعية في اليمن الأسفل، فأرسل اليه الإمام يحيى تلميذه علي بن عبد الله بن عيسى بن أيمن الهرامي لمناظرته.

(44) ابن سمرة: نفس المصدر والصفحة، الجندي: نفس المصدر والصفحة.

(45) ابن سمرة: نفس المصدر، ص: 175 - 176، الجندي: نفس المصدر والصفحة.

(46) ابن سمرة: نفس المصدر، ص: 177.

(47) ابن سمرة: نفس المصدر، ص: 176.

(48) ابن سمرة: نفس المصدر، ص: 177، 179، الاهدل: تحفة الزمن، ص: 240.

(49) الجندي: السلوك ح، ص: 342 - 343.

فاجتمع معه في حصن شِوَاحِط⁽⁵⁰⁾، فناظره الهرامي حتى قطعه في عدة مسائل⁽⁵¹⁾، فعاد الى صنعاء دون مقدورته من مناظرة الشافعية.

وعندما أغار عبدالنبي على الجند وبواديها سنة 557 هـ/ 1161م خرج الإمام يحيى من ذي أشرق خوفاً منه الى (ضَرَّاس) ثم ذهب الى ذي السفال وبها توفي سنة 558 هـ/ 1162م⁽⁵²⁾. ومن أعمال الإمام يحيى أبي الخير تصنيف الكتب، فقد أشار عليه الإمام زيد اليفاعي بمطالعة جميع الشروح واستخراج الزوائد منها عن (المهذب) بعد ذلك بدأ جمع كتابه (الزوائد) سنة 517 هـ/ 1123م، وانتهى منه سنة 520 هـ/ 1126م⁽⁵³⁾. بذلك يكون الإمام يحيى قد بدأ في تأليف الكتب قبل ارتحاله الى مكة، مما يدل على أن اليمن آنذاك قد بلغت مرحلة متطورة في العلم.

وعندما عاد الإمام يحيى من مكة الى اليمن بدأ في تصنيف كتابه (البيان) في سنة 528 هـ/ 1133م وانتهى منه سنة 533 هـ/ 1138م، ورتبه على نمط ترتيب (المهذب)، وكان كتاب (البيان) من أشهر الكتب الفقهية في اليمن ويقع في حوالى عشرة مجلدات، وقد وصفه بعض المحققين له بقولهم: (إنه انتحل الشروح المفيدة والأدلة السديدة والمسائل العتيدة والأقيسة الأكيدة، وضمنه الكتاب المذكور).⁽⁵⁴⁾

كذلك اشتهر كتاب (البيان) خارج اليمن، فلما قدموا به الى بغداد، وضع في أطباق الذهب وطيف به مزفواً داخل العراق. وقد قال جماعة من أهلها عن الكتاب (ما كنا نظن في اليمن انساناً حتى قدم (البيان) بخط علوان)⁽⁵⁵⁾. كما وصفه ابن سمره بقوله: (فكان كتابه (البيان) كاسمه بياناً وللعلماء هدى وتبياناً).⁽⁵⁶⁾

(50) ابن سمره: نفس المصدر، ص: 180.

(51) الاهدل: تحفة الزمن، ص: 241.

(52) ابن سمره: نفس المصدر، ص: 179.

(53) ابن سمره: نفس المصدر، ص: 179، الجندي: السلوك ج، ص: 341.

(54) الجندي: السلوك ج1، ص: 345.

(55) الجندي: السلوك ج1، ص: 345، الاهدل: تحفة الزمن، ص: 243.

(56) ابن سمره: طبقات فقهاء اليمن، ص: 182.

وفي سنة 549 هـ / 1154م صنف كتاب (مشكلات المذهب) ⁽⁵⁷⁾ كما صنف كتاب (الانتصار في الرد على القدرية الأشرار) ⁽⁵⁸⁾ وقد بالغ الإمام يحيى بالرد على المعتزلة والأشاعرة في هذا الكتاب ⁽⁵⁹⁾. وكان سبب تأليفه ما أثاره القاضي الزيدي المعتزلي جعفر ابن عبدالسلام من فتنة الخوض في علم الكلام في إب سنة 554 هـ ⁽⁶⁰⁾.

وهكذا كانت حياة الإمام يحيى بن أبي الخير العلمية حافلة بالكثير من الأعمال في مجالي التدريس والتصنيف.

ومن أهم تلاميذ الإمام يحيى الذين عملوا على نشر مذهب الشافعي وتدريسه، ابنه الفقيه طاهر بن يحيى بن أبي الخير (518 - 578 هـ / 1124 - 1191م) ⁽⁶¹⁾. وكذلك الفقيه الأجل سيف السنة (زين الحنبلية) أحمد بن محمد بن عبدالله بن مسعود البريهي السكسكي (ت 585 هـ / 1189م) الذي سكن إب. وقد تفقه بالاضافة الى الإمام يحيى بكل من الإمام زيد اليفاعي، والحافظ علي العرشاني ⁽⁶²⁾، ولما ارتحل سيف السنة أحمد البريهي الى مكة سنة 580 هـ / 1184م سمع فيها (صحيح مسلم) فلما رجع الى اليمن دَرَّسه في كل من إب وذو جبلة، ولما نزل الجند اجتمع اليه الكثير من الطلاب لدراسة (صحيح مسلم) من ظبأ وذو أشرق، وأعمال الجند وغيرها. ⁽⁶³⁾

من خلال عرض مجموعة الفقهاء السابقين يتضح لنا كيف كان هؤلاء الفقهاء يدرسون العلوم ويُدرِّسونها، والكتب التي كانت تُدرَّس وطريقة التدريس، وطريقة نشر فقه ومذهب الإمام الشافعي في اليمن، كذلك كيف كان نشاطهم العلمي والتألفي ورحلاتهم داخل وخارج اليمن وكيفية اجتماع التلاميذ حولهم وعلاقتهم ببعضهم البعض.

والجدير بالذكر أن حكام اليمن من الصليحيين والزريعيين أتاحوا الحرية الكاملة لأهل

(57) الجندي: السلوك ج1، ص: 342، الاهل: تحفة الزمن، ص: 243.

(58) ابن سمرة: نفس المصدر، ص: 180.

(59) الاهل: تحفة الزمن، ص: 241.

(60) ابن سمرة: نفس المصدر، ص: 180، كما صنف الإمام يحيى في ذي أشرق كتاب (غرائب الوسيط)،

و (مختصر من أحياء علوم الدين) ابن سمرة ص: 181.

(61) ابن سمرة: المصدر السابق، ص: 186 - 187.

(62) الاهل: تحفة الزمن، ص: 266 - 267.

(63) ابن سمرة: طبقات فقهاء اليمن، ص: 190.

المذاهب السنية، أن يمارسوا نشاطهم المذهبي كيفما يشاءون، فلم يحاولوا العمل على محاربتهم من أجل تغيير مذهبهم، باعتبار أن مذاهبهم مذاهب إسلامية، ليسوا على خلاف كبير معهم من الناحية الدينية، ولكن الخلاف بينهم كان حول مفهوم السلطة والحكم، إذ أن لكل مذهب إسلامي مفهوماً سياسياً حول السلطة. كان هذا المفهوم أكثر شدة وارتباطاً بالمذهب عند الشيعة منه عند أهل السنة. لذلك ترك الصليحيون لأهل السنة الحرية في نشر مذهبهم بل والاستعانة بهم في تولي مناصب القضاء في كافة المناطق التي دخلت تحت سيطرتهم في اليمن⁽⁶⁴⁾، أي أن السلطة الدينية في عهد الصليحيين كانت في يد أهل السنة، في حين كانت السلطة السياسية إسماعيلية. وذلك بسبب أن معظم السكان الذين حكمهم الصليحيون كانوا من أهل السنة. لذلك تركوا لهم الحرية الدينية بحلول مشاكلهم من واقع مذهبهم.

الشافعية والسلطة:

على أن الحال لم يخل من بعض الصدام بين فقهاء السنة الشافعية وأمراء الإسماعيلية من الصليحيين، فقد أقدم الفقيه عبدالله بن عمر بن المصوع على قتل الأمير خالد بن أبي البركات أثناء ولايته للتعكر في ذي جبلة⁽⁶⁵⁾، وذلك بسبب الخلاف المذهبي فيما بينهما حيث كان الأمير خالد على مذهب الروافض وهم الإسماعيلية الباطنية⁽⁶⁶⁾. ووجود القاضي الإسماعيلي ملك بن مالك الحمادي الذي درس المذهب الإسماعيلي بمصر مدة خمس سنوات، وعاد إلى اليمن بمساعدة الوالي خالد، حيث تولى القاضي ملك آنذاك قضاء ذي جبلة⁽⁶⁷⁾. بالإضافة إلى انتشار سبب السلف الصالح من الخلفاء الراشدين عند الشيعة الإسماعيلية في ذي جبلة وحراز، إذ أن اليمن كلها لم تعرف سبب الخلفاء الصحابة إلا في مركزي الإسماعيلية بكل من حراز وذي جبلة⁽⁶⁸⁾ فأثار ذلك غضب فقهاء السنة وعلى رأسهم الفقيه عبدالله بن عمر المصوع الذي أقدم على قتل والي التعكر خالد بن أبي البركات. ولما خلفه أخوه المفضل في تولى حصن التعكر، قام بالتأثير لأخيه من فقهاء الشافعية، فقتل

(64) عمارة: المفيد، ص: 121 - 123.

(65) ابن سمره: طبقات فقهاء اليمن، ص: 96، الجندي: السلوك جـ1، ص: 276، الاهل: تحفة الزمن،

ص: 187 - 188.

(66) الاهل: تحفة الزمن، ص: 187.

(67) ابن سمره: نفس المصدر، ص: 234.

(68) الاهل: نفس المصدر، ص: 73.

المذكور وصادر أمواله وسبا بنييه.⁽⁶⁹⁾ فأدى ذلك الى خوف الكثير من فقهاء الشافعية في ذي أشرق، وطلباً، ونحلاًن، فهرب بعضهم منه ومن ضمن من هرب من فقهاء الشافعية في ذي أشرق، الفقيه إبراهيم بن عباد والفقيه زيد بن الحسن الفاشي.⁽⁷⁰⁾

ومن جهة أخرى حاول الأمير المفضل بن أبي البركات أن يدخل الفتنة فيما بين فقهاء الشافعية في الجند، والتي كان يوجد بها إمامان فقيهان لكل واحد منهما مدرسة ولكل مدرسة آرائها الفقهية التي تمثل حزباً قائماً بذاته، وهما مدرسة الإمام زيد اليفاعي ومدرسة الإمام أبي بكر بن جعفر الخبابي. فحاول الأمير المفضل في فتنته بينهما أن يولي مدرسة الإمام زيد قضاء الجند وإمامة مسجدها ونظر الأوقاف بها لمدة شهر ثم يعزلهم، ويولي مدرسة الإمام أبي بكر الخبابي. وهكذا سار في التولية والعزل، حتى أدى ذلك الى نشوب الخلاف والفتنة فيما بين الإمامين والمدرستين. مما اضطر الإمام زيد اليفاعي الى الهجرة الى مكة للمرة الثانية، فمكث بها مدة اثنتي عشرة سنة تولى فيها رئاسة التدريس والفتوى. ثم عاد الى اليمن سنة 512 هـ / 1118م بعد أن مات المفضل بن أبي البركات.⁽⁷¹⁾

كما استمر الصراع في عهد المفضل بن أبي البركات، حيث حاول فقهاء السنة الاستيلاء على حصن التعكر، وذلك في أثناء نزول المفضل الى زبيد لمساعدة أولاد فالك النجاشي في استعادة سلطتهم على زبيد من أبناء عمومته. فلما علم المفضل باستيلاء الفقهاء على حصن التعكر بمساعدة بعض القبائل، عاد مسرعاً من زبيد الى ذي جبلة. ولكنه لم يتمكن من استعادة الحصن فقد مات عقب وصوله⁽⁷²⁾ مباشرة وقيل مات مسموماً⁽⁷³⁾ وربما يعود قتله بالسم من قبل رجال السنة انتقاماً منهم على ما فعله بفقهاء أهل السنة وعلى مخالفته مذهبهم.

كذلك ربما يرجع قتل السلطان أسعد بن أبي الفتوح الحميري ابن عم المفضل ابن أبي

(69) ابن سمره: نفس المصدر، ص: 96، الجندي: نفس المصدر والصفحة، الاهدل: نفس المصدر والصفحة.

(70) ابن سمره: نفس المصدر، ص: 156.

(71) ابن سمره: نفس المصدر، ص: 121 - 122، الجندي: السلوك جـ1، ص: 308، الاهدل:

تحفة الزمن، ص: 209 - 212، بالمخرمة: قلادة النحر، ج 1، ص: 664.

(72) عمارة. المفيد، ص: 158.

(73) ابن سمره: نفس المصدر، ص: 97.

البركات في حصن صبر بتعز سنة 514 هـ / 1120م، بسبب مخالفته مذهب أهل السنة وتأيدته
مذهب الإسماعيلية. (74)

وفي عهد بني مهدي عملوا على عداة المخالفين لهم فيما اتخذوه من مذاهب فحدث أن
تعرض أهل السنة الى قتل وتشريد، فعندما استولى ابن مهدي على زبيد وتهامة سنة 554 هـ /
1159م، هرب الكثير من فقهاء زبيد الى الجبال حيث استقروا في ذي أشرق عند الإمام يحيى بن
أبي الخير الذي أكرمهم فأنسوا بالمكوث عنده. (75)

ومن ضمن من هرب منهم من زبيد الى عدن لنفس السبب الفقيه أبو عبدالله محمد ابن
عبدالله بن قريظة. (76) والفقيه حسين المقيبي (77)، ومن هرب منهم متنقلاً من مكان الى آخر.
الفقيه أبو الحسن علي بن أحمد بن علي اليهاري انتقل من الجند الى العوادر شرق الجند فمكث
بها حتى توفي سنة 558 هـ / 1162م (78)، والإمام يحيى بن أبي الخير انتقل من ذي أشرق الى ذي
السفال، والفقيه طاهر بن يحيى بن أبي الخير ارتحل بأسرته الى مكة فمكث بها سبع سنين ثم عاد
الى اليمن. (79)

وعندما قدم الأيوبيون الى اليمن سنة 569 هـ / 1173م أزالوا كل الدويلات المذهبية في
كل من عدن، وذي جبلة، وزبيد، وصنعاء. ومنذ ذلك الحين أصبحت السلطة السياسية لصالح
أهل السنة في اليمن بالإضافة الى السلطة الدينية، ففي عهدهم دخل التعليم مرحلة جديدة
وهي مرحلة الدراسة في المدارس فساهم ذلك في نشر مذهب أهل السنة في مناطق سلطة الأيوبيين
السياسية في كل من تهامة والهضبة الجبلية ما بين صنعاء وعدن، التي انتهى منها مذهب
الإسماعيلية، فلم يعد بعد ذلك لهم وجود في تلك المنطقة منها ذي جبلة التي كانت أحد مراكز
الإسماعيلية الرئيسية حيث استقر بها في العهد الأيوبي الكثير من أهل السنة حتى أصبح غالب

(74) ابن سمره: نفس المصدر، ص: 153.

(75) الجندي: السلوك ج1- ص: 342، د. محمد عبدالعال: الأيوبيون في اليمن، ص: 59 - 67.

(76) الاهدل: تحفة الزمن، ص: 279.

(77) الجندي. السلوك ج1، ص: 375.

(78) الجندي: السلوك ج1، ص: 380 - 381، الاهدل: تحفة الزمن، ص: 277.

(79) ابن سمره: نفس المصدر، ص: 179 - 187.

السكان بها في عهدهم من أهل السنة. (80)

ثانياً: المذهب الزيدي:

ارتبط نشر المذهب الزيدي في اليمن بالأئمة الزيدية أنفسهم أي أننا لا نستطيع فصل نشر المذهب الزيدي عن سيطرة الأئمة الزيدية على مناطق اليمن وتوسعهم فيها. أو عن تاريخهم السياسي وهذا موضوع طويل ليس هذا مجال البحث فيه ولكننا هنا نعطي أمثلة عن انتشار المذهب الزيدي عن طريق آئمته. وعلى ذلك فقد بدأ دخول المذهب الزيدي الى اليمن في أواخر القرن الثالث الهجري على يد الإمام الهادي الى الحق يحيى بن الحسين، عندما قدم اليها بناء على استدعاء من قبائل صعدة الموالين للعلويين. فقد كانت قبائل خولان صعدة منقسمة فيما بينها الى فريقين: الأكيليون وعلى رأسهم آل عباد كانوا موالين للخلافة العباسية، والقطيميون كانوا موالين للعلويين. وعلى أثر خلاف فيما بين القبيلتين ذهب القطيميون الى المدينة المنورة لطلب الإمام الهادي الى الحق، فقدم الى اليمن سنة 280 هـ / 893م وفي سنة 284 هـ / 897م بايعوه إماماً عليهم وناصروه ، واستقر الإمام بصعدة وأصبح القطيميون عماد دولته وأولاده من بعده، وعليهم كان قيام الدولة الزيدية وبدايتها نكاية منهم لأعدائهم الأكيليين أنصار الخلافة العباسية (81).

يتضح من ذلك أن الدعوة للإمام الهادي لم تكن صادرة من عامة قبائل اليمن، بل كانت من قبائل خاصة هم خولان صعدة (82) ، لذلك ظلت صعدة أهم مركز للزيدية، وفيها عمل الإمام على حل الخلاف فيما بين القبيلتين الكبيرتين من أهل خولان (83).

كما كان توسعه نحو نجران بنفس الطريقة بأنه عمل على حل الخلاف، فأصلح فيما بين (بني الحرث) من جهة و (شاكرو) و (يام) و (الأحلاف) من جهة أخرى الذين كانوا على عدااء مع بعضهم البعض. (84)

(80) الجندي: السلوك ج1، ص: 356.

(81) الهمداني: الاكليل، ج1، ص: 329، د. محمد أمين صالح: تاريخ اليمن الإسلامي، ص: 149، القطيميون من سعد بن سعد بن حولان، والأكيليون من الربيع بن سعد من خولان، الهمداني: الاكليل ج1، ص: 307، ص: 327.

(82) د. محمد أمين صالح: تاريخ اليمن الإسلامي، ص: 149.

(83) يحيى بن الحسين: غاية الأمان، ج1، ص: 167، د. محمد أمين صالح: نفس المرجع والصفحة.

(84) يحيى بن الحسين: نفس المرجع والصفحة.

وهكذا كانت بداية وجود الزيدية في اليمن على يد الإمام الهادي الى الحق، عن طريق حل المشاكل القبلية، فأدى ذلك الى طاعة تلك القبائل له وتأسيس دولته التي استمرت طوال العصر الإسلامي، لأن الظروف كانت مناسبة لنجاح قيام الدولة الزيدية في اليمن آنذاك، فمن الناحية الخارجية سيطر الأتراك على أمر الخلافة العباسية⁽⁸⁵⁾، واضطربت الأحوال فيها فضعفت⁽⁸⁶⁾، وذلك نتيجة ظهور ثورتي الزنج في البصرة والقرامطة في البحرين فلم تستطع الخلافة العباسية أن تقدم لأنصارها في اليمن أي دعم أو مساعدة بسبب ما تعرضت له، فتركهم يحلون مشاكلهم بأنفسهم.

ومن الناحية الداخلية كانت القبائل اليمنية في صعدة ونجران وغيرهما يسودها العداء والفتن والحروب لم تستطع حل مشاكلها، فكان ذلك فرصة مناسبة للإمام الهادي أن يدخل اليمن ويعمل على الصلح فيما بين قبائلها ويستقر بها. كما أن بني يعفر أعوان الخلافة العباسية في اليمن كانوا غير قادرين على منع الإمام من دخول اليمن بسبب الضعف الذي حل بهم. وذلك يتضح من خلال عدم مقدرتهم على حل مشاكل عداء القبائل مع بعضها البعض. إضافة الى ذلك ما ساد اليمن من قحط وجذب أثر في إمكانيات دويلاتها من عدم توفير الأموال اللازمة والجند لحماية البلاد.⁽⁸⁷⁾

والزيدية هم (أتباع زيد بن علي بن الحسين بن علي ساقوا الإمامة في أولاد فاطمة عليها السلام ولم يجوزوا الإمامة في غيرهم)⁽⁸⁸⁾. ويتضح من ذلك أن مفهوم الزيدية السياسي هو أن يكون الإمام عدلاً فاطمياً أي من نسل كل من الحسن والحسين وفي نطاق بني فاطمة⁽⁸⁹⁾. ولا يتولى السلطة منهم الا من كان مجتهداً بلغ درجة الإمامة في العلوم الدينية. لذلك كان أغلب من يتولى الإمامة عند الزيدية علماء مجتهدون⁽⁹⁰⁾، أما من لم يبلغ الإمامة وأعلن الخروج يعد محتسباً.

(85) د. محمد أمين صالح: تاريخ اليمن الإسلامي، ص: 149.

(86) محمد عبدالله ماضي: دولة اليمن الزيدية، المحلة التاريخية المصرية، 3، (1950م)، ص: 23.

(87) د. محمد أمين صالح: نفس المرجع، ص: 149 - 150.

(88) الشهرستاني: الملل والنحل، ج1، ص: 207، د. محمد عبدالعال: الأيوبيون في اليمن، ص: 36.

(89) د. أمين صالح: تاريخ اليمن الإسلامي، ص: 148.

(90) محمد عبدالله ماضي: دولة اليمن الزيدية، ص: 22، د. محمد عبدالعال: الأيوبيون في اليمن، ص: 34 هامش

ومن ضمن مفهوم الزيدية السياسي أيضاً أنهم يجوزون ولاية المفضول مع وجود الأفضل، إذا كان به مصلحة عامة للمسلمين. كما جوزوا خروج إمامين في وقت واحد، إذا كانا في بلدين متباعدين، أما عصمة الإمام والاعتراف بنظرية المهدي المنتظر فهم لا يقررون بها. ⁽⁹¹⁾

ويطلق على الزيدية في اليمن (الزيدية الهاشمية) نسبة إلى الإمام الهادي الذي يعتبر عالماً مجتهداً في المذهب الزيدي، والذي أسس له مذهباً خاصاً به في الفروع، وقد (خالف جده الإمام زيد بن علي على ما في مذهبه ولم يتقيد بأقواله) ⁽⁹²⁾. أي أن الإمام الهادي سار في الأصول على حسب مذهب الإمام زيد أما الفروع فقد اجتهد بها ⁽⁹³⁾، وهذا يرجع إلى اشتراط الزيدية في الإمامة الاجتهاد وعدم التقيد بمذهب من سبقوهم. ⁽⁹⁴⁾

وقد تأثر الإمام الهادي والزيدية عموماً بآراء المعتزلة في أصول الدين وعلم الكلام، لأن الإمام الهادي نفسه كان تلميذاً للشيخ أبي القاسم البلخي المعتزلي المتوفى سنة 319 هـ / 931م ⁽⁹⁵⁾. كما تأثرت الزيدية بمذهب أبي حنيفة في الفقه وفروعه، فصار أقرب مذاهب أهل السنة إلى الزيدية. ⁽⁹⁶⁾ أو أن الزيدية صارت أقرب المذاهب إلى أهل السنة.

وقد أدى الإمام الهادي ومن أتى بعده من الائمة دوراً بارزاً في نشر المذهب الزيدي في اليمن ابتداء من صنعاء ونواحيها. وقد خاض رجال الزيدية معارك عدة مع كل من الأباضية والإسماعيلية في الهضبة الواقعة ما بين صنعاء وصنعاء، حتى استطاعوا أن يحولوا معظمهم إلى مذهب الزيدية الهاشمية تارة بالقوة وتارة بالتهديد وأخرى بالافتناع، أما بقية القبائل فقد اعتنقوا المذهب عن تعلمهم له.

غير أننا نجد في نهاية القرن الرابع وبداية القرن الخامس الهجريين أن الزيدية الهاشمية في

(91) د. محمد أمين صالح: نفس المرجع، ص: 148.

(92) يحيى بن الحسين: طبقات الزيدية، ق 5أ.

(93) يحيى بن محمد المقراني: نزهة الأنظار في ذكر ائمة الزيدية الاطهار، دار الكتب المصرية ميكرو فيلم رقم 358، ق 16 أ.

(94) محمد عبدالله ماضي: دولة اليمن الزيدية، ص: 21.

(95) يحيى بن الحسين: طبقات الزيدية، ق 5 أ.

(96) يحيى بن الحسين: نفس المصدر، ق 24 أ، محمد عبدالله ماضي: نفس المرجع والصفحة.

اليمن افرقت الى ثلاث فرق، فرقة سميت مُخْتَرِعة، وهي التي تقول باختراع الأعراض، وفرقة مُطَوَّرِيَّة، وهي التي تقول بمحدث العالم وأن العالم يحيل ويستحيل، وفرقة حسينية نسبة الى الحسين بن القاسم العياني (ت. 404 هـ / 1013م) والتي ادعت أنه المهدي المنتظر، ونتيجة لهذا الإنقسام دخلت الزيدية المطرفية والزيدية المخترعة في صراع فكري حول العقيدة تلاه صراع عسكري في عهد الإمام عبدالله بن حمزة، والذي أجبر الكثير من المطرفية على ترك مذهبهم والعودة الى مذهب الاختراع كما سيتضح فيما بعد.

قبيل قيام الدولة الصليحية عام 429 هـ / 1037م خلت اليمن من أئمة زيدية، غير أنه قدم الى اليمن بداية قيام الدولة الصليحية إمام زيدي لنشر المذهب الزيدي بها هو أبو الفتح الديلمي، فحاول نشره في كل من البون شمال صنعاء وصعدة وصنعاء وذمار، الا أن الداعي علي الصليحي لم يترك له فرصة لاستمرار إمامته في اليمن، وجمع شمل الزيدية تحت لوائه. فاتجه اليه وقتله سنة 444 هـ / 1052م بنجد الحاج في بلاد عنس.⁽⁹⁷⁾

وكذلك عمل على نشر المذهب الزيدي في عهد الصليحيين كل من الشريف الفاضل وأخيه ذي الشرفين، وكان هذان الشريفان أهم من قاما بنشر المذهب الزيدي في هضبة شمال صنعاء في عهد علي الصليحي وابنه المكرم. وقد ظل الشريفان يصارعاان الدولة الصليحية مدة حياتهما، فتارة يتصالحان معها وأخرى يدخلان في حرب معها، فلما سعى علي الصليحي لتكوين دولته نهض اليه الشريف الفاضل وأخوه وأبوهما بمساعدة بعض رؤساء همدان لمقاومة الصليحي، فحاضروا معه عدة معارك. كان آخرها المعركة التي حدثت في منطقة (الهراة) انتهت بالتصار علي الصليحي⁽⁹⁸⁾. بعدها توقفت الحرب بينهما الى أن قتل علي الصليحي سنة 559 هـ / 1066م فعاد الشريفان الحرب مع الصليحيين في عهد المكرم علي أثر قتل أبيه مباشرة، واستطاع الشريفان أن يسيطرا على بلاد وادعة وبكيل مما اضطر المكرم الى أن يعقد صلحا معهما بأن يكون نقيب عجيب الحد الفاصل بين الزيدية والإسماعيلية، وذلك بسبب اتجاه المكرم لاستخلاص أمه من أسر آل نجاح لها⁽⁹⁹⁾، كذلك استطاع الشريفان أن يوجدوا للزيدية مراكز هامة هي شهارة، والجوف

(97) الخلي: الحدائق الوردية، ص: 104، ابن عبد المجيد: بهجة الزمن، ص: 71 - 72.

(98) الرعي: سيرة ذي الشرفين ق 13 أ، حسين الهمداني: الصليحيون والحركة الفاطمية في اليمن، ص: 82.

(99) أحمد المطاع: تاريخ اليمن الإسلامي، ص: 185.

وهكذا سيطرت الزيدية على معظم هضبة شمال صنعاء، برغم أن الصليحيين في بعض الأحيان كانوا يصلون الى صعدة والجوف ويحكمونها لبعض الوقت الا أن الزيدية سرعان ما تستولي عليها وتعيد سيطرتها على تلك المناطق.

وعندما سقطت الدولة الصليحية بموت السيدة الحرة سنة 532 هـ / 1137م ظهر الإمام أحمد بن سليمان يدعو الى نفسه بالإمامة حسب مفهوم الزيدية، فبايعه الكثير منهم، وسيطر على كل من صعدة وأعمالها ونجران، والجوف والظاهر⁽¹⁰¹⁾، فساهم الإمام أحمد ابن سليمان مساهمة كبيرة في نشر مذهب الزيدية في هذه الأماكن، حتى أن بعض المؤرخين يعدونه مؤسس الدولة الزيدية الثانية باليمن⁽¹⁰²⁾، كذلك ساهم في فترة الإمام أحمد بن سليمان في نشر المذهب الزيدي في شهارة الاشراف آل القاسم⁽¹⁰³⁾، وبذلك أصبحت هضبة شمال صنعاء في عهد الإمام أحمد بن سليمان في الغالب تحت سيطرة المذهب الزيدي.

ومن قدم الى اليمن من فقهاء الزيدية الفقيه زيد بن الحسن البيهقي قدم من خراسان 540 هـ / 1145م بدعوة من علي بن حمزة السليماني، وذلك عندما ظهر باليمن مذهب المطرفية. كذلك قدم بعلوم أهل البيت من الزيدية من الجبل والديلم الفقيه عبدالله العنسي سنة 501 هـ / 1107م وخاصة كتب الإمام المؤيد بالله أحمد بن حسين الهاروني (ت. 411 هـ / 1020م)⁽¹⁰⁴⁾.

ومن أهم من ساهموا في نشر المذهب الزيدي من اليمنيين من غير الائمة الزيدية في عهد الإمام أحمد بن سليمان هو القاضي جعفر بن عبدالسلام (ت. 573 هـ / 1177م) والذي يعد أهم علماء الزيدية الهاشمية المخزومية. وقد كان أبوه عالم الباطنية (الإسماعيلية) وحاكمها، وأخوه عيسى شاعرهم، قتله ابن مهدي. وكان القاضي جعفر المذكور يميل أول الأمر الى المطرفية⁽¹⁰⁵⁾، الى أن

(100) يحيى بن الحسين: غاية الأمان، ج1، ص: 262 - 269.

(101) المحلى: الحداثق الوردية، ق 126، الخزرجي: المسجد، ص: 74.

(102) د. أيمن فؤاد سيد: تاريخ المذاهب الدينية في اليمن، ص: 265.

(103) الخزرجي: المسجد المسبوك، ص: 82، يحيى بن الحسين: غاية الأمان، ج1، ص: 316 - 317.

(104) يحيى بن الحسين: طبقات الزيدية، ق 59، 60، د. أيمن فؤاد سيد: تاريخ المذاهب الدينية في اليمن،

ص: 256 - 265.

(105) يحيى بن الحسين: نفس المصدر، ق 60، د. أيمن فؤاد: نفس المرجع، ص: 265.

قدم القاضي زيد البيهقي سنة 540 هـ / 1145م من خراسان الى اليمن فحوله من الزيدية المطرفية الى الزيدية المخترعة⁽¹⁰⁶⁾، وقد أشار كل من الفقيه زيد والإمام أحمد بن سليمان على القاضي جعفر الذهاب الى العراق للتحقق بمذهب الزيدية وعلومهم، فرافق القاضي جعفر في رحلته الى العراق. وقد أوضح صاحب طبقات الزيدية أن سبب ذهاب القاضي جعفر الى العراق هو اختلاف اليمن الأعلى والفرعها الى زيدية مطرفية وزيدية مخترعة.⁽¹⁰⁷⁾

وعندما وصل القاضي جعفر الى العراق وجد من بقي من الزيدية بها قد صاروا على عقائد المعتزلة، وذلك لانتشار مذهب الاعتزال بها، وتقارب الأصول الاعتقادية فيما بينهم وبين الزيدية، فقرأ على المعتزلة كتاب البهشمية وغيرها من كتب الفقه والحديث، وعند عودته الى اليمن سنة 554 هـ / 1159م اصطحب معه الكثير من كتب المعتزلة وبعض كتب الحديث مثل الأمالي في الحديث وأمالي أبي طالب الماروني (ت. سنة 424هـ / 1032م) وأمالي السيد المرشد بالله (ت. سنة 537هـ / 1142م) ونحو ذلك من الكتب. وبعد القاضي جعفر أول من أخرج كتب المعتزلة إلى اليمن⁽¹⁰⁸⁾.

وبعد عودة القاضي جعفر من العراق دُرِّسَ بصنعاء ثم اتجه الى منطقة سَنَاع وهي قرية أكثر سكانها زيدية مطرفية، وذلك لتدريس المذهب الزيدي بها ونشره فوصله إليها الكثير من الناس من مناطق كثيرة يدرسون فقه المذهب الزيدي⁽¹⁰⁹⁾.

وقد حاول القاضي جعفر في مدرسة سَنَاع مهاجمة عقائد المطرفية، فغضبت المطرفية لذلك، وكتبوا الى جميع أصحابهم بهجاء القاضي واتهموه بأنه باطني بن باطني، فطلب منهم المناظرة وقال لهم: (تعالوا الى المناظرة ويظهر كل منا ما عنده بين يدي حاكم، فقالوا ومن الحاكم؟ فقال لهم: إمام الزمان أحمد بن سليمان)⁽¹¹⁰⁾، فرفضوا المناظرة على اعتبار أن الإمام أحمد بن سليمان إماماً زيدياً لا يعترفون بإمامته، ولا يمكن أن يكون حكماً فيما بينهم في عقائدهم المطرفية.

(106) د. أيمن فؤاد: نفس المرجع، ص: 256.

(107) يحيى بن الحسين: طبقات الزيدية، ق 64 أ، ب.

(108) يحيى بن الحسين: نفس المصدر والصفحة.

(109) يحيى بن الحسين: نفس المصدر والصفحة.

(110) يحيى بن الحسين: نفس المصدر والصفحة.

وعندما دخل الأيوبيون اليمن تمكنوا من القضاء على مذهب الإسماعيلية، والأباضية، وحاولوا القضاء على المذهب الزيدي. ولكن الزيدية حافظت على بقاء مذهبهم في اليمن بواسطة ظهور الأئمة الزيدية، في فترات ضعف الأيوبيين، فعندما توفي طغتكين الأيوبي سنة 593هـ/ 1196م ظهر الإمام عبدالله بن حمزة سنة 594هـ/ 1197م في (ثلا) داعياً الى نفسه بالإمامة، فبايعه الكثير من الزيدية⁽¹¹¹⁾، فسيطر على صعدة وما حولها وعلى الجوف، وقد ساعد الإمام في بسط سيطرته على تلك المناطق تمرد الأيوبيين على المعز إسماعيل وانضمامهم إليه. فقد تمكن بواسطتهم دخول صنعاء في فترات صراعه مع المعز إسماعيل إلا أنه سرعان ما استعادها الأيوبيون.

خاض الإمام عبدالله بن حمزة عدة معارك شديدة مع والي صنعاء وردشار الأيوبي منها يوم نصف، الذي قتل فيه أخوه، إبراهيم بن حمزة، ويوم عقار في البون الأعلي، ويوم في بلاد رذماد، الذي تمكنت فيه القوي الأيوبية من اجبار الإمام على المصالحة بدفع أتاوة مالية لهم مع وضع حدود فاصلة فيما بينهم هي البون الأعلي والأسفل للأيوبيين، والظاهران والجوف وصعدة للإمام عبدالله بن حمزة⁽¹¹²⁾.

وهكذا استطاع الإمام الزيدي الاحتفاظ ببعض مناطق اليمن ليستمر فيها المذهب الزيدي، علاوة على التوسع في مناطق أخرى في وقت ضعف الأيوبيين كما ذكرنا، فعندما توفي الملك الناصر سنة 611هـ/ 1214م سار الإمام إلي صنعاء وطرد الحامية الأيوبية منها، وفي عهد شاهنشاه الأيوبي وصل إلي ذمار⁽¹¹³⁾، وهكذا نجح الإمام عبدالله بن حمزة قد حاول التوسع في نشر المذهب الزيدي في العهد الأيوبي. وحدث العكس في عهد الملك المسعود الأيوبي، الذي تمكن من تقليل نفوذ الإمام الزيدي في صنعاء وما حولها، فاستولى على الكثير من مناطق الزيدية عدا منطقة صعدة، التي ظل الإمام مسيطراً عليها إلي وفاته سنة 614هـ/ 1217م، وبعد موته تمكن المسعود الأيوبي من دخول الجوف والظاهر ثم صعدة⁽¹¹⁴⁾.

(111) الخزرجي: المسجد، ص: 172، زيارة: أئمة اليمن، ح: 1، ص: 113، د. محمد عبدالعال: الأيوبيون في اليمن، ص: 159، محمد الحداد: تاريخ اليمن العام، ح: 3، ص: 70.

(112) الخزرجي: المسجد، ص: 177-178، ابن الديبع: قرّة العيون، ص: 407 - 408.

(113) الخزرجي: المسجد، ص: 180، ابن الديبع: قرّة العيون، ص: 411.

(114) الخزرجي: نفس المصدر، ص: 182-183. د. محمد عبدالعال: الأيوبيون في اليمن، ص 159 وما بعدها.

ومن هذا كله يتضح لنا أن أهم منطقة انتشر فيها المذهب الزيدي آنذاك هي هضبة شمال صنعاء وخاصة صعدة. وقد ظلت الزيدية في أغلب فترات مسيطرة عليها ومحافضة على بقاء المذهب الزيدي في هذه المنطقة، كما حاول الزيدية مراراً نشر المذهب الزيدي خارج تلك المنطقة إلا أنها كانت فيما بين المد والجزر.

ثالثاً: المطرّفيّة :

كانت بداية ظهور المطرّفيّة المبكر هو أواخر القرن الرابع الهجري زمن أبي طالب الأخير وفي عهد القاسم العياني⁽¹¹⁵⁾، الذي أصبح إماماً للزيدية فيما بين (388-393هـ/998-1002م) على أثر الخلاف الذي حدث فيما بين علي بن شهر أحد علماء الزيدية المخترعة، الذي كان يسكن (بيت أكلب) بـجبال عيال يزيد⁽¹¹⁶⁾، وبين علي ابن حرب الذي كان يسكن (ريدة) والذي تربت على يديه المطرفية. وهو أن علي بن شهر كان يعتقد بأن الله يخلق الأعراس في الأجسام أي أن الله يخلق الأصول والفروع معاً، بينما يعتقد علي بن حرب بأن الله خلق الأصول وخلق فيها الطبايع وهذه الطبايع هي التي تغير نفسها بنفسها، أي أن الأصول تخلق الفروع عن طريق الإحالة والاستحالة⁽¹¹⁷⁾.

أما ظهور المطرّفيّة بشكل أساسي كفرقة، فقد كان في بداية القرن الخامس الهجري بظهور مطرّف بن شهاب الذي عمل على تأسيس فرقة المطرفية، وذلك حينما اتجه مع صاحبين له إلى (سناع) وبنيا فيها مدرسة لتدريس آراء المطرفية. ومن هنا بدأ تأسيس قواعد مذهبيهم (بأن قالوا إن العالم يحيل ويستحيل) بعد ذلك بدأت المطرفية في الانتشار والتوسع حتي ضمت قبائل كثيرة في اليمن⁽¹¹⁸⁾.

(115) يحيى بن الحسين: طبقات الزيدية، ق 41 أ .

(116) علي بن الحسين: ذوب الذهب ق 140 أ ، يحيى بن الحسين: نفس المصدر والصفحة، علي بن شهر هو صاحب القول بالاختراع، مسلم اللحجي، ص: 29، وهو رئيس المخترعة وسموا مخترعة لقولهم باختراع الأعراس في الأجسام، يحيى بن الحسين: نفس المصدر، ق 37 ب.

(117) يحيى بن الحسين: نفس المصدر ق 39 ب، علي بن حرب كان غزير العلم وهو القائل بأن العالم يحيل ويستحيل وهو مدرس مطرف بن شهاب الذي تنسب إليه المطرفية، يحيى بن الحسين: نفس المصدر ق 39 ب، 41 أ.

(118) يحيى بن الحسين: نفس المصدر ق 40 ب، د. أيمن فؤاد: تاريخ المذاهب الدينية في بلاد اليمن، ص: 346

أما عن مطرف بن شهاب العبادي نفسه الذي نسبت إليه الفرقة المطرفية فكان يسكن بيت حَنْبَص ونواحيه، ويعمل في حِرث أرضه، ثم كره ذلك العمل فانجه إلى طلب العلم مستعيناً بما لديه من مال فسار نحو صنعاء فتعلم بها علوم القرآن وعلم التجويد وغيرها من العلوم الدينية، ومن ضمن من تعلم عليه الفقيه علي بن حرب في (ريدة) كما أخذ الاعتقاد إلى الهادي عن علي بن محفوظ، وكان المطرف قد بايع الحسين بن القاسم بالإمامة (في دار معين) ثم اشترك معه في قتل رجل، بعدها أنكر مطرف هذا الفعل فرجع عن القول بإمامة الحسين بن القاسم⁽¹¹⁹⁾.

فلما أراد علي الصليحي الذهاب إلى الحج في إحدى حجاته، أراد أن يأخذ معه مُطَرَف بن شهاب، كما أخذ معه غيره من ذوي الجاهات والسلطان في اليمن، لأن الصليحي أراد في سفره ذلك (أن لا يترك أحداً من اليمن ذوي رئاسة يخشى منه إلا أخذه في صحبته). خوفاً من أن يثوروا بعده على السلطة، وكان مطرف أحد تلك الشخصيات التي كان يخاف منها. أرسل علي الصليحي رسوله زيد بن دغفان الشهابي إلى مطرف الذي كان آنذاك يسكن في (مَدَن) من مشرق حاشد. فاعتذر إلى الرسول وقال له: (اعتذر لي بما تراه) فعاد الرسول إلى الصليحي وقال له إن مطرف مريض. فقال الصليحي للرسول: (ارجع إليه وأمله إليّ مريضاً) فرجع الرسول إلى مطرف فقال مطرف له: (لا آتية أبداً وليكن ما يكون) فرجع الرسول إلى الصليحي وقال له إن مطرف (مريض ثقيل المرض) لا يقدر التحرك من فراشه⁽¹²⁰⁾. من ذلك يتضح لنا مدى أهمية مطرف عند الصليحي وخوفه منه لتمتعته بسلطة سياسية واسعة عند المطرفية، كما تدلنا على كيفية تعلم مطرف الذي أصبح رئيساً للمطرفية كمذهب، وكيف بدأ بنشره.

وكان انتشار المطرفية في جهات (بني شهاب) و(وَقَش) و(هجرة قاعة)، و(سناع)⁽¹²¹⁾. كما انتشرت في بني الضَرْوَة في (ثُلاء) على رأسهم الشيخ راشد بن الجنبي، و(الأهنوم) و(هجرة الظهرانين بشَظَب) و(حَضُور)⁽¹²²⁾. إضافة إلى (سودة شَظَب) و(الرَّجُور). وهكذا انتشرت المطرفية في شمال غرب صنعاء أو مغارب اليمن الأعلى. وظلت المطرفية في عهد الدولة الصليحية تزداد

(119) يحيى بن الحسين: طبقات الزيدية ق 41 أ ب .

(120) يحيى بن الحسين: نفس المصدر والصفحة.

(121) يحيى بن الحسين: نفس المصدر، ق 57 ب .

(122) الرعي: سيرة ذي الشرفين، ق 96 .

انتشاراً في تلك المناطق، وذلك نتيجة عدم مقاومة الصليحيين لهم بتركهم الحرية لدينهم. وعدم وجود أئمة زيدية آنذاك تعمل على إقناعهم لترك مذهب المطرفية.

ولما تولى إمامة الزيدية المخترعة الإمام أحمد بن سليمان سنة 533هـ/ إلى سنة 566هـ/1137-1170م، طلب غُليّ بن حمزة، القاضي زيد البيهقي القدوم من خراسان إلى اليمن لمجابهة المطرفية الذين كثر انتشارهم بها، وربما كان ذلك بايعاز من الإمام أحمد بن سليمان، فقدم القاضي زيد سنة 540هـ/1145م كما أشرنا سابقاً ودُرِّسَ في صعدة لمدة سنتين، ثم عاد إلى العراق، مصطحباً معه القاضي جعفر بن عبدالسلام لدراسة المذهب الزيدي والاعتزالي بها⁽¹²³⁾.

ونورد هنا بعض صراع المطرفية مع القاضي في سبيل نشر المذهبين. فلما عاد القاضي جعفر من العراق بكتب المعتزلة ودراسة المذهب الزيدي اتجه إلى مكان وجود المطرفية (بسناع) فأسس بها مدرسته الزيدية الإعتزالية. ومن هنا بدأ الصراع بين الزيدية المخترعة والزيدية المطرفية باعتبار (سناع) من أهم مناطق المطرفية، فقد حاولت مدرسة القاضي جعفر سبب المطرفية، في حين سببت المطرفية القاضي جعفر واتهمته بأنه باطني بن باطني، ولما طلب منهم المناظرة تحت إشراف الإمام أحمد بن سليمان رفضوا المناظرة لأنهم لا يعترفون بإمامته⁽¹²⁴⁾.

ثم حدث صراع فيما بينهم في مدرسة (سناع) الذي كان مقرها الجامع، فقد قام بعض الأشراف ذات ليلة باطفاء سراج المطرفية، فقامت المطرفية باطفاء مصباح القاضي فتسبب هذا الحادث في مشاجرة كلامية بينهم، انسحب على أثرها القاضي من الجامع إلى بيته، فرجعت المطرفية بيته في الليل، فلما بلغ الإمام أحمد بن سليمان ما لقيه، القاضي جعفر من المطرفية، نهض يطوف البلاد وينهي الناس عن مذهب المطرفية، ويحذرهم عقابه لهم، فأثر ذلك على كثير من الناس فنفروا عن مذهب المطرفية⁽¹²⁵⁾، وهكذا استخدم الإمام أحمد بن سليمان أسلوب الاقناع أيضاً عن طريق إبراز عقائد المطرفية وتوضيح بطلانها.

ويبدو أن استخدام مسجد المطرفية نفسه (بسناع) كمدرسة للمخترعة كان مقصوداً من قبل القاضي جعفر بغرض مجابهة المطرفية، أثار ذلك غضبهم باعتبار أن المسجد مدرستهم.

(123) يحيى بن الحسين: نفس المصدر ق 64 أ، د. أيمن فزاد: تاريخ المذاهب الدينية في اليمن، ص: 265.

(124) يحيى بن الحسين: نفس المصدر، ق 64.

(125) يحيى بن الحسين: نفس المصدر والصفحة.

واستمرت معارضة المخزعة للمطرية يومية كما أن طلبهم المناظرة، أدى إلى بداية الصراع فيما بينهم. ولقد استفادت المخزعة بمساعدة السلطة السياسية لها، وهو الإمام أحمد بن سليمان لذلك لم تحرر المطرية الدخول في المناظرة، لأنه بمجرد حدوث الخلاف في الرأي أيا كان الخلاف سيؤدي إلى صراع مؤكد وهذا في غير صالحهم.

واستمر أسلوب طلب المناظرة والافتناع بالحجة والبرهان والدليل فيما بين الزيدية المخزعة والمطرية في عهد الإمام عبدالله بن حمزة الذي تولى إمامة الزيدية فيما بين 593-614هـ/1196-1217م.. والذي كان في البداية لا يميل إلى تكفير المطرية، فأنشأ مدرسة له في دَمَرَمَر تدرس المذهب الزيدي. كانت تناظر المطرية، فتطورت المناظرة إلى سباب فيما بين الطرفين. فقد كانت مدرسة دَمَرَمَر تسب المخالفين لهم وعلى الأخص المطرية وتؤذيهم مما أثار غضب المطرية على الإمام، فأدى ذلك إلى التشاحن فيما بين الطرفين⁽¹²⁶⁾.

ثم رأى الإمام أن أسلوب المناظرة لم يعد كافياً لاقناع المطرية لما تحتاجه المناظرة من وقت طويل في الافتناع⁽¹²⁷⁾، فحكم بكفرهم وأباح دمائهم وأمر بقتالهم⁽¹²⁸⁾، وبدأ ذلك بعد أن أجريت الهدنة فيما بين الإمام عبدالله بن حمزة والأمير وردشار والي صنعاء من قبل الأيوبيين سنة 599هـ/1202م حيث أتاح له تلك المهادنة فرصة التفرغ لجهاد المطرية⁽¹³⁰⁾، فاتجه الإمام إلى منطقة (مدرع) فجمع أهلها وأعلن ردة المطرية وكفرهم⁽¹³¹⁾. وكان الغرض من عمله هذا إشعار القبائل بحكمه على المطرية، لمنع أي فرد الدخول معهم أو مساعدتهم، وأن حربه ضدهم يعد واجباً دينياً.

بعد هذا التفكير للمطرية جرت محاولة إقناع المطرية باداء الطاعة للإمام فاتجهت جماعة من كبار أهل (مدرع) ومشايخهم إلى المطرية بهجرة (قاعة) يعرفونهم بحكم الإمام ضدهم

(126) الربيعي: سيرة ذي الشرفين، ق 88.

(127) يحيى بن الحسين: طبقات الزيدية ق 57 أ.

(128) د. محمد عبدالعال: الأيوبيون في اليمن، ص. 244، عبدالغني المعطى: عوامل الصراع السياسي المذهبي،

مجلة الأكليل عدد 2، السنة 5، 1408 هـ/ 1987 م، ص: 76.

(129) يحيى بن الحسين: طبقات الزيدية ق 57 أب، د محمد عبدالعال: الأيوبيون في اليمن، ص: 193.

(130) الربيعي: سيرة ذي الشرفين، ق 88.

(131) يحيى بن الحسين: طبقات الزيدية ق 57 أب.

وينصحونهم بطاعته والتسليم له قبل إعلان الحرب عليهم⁽¹³²⁾.

أما أهل هجرتي (وَقَش) و(سَنَاع) فقد استكروا إصدار الإمام حكم التكفير ضدهم فاتجهوا يحرضون أصحابهم على حربه⁽¹³³⁾، فبايعوا الشريف يحيى بن منصور بن الفضل من أولاد الهادي من المطرفية إماماً عليهم، وذلك لمعارضة إمامة عبدالله بن حمزة وذلك سنة 599هـ/1203م إلا أنه سرعان ما مات سنة 600هـ/1203م في هجرة (وَقَش) فاختروا أخاه بعده إماماً لهم. ففي سنة 610هـ/1213م تزعم المطرفية أخوه هذا وهو محمد بن منصور بن الفضل الهادي الملقب بالشرقي. وكان من أشد آل البيت تعصباً للمطرفية⁽¹³⁴⁾ فحرضهم على حرب الإمام، فأرسل الإمام لمحاربته أخاه يحيى بن حمزة⁽¹³⁵⁾. ومع ذلك فقد أبدى الإمام استعداداً للمناظرة بعد تكفيرهم، فدعا المطرفية من أهل هجرة (قاعة) للمناظرة عنده، وإن رفضوا المناظرة تركوا مذهب المطرفية ودخلوا مذهب أهل البيت⁽¹³⁶⁾.

لم تستطع المطرفية قبول المناظرة بعد تكفيرهم فهرب شيخ المطرفية الفضيلي إلى مسور عندما علم بقدوم الإمام إلى لبلاد الحميرية خوفاً من طلبه مناظرته أما كبار علمائهم الآخرين مثل الحملائي، وعلي بن يحيى فقد رفضوا أن يتقدموا للمناظرة وطلبوا من أهل (مدرع) أن يعيشوا جماعة منهم ممن هم على غير عدااء مع الإمام ولا يخشون بطشه وسطوته عليهم للدفاع عنهم⁽¹³⁷⁾. ولما عجزت المدافعة عنهم وعدم استطاعتهم للحضور لمناظرة الإمام لخوفهم من بطشه نتيجة إعلانه ردتهم وكفرهم، وأن الإمام مشدد عليهم بالمناظرة أو الاستسلام فقد أعلن أهل

(132) يحيى بن الحسين: طبقات الزيدية، نفس الصفحة.

(133) يحيى بن الحسين: غاية الأمان، ج1، ص: 397-398، ومن ضمن من استكر منهم أحد زعمائهم وهو راشد بن محمد الصفري الجنبي وهو الذي نشر مذهب المطرفية في الأهنوم، وتولى أمرهم بها، وهو شيخ الفحة (الذين قالوا بأن الله خلق العالم نفحة واحدة وجعل بعضه يحيل بعضاً، ولم يبق له تدبير في خلق ولا نظر في برئته) فحت المطرفية على حرب الإمام، الربيعي: سيرة ذي الشرفين، ق95، 97.

(134) الربيعي: سيرة ذي الشرفين، ق 109.

(135) يحيى بن الحسين: غاية الأمان، ج1، ص: 397-398.

(136) الربيعي: سيرة ذي الشرفين، ق 127.

(137) الربيعي: نفس المصدر والصفحة.

هجرة (قاعة) الاستسلام له وخروجهم عن مذهب المطرفية، فبعث الإمام القاضي شرف الدين إبراهيم بن أحمد الفهمي وجماعة من الأشراف يشهدون خروجهم عن مذهب المطرفية⁽¹³⁸⁾. ثم دخل الإمام هجرة (قاعة) وأقام في التدريس بها الفقيه محمد بن أحمد اخلي وبذلك أصبحت هجرة (قاعة) تحت سيطرة الإمام وبدأت عملية إنهاء المطرفية⁽¹³⁹⁾.

كان أول ما بدأ الإمام بالقتل للمطرفية عندما وجد أحد شيوخ المطرفية وكبارهم وهو علي بن موسى الغيلاني، الذي كان يذهب إلى إنكار المفاضلة فادعى (أن الله ساوى بين النبي واليهود وما اختص نبيه صلى الله عليه وسلم بفضل ولا اجتباه لرسالة). أمام ذلك أمر الإمام بقتله، كما أمر بقتل أحد كبار المطرفية وهو حسان بن نعمة عندما قدم إلى حوث هارباً من مكة والتي كان ينشر بها مذهب المطرفية. كما أن الإمام اتجه إلى إجبار المطرفية إلى البيعة له، وهي تعني خروجهم عن مذهب المطرفية وتسليمهم بمذهب الإمام، فعندما قدمت جماعة منهم إلى حوث تريد الحج سألهم الإمام عن معتقدتهم فخافوا منه وأنكروا مذهب المطرفية، فأجبرهم على البيعة له، وعندما حاول رجل منهم رفض البيعة له قتله، فأشاعت المطرفية أنه (ناظر الإمام فاستظهر عليه فقتله)⁽¹⁴⁰⁾.

وتابع الإمام قتل المطرفية والتنكيل بهم فرادى وجماعات، ففي سنة 611هـ/1214م قام بهدم مساجدي المطرفية بسنّاع ووقّش⁽¹⁴¹⁾، كما قام بهدم دورهم ومسكنهم والتي حملت أخشابها إلى القاهرة ظفّار، وأخرج أهل وقّش إلى بلاد أنس وخولان وذهبوا كل مذهب⁽¹⁴²⁾. ونتيجة لما جرى للمطرفية من قتل وتنكيل أرسل أحدهم وهو ابن النساخ برسالة إلى الخليفة العباسي: يخبره بما جرى لهم من قبل الإمام ويطلب منهم المدد لانقاذ اليمن منه⁽¹⁴³⁾.

حاولت المطرفية الاستعانة بالقوى المعادية للإمام عبدالله بن حمزة فذهبت المطرفية على رأس أحد كبار علمائهم وهو الشريف أبي الفتح بن محمد العباسي يطلبون المساعدة ضد الإمام

(138) الرمي. نفس المصدر والصفحة، يحيى بن الحسين: طبقات الزيدية ق 57.

(139) يحيى بن الحسين: نفس المصدر، ص: 57.

(140) الربيعي: سيرة ذي الشرفين، ق 89، 93، 95.

(141) يحيى بن الحسين: طبقات الزيدية، ق 38 أ، علي بن الحسين: ذوب الذهب، ق 140 أ.

(142) يحيى بن الحسين: غاية الأمان، ج1، ص: 400.

(143) د. محمد عبدالعال: الأيوبيون، ص: 244.

من وردشار الأيوبي، إلا أنه لم يقدم لهم أي مساعدة بسبب صلحه معه من ناحية وعدم ثقته بهم من ناحية ثانية. كما ذهبت المطرفية إلى السلطان بشر بن حاتم فحاول بشر أن يشجع المطرفية ضد الإمام واستمرارهم في الظهور عليه⁽¹⁴⁴⁾. وهكذا كان العداء شديداً بين الإمام والمطرفية.

أما عن فكرة تكفير المطرفية فهناك رأيان: رأي يتزعمه الإمام عبدالله بن حمزة يري: (أنهم كفار تصريحاً ولا يفرق في ذلك بين دار الحرب ودار الكفر في حق المطرفية وأهل الجبر ونحوهم من المشبهة). بل زاد في حق المطرفية بأن قال إنهم (زادوا على كفار المجوس والنصارى وكذا المجرة ويحكم عليهم حكم المخاربين وسار فيهم بذلك⁽¹⁴⁵⁾).

وهناك رأي آخر قال به بعض الزيدية مثل الأمير المعتضد يحيى بن منصور بن مفضل وأخوه الأمير محمد بن منصور بن مفضل، وابنا أخيه والإمام يحيى بن حمزة والفقير علي بن عبدالله بن أبي الخير الصائدي الذي يعد أحد علماء الزيدية المخترعة⁽¹⁴⁶⁾. قال: (إنه ذهب إلى الرُّجُو وهو بلد المطرفية في ذلك الوقت وفيها كتب لهم هناك ففتشها فلم يجد منها ما يوجب الكفر⁽¹⁴⁷⁾). وهكذا كان صراع الزيدية المخترعة والمطرفية ومحالة الإمام عبدالله بن حمزة نشر المذهب الزيدي.

رابعاً: الأباضية :

الاباضية هم أحد فرق الخوارج الذين أجمعوا على إمامة عبدالله بن أباض، وحول مفهوم علاقتهم ببقية الفرق الإسلامية فإنهم كما تصف كفَّروا مخالفهم (وأجازوا شهادتهم وحرّموا دماهم سرّاً واستحلّوها علانية، وصحّحوا منّا كحتهم والتوارث منهم، واستحلّوا من أموالهم الخيل والسلاح⁽¹⁴⁸⁾). كما أنهم (يرون أن مرتكب الكبيرة كافر للنعمة لا مشرك ويرون أن مخالفهم من المسلمين دار توحيد ودار السلطان دار بغى⁽¹⁴⁹⁾) على ذلك فإن حريهم موجه ضد السلطة باعتبار

(144) الرعي: سيرة ذي الشرفين، ق 93، 96 .

(145) يحيى بن الحسين: طبقات الزيدية، ق 38 أ .

(146) يحيى بن الحسين: نفس المصدر والصفحة، علي بن الحسين: ذوب الذهب، ق 140 ب.

(147) يحيى بن الحسين: نفس المصدر، ق 38 ب.

(148) الغدادي: الفرق بين الفرق، ص: 87 - 88، الشهر ستاني: الملل والنحل، جـ 1، ص: 134، د. صابر طعيمة: الأباضية عقيدة ومذهباً، ص: 83.

(149) الشهر ستاني: الملل والنحل، جـ 1، ص: 134، القلقشندي: صبح الأعشى، جـ 13، ص: 245، د. صابر طعيمة نفس المرجع، ص: 83.

أن شرعيته للسلطة غير صحيحة حسب نظرهم، أما مفهومهم السياسي حول الإمامة فهم يرون أن الإمامة جائزة في جميع الناس⁽¹⁵⁰⁾.

كانت بداية ظهور الأباضية في اليمن في أواخر الدولة الأموية، عندما أعلن زعيمهم عبدالله بن يحيى بن إياض الكندي الحضرمي الملقب (بطالب الحق) النهوض ضدهم مبتدئاً من حضرموت سنة 127هـ: 744م حينما خرج بها عليهم طالباً البيعة له بالإمامة حسب مفهوم الأباضية، فبايعه الكثير من أهل حضرموت بالإمامة. بعدها سيطر على حضرموت كما استطاع أن يستولى على صنعاء ومكة والمدينة فيما بين سنة 127- 131هـ/ 744- 748م.

إلا أن الدولة الأموية وجهت إليه جيشاً كبيراً بقيادة عبدالله بن محمد بن عطية السعدي، تمكن من القضاء على الأباضية في تلك الأماكن وإعادة السيطرة الأموية عليها⁽¹⁵¹⁾.

ومن خلال الانطلاقة السريعة التي قام بها عبدالله بن إياض الحضرمي للاستيلاء على اليمن نجد أنه قد ترك بها أثراً كبيراً، رغم أن سلطته السياسية لم تستمر طويلاً، فقد ظلت الأباضية منتشرة في كل من شمال صنعاء وحضرموت إلى ما بين القرنين السادس والسابع الهجريين، وسوف نستعرض هنا كمثال الانتشار الأباضية في هاتين المنطقتين خلال فترة الدراسة في القرنين الخامس والسادس الهجريين.

ففي حضرموت إزدادت الأباضية قوة خلال القرن الخامس الهجري فظهر بها أبو إسحاق إبراهيم بن قيس الهمداني الأباضي إماماً للأباضية وتزعم حركتهم وحروبهم ضد القرامطة والصليحيين مؤسساً دولة أباضية في حضرموت، ولجأ خلالها إلى حاكم عُمان الأباضي الخليل بن شادان يطلب النصر منه ضد أعدائه الصليحيين وغيرهم فأمدّه بالمال والسلاح فانتشرت الأباضية في حضرموت خلال حكمه، انتشاراً كبيراً⁽¹⁵²⁾، كما ذكرنا.

(150) الربيعي: سيرة ذي الشرفين، ق 77.

(151) انظر: ابن الاثير: الكامل في التاريخ، ج5، ص: 373- 392، يحيى بن الحسين: غاية الأمان، ج1.

ص: 124- 125، صلاح البكري: تاريخ حضرموت، مصطفى البابي الحلبي، القاهرة، ط2، 1375 هـ/

1965م، ص: 66- 70، باوزير: معالم تاريخ الجزيرة العربية، منشورات الصبان، عدن ط2، 1385هـ/

1966م، ص: 252، محمد الحداد، تاريخ اليمن العام، ج2، ص: 58- 59.

(152) باوزير: نفس المرجع، ص: 262، 264 - 265.

وقد استمر تواجد الاباضية بحضرموت إلى العهد الأيوبي حيث أوضح صاحب غاية الأمانى عنهم قوله: (قال بعض المؤرخين: لم يزل أهل حضرموت على رأي الخوارج إلى خروج بني أيوب إلى اليمن فأظهروا مذهب الشافعي وعقيدة أهل السنة⁽¹⁵³⁾) وقد انتشر الاباضيون في شمال صنعاء ونواحيها في (ناحية شَطْب وما يليها شمالاً وجنوباً، ومغرباً إلى ناحية حجة والشرف). كذلك تواجدت الاباضية في مخلاف (البياض) من بلد (قَدَم)⁽¹⁵⁴⁾ في حجة.

وفي القرن الرابع الهجري ظهر للاباضية عدة شخصيات منهم محمد بن أحمد الظلمي الذي كان رأساً من رؤوس الاباضية وعلماً من أعلامهم، إلا أنه لم يستطع تزعم الاباضية نتيجة استمرار محاربة الزيدية والإسماعيلية لهم. لذلك تحول كثير من (الاباضية إلى الزيدية الهاشمية في عهد الناصر لدين الله بن الهادي منهم محمد الظلمي المذكور⁽¹⁵⁵⁾).

أما عن محاولة الاباضية الظهور وعن صراعهم مع الزيدية فقد ظهر واحد منهم هو موسى بن عيسى بن عبدالرحيم بن هارون داعياً إلى نفسه بالإمامة حسب مفهوم الاباضية، وكان ظهوره في منطقة عوف من أعمال شَطْب، وكان يعد آنذاك من الناحية العلمية أوحده الاباضية علماً، ورأياً وتديراً، ومن الناحية القبلية وسيط البيت من بني هلال ابن جابر ورئيس الجاهليين، فأجابه أهل شطَب إلى المبايعة بالإمامة إلا أن أحد رجال الزيدية وهو عمرو القاضي ومعه أسدي من أهل (شطَب)، أحدثا فتنة فيما بين القبائل التي اجتمعت لمبايعته ومناصرته في يوم سوقهم) بالكلاخ بأن أثار عدوات قديمة لهم، فلم يجتمع رأي هذه القبائل بسبب هذه العداوة التي أثارها هذان الرجلان، فافترقت القبائل على عدائها القديم. ولم يتم للداعي الاباضي توحيد صفوفهم واستكمال البيعة له بالإمامة فبطلت دعوته⁽¹⁵⁶⁾.

وفي منتصف القرن الخامس الهجري ظهر ثانية أحد الاباضية وهو المحيط بن عبدالمجيد الاباضي فبايعه جميع الاباضية من أهل الشرف وبحجة وغيرهم من المناطق المجاورة. وصادفت دعوة

(153) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى، ج1، ص: 125.

(154) مسلم اللحجي: شئ من أخبار الزيدية، صورة لذي الباحث، ق 5، 20.

(155) مسلم اللحجي: نفس المصدر، ق 19، 25.

(156) مسلم اللحجي: تاريخ مسلم اللحجي، ق 28-29، يحيى بن الحسين: طبقات الزيدية، ق 48 أ.

هذا الاباضي وجود الأمير الزيدي ذي لشرفين الذي أعلن نفسه محتسباً للإمامة الزيدية، فغضب لهذا التجمع الاباضي، فدعا الزيدية من القبائل المناصرة له إلى حربه، فاجتمع سنة 469هـ/1076م جميع الشرفاء والسلطين والمقدمات إلى ذي الشرفين في منطقة شهارة فاتفق رأيهم على حرب الاباضي الذي بايعه أهل الشرف. لذلك اتجه ذو الشرفين إلى تجميع قواته من أنحاء المناطق المسيطر عليها في اليمن الأعلى، فوجه الشريف الأجل ناصر الدولة وعزها الحسن بن إبراهيم والسلطان يحيى إلى صعدة ونواحيها من بلد خولان، ووجه السلطان عبدالباعث ونشوان إلى ناحية البون والمشرق من بلد همدان ووجه رجالاً مع الشريف ليث الدولة وعضدها حميدان بن القاسم إلى بلد وادعه كما وجه الشريف الأجل سنان الدولة وركنها أحمد بن جعفر والسلطان الحسين بن إبراهيم إلى بلد بكيل. وواعدهم جميعاً الاجتماع عنده في العاشر من ذي القعدة سنة 466هـ/1077م⁽¹⁵⁷⁾. يدل هذا الحشد الكبير الذي ذهب ذو الشرفين إلى تجميعه دلالة واضحة على مدى ما بلغت قوة الاباضية آنذاك في بلاد الشرف من حجة، كما يدل على قوة الصراع الذي دار فيما بين الزيدية والاباضية.

وأمام هذا التجمع الزيدي الكبير ضد الاباضية جمع إمام الاباضية جيشاً كبيراً من أصحابه لمواجهة، فاتجهوا للإستيلاء على الحصون المجاورة لهم استعداداً للقتال، فنزلوا جبل (المخطور) شمال حجة قرب حصن (الادن) وحول هذين الحصنين وفيهما دارت معركة شديدة بين الطرفين قتل فيها الكثير من الطرفين، وانتهت المعركة بانتصار الأمير ذي الشرفين وانهزام الاباضية وتخريب ديارهم، وعلى الأخص منازل أحد قادتهم الكبار وهو شرحبيل بن الحربي الاباضي الذي قتل في المعركة الشريف ناصر الدولة.⁽¹⁵⁸⁾

وعلى أثر محاربة الزيدية للأباضية فقد فضل بعضهم التحول إلى الزيدية، فتحول الكثير منهم، وعلى رأسهم العلامة إبراهيم بن علي الطامي الذي كان له الأثر الكبير في إخراج الكثير من أهل (شظب) عن مذهب الاباضية إلى المذهب الزيدي⁽¹⁵⁹⁾.

كذلك حدثت عدة صراعات وحروب فيما بين الاباضية والباطنية الإسماعيلية، فقد كانت

(157) الربيعي: سيرة ذي الشرفين، ق 77، لا يوجد تعريف لتلك الشخصيات في المصادر التي تحت أيدينا.

(158) الربيعي: سيرة ذي الشرفين، ق 77 ب، 78 أ.

(159) يحيى بن الحسين: طبقات الزيدية، ق 48.

مخالف البيضاء من بلاد (قدم) وبلاد (الجابرين) معتقدين بمذهب الاباضية. وعندما دخلت الإسماعيلية اليمن بدأ بعض القدمين يميلون الى مذهبهم، مما أدى الى دخولهم مع جيرانهم الجابريين الاباضية في صراع، فذات يوم حدث أن رجلاً من القدمين كان يتبع الإسماعيلية (القرامطة) خرج إلى بلد الجابريين فقتله اثنان من الجابريين الاباضية. ولما اشتدت الحرب بين الطرفين ناصرت الإسماعيلية فيه القدمين، إذ جاء على رأسهم عبد الحميد بن محمد المسوري بجيشه، فقاتل الاباضية من الجابريين حتى انتصر عليهم وقتل منهم الكثير، كما قام بتخريب بلادهم ونهب أموالهم وقتل أطفالهم.⁽¹⁶⁰⁾ مما أدى الى تحول الكثير منهم عن مذهبهم الاباضي.

من ذلك نجد أنه رغم تواجد الاباضية في اليمن وقبول أهلها لفكرهم، الا أن الاباضية لم يستطيعوا الاستمرار في نشر مذهبهم الاباضي بها أو المحافظة على مذهبهم، وذلك بسبب محاربة بقية الفرق لهم.

خامساً: الدعوة الإسماعيلية في اليمن:

أطلق على الإسماعيلية عدة تسميات منهم القرامطة نسبة الى قرمط، الذي ابتداء يدعو الى الإسماعيلية فلما تولى أحد أتباعه وهو أبو سعيد الجنابي السلطة في البحرين استقل عنهم. والباطنية نسبة الى التأويل بالباطن، والإسماعيلية نسبة الى إسماعيل ابن جعفر الصادق، كذلك سميت بالإمامية نسبة الى الائمة من آل البيت.

تميزت الدعوة الإسماعيلية في اليمن بثلاثة أدوار رئيسية وهي: الدور الأول وهو دور السر الذي كان قائماً قبيل الدولة الصليحية، وهو الدور الذي ارتبط دعائه بالإمام الإسماعيلي الغائب، ثم بالإمام المهدي بالمغرب، والدور الثاني وهو دور الظهور، متمثلاً بظهور الدولة الصليحية في اليمن وارتباطها بالدولة الفاطمية بمصر، والدور الثالث وهو دور العودة الى السر مرة أخرى، وهي فترة ما بعد انتهاء الدولة الصليحية، وفي هذا الدور انفصلت اليمن عن مصر ودعا دعائها للإمام الطيب.

الإسماعيلية في دورها الأول:

بدأ نشر مذهب الإسماعيلية في اليمن سنة 268 هـ/881م على يد رجلين أحدهما كوفي يسمى الحسن بن فرج بن حوشب بن زاذان الكوفي، والآخر يعني يسمى علي بن الفضل الحداني

(160) مسلم اللحجي: شئ من أخبار الزيدية، ق 20، 22.

الذي استقر في سرور يافع من مخلاف الجند.⁽¹⁶¹⁾

أما الحسن بن حوشب فقد اتجه الى اليمن الأعلى الى بلدة لاعة من بلاد حجة ولقب بمنصور اليمن، فنشر مذهب الإسماعيلية في كثير من مناطق مغارب اليمن الأعلى مثل جبل تخلي، وحجة، ومخالف البيضاء، وعزان، ومسور.⁽¹⁶²⁾

واستمر منصور اليمن ينشر المذهب الإسماعيلي في اليمن الى أن توفي سنة 302 هـ/915م فاستخلف في رئاسة الدعوة عبدالله بن عباس الشاوري، وهو من جبل شاور من قدم في مخلاف البيضاء، وأوصى الى جانبه ولده الحسن بن الحسن بن منصور اليمن، الا أن الاثنين لم يتفقا حول رئاسة الدعوة، فقد كان الشاوري لا يريد أحداً بجانبه، وابن منصور اليمن كان يريد أن تكون له رئاسة الدعوة الإسماعيلية في اليمن بعد أبيه، فدب الخلاف بينهما، وكانت بداية الخلاف عندما بعث الشاوري الى المهدي في المغرب، بكتاب (يسأله فيه الولاية لنفسه وعزل أولاد المنصور) فاستجاب المهدي لطلبه، وعندما قدم ابن منصور اليمن الى المهدي في المغرب يطلب هو الآخر توليته على اليمن كان المهدي قد سبق توليتها للشاوري، فأمره أن يطيع الشاوري.⁽¹⁶³⁾

لم يقتنع ابن منصور اليمن بهذا الوضع، فعندما عاد الى اليمن اضمر التخلص من الشاوري، ومن خلال عمل ابناء منصور اليمن كحجاب للشاوري استغل أحدهم وهو الحسن بن الحسن بن منصور اليمن الفرصة عندما حانت له فغدر بالشاوري فقتله، وتولى الأمر مكانه، وخرج عن مذهب الإسماعيلية الى مذهب أهل السنة، وتبع الإسماعيلية أنصار أبيه بالقتل والتكيد

(161) محمد بن مالك الحمادي: كشف أسرار الباطنية وأخبار القرامطة، ص: 47، د. أمين صالح: تاريخ اليمن الإسلامي، ص: 165، د. محمد عبدالعال: الأيوبيون في اليمن، ص: 27 - 31، قيل أن قرمط لقب لرجل بسواد الكوفة كان يحمل غلة السواد على أثوار له واسمه محمد بن الأشعث ويلقب بقرمط ثم فشا مذهب القرامطة بسواد الكوفة منذ سنة 278 هـ/909م، سهيل زكار: أخبار القرامطة، ص: 9، استطاع علي بن المفضل أن يكون دولة له في اليمن فيما بين سنة 298 هـ/303م.

(162) محمد بن مالك الحمادي: كشف أسرار الباطنية، ص: 47، مسلم اللحجي: شئ من أخبار الزيدية، ق21.

(163) محمد بن مالك الحمادي: نفس المصدر، ص: 75 - 76، د. أمين صالح: تاريخ اليمن الإسلامي، ص: 178، د. محمد عبدالعال: الأيوبيون في اليمن، ص: 32 - 33، عن دخول ابن حوشب اليمن، انظر: الفتح الدعوة للقاضي النعمان، ص: 32 - 46.

وبهذا تكون الخلافة الفاطمية بالمغرب قد ساهمت في إيجاد خلاف في اليمن بين الحسن بن منصور اليمن ابن رئيس الدعوة الإسماعيلية السابق، وبين عبدالله الشاوري، المؤلى الجديد رئيساً للدعوة الإسماعيلية والتي لم يجزم في التولية لها منصور اليمن في وصيته لمن بعده، بل ترك أمر الوصية بها الى الخليفة الفاطمي، باعتباره هو الذي يملك هذا الأمر، وهي نظرة تتمشى مع أفكار الدعوة والمذهب الإسماعيلي، حيث وكّى الخليفة الفاطمي المهدي رئاسة الدعوة في اليمن عبدالله الشاوري بدلاً عن الحسن بن منصور اليمن، مما أدى الى انشقاق الحسن عنهم وتحوله الى مذهب أهل السنة بل وتبعه قتل الإسماعيلية باليمن.⁽¹⁶⁵⁾

كما ساهم أيضاً في إيجاد الخلاف بين الإسماعيلية في اليمن اتجاه المهدي نحو المغرب بدلاً عن اليمن، فقد كانت الدعوة في اليمن تدعو الى أنه سيظهر بها، وكان أسلوب الدعوة الإسماعيلية اليه هي الدعوة السرية حيث إن الإسماعيلية كانت تجيز أن يستتر الإمام إذا لم تسنح له الفرصة في الظهور خوفاً عليه من الوقوع في أيدي أعدائه⁽¹⁶⁶⁾ فعندما اتجه الى مصر في نية الاتجاه الى المغرب أربك ذلك أمر الدعوة في اليمن. مما جعل الداعي ابن الفضل ينفصل عن الدعوة الإسماعيلية بالدعوة الى نفسه، وذلك بواسطة تحريض داعي دعاة المهدي وباب أبوابه (فيروز) الذي كان يرغب في اتجاه المهدي الى اليمن، فلما اتجه المهدي الى مصر، انفصل عنه فيروز واتجه الى اليمن، فأخبر ابن الفضل بخبر المهدي محرضاً اياه على الخروج، فاتفق رأيهما على الانشقاق عن الدعوة الإسماعيلية فانشق ابن الفضل عنها، بل وحارب زميله منصور اليمن، وبقدر ما كان لاتجاه المهدي الى مصر وعدم قدومه الى اليمن هو العامل المساعد على التأثير بخروج ابن الفضل عن الدعوة الإسماعيلية، فقد كان أيضاً لاعلان ابن الفضل الخروج عن الدعوة الإسماعيلية أثر في مواصلة المهدي لمسيرته نحو المغرب وعدم التفكير في الاتجاه نحو اليمن.⁽¹⁶⁷⁾

(164) الحمادي: كشف أسرار الباطنية، ص: 77، حسين الهمداني: الصليحيون، ص: 51 - 52.

(165) حسين الهمداني: الصليحيون، ص: 49 - 51، د. أمين صالح: تاريخ اليمن الاسلامي، ص: 177.

(166) د. محمد أمين صالح، نفس المرجع، ص: 164.

(167) القاضي النعمان: رسالة الفتاح الدعوة، دار الثقافة، بيروت، ط1، 1970م، ص: 149 - 150، حسين

الهمداني: الصليحيون، ص: 39 - 41، د. أمين صالح: تاريخ اليمن الاسلامي، ص: 172 - 174.

حاول ابن منصور اليمن أن يولي إلى جانبه علي (مَسُور) إبراهيم بن عبد الحميد السباعي من حمير، كما ولي مساعداً له علي (عشر محرم بمسور) ابن العرجاء وهو موضع بني العرجاء وهم قوم من سلاطين مغرب همدان، إلا أن ابن العرجاء لم يثق بابن منصور اليمن فغدر به فقتله عندما قدم إلى عشر محرم. (168)

فلما سمع بذلك إبراهيم السباعي استقل بالأمر لنفسه، وأعلن موالاته لبني زياد في زبيد، إلا أن بني زياد لم يثقوا به فحاولوا قتله، فلما أحس منهم الغدر به استقل عنهم، ثم عاد وتقاسم مغرب اليمن الأعلى مع ابن العرجاء واستمر السباعي في تتبع الإسماعيلية بالقتل في كل مكان حتى أباد أكثرهم. (169)

ورغم محاولة ابن منصور اليمن والسباعي في قتل الإسماعيلية والخروج عنها إلى مذهب أهل السنة، إلا أنه بقي بعض أفراد منهم يكتمون أمرهم، ومن تولى رئاسة الدعوة الإسماعيلية منهم في هذا الدور بعد الشاوري الداعي هارون بن محمد بن رحيمة اللاعي من لاعة في مسور، تم تولى بعده الحسن بن المنتاب من حمير، ثم تولى بعده رئاسة الدعوة الإسماعيلية سليمان الزواحي من حمير أيضاً من ضلع شبام، بعدها سلم الزواحي أمر الدعوة الإسماعيلية إلى علي بن محمد الصليحي من حراز من همدان ودخلت في عهد الصليحي الدعوة الإسماعيلية دوراً جديداً هو دور الظهور⁽¹⁷⁰⁾، وهكذا كان الدور الإسماعيلي الأول.

الدور الثاني دور الظهور:

كان الدور الثاني من أهم الأدوار التي صادفت الدعوة الإسماعيلية في اليمن، فقد سَمَت فيه الدعوة حتى بلغت مبلغاً كبيراً لم تبلغه أغلب المذاهب التي دخلت اليمن آنذاك. ويبدو أن سليمان الزواحي قد تعمد اختيار أحد الزعامات القبلية لتحقيق قفزة بالدعوة الإسماعيلية من دور الدعوة السرية إلى دور الظهور عن طريق العمل العسكري والسياسي والديني للدعوة، إذ أن العامل القبلي له دور مهم في التأثير على الحياة السياسية في اليمن آنذاك. لذلك اختار علي بن

(168) محمد بن مالك الحمادي: كشف اسرار الباطنية، ص: 48، 77.

(169) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى، ج1، ص: 221، د. محمد عبدالعال: الأيوبيون في اليمن، ص: 33 -

34، 39 - 40.

(170) حسين الهمداني: الصليحيون، ص: 56 - 61، د. محمد عبدالعال: الأيوبيون في اليمن، ص: 43.

محمد الصليحي الذي كان أبوه محمد الصليحي ذا نفوذ قبلي كبير في بلدة حراز، حيث كان فقيها فيها، ويطيعه جميع أهل بلده ولا يخرجون عن أمره، لذلك رأى الزواحي أن خير من يستطيع القيام بدور الظهور هو علي بن محمد الصليحي، فعكف على تلقينه مذهب الإسماعيلية حتى استماله إليه، وعندما قرب أجل الزواحي أوصى بجميع كتبه وأموال كثيرة كان قد جمعها من أهل مذهبه لعلي الصليحي. فعكف علي الصليحي على دراسة تلك الكتب حتى صار فقيها في مذهب الإسماعيلية كما صار مستبصراً بعلم التأويل⁽¹⁷¹⁾ ولما أحس الصليحي بمقدرته على النهوض، نهض من حصن مَسَار بحراز سنة 429هـ/1037م فاستولى عليه، فلما ظهر شأنه وصلته الشيعة الإسماعيلية من أنحاء اليمن مع ما جمعوا له من الأموال الكثيرة، وفي سنة 453هـ/1061م كتب علي الصليحي إلى الخليفة الفاطمي المستنصر بالله يستأذنه في إظهار الدعوة وتوليته على اليمن فأذن له في نشر الدعوة في اليمن وتوليته عليها، فازدادت أعماله العسكرية في الاتساع، فلم يأت عام 455هـ/1063م إلا وقد استولى على اليمن كله سهله ووعرة، واستمر يحكم اليمن معلنا طاعته وولاءه للفاطميين بمصر ودعوتهم الإسماعيلية إلى أن قتل سنة 459هـ/1066م فتولى بعده ابنه المكرم ثم السيدة الحرة اللذين سارا على نهج علي الصليحي في الولاء والطاعة للإسماعيلية وللفاطميين كما سبق توضيحه.⁽¹⁷²⁾

هذا وقد استعان الصليحيون في الدعوة الإسماعيلية بمن يدعى ملك بن مالك الحمادي وهو من بني حماد من همدان، أرسله علي بن محمد الصليحي إلى القاهرة سنة 454هـ/1053م لدراسة المذهب الإسماعيلي، فاستقبله الخليفة الفاطمي وأنزله في دار المؤيد في الدين هبة الله الشيرازي⁽¹⁷³⁾ فمكث ملك في القاهرة يتفقه في المذهب الإسماعيلي على يد المؤيد هبة الله الشيرازي لمدة خمس سنوات كان خلالها (لا يفارق المؤيد، بل ظل بين يديه يسأله ويأخذ عنه ويكتب ما استفاده منه إلى أن استوعب ما عنده)⁽¹⁷⁴⁾. وعندما قتل الصليحي سنة 459هـ/1066م وتولى مكانه ابنه المكرم

(171) عمارة: المفيد، ص: 95 - 97، الحزرجي. المسجد المسبوك، ص 56 - 57، ابن الديبع. قرة العيون، ص: 242 - 243.

(172) عمارة: المفيد، ص: 101 - 119، الحزرجي. المسجد المسبوك، ص: 56 - 58، ابن الديبع. قرة العيون، ص: 243 - 246.

(173) إدريس بن الحسن الألف: برهة الأفكار وروصة الأخبار، مخطوط رقم 2253، دار الكتب المصرية، ق: 34.

(174) الحمداني. الصليحيون والحركة الفاطمية في اليمن، ص: 176.

أعاد الخليفة المستنصر الفاطمي ملك إلى اليمن ليساعد المكرم في الدعوة، وأرسل معه رسالة يعزي بها المكرم في قتل أبيه . ولما وصل ملك إلى اليمن في حوالي سنة 460هـ/1067م استعان به المكرم في نشر الدعوة الإسماعيلية حسب توجيه الخليفة الفاطمي فجعله (داعي القلم) في حين تولى هو أمر الملك وسياسته، فجعل نفسه داعي السيف⁽¹⁷⁵⁾ كذلك تولى ملك قاضي قضاة الإسماعيلية في اليمن⁽¹⁷⁶⁾ ولما توفي المكرم وأصبحت السيدة الحرة أروى هي المسئولة عن الدولة الصليحية جعلت سباً بن أحمد بن المظفر متولياً (داعي السيف) وابتقت ملك الحمادي متولياً داعي القلم وقاضي قضاة الإسماعيلية في اليمن. ولقب في عهدها (بداعي البلاغ)⁽¹⁷⁷⁾ ومن هنا نرى أن ملك قد أدى دوراً مهماً في نشر الدعوة الإسماعيلية ولمذهبهم في عهد المكرم وعهد السيدة الحرة وظل مخلصاً للدعوة الإسماعيلية إلى أن توفي سنة 510هـ/1116م .

وبعد موت الخليفة المستنصر الفاطمي سنة 487هـ/1094م انقسمت الإسماعيلية في مصر إلى فرقتين: فرقة إسماعيلية نزارية نسبة إلى الابن الأكبر المستنصر، وفرقة إسماعيلية مستعلية نسبة إلى أحمد بن المستنصر، الملقب بالمستعلي، وهو الابن الأصغر للمستنصر، وادعت الإسماعيلية المستعلية أن المستنصر أوصى للمستعلي بالإمامة بعده، في حين ادعت النزارية أن نزار هو الأحق بالإمامة باعتباره الابن الأكبر⁽¹⁷⁸⁾ وتبعاً لهذا الانقسام في مصر فقد اتبعت اليمن فرقة الإسماعيلية المستعلية، حيث إن السيدة الحرة والقاضي ملك قد أيدا الدعوة المستعلية وظلا مواليين لها. ويبدو أن هذا التأييد اليمني كان نابعا من إيمانهم بأن الإمامة تحصل بالوصية والنص عليها من الإمام السابق لمن يشاء من الأولاد حسب رأي المذهب الإسماعيلي، سواء كان الأصغر أو الأكبر. وعندما توفي المستعلي سنة 495هـ/1101م تولى مكانه في حكم مصر الفاطمية ابنه الأمر بأحكام الله الذي كان لا يزال طفلاً آنذاك فتولى أمر الدولة الأفضل شاهنشاه ابن بدرالجمالي،

(175) إدريس بن الحسن الانف : نفس المصدر، ق: 35 أ ، المهداني : نفس المرجع، ص: 179 .

(176) إدريس الانف : نفس المصدر، والصفحة ، مصطفى غالب، أعلام إسماعيلية ، ص: 441 .

(177) إدريس الانف : نزعة الأفكار، ق: 35 أ ، مصطفى غالب : أعلام إسماعيلية، ص: 441 .

177) Abbas Hamdani : The Dai ' Hatim Ibn Ibrahim AL- Hamidi, (D 596 HI 199 A.D.) and His Book Tuhfat AL- Qulub, P 261, ORIENS 23-24, (1970 - 71) .

(178) د. أيمن فؤاد سيد : تاريخ المذاهب الدينية في اليمن، ص: 154 .

فكاتب السيدة الحرة أروى بالدعوة للخليفة الجديد⁽¹⁷⁹⁾ فقامت السيدة بالدعوة للآمر بأحكام الله، يعارونها القاضي يحيى بن ملك الحمادي الذي خلف آباه في وظيفة قاضي قضاة المذهب الإسماعيلي باليمن وداعي القلم، فاستمر موالياً للدعوة الإسماعيلية الفاطمية الى أن مات سنة 520 هـ/ 1126م⁽¹⁸⁰⁾. وبعد قتل الخليفة الفاطمي الأمر بأحكام الله في ذي القعدة سنة 524 هـ/ أكتوبر 1130م، انقسمت الإسماعيلية في مصر الى فرقتين أيضاً، إحداهما: فرقة إسماعيلية حافظية، وهم أتباع أبي الميمون عبدالمجيد الملقب بالحافظ لدين الله، والذي نسبت اليه الدعوة الحافظية وهو من غير ولد الخليفة الفاطمي السابق، فسلمت مصر بهذه الدعوة. والأخرى: فرقة إسماعيلية طييبة نسبة الى أبي القاسم الطيب بن الأمر الذي قيل أنه ولد قبل موت أبيه بأشهر ونص عليه من بعده⁽¹⁸¹⁾.

وتمسكت السيدة الحرة أروى بنت أحمد بالدعوة للإمام المستور الطيب بن الأمر ابن المستعلي⁽¹⁸²⁾ ومن هنا بدأ دور انفصال الدعوة الإسماعيلية باليمن عن مصر، ويبدو أن اليمن سلمت بالدعوة الطييبة على اعتبار أنها امتداد للخليفة الإسماعيلي السابق وعلى اعتبار أنهم يؤمنون بالنص من الخليفة السابق وخاصة أن الحافظ لم ينص عليه الخليفة السابق نتيجة قتله، لذلك اعتبروا ابن الخليفة السابق وهو الطيب وريثاً له في الدعوة، وذلك خوفاً من انتقال الدعوة الى فرد آخر لم ينص عليه، وأول دعاة هذا الدور في اليمن هو الداعي الذؤب بن موسى الوادعي.

الدعوة الحافظية:

بعد موت السيدة الحرة أروى سنة 532 هـ/ 1137م ظهرت في اليمن الدعوة الحافظية الى جانب الدعوة الطييبة، فقد أرسل خليفة مصر الفاطمي عبدالمجيد الملقب بالحافظ، القاضي الرشيد بن الزبير الاسواني سنة 534 هـ/ 1139م، الى علي بن سبأ الزريعي يقلده أمر الدعوة الحافظية في اليمن فلما وصل القاضي الرشيد وجد علياً قد مات فقلد أمر الدعوة الحافظية أخاه محمد بن سبأ

(179) د. أيمن فؤاد . نفس المرجع ، ص: 159 .

(180) حسين الهمداني : الصليحيون والحركة الفاطمية في اليمن، ص: 181.

(181) د. أيمن فؤاد: تاريخ المذاهب الدينية في اليمن، ص: 171، هناك اختلاف حول ولادة هذا الطفل من حيث هو ذكر أم أنثى وهل ولد قبل قتل أبيه أم بعده وهل ولد له طفل أم لا، انظر د. أيمن فؤاد: نفس المرجع، ص: 171 - 173.

(182) د. محمد عبدالعال: الايوبيون في اليمن، ص: 49.

الزريعي ولقب بالمعظم⁽¹⁸³⁾ وانحصرت الدعوة الحافظية في نطاق نفوذ الزريعيين في عدن الذين استمروا مواليين لها إلى نهاية دولتهم بقدرهم الأيوبيين إلى اليمن سنة 569هـ/1173م الذي انتهت بوجودهم الدعوة الحافظية عن اليمن.

المرحلة الثالثة دور السر وهي القيام بالدعوة الطيبية:

يعد الداعي الذؤب بن موسى أول دعاة الدعوة الطيبية في اليمن⁽¹⁸⁴⁾ الذي كان مقر إقامته في بلده بحوث من الظاهر والذي في عهده دخلت الدعوة الطيبية دور السر⁽¹⁸⁵⁾، ويعتبر الداعي الذؤب أول الدعاة الذين حصلوا على رتبة الداعي المطلق، بينما كان الداعي ملك (داعي البلاغ)⁽¹⁸⁶⁾ وفي هذه المرحلة استقلت الدعوة الطيبية عن كل من الخلافة الفاطمية بمصر وكذا عن الزريعيين اتباع الدولة الصليحية في اليمن.⁽¹⁸⁷⁾

انحصرت الدعوة الطيبية في مغارب اليمن الأعلى أي في غرب وشمال غرب صنعاء في كل من حراز وخوث وكوكبان. واستخدم دعاة الدعوة الطيبية في هذه المناطق مساعدين لهم في نشر الدعوة، أطلق على كل واحد منهم رتبة مأذون، وهي رتبة بعد الداعي المطلق، كما استخدموا أحياناً رتبة المكاسر، وهي رتبة بعد المأذون. وسنورد دعاة الدعوة الطيبية ومساعدتهم في هذه المناطق .

الذؤب بن موسى:

ظل الداعي الذؤب يرأس الدعوة الطيبية كأول داع مطلق للدعوة الطيبية، يعاونه في رتبة المأذونية كل من الداعي الخطاب بن الحسن بن أبي الحفاظ الحجوري المتوفى سنة 533هـ/1138م في

(183) باعزيمة: ثغر عدن، ص: 248، د. محمد عبدالعال، الايوبيون في اليمن، ص: 54 — 55، د. أيمن

فؤاد: تاريخ المذاهب الدينية في اليمن، ص: 186.

(184) د. أيمن فؤاد: نفس المرجع، ص: 190.

(184) Abbas Hamdani Arabian Studies, P. 95 ORIENS, p. 272

(185) إدريس: نزهة الأفكار، ق 35ب.

(186) د. أيمن فؤاد: نفس المرجع، ص: 193.

(187) Abbas Hamdani: The Dai' Hatim Ibn Ibrahim Al- Hamidi (D. 596 H/1199A.D) And His Book Tufat Al- Qualub, P 271

منطقة الجريب⁽¹⁸⁸⁾ والداعي إبراهيم بن الحسن الحامدي المتوفى سنة 554هـ / 1159م.⁽¹⁸⁹⁾

إبراهيم بن الحسن الحامدي:

وعندما توفي الداعي الذؤب في المحرم سنة 546هـ/1151م تولى مكانه رئاسة الدعوة الطيية مأذونة الداعي إبراهيم بن الحسن الحامدي كداع مطلق للإمام المستور الطيب بن الأمر لأحكام الله، وأقام الحامدي مساعداً له في رتبة المأذونية الداعي علي بن الحسن بن أحمد بن الوليد الأنف العبشمي القرشي، فعمل هذا المأذون. على نشر الدعوة الطيية الإسماعيلية حتى توفي في

(188) إدريس الأنف: نزهة الأفكار، ق: 36 أ ، قطب الدين سليمان: منتزع الأخبار، ق: 2/ وقد تمكن الخطاب بن الحسن بن أبي الخطاب الحجوري من أن يتولى السلطة السياسية في منطقة الجريب إلى جانب الدعوة إلى الطيية، وذلك على أثر صراع فيما بينه وبين أخيه سليمان، حيث كان أبوهما الحسن الحجوري يحكم الجريب وكان من القوة والمكانة مما جعل النجاشيين في زييد يستعينون به في صراعهم ضد بعضهم البعض، فقد ذهب إليه إبراهيم بن جيشاش النجاشي في سنة 503هـ/1109م يستمده للقضاء على أخيه عبد الواحد الذي استولى على الحكم في زييد - إسماعيل باقر: السلطان الخطاب، ص: 31 ، محمد العقيلي: ديوان السلطانين، ص: 23 - 24 ، وعندما مات الحسن الحجور حوالي سنة 503هـ/1109م وقيل 500/1106م تولى الحكم بعده ابنه الأكبر سليمان الذي كان يميل إلى مذهب أهل السنة، بينما أخوه الخطاب وأخته يميلان إلى الصليحيين والدعوة الإسماعيلية الطيية، حيث إنه تولى رتبة المأذونية في الدعوة الطيية للداعي المطلق الذؤب إدريس الأنف: نزهة الأفكار، ق: 36 أ ، إسماعيل باقر نفس المصدر، ص: 40 ، وكان بداية الصراع فيما بين الأخوين عندما قتل أخوهما أحمد الذي يميل إلى مذهب السنة مع سليمان، اختهم التي قتل مع أخيها الخطاب إلى مذهب الإسماعيلية، فغضب لهذا العمل أخوه الخطاب فقام بقتل أخيه أحمد انتقاماً لأخته ، من هنا بدأ الصراع العسكري والسياسي والديني فيما بين السلطانين الخطاب وسليمان، على أثر ذلك انقسمت حجور بين الأخوين فاستمرت الحرب بينهما أكثر من عشر سنوات استطاع الخطاب أن ينتصر على أخيه سليمان ويستولى على حكم منطقة الجريب في سنة 514هـ/1120م، استمر حتى سنة 533هـ/1138م، ومع ذلك فقد ظلت الحرب فيما بين الأخوين للمرة الثانية أثناء تولي الخطاب السلطة قرابة خمسة عشر سنة استطاع الخطاب قتل أخيه سنة 530هـ/1135م، بعدها تمكن أبناء سليمان الذين احتضنهم الخطاب من قتله غيلة على فراشه سنة 533هـ/1138م. إدريس الأنف: نزهة الأفكار، ق: 36 - 37 - قطب سليمان: منتزع الاخبار، ق: 3، الهمداني: الصليحيون ص: 200 - 203 ، إسماعيل باقر: السلطان الخطاب، ص: 36، 37 ، محمد العقيلي: ديوان السلطانين، ص: 29 .

(189) إدريس الأنف: المصدر السابق، ق: 37 أ ، قطب سليمان: المصدر السابق، ق: 5 .

رمضان سنة 554هـ/1159م فأقام مكانه في رتبة المأذونية ابنه حاتم بن إبراهيم الحامدي الذي استقر في بعض أوقاته في صنعاء، وإلى جانبه جعل مساعدا له في رتبة المكاسر محمد بن طاهر الحارثي.⁽¹⁹⁰⁾
حاتم بن إبراهيم الحامدي:

واستمر الداعي إبراهيم الحامدي يدعو للدعوة الطيبية إلى أن توفي في شعبان سنة 557هـ/1161م فتولى بعده رئاسة الدعوة الطيبية كداع مطلق ابنه حاتم بن إبراهيم الحامدي⁽¹⁹¹⁾ الذي جعل مقر إقامته في حصن الخطيب في حراز⁽¹⁹²⁾. وأقام في رتبة المأذونية في صنعاء الداعي محمد بن طاهر الحارثي.⁽¹⁹³⁾

وفي عهد الداعي المطلق حاتم الحامدي دخلت الدعوة الطيبية في حروب طويلة مع السلطان علي بن حاتم اليامي حاكم صنعاء في كل من كوكبان والعروس وغيرهما. وذلك نتيجة معاداة السلطان علي بن حاتم للدعوة الطيبية.⁽¹⁹⁴⁾

كذلك في أيام الداعي المطلق حاتم بن إبراهيم الحامدي ومأذونه الداعي محمد بن طاهر الحارثي، دخل الأيوبيون إلى اليمن، فاستمر المأذون الداعي محمد بن طاهر يدعو بصنعاء في عهدهم إلى وفاته سنة 584هـ/1188م فأقام الداعي المطلق مكانه بصنعاء في رتبة المأذونية الداعي علي بن محمد بن الوليد.⁽¹⁹⁵⁾

علي بن حاتم الحامدي :

ولما توفي الداعي المطلق حاتم الحامدي في الحرم سنة 596هـ/1199م تولى مكانه في رئاسة

(190) إدريس الانف: نفس المصدر، ق: 37 أ - 38 أ ، قطب بن سليمان : نفس المصدر، ق: 4 .

(190) Abbas Hamdani : The Dai ' Hatim Ibn Ibrahim AL- Hamidi, 272

(191) إدريس الانف: نفس المصدر، ق: 38 أ ، قطب بن سليمان : نفس المصدر، ق: 7 .

(191) Abbas Hamdani . The Dai ' Hatim Ibn Ibrahim AL- Hamidi, P. 287 .

(192) إدريس الانف: نفس المصدر، ق: 41 ب .

(192) Abbas Hamdani : The Dai ' Hatim Ibn Ibrahim AL- Hamidi, PP 286 - 287

(193) قطب محمد سليمان : نفس المصدر، ق: 10 .

(194) Abbas Hamdani : Arabian studies, P. 154 .

(195) إدريس الانف: نزهة الأفكار، ق: 42 أ ، قطب بن سليمان : متزغ الأخبار، ق: 10 - 11 .

(195) Abbas Hamdani . The Dai ' Hatim Ibn Ibrahim AL- Hamidi, P. 296

الدعوة الطيبية كداع مطلق ولده علي بن حاتم الحامدي⁽¹⁹⁶⁾ الذي أقام بصنعاء يدعو للطيبية في عهد الأيوبيين إلى وفاته في المحرم سنة 605هـ / 1208م.⁽¹⁹⁷⁾
علي بن محمد بن الوليد القرشي:

ثم تولى مكانه في رئاسة الدعوة كداع مطلق والذي استقر في صنعاء الداعي علي بن محمد بن الوليد القرشي، فاستمر في رئاسة الدعوة إلى أن توفي سنة 612هـ / 1215م .
ابن حنظلة بن سالم المرادي:

ثم تولى بعده رئاسة الدعوة الطيبية في رتبة الداعي المطلق الداعي بن حنظلة بن سالم المرادي الذي استمر يدعو إلى سنة 626هـ / 1228م.⁽¹⁹⁸⁾
وبالنسبة للعلاقة بين الدعوة الطيبية والأيوبيين فإننا نجد أن الأيوبيين قد تغاضوا عن وجود الدعوة الطيبية في اليمن، ولم يدخلوا في صراع معها⁽¹⁹⁹⁾ ، ويرجع ذلك إلى دخول الدعوة الطيبية في دور السهر من ناحية، ومن ناحية ثانية ترك رجال الدعوة الطيبية معترك السياسة، فقد أعلن حاتم بن إبراهيم عدم تدخله في سياسية الدولة⁽²⁰⁰⁾ لذلك كانت الدعوة الطيبية على علاقة حسنة مع الأيوبيين.⁽²⁰¹⁾ وهكذا كان انتشار المذهب الإسماعيلي ومروره بالأدوار الثلاثة.
عقيدة ابن مهدي :

واستكمالاً لذكر انتشار المذاهب الدينية في اليمن فلا بد لنا من ذكر مذهب ابن مهدي حيث كان مذهب ابن مهدي هو المذهب الحنفي في الفروع الفقهية، أما في أصول الدين فقد خالف فيه المذهب الحنفي، واتجه إلى مذهب الخوارج فاتخذ مذهباً له، فكان يكفر بالمعاصي ويقتل بها

(196) قطب بن سليمان : منتزع الأخبار ، ق: 12 .

(197) إدريس الانف: نزهة الأفكار، ق: 44 أ .

(197) Abbas Hamdani : The Dai ' Hatim Ibn Ibrahim AL- Hamidi, P. 298 .

(198) قطب محمد بن سليمان : نفس المصدر، ق: 13 ، 17 .

(198) Abbas Hamdani The Dai ' Hatim Ibn Ibrahim AL- Hamidi, P. 296 .

(199) Abbas Hamdani · Arabian studies, P 157

(200) د. مصطفى غالب : أعلام إسماعيلية ، ص: 87 .

(201) Abbas Hamdani Arabian studies, P 157

عن الدعوة الطيبية في اليمن انظر :

Abbas Hamdani: The Tayyibi-Fatimid Community of the Yemen At The
Time Of The Ayyubid Conquest Of Southern Arabia, PP 151 - 160

كذلك، يقتل من خالف اعتقاده من المسلمين، ويستبيح وطء سباياهم واستزقاق ذراريهم وجعل دارهم دار حرب.⁽²⁰²⁾

ويبدو أن الأصول الاعتقادية لابن مهدي كانت في البداية غير واضحة، فقد استخدم طريقة التصوف باتباع التنسك والتعبد منذ سنة 531هـ/1136م حتى سنة 536هـ/1141م فكان يخرج للحج في كل موسم ويعظ الناس في البوادي. لذلك أعفت الحرة علم أم فاتك بن منصور النجاشي، ابن مهدي وأصهاره ومن يلوذ إليه من خراج أراضيهم⁽²⁰³⁾. كذلك حاول التقرب إلى الإسماعيلية ومصاحبتهم ففي سنة 549هـ/1154م اتجه إلى محمد بن سبأ الزريعي الإسماعيلي في ذي جبلة يطلب المساعدة منه في القضاء على النجاشيين في زييد فلم يجبه الزريعي لذلك.⁽²⁰⁴⁾

فلما لم تفده هاتين الطريقتين اتجه إلى استخدام فكر الخوارج في محاربة آل نجاح، ولما تمكن من القضاء عليهم، والاستيلاء على زييد استمر على مذهبه الخارجي في محاربة جميع المذاهب فقد تتبع الإسماعيلية بالقتل، ومن قتل منهم القاضي الشاعر يحيى بن أحمد بن يحيى أخا القاضي جعفر الزبيدي المعتزلي⁽²⁰⁵⁾. كما أحرق مسجد الجند بحجة أن الإسماعيلية الزريعيين أنجاس نجسوا الجامع حيث أورد ابن الجاور قوله عنهم: (فهم أنجاس ينجس الجامع بذكرهم. وكل من هو نجس ظهر وقد طهرناه بالنار)⁽²⁰⁶⁾. كما تتبع أهل السنة بالقتل فقتل بعضهم وهرب منه البعض الآخر.

العقائد في اليمن:

انتشرت في اليمن الأسفل عقائد الحنابلة، أوضح ذلك ابن الأهدل بقوله: (وغالب فقهاء الجبال قديما وحديثا على معتقد الحنابلة)⁽²⁰⁷⁾. وكان بداية دخول عقيدة الحنابلة اليمن عندما دخلت كتبهم إليها وانتشارها مثل كتاب (الشرعية) للأجري، وكتاب (التبصرة) للشيرازي. كما

(202) عمارة : المفيد، ص: 236 ، الخزرجي : المسجد، ص: 140 – 141 ، ابن الديبع : قرّة العيون، ص:

373، حمزة علي لقمان: تاريخ عدن وجنوب الجزيرة العربية ص: 62، د. أمين صالح: دولة الخوارج في

اليمن، ص: 132 ، د. محمد عبد العال : الأيوبيون في اليمن، ص: 61 .

(203) عمارة : المفيد، ص: 230 ، الخزرجي: المسجد ، ص: 129 ، د. أمين صالح : نفس المرجع ، ص: 128.

(204) عمارة : المفيد ، ص: 232 ، الخزرجي : المسجد، ص: 131 ، د. أمين صالح : نفس المرجع، ص: 131.

(205) ابن سمرّة : طبقات فقهاء اليمن ، ص: 183 .

(206) ابن الجاور : صفة بلاد اليمن، ص: 165 ، د. أمين صالح: دولة الخوارج في اليمن، ص: 136 .

(207) الاهدل : تحفة الزمن، ص: 242 .

يرجع إلى وجود الفقيه المراغي في اليمن الذي استقر في سَهْفَنَة والذي دَرَسَ كتابه الذي ألفه والمسمى (الحروف السبعة في الرد على المعتزلة وغيرهم من أهل الضلال والبدعة)⁽²⁰⁸⁾. كذلك كان الإمام يحيى بن أبي الخير رغم كرهه الخوض في علم الكلام يميل إلى عقيدة الحنابلة فقد ألف كتابا في الرد على الأشعرية وعلى المعتزلة سمي (الانتصار في الرد على القدرية الأشرار).⁽²⁰⁹⁾

كذلك انتشر في هذه المنطقة مذهب الأشاعرة عندما دخلت كتب المعتزلة إلى اليمن مباشرة وذلك عندما قدم الأيوبيون إليها سنة 569هـ/1173م حيث اصطحبوا معهم كتب الأشاعرة منها (المقالة القدسية) و (أول أحياء علوم الدين في عقيدة الأشعرية) فاعتنقها أكثر شافعية اليمن، فلم يأت نهاية القرن السادس إلا وقد عمت عقائد الأشعرية في اليمن الأسفل.⁽²¹⁰⁾

أما اليمن الأعلى فقد دخلت إليه عقيدة المعتزلة بواسطة القاضي جعفر بن عبد السلام الذي ذهب إلى العراق لدراسة مذهبهم واحضار كتبهم إلى اليمن، فأحضرها في منتصف القرن السادس الهجري، وقد حاول القاضي جعفر نشر عقيدة المعتزلة في اليمن الأسفل فاتجه إليها لمناظرة فقهاء أهل السنة بها وعلى رأسهم الإمام يحيى بن أبي الخير، فلما صار في منطقة (ب) سنة 554هـ/1159م لقي بها سيف السنة أحمد البريهي فناظره سيف السنة وأسقط حجته⁽²¹¹⁾، وحذره من الاتجاه إلى الإمام يحيى إلى الجند وقال له: (إن نزلت لقيت البحر الذي تفرق فيه يحيى بن أبي الخير)⁽²¹²⁾ فلم يستطع القاضي جعفر الاتجاه نحو الإمام يحيى إلى الجند، وقد لقي القاضي جعفر في (ب) استنكارا بها فقد (هم أهل السنة به يضربونه فخرج هاربا)⁽²¹³⁾. منها متجها إلى حصن

(208) ابن سمرة : طبقات فقهاء اليمن، ص: 124 .

(209) ابن سمرة : نفس المصدر، ص: 180 - 181 ، الأهدل : نفس المصدر ، ص: 241 - 242 .

(210) يحيى بن الحسين: طبقات الزيدية، ق: 56 ب . و د. أيمن فؤاد: تاريخ المذاهب الدينية في اليمن، ص: 73 ، كانت العقائد السائدة عند أهل اليمن في العهد الأموي هي مذهب أهل الجبر، والذي يقول: (إن

الإنسان مجبر على أفعاله) وهو المذهب الذي كان الأمويون أنفسهم يميلون إلى الاعتقاد به وكان سائدا

في دولتهم وفي عهد الخلفاء العباسيين ظلت اليمن على الاعتقاد بمذهب الجبر لأن العباسيين تركوا

الناس على عقائدهم السابقة فلم يعملوا على تغييرها، أحمد الشرفي : عقائد أهل اليمن، ص: 52 ، 67 .

(211) الجندي : السلوك ، ج 1 ، ص: 399 .

(212) الجندي : السلوك، ج 1 ، ص: 343 ، الأهدل : تحفة الزمن ، ص: 241 .

(213) الجندي : نفس المصدر ، ص: 399 .

شواحيط حيث لقي بها الفقيه علي بن عبد الله الهرمي تلميذ الإمام يحيى بن أبي الخير الذي كلفه بمناظرة جعفر عندما سمع بنزوله إلى إب لمناظرة أهل السنة. فناظره الهرمي (فقطعه في عدة مسائل)⁽²¹⁴⁾ بعدها عاد القاضي جعفر نحو صنعاء فاستقر في (سَنَاع) يدرس المذهب الزيدي وعقائد المعتزلة وينظر المطرفية بها، وبذلك بادت محاولة القاضي جعفر المعتزلي في مناظرة أهل السنة بالفشل، فلذلك انحصر مذهب الأشاعرة عند أهل السنة في اليمن الأسفل في حين انحصر مذهب المعتزلة في اليمن الأعلى عند أهل الزيدية.

من خلال ذلك كله نجد أن المناطق اليمنية تميزت بعضها عن بعض في اعتناق المذاهب الإسلامية، وأدى هذا التمايز إلى اختلاف تطورها المذهبي. فمناطق السهل التهامي سادها مذهب واحد هو مذهب أهل السنة أما منطقة نجد اليمن وهي الهضبة الجبلية لليمن يمكن أن نقسمها بناء على هذا التمايز المذهبي إلى قسمين وهما قسم هضبة جنوب صنعاء أو ما يطلق عليه اليمن الأسفل وقسم هضبة شمال صنعاء أو ما يطلق عليه اليمن الأعلى .

فهضبة جنوب صنعاء انتشر فيها مذهب مالك وهو المذهب الذي كان يعتمد على النص أكثر من اعتماده على الرأي، لأنه نشأ في الحجاز، وأكثر أهل الحجاز رواة للحديث باعتبار أن المدينة ومكة دارى الهجرة ومأوى الصحابة⁽²¹⁵⁾. لذلك كان اعتماد أهل الحجاز كثيرا على النص، وعلى رأس مدرسة أهل الحجاز الإمام مالك بن أنس.⁽²¹⁶⁾

وعندما قدم مذهب الشافعي إلى اليمن وهو المذهب الذي يجمع بين الرأي والنص، تأثرت به هذه المنطقة وأصبح منذ القرن الرابع هو الغالب بها⁽²¹⁷⁾، أما اليمن الأعلى وهو هضبة شمال صنعاء فكان الغالب عليها مذهب أبي حنيفة⁽²¹⁸⁾. وهو المذهب الذي يعتمد على الرأي أكثر من الاعتماد على النص لأنه نشأ في العراق التي كان أكثر أهلها يعتمدون على الرأي⁽²¹⁹⁾ لبعدهم عن مصدر الحديث وهي مكة والمدينة، وكان على رأس مدرسة أهل الرأي في العراق الإمام أبو حنيفة

(214) الجندي : نفس المصدر ، ص: 344 ، الأهدل : نفس المصدر ، والصفحة .

(215) ابن خلدون : مقدمة ابن خلدون ، ص: 797 .

(216) أحمد أمين : صحى الإسلام ح 3 ، ص: 151 .

(217) ابن سمره : طبقات فقهاء اليمن، ص: 80 ، 87 - 88 ، الجندي : السلوك ، ج 1 ، ص: 249 .

(218) المقدسي : أحسن التقاسيم ، ص: 96

(219) الحضري بك : تاريخ المذاهب الإسلامية ، ص: 139 .

النعمان⁽²²⁰⁾. وربما يعود انتشار مذهب أبي حنيفة بين صعدة وصنعاء إلى العلاقة التجارية التي كانت قائمة بين اليمن والعراق خلال القرون الهجرية الأولى، فقد كانت هناك طريق تجاري تربط بين البصرة وصعدة يبدأ من الركب شمال صعدة أو من نجران إلى البصرة عن طريق الرضراض⁽²²¹⁾، كما كانت هناك أسواق تجارية للعراقيين بصنعاء⁽²²²⁾ كما يعود إلى انتشار تدريس الفلسفة بهذه المنطقة⁽²²³⁾.

ونتيجة انتشار الفلسفة والاعتماد على الرأي بهذه الهضبة انتشر بها الكثير من الفرق الإسلامية والمذاهب مثل الإباضية، والإسماعيلية والزيدية، وربما يعود انتشار الزيدية بها. نتيجة للتقارب من الناحية الدينية فيما بين مذهب أبي حنيفة والمذهب الزيدي، فقد انتشر المذهب الزيدي في المناطق التي انتشر بها المذهب الحنفي، وأيضاً نتيجة للتقارب فيما بين المذهب الزيدي ومذهب الاعتزال في الاعتقادات الدينية، فقد انتشر مذهب المعتزلة في الأماكن التي تدين بالمذهب الزيدي. وهكذا نجد أن جميع المذاهب الفقهية التي اتفقت على ترجيح الرأي على النص انتشرت في هضبة شمال صنعاء. بينما المذاهب التي اتفقت على ترجيح النص أو تجمع بين الرأي والنص انتشرت في هضبة جنوب صنعاء.

وما يتضح لنا من خلال استعراض فصل المذاهب الإسلامية في اليمن أن مذهب أهل السنة انتشر عن طريق العلماء وساد معظم اليمن. بينما انتشر المذهب الزيدي عن طريق الأئمة الزيدية. كما يتضح أنه نتيجة للتعدد المذهبي في اليمن الأعلى من زيدية مخزعة وزيدية مطرفية وإسماعيلية وأباضية أعاق ذلك تلك المذاهب من الانتشار في أنحاء اليمن. فقد ظلت تلك المذاهب تتصارع مع بعضها البعض في معظم أوقاتها. لم يؤثر ذلك الصراع على الجانب الديني لهم فقط. بل أثر على الجانب السياسي لتلك المذاهب. كذلك يتضح أنه على الرغم من أن المذهب الزيدي أكثر قرباً لأهل السنة إلا أنه لم يتمكن من الانتشار في أنحاء اليمن. وذلك بسبب ذلك الصراع وبسبب ارتباط أئمة الزيدية بقبائل متعادية مع بعضها البعض فأثر ذلك على انتشار الزيدية الديني والسياسي.

(220) أحمد أمين : ضحى الاسلام ، ح 3 ، ص 151 .

(221) اس المخاور . صفة بلاد اليمن ، ص: 214 - 217 .

(222) الراراي : تاريخ مدينة صنعاء ، ص. 105

(223) اس المخاور : نفس المصدر ، ص. 192 .

الباب الرابع

الحياة الاجتماعية

الفصل الأول: عناصر السكان

الفصل الثاني: طبقات المجتمع

الفصل الثالث: مظاهر الحياة الاجتماعية

الفصل الأول

عناصر السكان

عناصر السكان:

تعددت العناصر التي شكلت المجتمع اليمني، أهمها القبائل اليمنية التي شكلت الغالبية العظمى لسكان اليمن، وإلى جانبهم استقرت عناصر أخرى متعددة، منهم الأحباش والفرس (الخراسانيون والطبرانيون) والغز (السلالة والأكراد والأثراك) والأيوبيون وغيرهم.

1 - القبائل اليمنية:

الظاهرة العامة التي تميز بها اليمن أن مناطقه سميت بأسماء قبائله المتعددة. فهي تتكون من عدة قبائل أهمها حمير وكهلان ويتفرع منهما عدة بطون.

فحمير تنتشر أكثر بطونها في المنطقة الواقعة فيما بين عدن وصنعاء، ومن أهم تلك البطون ذو أصبح (الأصباح) ولحج والمغافر والسحول وذو الكلاع ورعين ويخصب وتستقر على امتداد وسط هضبة جنوب صنعاء إلى عدن. وفي شرق الهضبة توجد أئين ويافع ورداع وردمان والأوزاع ودمار وعنس. وفي غرب الهضبة بنو مجيد وشرعب ووصاب وجبلان وجبلان ريمة والهان وحرّاز⁽¹⁾. ومن أشهر قبائل حمير أيضاً خولان التي تنقسم إلى قسمين هما خولان قضاة ومساكنهم في صعدة وخولان العالية ومساكنهم شرق صنعاء حتى مأرب .

أما كهلان فمن أهم بطونها همدان، وتستقر في هضبة شمال صنعاء حتى صعدة وتنقسم إلى قسمين فشرق الهضبة لبكيل وغربها حاشد وتعتبر مدينة خيوان هي الحد الفاصل بينهما، غير أن هذا الفاصل لم يمنع من وجود بعض قبائل كل من حاشد وبكيل في مناطق القبيلة الأخرى⁽²⁾. ومن قبائل همدان الهامة بالإضافة إلى حاشد وبكيل أرحب ونهم وعدر وحجور وقدم ويام وشاكر ووايدة⁽³⁾.

(1) الهمداني: صفة جزيرة العرب، ص: 95 - 96، 190 - 209، الاكليل، ج2، ص: 3، 86، 235 - 236

، 264 - 266، 363، د. نزار الحديشي: أهل اليمن في صدر الاسلام، ص: 43 .

(2) الهمداني: صفة جزيرة العرب، ص: 217، ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج5، ص: 69 .

(3) الهمداني: صفة جزيرة العرب، ص: 145، 215، 217 - 227، د. نزار الحديشي: أهل اليمن في صدر

الاسلام، ص: 46 - 48.

ومن كهّلان أيضاً مذحج واستقرت شرق ذمار⁽⁴⁾ وأشهر قبائلها بنو الحارث بن كعب وسعد العشيرة وجُعقي والنّخع ومُرَاد وجَنْب وصدّاء ورهاء وغنّس⁽⁵⁾. والأزد وأهم منطقة لها هي مأرب⁽⁶⁾. ومن أشهر قبائلها عك⁽⁷⁾ ودوس وغامد، وبارق وأحجن والجنادة وزهران وغيرها⁽⁸⁾ وكذلك كندة ومنطقتها حضرموت ومن أهم قبائلها تجيب السكاسك والسكون⁽⁹⁾.

على أن القبائل اليمنية خالطت بعضها البعض وتداخلت مساكنها في بعض الأحيان، ففي صعدة سكنت يرسم من ذي الكلاع من حمير⁽¹⁰⁾. وقبائل من همدان الى جانب خولان قضاة. وفي المهجم سكنت في عاليها قوم من خولان من حمير وفي أسفلها قوم من عك من الأزد. وفي القحمة سكن الأشاعر من الأزد من كهّلان ومعهم قوم من خولان وهمدان⁽¹¹⁾. وفي الكدراء سكن خليط من عك ومن الأشاعر، وفي باديتها أغلبهم من عك وقليل من خولان. وفي رداع سكنها خليط من حمير وخولان، وفي حضرموت سكنها الى جانب كندة قوم من حمير. وفي الجنند سكن الى جانب حمير قوم من السكاسك من كندة وفي المعافر سكن الى جانب حمير قوم من همدان هم بنو مران وقوم من السكاسك من كندة ومن بني واقِد. وفي نجران سكنها قوم من همدان في شرقها وقبائل من مذحج في شمالها كما سكنها قبائل من حمير ومن كهّلان⁽¹²⁾.

وقد سيطر على كثير من القبائل اليمنية صراع حربي متعدد تعددت أغراضه وأسبابه منها صراع حول السيادة والسلطة بمحاولة بعض القبائل السيطرة على القبائل الاخرى سياسياً أو السيطرة على أراضيهم الزراعية أو بسبب العداوات القديمة القائمة فيما بين القبائل وبعضها

(4) الهمداني: صفة جزيرة العرب، ص: 179.

(5) ياقوت الحموي: معجم البلدان، ج5، ص: 89، الاكوع: اللدان اليمنية، ص: 264.

(6) ياقوت الحموي: نفس المصدر، ج5، ص: 34.

(7) الهمداني: الاكليل، ج2، ص: 238.

(8) ياقوت الحموي: نفس المصدر، ج5، ص: 90.

(9) الهمداني: صفة جزيرة العرب، ص: 95 - 96، 171، د. نزار الحديشي: أهل اليمن في صدر الاسلام،

ص: 51، 54.

(10) الهمداني: صفة جزيرة العرب، ص: 224، ياقوت الحموي: نفس المصدر، ج5، ص: ، الاكوع:

نفس المرجع، ص: 102، د. نزار الحديشي: نفس المرجع، ص: 49.

(11) الهمداني: صفة، ص: 96 - 97، 244.

(12) الهمداني: صفة، ص: 97، 99، 101، 118، 165، 224 - 231.

فمن هذه الصراعات القبلية، فقد كانت المنطقة فيما بين مأرب والجوف لا يزال القتال مستمراً بين أهلها⁽¹⁴⁾. كما حدث صراع قبلي بين أهل منطقة سهفنة قرية الشيخ أبي محمد ابن يحيى بن أبي الهيثم بن عبد السميع الصعبي السهفي (ت. 503هـ / 1109م) وبين بني مليك حيث أن الاملوك غزوا سهفنة ونهبوها وقتلوا بعضاً من أهلها وأخرجوا بعضاً آخر، وكان الشيخ المذكور ممن تعرضوا للأذى في هذا الصراع⁽¹⁵⁾.

كذلك حدثت حرب قبلية بمنطقة (سير) في مخلاف جعفر بين قوم الامام يحيى ابن أبي الخير (ت 558هـ / 1162م) وبين من حولهم من العرب فتخاف الامام من تلك الحرب فخرج هارباً منها الى ذي السفال⁽¹⁶⁾.

كما حدث صراع قبلي سنة 560هـ / 1164م في منطقة (ترو) على بعد ثلاثة فراسخ من العارة، حيث أن أهل (ترو) كانوا أهل (أنعام وخيل وزرع وضرع لما كثر المال عليهم وحسن الحال بهم) هجموا على الحجازيين المجاورين لهم فانتصروا عليهم فاستعان الحجازيون بالسكاسك فهجموا على أهل (ترو) واستولوا على أراضيهم⁽¹⁷⁾.

وأوضح دليل على الصراع الذي عم اليمن وصنعاء ما أورده صاحب الأبناء بقوله: (من سنة 405هـ / إلى سنة 448هـ عم الخراب صنعاء وغيرها من بلاد اليمن لكثرة الخلاف والنزاع وعدم اجتماع المملكة الواحدة ... وأظلم اليمن وكثر خرابه وفسدت أحواله ... وكانت صنعاء وأعمالها كالحرفة لها في كل سنة أو شهر سلطاناً غالباً عليها، حتي ضعف أهلها وانتقلوا إلى كل ناحية)⁽¹⁷⁾.

(13) انظر الهمداني، الاكليل، ج1، ص: 208، 298، ج2، ص: 119، د. محمد أمين صالح: تاريخ اليمن الاسلامي، فصل 5، 6.

(14) ابن المجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 200.

(15) الجندي: السلوك، ج1، ص: 334.

(16) الجندي: نفس المصدر، ص: 342.

(17) ابن المجاور: نفس المصدر، ص: 100 - 102.

(17م) الهمداني: الصليحيون. ص. 63، عن أبناء 1 - 27-28.

العناصر الأجنبية:

كذلك استقرت باليمن الى جانب سكانها الأصليين عناصر أجنبية متعددة، مثل الفرس والأحباش والصومال والبربر والهنود وغيرهم. ففي عدن مثلاً استقر بها كثير من العناصر الانفة الذكر لأغراض تجارية، وذلك بسبب أهمية عدن كمركز تجاري آنذاك، فاستقر بها عرب من الاسكندرية ومصر، ومن غير العرب استقر بها الفرس والمقدشيون والأحباش والبربر والهنود⁽¹⁸⁾. وفي صعدة وصنعاء وذمار وجدت جماعات من الابداء⁽¹⁹⁾. كما استقر في زبيد جماعات من الخراسانيين قدموا ضمن جند ابن زياد حينما قدم من العراق الى اليمن. وعددهم حوالي سبعمائة فارس من مسودة خراسان⁽²⁰⁾. كذلك استقر في زبيد وتهامة الكثير من الأحباش والنوبيين جلبوا اليها كجند أو رقيق في عهد بني زياد والدولة النجاشية⁽²¹⁾. كما استقر بها جماعات من الغز السلاجقة في عهد النجاشيين⁽²²⁾.

كذلك استقر في اليمن لأغراض سياسية وعسكرية كثير من الأيوبيين أو ما يطلق عليهم صاحب السمط (الغز) من الأكواد والأتراك والمماليك وقد تولت هذه العناصر حكم اليمن أثناء فترة الحكم الأيوبي لها 569 - 626هـ / 1173 - 1229م.

وقد اختلطت هذه العناصر الأجنبية جميعاً في المجتمع اليمني وذابت أكثرها بفعل عامل الزمن، من ذلك ما قاله المكرم عن الاحبوش أورده عمارة بقوله: (واعلموا أن عرب هذه التهائم يستولدون الجوارى السود)⁽²³⁾.

أهل الذمة:

وجد أهل الذمة في بعض مناطق اليمن. فالنصارى كانوا يوجدون في نجران، وفي جزيرة

(18) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 134 ، 146.

(19) الهمداني: صفة جزيرة العرب، ص: 100، 206، 224، الابداء هم بقايا ابناء الفرس المستولدين في اليمن.

(20) عمارة: المفيد، ص: 46، اختلفت المصادر في عدد الخراسانيين، فابن الجاور يذكر عددهم ألف وسبعمائة فارس، وابن الديبع والخزرجي يذكران عددهم تسعمائة فارس. قرّة العيون، ص: 39، العسجد، ص: 97.

(21) عمارة: المفيد، ص: 67.

(22) انظر فصل العسكرية.

(23) عمارة: المفيد، ص: 134.

سقطرى⁽²⁴⁾. أما اليهود فكانوا يوجدون في مناطق كثيرة من اليمن مثل نجران⁽²⁵⁾ وصعدة وصنعاء وذي جبلة والجند وعدن.

وكان أهل الذمة يشتغلون بالتجارة كما كانوا يملكون أراض واسعة، من ذلك نصارى ويهود نجران كانوا يشترون الكثير من الأراضي الزراعية للمسلمين في نجران⁽²⁶⁾.

كذلك كان اليهود يشتغلون بالتجارة في عدن وخاصة أثناء نشاطها التجاري، حيث كان مضمون اليهودي وكيل تجار عدن وفي نفس الوقت رئيساً لليهود اليمن⁽²⁷⁾ في أيام الزريعيين. وورثه في العمل التجاري ابنه داود بن مضمون اليهودي الذي ساهم في حفر ثلاثة آبار مياه في عدن⁽²⁸⁾.

كذلك اشتغل اليهود في الصناعة حيث كانوا في ذي جبلة يصنعون الفخار⁽²⁹⁾، وفي عدن كانوا يعملون في صياغة الذهب والفضة⁽³⁰⁾.

الرقيق:

انتشر الرقيق في اليمن حيث كان يجلب الغلمان والجواري من الهند⁽³¹⁾ ويجلب الوصيفات والوصفان من الحبشة والنوبة، فكان يدخل اليمن في كل سنة ألف رقيق وخمسمائة وصيف وخمسمائة وصيفة حبشية ونوبية⁽³²⁾.

وقد امتلأت أغلب قصور الأمراء والأثرياء بالرقيق والجواري والوصيفات في كل من عواصم الدويلات اليمنية في كل من زبيد وذي جبلة وصنعاء وعدن، فكان في قصر علي بن محمد

(24) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 209، 266.

(25) ابن الجاور: نفس المصدر، ص: 209.

(26) سليمان الثقفي: سيرة الامام أحمد بن سليمان، ص: 6.

(27) جواتيان: دراسات في التاريخ الاسلامي والنظم الاسلامية، ص: 281.

(28) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 131.

(29) عمارة: المفيد، ص: 138 - 139.

(30) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 32.

(31) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 143.

(32) عمارة: المفيد، ص: 67.

الصليحي في صنعاء أربعمائة وصيفة⁽³³⁾ وكان في قصور فاتك النجاحي في زبيد أكثر من ألف جارية. وكانت قصور المفضل بن أبي البركات في ذي جبلة ملئة بالجواري. ففي أثناء صراع أهل الجبال معه عندما نزل لنصرة عبيد فاتك اتجه إبراهيم بن زيدان إلى قصوره في حصن التعكر سنة 504 هـ / 1110م وأخرج كل ما بها من خطايا المفضل من السرايا. وألبسهن أجمل الأزياء وأحسنها وجعل الطارات بأيديهن وأطلعهن على سقوف القصور يضرين ويرقصن ليشاهدن المفضل بن أبي البركات فلما شاهدن مات كمداً غيرة عليهن.⁽³⁴⁾

ومن أشهر تجار الرقيق الشيخ حمير بن أسعد الذي تولى منصب كاتب الوزير من الله الفاتكي وغيره من وزراء آل نجاح. فكان يجلب الجواري من عدة أماكن ثم يقوم بتربيتهم في داره وتعليمهم الغناء والطبخ وخزن الثياب وعمل الطيب. ثم يبعهن. وقد كان عمله في البداية منادماً وخادماً لجماعة من ملوك الجبال ثم نزل تهامة واشتغل بتخريج الجواري والغنيات، كما كان يتاجر ببيع السموم الذي يقتل به الملوك حيث إن كل من مات بالسّم من ملوك بني نجاح ووزرائهم من سمومه⁽³⁵⁾. وربما كان يستخدم ما يهاده من الجواري أو من يبيعهن لبعض الشخصيات ليقمن بوضع السموم لمخدومهن.

ويشتهر سوق الجوّاري في عدن فكانت الجارية إذا أرادوا بيعها تبخر وتطيب وتعديل ويشد وسطها بتمرز ويطوف بها المنادي في الأسواق. وعندما يحضر التجار لشراؤها يفحصونها فحصاً دقيقاً فيقبلون يديها ورجليها وفخذيها وسرتها وصدرها ونهديها وشعرها وأسنانها ولسانها وغير ذلك من الأماكن الأخرى⁽³⁶⁾ فإذا أعجبتة اشتراها. ويبدو أن هذا التفتيش الدقيق من أجل معرفة سنّها وجهاها، وخلوها من العيوب. فكلما كانت الجارية صغيرة السن وجيلة أقبل الناس على شراؤها. ويبدو أن بيع الجوّاري كان مرتفع الثمن وخاصة صغيرات السن، لذلك يدقق المشتري في التفتيش من أجل مبلغ الشراء ومعرفة صفر الجارية من كبرها.

(33) يحيى بن الحسين: انباء الزمن، ق 40.

(34) عمارة: المفيد، ص: 158، 211.

(35) عمارة: المفيد، ص: 217.

(36) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 145.

الفصل الثاني

طبقات المجتمع

ذكر بعض المؤرخين أن المجتمع اليمني تمثل فيه عدة طبقات وتشمل الطبقة عدة طوائف، مثل طبقة الفقهاء فيها طائفة فقهاء الشافعية، وطائفة فقهاء المالكية، وطائفة فقهاء الحنفية⁽¹⁾. وبناء على مفهوم المهنة الواحدة والتشابه في الناحية العلمية والمالية والسلطة للجماعات وما أشار إليه المؤرخون اليمنيون⁽²⁾. يمكن تقسيم المجتمع في اليمن في العصر الإسلامي موضوع البحث إلى قسمين أحدهما: الطبقات الخاصة، وتشمل طبقة الحكام، طبقة العلماء، طبقة كبار الملاك. والثاني: الطبقات العامة، وتشمل الجند والرعايا والفلاحين، وأرباب الحرف، وهذه الطبقات جميعا تتكون من جميع عناصر المجتمع اليمني سواء العناصر اليمنية أم العناصر الأجنبية .

على أن التشكيل الطبقي في المجتمع اليمني كان غير جامد ولكنه كان متحرك يسمح بالتنقل من طبقة إلى أخرى بالصعود أو النزول. فالأرقاء الذين جلبوا إلى المجتمع اليمني لم يظلوا رقيقاً، بل أصبحوا كبار رجالات السلطة والثروة والجاه والعلم. مثل الحال في الدولة النجاشية التي كان الأمراء والوزراء ورجال الدولة وقادة الجند بها من الرقيق، فالأمير نجاش وأولاده تولوا رئاسة الدولة في زبيد، وتولى عبيدهم الوزارة وقيادة الجند، كما كانوا من كبار الملاك، كذلك بلغوا مراتب كبيرة في العلم، فجيش بن نجاح كان شاعرا مؤرخا إلى جانب توليه رئاسة الدولة النجاشية⁽³⁾.

ونستعرض هنا الطبقات الاجتماعية في اليمن من حيث التدليل على تواجد هذه الطبقات في المجتمع اليمني في فترة البحث. وليس لاستعراض أعمال كل طبقة.

أولاً : الطبقات الخاصة

1 - طبقة الحكام :

وتشمل عدة فئات أو طوائف هم : الملوك والسلطين والولاة وزعماء القبائل والوزراء

(1) عمارة : المفيد، ص: 226 - 223، الخزرجي : المسجد المسوك، ص 126 ، ابن الديبع : قرة العيون، ص: 357 .

(2) المؤرخون اليمنيون هم ، عمارة ، الخزرجي ، ابن الديبع .

(3) انظر عمارة ؟: المفيد ، ص: 194 - 232، الخزرجي: المسجد المسوك، ص: 104 - 128، ابن الديبع: =

والقادة أو أرباب السيوف وكبار الموظفين وكل من يشترك معهم فيما يتعلق بالحكم . وقد تعددت عناصر الحكم في اليمن، فمنها الزعامات القبلية، والأشراف والأحباش ثم الغز (الأكراد والأيوبيون) .

فالزعامات القبلية تعد من أهم العناصر التي تولت السلطة في اليمن مثل بني الكرندي من حمير، تولوا السلطة على مخلاف المعافر ومخلاف الجند ومخلاف غنة (العدين) حتى ذي جيلة. وبني وائل بن عيسى من ذي الكلاع من حمير، تولوا مخلاف أحاطة التي من حصونها زهران ويُفوز. وعزان وشعب ومن مدنها شاحط، كما تولى السلطان أبو عبد الله الحسين بن التبعي (ت. 478هـ/1085م) من حمير الحكم على حصن خدد والشواقي.⁽⁴⁾ وإلى جانب أولئك فقد تولت السلطة في اليمن العديد من الزعامات القبلية الأخرى وأشهرهم آل الروبة وآل أبي الفتوح الخولاني وبني يعفر وآل شاور وآل الزواحي وبني الصليحي وبني زريع وبني حاتم. مما يدل على أن العناصر القبلية كانت أهم العناصر الذين وصلوا إلى طبقة الحكم في اليمن آنذاك. وقد تصارعت الزعامات القبلية حول السلطة في اليمن، فكان الصراع حول السيطرة على صنعاء بين قبائل همدان وخولان وحمير والأبناء وبني شهاب.⁽⁵⁾

وتولت الزعامات القبلية السلطة في اليمن بعضها بواسطة التأيد من الخلافة العباسية مثل آل يعفر من حمير في صنعاء، أو بتأييد من الخلافة الفاطمية مثل الصليحيين وآل زريع من همدان، وبعضها بواسطة القوة وعدم التبعية لإحدى الخلافتين العباسية أو الفاطمية مثل بني مهدي من حمير.⁽⁶⁾

ومن الذين حكموا مناطق من اليمن الأشراف، وهم ينتسبون إلى علي بن أبي طالب رضي الله عنه، ويعرفون بالسادة، وقد تنوعت مذاهبهم فمنهم من تذهب بمذهب أهل السنة، ومنهم من تذهب بالمذهب الزيدي .

فمن الذين اعتقدوا المذهب الزيدي باليمن الأئمة الزيدية وأولهم الامام الهادي إلى الحق يحيى

= قرعة العيون ، ص: 351 - 359 .

(4) عمارة : المفيد ، ص: 87 ، 89 ، 90 ، 92 .

(5) ابن عبد المجيد : بهجة الزمن ، ص: 64 ، ابن الديبع : قرعة العيون ، ص: 231 .

(6) انظر فصل التبعية للخلافة من الباب الأول .

بن الحسين⁽⁷⁾. الذي قدم إلى صعدة من المدينة سنة 280 هـ/893م . بناء على استدعاء من قبائل خولان بصعدة له ليحل النزاع القائم فيما بينهم، فاستقر في بلادهم حاكماً عليهم وظل يحكمهم هو وذريته من بعده⁽⁸⁾ ومنهم أيضاً الامام أبي الفتح الديلمي (ت. 444 هـ / 1052م) الذي قدم إلى اليمن من بلاد الديلم، وهو أبو الفتح بن الناصر بن الحسين⁽⁹⁾. ومن السادة أيضاً الشريف الفاضل القاسم بن جعفر بن القاسم ابن علي العياني (ت. 468 هـ/1075م) الذي قدم إلى اليمن من الحجاز⁽¹⁰⁾ ومنهم كذلك الأشراف بنو حمزة نسبة إلى حمزة بن أبي هاشم (ت. 459 هـ/1066م) الحسن بن عبد الرحمن بن عبد الله بن الحسن⁽¹¹⁾.

ومن الأشراف الذين يعتنقون مذهب أهل السنة الأشراف السليمانيون الذين حكموا المخلاف السليمانى، وكان أولهم غانم بن يحيى بن سليمان الذي طرد من مكة سنة 450 هـ/1058م⁽¹²⁾ وقد تولى حكم المخلاف من بعده أبنائه: منهم الشريف قاسم بن غانم الذي

-
- (7) يحيى بن الحسين : غاية الأمانى ج1، ص: 166 ، د. محمد أمين صالح: تاريخ اليمن الإسلامى ، ص: 147. هو يحيى بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب نفسه
- (8) يحيى بن الحسين : غاية الأمانى، ج1 ، ص: 167، د. محمد أمين صالح: تاريخ اليمن الإسلامى ، ص: 148 - 149 .
- (9) زيارة: اتحاف المهتدين، ص: 51 ، هو أبو الفتح الناصر بن الحسين بن محمد بن عيسى بن محمد بن عبد الله بن أحمد بن عبد الله بن الحسن بن زيد بن علي بن أبي طالب .(نفسه) .
- (10) زيارة: اتحاف المهتدين، ص: 49، هو القاسم بن جعفر بن القاسم بن علي العياني ابن عبد الله بن محمد بن القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب .(نفسه) .
- (11) الأشراف الرسولي عمر بن رسول: طرفة الأصحاب في معرفة الأنساب، ص: 94، دمشق 1949م ، هو الحسن بن عبد الرحمن بن عبد الله بن الحسن بن القاسم بن إسماعيل بن إبراهيم طباطبا بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب (نفسه) .
- (12) زامبارو: معجم الأنساب والاسرات الحاكمة في التاريخ الاسلامى، ج1، ص: 38، الاشراف السليمانيون كان مذهبهم مذهب أهل السنة، بدليل استجادهم بالخلافة العباسية وصلاح الدين الأيوبي، عندما اتجه إليهم ابن مهدي لتقاتلهم وقتل وهاس بن غانم سنة 561 هـ/1165م أخو حاكم المخلاف الشريف قاسم بن غانم. (الخرجي : المسجد، ص: 147 - 148) ابن الديبع: قرّة العيون ، =

استقبل تورانشاه الأيوبي سنة 569 هـ/1173م⁽¹³⁾ في حَرَض وشكّاله عن أعمال عبد النبي بن مهدي حاكم زبيد. وقد أبقاه تورانشاه على حكم المخلاف، ثم تولى حكم المخلاف بعده ابنه المؤيد بن قاسم السليمانى. وفي عهده قدم الملك المسعود الأيوبي سنة 612 هـ/1215م. فقدم له هذا الشريف فروض الولاء والطاعة⁽¹⁴⁾. ولذلك تركه المسعود مستمرا في حكم المخلاف، كما أقطعت له حَرَض والهلّة⁽¹⁵⁾.

كما دخل العبيد الأحباش طبقة الحكام في تهامة اليمن، وكانوا يجلبون في عهد بني زياد على شكل وصفان من الحبشة والنوبة، يصل منهم في كل سنة ألف رأس للعمل كعبيد في القصر أو جند في الجيش. وبرزت منهم عناصر تولوا الوصاية والوزارة، ثم دلفت إليهم السلطة ممثلة في تولية بني نجاح. واستمر بنو نجاح في الاعتماد على العبيد، ففي أثناء صراع النجاشيين مع الصليبيين بعث سعيد الأحول بن نجاح إلى الحبشة لشراء عشرين ألف رجل ممن يجيدون الرمي بالحراش، لذلك امتلأت زبيد بالأحباش. فعندما نزل المكرم إليها سنة 461 هـ/1073م اصتفت لمقاومته حوالي عشرون ألف رجل منهم⁽¹⁶⁾.

وكان الوصفان الأحباش يربون في زبيد تربية عسكرية في قصور وبيوت الحكام والأمراء، وكانوا يصعدون في الترقية إلى المناصب العليا، فمثلاً لذلك كان سرور الفاتكي أحد الوصفان الذين اشترتهم الحرة الصالحة علم أم فاتك بن منصور بن جيش حيث (تربى في حجرها ولم يلبث أن ترعرع وبرع ثم ولته زمام الماليك وصرفت إليه الرياسة في القصر) ثم (ولي العرافة على طائفة من الجند ثم رقت به الحال إلى أن ولي الخطابة بين السلطان وبين الوزراء الأكابر واستغنى

= ص: 376، د. محمد عبد العال: الأيوبيون في اليمن، ص: 72، د. محمد أمين صالح: دولة الخوارج في اليمن، بنو مهدي في زبيد، ص: 141، كما أنهم ظلوا مواليين للنجاشيين السنة (عمارة: المفيد، ص: 290 - 222) وأيضا والوا الأيوبيين ولم يوالوا الزيدية المجاورين لهم.

(13) ابن حاتم: السمط، ص: 16، د. محمد عبد العال: الأيوبيون في اليمن، ص: 83، هو غانم بن سليمان بن وهاس بن داود بن أبي الطيب بن عبد الرحمن بن عبد الله بن داود الحموي بن عبد الله بن موسى بن عبد الله بن سليمان بن موسى بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب، (الرسولي: طرفه، ص: 108).

(14) ابن حاتم: السمط، ص: 166، د. محمد عبد العال: الأيوبيون في اليمن، ص: 83.

(15) ابن حاتم: السمط، ص: 174.

(16) عمارة: المفيد، ص: 67، 131، 203.

به عن الأزمة ... وترقت الحال بسرور حتي أخرج الوزير مفلح من زيد) وتولى الوزارة مكانه⁽¹⁷⁾.
وقد ظل الأحباش يحكمون في تهامة كأمرء ووزراء وقواد حتي أزالهم بنو مهدي عام 554 هـ / 1159 م.⁽¹⁸⁾

وقد اختلط الحكام الأحباش بالجمع اليمني وتزوجوا منه، مثل الأمير جياش بن نجاح الذي تزوج امرأة من أهل موزع⁽¹⁹⁾. كما كانوا يتقربون لأفراد المجتمع، فيزورون الفقهاء ويعودون المرضى ويحضرون عقد النكاح والولائم ويستجيئون للمتظلمين من الرعايا⁽²⁰⁾.

ومن طبقة الحكام في اليمن كذلك الأيوبيون ونوابهم، وهم من عناصر كردية وعناصر تركية وكانت بداية حكمهم لها سنة 569 هـ / 1174 م عندما اتجه توران شاه بجيشه لفتحها، وقد سيطر الأيوبيون على اليمن كلها عدا صعدة في بعض الفترات، وبعد توران شاه تولى السلطة فيها أخوه الملك سيف الاسلام طفتكين ثم ابنه المعز إسماعيل والناصر ثم شاهنشاه ثم الملك المسعود بن الكامل، وقد استمر الحكم الأيوبي لليمن حتي سنة 626 هـ / 1229 م⁽²¹⁾.

وتعد طبقة الحكام من أهم الطبقات تأثيراً على المجتمع، فهي عامل مساعد على نهوض المجتمع أو ركوده، كما أن لها الدور الأكبر في استمرار الحكم لفترة طويلة أو انهياره بسرعة. فالحسن بن سلامة (ت. 426 هـ / 1034 م) تميز عهده بالأعمال الحسنة في اليمن، حيث أنه استطاع أن يعيد توحيد اليمن بعد أن كانت مناطق الجبال قد استقلت عن حكم بني زياد، وبني عدة مدن ومهد الطريق عبر المناطق اليمنية من حضرموت إلى عدن ومنها إلى مكة وعلى امتداد هذه الطريق بين المسافة والاخرى أنشأ بها الجوامع وحفر الآبار⁽²²⁾.

بينما آل مهدي الذين حكموا زيد منذ سنة 554 هـ / 1158 م عملوا القتل والتخريب، فهرب منهم علماء زيد إلى كل من عدن والجبال ومكة، واحرقوا مسجد الجند سنة 558 هـ / 1162 م بمن فيه من الضعفاء والعجزة والعاكفين وغيرهم، كما أنهم قتلوا الشريف وهاس ابن غانم

(17) عمارة: المفيد، ص: 224 - 225.

(18) عمارة: المفيد، ص. 209 - 233.

(19) الجندي: السلوك، ج1، ص: 294 - 295.

(20) عمارة: المفيد، ص: 228.

(21) انظر، ابن حاتم السمط، د. محمد عبدالعال: الأيوبيون في اليمن.

(22) عمارة: المفيد، ص: 68 - 71.

السليمانى أخو حاكم المخلاف السليمانى⁽²³⁾، لذلك لم تستمر سلطتهم غير خمسة عشر سنة من سنة 554هـ / 1158م حتى سنة 569هـ / 1174م.

كذلك المعز إسماعيل الأيوبي ظلم وأخاف الكثير من ممالك أبيه مما جعل الكثير منهم يهربون منه⁽²⁴⁾، فقد قام بمجرد تولية السلطة بقتل والين لأبيه هما القاضي الأسعد والي حرص، والهمام أباريا والي صنعاء سنة 594هـ / 1198م⁽²⁵⁾. كما قتل الكثير من غلمان أبيه⁽²⁶⁾، لذلك تمرد عليه الجند فكثرت الفتن في عهده وفي النهاية قتل من قبل الاكراد في زبيد سنة 598هـ / 1202.

وقد شكل الحكام أعلى السلم الطبقي في المجتمع اليمني، تمتعوا بسلطات واسعة مثل فرض الضرائب أو إلغائها⁽²⁷⁾. وتعيين الوزراء أو عزلهم. كما تمتع هؤلاء الأمراء والوزراء بسلطات واسعة على من هم أقل منهم سلطة.

وحصلت هذه الطبقة على ميزات كبيرة في المجتمع من حيث بناء وسكن القصور الكبيرة والعديدة، من ذلك أن علياً الصليحي عندما جعل صنعاء مقراً له بنى بها عدة قصور كما بنى المكرم والسيدة الحرة قصرين لهما في ذي جبلة سمي كل منهما بدار العز⁽²⁸⁾.

وكان بعض الحكام ينزلون في سكنهم عن أهل المدينة، من ذلك الائمة الزيدية في صنعاء، يوضح ذلك ابن الجاور بقوله: (وأما درب الامام فهو حصن بناه أبو محمد ابن عبدالله بن حمزة ما بين الشمال والمشرق منفرداً بذاته لم يخالطه شيء قريب من البلد، لم يسكنه الا الامام وعثرته).⁽²⁹⁾

واحتوت قصور الحكام العديد من الجوارى. فقد كان المفضل بن أبى البركات الحميري والي حصن التعكر في ذي جبلة للسيدة الحرة يملك العديد من الحظايا والسراري. وكان منصور

(23) عمارة: المفيد، ص: 233 - 236، الجندي: السلوك، ج2، ص. 518 - 519، الخزرجي: المسجد، ص: 136 -

145، ابن الديبع: قرية العيون، ص: 364 - 373.

(24) الخزرجي: المسجد، ص: 174.

(25) اس حاتم: السمت، ص: 44 - 45.

(26) ابن عبدالمجيد: بهجة الزم، ص 134.

(27) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 80، 140.

(28) عمارة: المفيد، ص: 119، 142.

(29) ابن الجاور نفس المصدر، ص: 206.

بن فاتك النجاشي يملك في قصره في زبيد أكثر من ألف سرية، كذلك كان بعض الحكام يملكون ثروة كبيرة، من ذلك الوزير النجاشي زريق الفاتكي كان يملك ثروة كبيرة احتار الفقهاء في قسمتها لكثرتها وكثر أولاده من بعده⁽³⁰⁾.

2 - طبقة العلماء

تشمل طوائف الفقهاء القضاة والمحدثين والقراء والمفسرين بالإضافة الى الأدباء والشعراء واللغويين وكل من يشترك معهم في الصفة العلمية.

وقد استأثرت طبقة العلماء بالكثير من وظائف الدولة وخاصةً الدينية مثل القضاء والفتوى، وكذلك الوظائف العلمية والإدارية مثل التدريس والوزارة وأعمال الديوان.

ويعتبر العلماء من أهم الطبقات نفوذاً في الدولة وإجلالاً لدى الحكام الذين كانوا يحترمون العلماء ويجلونهم، مثل السيدة الحرة الصليحية كانت تجل الإمام الفقيه يحيى بن أبي الخير الذي قدم الى ذي جبلة (بشفاعة اليها بسبب أيتام كانوا تحت يده وعلى أرضهم جور، فوهبت ذلك للفقيه وكتبت للأيتام مسامحة جارية إكراماً لقدوم الفقيه)⁽³¹⁾.

ساهمت طبقة العلماء في تأييد الطبقة الحاكمة أو معارضتها، من ذلك أن الفقيه الحسن بن أبي عقامة كان أحد المساهمين في إعادة السلطة في زبيد من الصليحيين الى جيش النجاشي، وذلك بسبب الاختلاف المذهبي، حيث أن الحسن بن أبي عقامة كان سني المذهب يرى أن النجاشيين المعتنقين لمذهب أهل السنة أولى بالسلطة في زبيد من الصليحيين الإسماعيلية⁽³²⁾. كما قام الفقيه عبدالله المصوع السني المذهب بقتل خالد بن أبي البركات الذي مال الى المذهب الإسماعيلي⁽³³⁾. كذلك استولى فقهاء الشافعية على حصن التعكر في ذي جبلة بمساعدة جماعة من الرعايا سنة 504هـ⁽³⁴⁾.

كان لطبقة العلماء أثر بارز على الحياة الاجتماعية في اليمن فقد كان لهم مساهمات

(30) عمارة: المفيد، ص: 158، 211، 212 - 213.

(31) الجدي: السلوك، ج1، ص: 345.

(32) الجدي: نفس المصدر، ص: 294.

(33) ابن سمره: طبقات فقهاء اليمن، ص: 96.

(34) ادريس عماد الدين: عيون الاخبار، ج7، ق179. عمارة: المفيد، ص: 158.

كبيرة في مجال تدريس العلوم والانفاق عليه وفي مجال النهضة العلمية والمذهبية⁽³⁵⁾. فمثلاً الفقيه أبو العتيق أبوبكر بن الفقيه أبي عبدالله محمد بن عبدالله بن إبراهيم الشافعي الجندي (490هـ/ 1096م) (كان سخي النفس حسن الاخلاق موافقاً للأصحاب، عالي الهمة بآذلاً لجأه وماله في منافع الإسلام، استوهب خراج أراضي الفقهاء في الأجناد، ثم سئل التخفيف في ذلك من الأرض التي حول المدينة فجعل ذلك حيث يسمع الاذان)⁽³⁶⁾.

بلغ الكثير من طبقة العلماء مبلغاً كبيراً في النواحي العلمية، وقد أطلقت عليهم ألقاب متعددة تعبر على مقدار بلوغهم العلمي مثل إمام، وعالم ورئيس مذهب أو رئيس علم. وتولى الكثير منهم وظائف علمية هامة. من ذلك على سبيل المثال الفقيه أبو عبدالله محمد بن القاضي عبدالله ويعرف بالحفائي تولى رئاسة طبقة فقهاء المذهب الشافعي أيام دولة بني نجاش⁽³⁷⁾ والفقيه محمد بن أبي بكر المدحاح تولى رئاسة طبقة فقهاء المذهب الحنفي أيام بني مهدي⁽³⁸⁾. أما الفقيه إسحاق العشاري المعافري (ت. سنة 460هـ / 1067م) فقد تولى رئاسة الفقه في بلدة المعافر، كما تولى رئاسة الفقه بالاجماع الفقيه يحيى بن أبي الخير (ت. سنة 558هـ / 1162م)⁽³⁹⁾. كذلك فان الفقيه محمد بن عبدالله (ت. سنة 590هـ / 1193م) تولى رئاسة الفتوى بذي أشرق⁽⁴⁰⁾. والفقيه أبو الخطاب عمر بن علي بن سمرة الجندي (547 - 586هـ / 1152 - 1190م) تولى رئاسة الفتوى بذي جبلة⁽⁴¹⁾. والفقيه إبراهيم بن إسماعيل بن حليق السكسكي تولى رئاسة علم في جبّا⁽⁴²⁾، والفقيه أبو العتيق أبوبكر بن الامام جعفر بن عبدالرحيم الخابري (ت. سنة 500هـ / 1106م) انتهت اليه رئاسة العلم باليمن⁽⁴³⁾.

(35) انظر الباب الخاص بالحركة العلمية والتعليمية.

(36) الجندي: السلوك، ج1، ص: 345.

(37) الجندي: السلوك، ج1، ص: 440، الأهدل: تحفة الزمن، ص: 339.

(38) ابن سمرة: طبقات فقهاء اليمن، ص: 188، الجندي: السلوك، ج1، ص: 389.

(39) الجندي: نفس المصدر، ص: 272، 343.

(40) الأهدل: تحفة الزمن، ص: 307.

(41) الجندي: السلوك، ج1، ص: 538، باعزيمة: ثغر عدن، ص: 310.

(42) ابن سمرة: طبقات فقهاء اليمن، ص: 231.

(43) الجندي: السلوك، ج1، ص: 282.

ومن كان إماماً في الحديث الفقيه أبو الوليد عبد الملك بن أبي ميسرة الياضي (ت. سنة 473هـ / 1080م) ⁽⁴⁴⁾ والفقيه الحافظ علي بن أبي بكر بن أحمد العرشاني (ت. سنة 557هـ / 1161م) ⁽⁴⁵⁾ أما الفقيه أبو محمد الحسن بن أبي عقامة المتوفى لبضع وثمانين وأربعمائة فقد كان إماماً في أنواع العلوم ⁽⁴⁶⁾.

ومن تولى علمين معاً الفقيه أبو عبد الله محمد بن سالم بن زيد الأصمعي البغداني (475 - 577هـ / 1084 - 1189م) تولى رئاسة التدريس والفتوى في (الملحمة في بعدان) والفقيه عبد الله بن عبد الرزاق بن حسن بن أزهر (ت. 528هـ / 1133م) تولى رئاسة التدريس والفتوى في (ذي أشرق) وأبو محمد عبد الله بن أبي القاسم بن حسن الذي عرف بابن الآبار تفقه بابن عبدويه انتهت إليه رئاسة التدريس والفتوى بزييد ⁽⁴⁷⁾.

تنوعت الحالة المالية لطبقة العلماء فبعضهم كان فقيراً يدل على ذلك أن الوزير مَنَّ الله الفاتكي (تصدق على مدارس الفقهاء الحنفية والشافعية بما أغناهم عن سواهم من الأراضي والمرافق والرابع). كذلك كان سرور الفاتكي يصرف لهم سنوياً اثني عشر ألف دينار يوضح ذلك عمارة بقوله: (رأيت جريدة الصدقات التي يدفعها عند دخوله إلى زييد للفقهاء والقضاة والمتصدرين في الحديث والنحو واللغة وعلم الكلام والفروع التي عشر ألف كل سنة) ⁽⁴⁸⁾.

كما كان بعضهم أغنياء ورثوا الثراء والغنى من أسرهم، ومن هؤلاء الفقهاء الأغنياء على سبيل المثال. الفقيه أبو محمد عبد الله بن الفقيه عمر بن المصوع (ت. سنة 480هـ / 1087م) كان يملك أراض كثيرة ورثها عن أمه وأبيه حيث كان غالب الصوافي القديمة بذي السفال ملك أبيه ⁽⁴⁹⁾. والفقيه أبو الفتح يحيى بن عيسى بن إسماعيل بن محمد بن ملامس (ت. سنة 420هـ /

(44) الأهدل: نفس المصدر، ص: 188.

(45) ابن سمره: طبقات فقهاء اليمن، ص: 171.

(46) الجندي: السلوك، ج1، ص: 291 - 295.

(47) الجندي: السلوك، ج1، ص: 319 - 320، 377، 391.

(48) عمارة: المفيد، ص: 210، 227.

(49) ابن سمره: طبقات فقهاء اليمن، ص: 96، الجندي: السلوك، ج1، ص: 272 - 276، الأهدل: تحفة الزمن،

ص: 185، 187، قام هذا الفقيه السني بقتل خالد بن أبي البركات الحميري لقتل وصدورت أمواله من قبل الفضل بن أبي البركات الحميري.

1029م) الذي سكن (المشرق)⁽⁵⁰⁾. والفقيه علي بن عباس بن عيسى بن مفلح المليكي (ت. بعد سنة 580هـ/ 1184م) الذي سكن (عدن)⁽⁵¹⁾.

كذلك الفقيه أبو بكر بن الشيخ يحيى بن إسحاق بن علي بن إسحاق العياني السكسكي (عاصر ابن سمره) حيث كان أبوه الشيخ يحيى الذي سكن (جباً) من أعيان اليمن في الصلاح وثرثرة المال وفعل المعروف وكثر الحج (وكان يقوم بكفاية نحو مائة طالب من الطعام)⁽⁵²⁾ وغيرهم من الفقهاء.

3 - طبقة كبار الملاك:

وتشمل كبار ملاك الأراضي الزراعية وكبار التجار، فالمال كان له أثره الفعال في المجتمع اليمني حيث أنه جعل أصحابه طبقة متميزة في المجتمع، فقد ساهم أو ساعد في التحصيل العلمي لطبقة العلماء، كما ساهم في صعود بعض الزعامات القبلية إلى السلطة. وتشمل هذه الطبقة نوعين من الملاك هما: ملاك الأراضي الزراعية والتجار.

فبالنسبة لملاك الأراضي الزراعية تملك كثير من اليمنيين أراضي زراعية واسعة، مثل الشيخ أحمد المعلم الذي (كانت أملاكه جليلة في أماكن كثيرة) وأغلبها في (الجرعة) (المقرعة) وذي جبلة وضراس، وذي أشرق⁽⁵³⁾. كما كان من كبار ملاك الأراضي الزراعية بعض طبقة الحكام وبعض طبقة العلماء كما هو موضح سابقاً.

أما التجار فقد وجدوا في الكثير من مدن اليمن الرئيسية، حيث أن التجارة نشطت في اليمن في فترة البحث نشاطاً كبيراً فكانت عدن مركزاً رئيسياً في النشاط التجاري يربط بين الشرق والغرب. كذلك كانت زبيد وصنعاء وصعدة من المراكز التجارية الهامة في اليمن، وقد كسب التجار من وراء عملهم في التجارة مبالغ كثيرة، حيث كان الرجل منهم يملك الكثير من الأموال، ويوضح ذلك ابن بطوطة بقوله: (وللتجارة منهم أموال عريضة، وربما يكون لأحدهم المركب العظيم بجميع ما فيه لا يشاركه فيه غيره لسعة ما بين يديه من الأموال)⁽⁵⁴⁾.

(50) الجندي: السلوك، ج1، ص: 266.

(51) ابن سمره: طبقات فقهاء اليمن، ص: 219، بالمحرمة: ثغر عدن، ص: 270.

(52) الجندي: السلوك، ج1، ص: 446 - 447.

(53) الخزرجي: المسجد، ص: 170.

(54) ابن بطوطة: رحلة ابن بطوطة، ص: 251.

وقد كسب التجار حظوة كبيرة لدى الحكام فقربوهم اليهم، وكانوا يلجؤون اليهم في وقت الشدة لامدادهم بالمال، من ذلك أن الداعي سبأ بن محمد الزريعي أمير عدن عندما أفلس في حربه مع ابن عمه أبي العلاء اقترض من تجار عدن مبلغ ثلاثين ألف دينار قضاها عنه ولده علي بن سبأ فيما بعد⁽⁵⁵⁾.

كما كان بعض من الفقهاء يعملون بالتجارة الى جانب التدريس أو يشاركون غيرهم في التجارة بأموالهم مما يعود عليهم بكثير من الأرباح فيصرفون منها في المجالات العلمية. منهم الامام زيد بن عبدالله اليفاعي المعافري كانت له في بلده أموال كثيرة، فعندما ارتحل الى مكة للمرة الثانية سنة 500 هـ / 1106م والتي مكث بها مدة 12 سنة تولى خلالها رئاسة التدريس والفتوى بها⁽⁵⁶⁾. حيث كانت ثمار أراضيه الزراعية تأتيه من اليمن الى مكة، فيعطى بعض هذا المال تجار مكة ليتاجروا له، حيث كانوا يسافرون للتجارة الى كل من عدن، وزيد، ومصر، والعراق، فيعودون له بأرباح هذه التجارة فتجمعت له من تلك العملية ثروة كبيرة، وقد بلغ ماله منها حوالي أربعة عشر ألف مثقال، كان يصرفها في سبيل التدريس⁽⁵⁷⁾.

ومن استغل ماله في التجارة من الفقهاء الوافدين على اليمن الفقيه أبو عبدالله محمد بن عبدويه، كان من أبناء التجار المسافرين في البحار، وقد دخل اليمن آخر المائة الخامسة للهجرة، سكن عدن ثم رحل الى زيد ومنها رحل الى جزيرة كمران واستقر بها. فأرسل عدداً من الرقيق يشتغلون في التجارة له الى كل من الحبشة، والهند، وعدن، ومكة، فكسب أموالاً كثيرة، وقد بلغت تجارته حوالي ستون ألف دينار وكان ينفق معظم هذه الأموال على الطلبة المتفرغين عنده للدراسة⁽⁵⁸⁾ وهكذا استغل بعض الفقهاء أموالهم في التجارة وإنفاقها على التعليم.

ثانياً: الطبقات العامة:

تعد هذه الطبقات من أهم الطبقات وأكثرها تعداداً وانتشاراً، وتشمل على الجنود والرعايا والفلاحين وأرباب الحرف.

(55) الخزرجي: العسجد، ص: 86.

(56) الأهل: تحفة الزمن، ص: 212.

(57) ابن سمرة: طبقات فقهاء اليمن، ص. 121.

(58) ابن سمرة: طبقات فقهاء اليمن، ص: 144 - 145، الأهل: تحفة الزمن، ص: 223، العامري: غريبال الزمان،

ص: 416.

تعتبر هذه الطبقة من الطبقات المميزة في المجتمع وخاصة كبارهم، باعتبار أنها الطبقة الحاربة، وأنهم يملكون القوة، بواسطتهم يتم فرض السلم والحرب.

ونتيجة لأهمية الطبقة العسكرية كان أول ما يقوم به الحكام هو استحلافهم للعسكريين بالطاعة لهم، من ذلك عندما مات علي الأعز الزريعي قدم أخوه محمد بن سبأ من ذي جبله إلى عدن لتولي السلطة بعد أخيه. فقام الوزير بلال الحمدي باستحلاف العسكر جميعاً بالولاء والطاعة له ثم سلمه مقاليد الحكم في عدن⁽⁵⁹⁾. كذلك عندما تولى غازي بن جبريل الأتابكية للملك الأيوبي جمع غازي إليه الأكابر من الأمراء والعسكريين فاستحلفهم للناصر وله⁽⁶⁰⁾.

وتنوعت عناصر الجند، فمنهم رجال القبائل اليمنية الذين ساهموا في إقامة الدولة الصليحية والزربية والحاقية والإمامة الزيدية ومنهم الطبريون الزيدية الذين قدموا من طبرستان إلى اليمن لمناصرة الائمة الزيدية منذ عهد الامام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين⁽⁶¹⁾ ومنهم الأحبوش الذين جلبوا كجند أو رقيق إلى اليمن فكانوا عماد الدولة النجاشية⁽⁶²⁾. ثم الغز (الأكراد والأتراك الذين قدموا مع الأيوبيين إلى اليمن)⁽⁶³⁾.

وكان العسكريون من أكثر الطبقات صعوداً إلى الطبقة الحاكمة، وقد اختلف صعود الطبقة العسكرية إلى الطبقة الحاكمة من عنصر إلى آخر. ففي القبائل اليمنية كان أهم الشخصيات صعوداً هم الزعامات القبلية أو من يقربون إليهم، لأن النظام القبلي يلزم أفراد القبيلة طاعة زعمائها، لذلك كان كبار القادة العسكريين في النظام القبلي زعماءها.

ففي الدولة الصليحية كان أهم الشخصيات العسكرية التي اعتمدوا عليها آل الزواحي وآل الصليحي وآل أبي الوليد الحميري. فمن آل الزواحي عامر بن سليمان الزواحي الذي كان

(59) الخزرجي: المسجد، ص: 87 - 88، ابن الديبع: قرّة العيون، ص: 309. العبدلي: هدية الزمن، ص: 57/

محمد كريم: عدن، ص: 159.

(60) ابن حاتم: السمط، ص: 148.

(61) يحيى بن الحسين: غاية الأمان، ج1، ص: 181 - 182.

(62) ابن الديبع: قرّة العيون، ص: 343، 345.

(63) ابن الديبع: قرّة العيون، ص: 404 - 406.

متولياً حصون مغارب اليمن الأعلى⁽⁶⁴⁾، ومن آل الصليحي عدة شخصيات أهمهم سبأ ابن أحمد بن المظفر الصليحي الذي كان متولياً حصن أشبح وهو الحصن المقابل لزبيد وأعمالها المسيطر عليها النجاشيون، لذلك كان سبأ بن أحمد الصليحي في صراع مستمر حول السيطرة على تلك المنطقة، وقد استمرت الحرب سجلاً بين الطرفين الى أن حدثت بينهما رقعة الكظائم على باب زبيد سنة 479 هـ/ 1086م والتي انتصر فيها النجاشيون وقتل من الصليحيين أغلب جيشهم المكون من ثلاثة آلاف فارس وعشر آلاف راجل.⁽⁶⁵⁾

وعندما مات سبأ بن أحمد الصليحي سنة 492 هـ/ 1098م خرجت صنعاء عن طاعة الصليحيين⁽⁶⁶⁾.

أما آل الوليد الحميري فمنهم المفضل بن أبي البركات الذي تولى حصن التعكر المطل على ذي جبلة، وكان من أهم الشخصيات العسكرية للسيدة الحرة، غزا تهامة عدة مرات واسترجع لها خمسين ألف دينار من الزريعين، وهو نصف المبلغ الذي كانوا قد تعهدوا على دفعه للسيدة سنوياً منذ توليهم عدن بعد أن كانوا قد امتنعوا عن دفعه لها. وقد علا شأن المفضل لدى السيدة فوصفه عمارة بقوله: (وهو رجل الدولة ومدبرها والمرجوع الى رأيه وسيفه والحرة لا تقطع أمراً الا به، فعظم بذلك، شأنه وعلت كلمته .. ولم يبق في اليمن من يساويه ولا من يساومه)⁽⁶⁷⁾. وعند موت المفضل سنة 504 هـ/ 1110م ولت السيدة حصن التعكر وأمر الجند ابن عمه أسعد بن أبي الفتح الحميري فاستمر الى أن قتله رجلاً من أصحابه في حصن صبر في تغز سنة 514 هـ/ 1120م⁽⁶⁸⁾ وبعد قتله خرجت عدن عن طاعة الصليحيين.

أما عند النجاشيين والأيوبيين فقد كان العسكريون يصعدون في الترقية وفقاً للنظام العسكري الذي يستطيع الفرد من خلاله الترقى الى أعلى المناصب، من ذلك أن كبار القادة في أخريات الدولة الزيدية أصبحوا أمراء الدولة النجاشية، وكبار القادة في الدولة النجاشية، أصبحوا

(64) انظر ولاية الصليحيين فيما سبق.

(65) عمارة: المفيد، ص: 149 - 150، الهمداني: الصليحيون والحركة الفاطمية، ص: 150 - 152.

(66) ابن الديبع: قرّة العيون، ص: 284.

(67) عمارة: المفيد، ص: 155 - 156.

(68) الخزرجي: العسجد، ص: 274، ابن الديبع: قرّة العيون، ص: 274.

وزراء في تلك الدولة⁽⁶⁹⁾. كذلك كان الأتابك في النظام الأيوبي من كبار القادة الأيوبيين بالإضافة الى أن سلاطين وملوك بني أيوب هم أنفسهم كانوا من كبار القادة.⁽⁷⁰⁾

2 - الرعاية:

هم (الذين عليهم راع يدير أمرهم ويرعى مصالحهم)⁽⁷¹⁾ أي هم الطبقة المحكومة وهم عامة الناس، وهي أكثر الطبقات الاجتماعية عدداً وأكثرها اتساعاً. وتشمل أرباب الحرف والصناعات والفلاحين، وصغار التجار وصغار الموظفين، والحمالين والصيادين والحراس ومن يشاركونهم في هذه الصفة من عامة المحكومين.

وقد نالت طبقة الرعايا لدى بعض الحكام قسطاً من العطف، ففي أثناء الصراع بين الصليحيين والنجاحيين حول السيطرة على زبيد وأعمالها التهامية كانوا جميعاً لا يؤذون الرعايا ولا يظلمونهم. بل كان كل منهما يحسب للعمال ما أخذه الطرف الآخر من أموال الرعايا. فعندما كان سبأ بن أحمد الصليحي يسيطر على زبيد وتهامة ويقوم بعملية جباية أموالها خلال فصل الشتاء والربيع يحتسب للعمال ما يأخذه منهم جيش النجاحي والعكس عندما يسيطر جيش في فصل الصيف والخريف على تلك المنطقة يحتسب للعمال ما قبضه منهم سبأ الصليحي في شهور الشتاء والربيع.⁽⁷²⁾

ساهمت الرعايا في الأحداث السياسية مع القضاة ضد الدولة الحاكمة من ذلك ما حدث في عهد الصليحيين أن فقهاء الشافعية في مخالاف جعفر اتفقوا مع الرعايا في القيام معهم للإستيلاء على حصن التعكر في ذي جبلة من واليها المفضل بن أبي البركات الحميري الذي كان يميل الى مذهب الإسماعيلية، فلما نزل هذا الوالي الى زبيد لمساعدة النجاحيين ضد بعضهم البعض، استغل فقهاء الشافعية هذه الفرصة فاصطحبوا معهم جماعة من الرعايا واستولوا على الحصن واشعلوا على رأسه النار اشارة الى الإستيلاء على الحصن، فلما قدم الصباح حضر لمساعدتهم عشرون ألفاً من الرعايا⁽⁷³⁾. فأضطر المفضل بن أبي البركات للعودة سريعاً من تهامة لمواجهة ثورة

(69) انظر الخزرجي: المسجد، ص: 105 - 128.

(70) انظر ابن الديبع: قرة العيون، ص: 373 - 422.

(71) المعجم الوحيز، ص: 569.

(72) عمارة: المفيد، ص: 148، 149.

(73) ادريس عماد الدين بن الحسن القرشي: عيون الاخبار (خ) ج7، ص: 179، عمارة: المفيد، ص: 158.

كما ساهمت طبقة الرعايا في الأحداث السياسية ضد الدولة في العهد الأيوبي. من ذلك عصيان أهل صنعاء سنة 599 هـ/1202م عندما خرج واليها وردشار الأيوبي الى كوكبان لاستخراج أموال بيت المال، استغل أهل صنعاء هذه الفرصة فأمسكوا أخاً له يلقب بشمس الدين وناصروا الامام فأقاموا الأذان (بحي على خير العمل) فعاد وردشار مسرعاً الى صنعاء وحاصرها وطلب منهم الصلح فلم يجيبوه وكتبوا الامام أن يقدم اليهم ليساعدهم ضد واليها ويفرض عليه الحصار، بينما أرسل وردشار الى الأتابك سنقر في تعز يعلمه بما حدث في صنعاء، فطلع الأتابك سنقر مسرعاً الى صنعاء، فلما شاهد أهل صنعاء جيشه خافوا منه فطلبوا منه الأمان. أما هو فقد طلب منهم عشرة آلاف دينار وعشرة أفراس عقوبة لهم على عملهم، فقبلوا ذلك منه، فأمر سنقر وردشار أن يأخذ تلك الأموال التي فرضها عليهم، فبادر بالانتقام بتعذيب أهل صنعاء الرجال والنساء بأنواع العذاب مما اضطرهم الى بيع أراضيهم الزراعية وبيوتهم وتفرقوا في كل مكان. (74)

وقد أشار ابن حاتم الى أن أهل صنعاء كانوا مخطئين بذلك بقوله: (وقد كان عندهم من البطر ما يجاوز الحد حتى حملهم على الخلاف). (75)

كذلك ساهمت طبقة الرعايا من أهل وصاب في الأحداث السياسية، فعندما استولى الأشراف على أغلب اليمن الأعلى، أراد الأيوبيون أن يستولوا على وصاب ومخالفوها ثم صعدوا وأعمالها ثم يتجهون الى مكة تخاربة الأشراف المكين بها. فاتجه وردشار من صنعاء والأتابك سنقر من زبيد والتقوا في وصاب في موضع يقال له (الذعاري) ثم تقدم الأتابك سنقر فحاصر بالقرب من حصن الشريف وصاحبه يومذاك رجل يسمى محمد بن عيسى القراطي الذي حاول عن أهل وصاب أن يسلم رهينة للأتابك سنقر كدليل على الطاعة والولاء على أن يجنب مزروعاتهم من التلف، فرفض سنقر ذلك الطلب، فدارت الحرب بين الطرفين انضم خلالها مع أهل وصاب كثير من العرب انتصر خلالها أهل وصاب على الأيوبيين، فقتلوا منهم مائة وسبعين قتيلاً، بينما قتل من عرب وصاب جماعة كثيرة. (76)

(74) ابن حاتم: السمط، ص: 100 - 101، محمد عبدالعال: الأيوبيون في اليمن، ص: 190 - 192.

(75) ابن حاتم: السمط، ص: 101.

(76) ابن حاتم: السمط، ص: 133 - 135، محمد عبدالعال: الأيوبيون في اليمن، ص: 211.

أدركت بعض الشخصيات أن الأيوبيين سيقومون بالانتقام من أهل وصاب، فحاول أحدهم وهو أبو المعالي بن أحمد الحرازي من أهل ريمة الأشباط أن يصلح بين أهل وصاب والأتابك سنقر: (فتقدم الى وصاب بعد أن استصحب معه شيئاً من الأموال والكسوات أعطاه إياها الأتابك. فما زال بأهل وصاب يتلطف، وعظم عليهم هذا الأمر الذي كان منهم، وأعلمهم أن الغز لا يتركهم وهم وترأ، وأنهم إن لم يستدرخوا أمرهم بالتودي للأتابك والانطراح اليه، فإنه غير تارك لهم) فاستجابوا له (ونزل منهم خمسون رجلاً الى زبيد، والأتابك يومئذ بها، فسأله العفو فعفا وصفح وزاد بالاكرام، وضاعف الاحسان، وكتب لهم منشوراً بالصدقة عليه بتلادهم، وأن لا مطلب عليهم فيها، وعادوا الى بلادهم).⁽⁷⁷⁾

كذلك حاول بعض طبقة العامة الاستفادة من مجالس العلماء فكان كثيراً منهم يجتمعون في مجالس الفقهاء وغيرهم بعد صلاة المغرب الى وقت صلاة العشاء الآخرة.⁽⁷⁸⁾ وهكذا كانت مساهمات الرعايا في الاحداث.

3 - الفلاحون:

وهم العاملون في الأرض، ويشكلون أغلب السكان، وكان حالهم مرة يرفق بهم الحكام ومرة يظلمون.

ففي عهد الدولة الأيوبية أوصى سيف الاسلام طغتكين بالعدل على أهل الحرث فقال: (إن الفلاح يحرث ويسقي ويذر ويعزق ويذري في الهوى ويجد مشقة عظيمة فالواجب أن يرفق بهم). أما أهل النخل فقد أمر طغتكين أن يزيد الخراج على نخيلهم والسبب في ذلك أن أهل النخل كما يقول: (يجنون الثمر من العام الى العام بدون عناء ولا تعب).⁽⁷⁹⁾

4 - أرباب الحرف والصناعات:

وجد في اليمن أنواع كثيرة من الحرف والصناعات حيث أن اليمنيين آنذاك اهتموا بالحرف والصناعات فكان منهم أربابها المتفنيون فصنعوا الأردية من البرود التي يبلغ الثوب

(77) ابن حاتم: السمط، ص: 134 - 135، محمد عبدالعال: الأيوبيون في اليمن، ص: 212.

(78) ابن رسته: الاعلاق النفيسة، ص: 113 .

(79) ابن المجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 80.

عندهم حوالي خمسمائة دينار⁽⁸⁰⁾ كما أتقن اليمنيون الصناعات الجلدية وصناعة المنسوجات والصناعات المعدنية.⁽⁸¹⁾

وكان الصناع والحرفيون عادة ما يكتبون أسماءهم على أعمالهم بالإضافة الى تاريخ الصنع ونوع الصناعة والبلدة التي صنع بها، سواء أكان في مجال العمارة أم المنسوجات أم المصنوعات المعدنية.

ففي مجال العمارة وجد في محراب مسجد العباس في قرية (أسناف بمنطقة خولان الطيال كتابة في المحراب عليه اسم الحرفي الذي عمله بالخط الكوفي المورق والزهر يرجع تاريخه الى سنة 519 هـ / 1152م واسمه محمد بن أبي الفتح بن علي بن أرحب. كذلك كتب اسم الحرفي الذي عمل محراب جصي لجامع الجند أواخر العهد الأيوبي في اليمن في سنة 618 هـ واسمه عبدالله بن أبي الفتح.⁽⁸²⁾

أما في مجال الصناعات المعدنية والمنسوجات فقد سبق الحديث عنها في فصل الصناعة. كذلك عملت الرعايا في وظائف أخرى متعددة فكان منهم رعاية الماشية، والجمالين، وحراس ضيعات⁽⁸³⁾ وصيادين وغيره، فمثلاً كان أهل منطقة المنذرية في اليمن أكثر أهلها صيادين وحمارين⁽⁸⁴⁾، وكان أهل عدن ما بين تجار وجمالين وصيادين للسملك.⁽⁸⁵⁾ وهكذا تنوعت طبقة أرباب الحرف والصناعات في اليمن.

ومن الملاحظ في تكوين الطبقات الاجتماعية في اليمن أنها كانت على أساس الإنتماء الوظيفي من حيث اشترك أهل الطبقة الواحدة في وظيفة اجتماعية واحدة سواء أكانت علمية أم مهنية أم حرفية أم إدارية وحكم. كما أن المجتمع كان مرناً في التنقل من طبقة إلى أخرى وذلك في

(80) ابن رسته: الاعلاق النفيسة، ص: 112.

(81) انظر فصل الصناعة.

(82) د. ربيع حامد خليفة: توقيعات الصناع والفنانين على الآثار والفنون اليمنية الاسلامية، ص: 83 - 84،

مجلة الاكليل 3، 4، خريف 1409هـ/1988م.

(83) عمارة: المفيد، ص: 138 - 139.

(84) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 99.

(85) ابن بطوطة: رحلة ابن بطوطة، ص: 251.

ظل استمرار وتزايد النشاط الطبقي المتعدد في المجتمع. أما إذا ظلت الطبقة الواحدة على جهودها ولم تنشط وتحاول الرفع من مستوى حياتها العلمية والمهنية وغيره، ففي هذه الحالة تظل الطبقة جامدة في أسفل السلم الطبقي لا تستطيع تغيير طبقتها إلا بذلك النشاط.

وبالنسبة لترتيب الطبقات فقد كان على أساس سلطانهم ونفوذهم ومستوى حياتهم الاجتماعية. وليس على أساس دور كل طبقة. إذ أن دور كل طبقة يقدره المجتمع نفسه. ويختلف من فترة زمنية إلى أخرى. وذلك وفقاً للعمل الذي تؤديه كل طبقة.

فقد تقوم طبقة الحكام بأعمال وأدوار أكثر أهمية بما يؤديه من عمل في تأمين المجتمع وتحقيق العدالة فيما بينهم. وقد تقوم طبقة العلماء بأدوار أكثر أهمية لما ينشرونه من علم ومعرفة. وقد تقوم طبقة التجار أو الرعايا بأدوار أكثر أهمية لما يقدمونه من خدمة للمجتمع في جميع مجالات الحياة المعيشية والخدمية وغيرها.

ومهما يكن من أمر فإن لكل طبقة دور مهم في المجتمع وإن اختلف مستواه من طبقة إلى أخرى وأن هذه الأدوار شيء ضروري وحتمي داخل المجتمع.

الفصل الثالث

مظاهر الحياة الاجتماعية

تعددت مظاهر الحياة الاجتماعية في اليمن من زواج واحتفالات بالمواسم والأعياد، والعادات والتقاليد المختلفة. وقد اهتمت المصادر بإبراز مظاهر الحياة الاجتماعية للطبقة الحاكمة أكثر من غيرها من الطبقات الأخرى، ونوردها هنا على أساس الموضوع وليس على الأساس الطبقي. وذلك وفقاً لما أورده المصادر عن فترة البحث.

1 - الزواج وإجراءاته:

(أ) الخطبة: كانت الخطبة من أهم المقدمات الأساسية للزواج وهي تبدأ بالتقدم وإبداء الرغبة في الزواج من فتاة بعينها، فيتقدم الشاب لأهلها لخطبتها وتبدأ بتعريف الخاطب وأهله لأهل الفتاة التي يرغب في خطبتها. فإذا ما تمت الموافقة على الخطبة، واستجاب الخاطب لمطالب أهل الخطيبة من كسوة وحلي وجهاز ومقدار المهر مقدمه ومؤجله وغير ذلك، كان ذلك إيذاناً بالعمل على استكمال مراسيم الزواج.

وفي حالة وجود فوارق اجتماعية تتمسك بها بعض الطبقات أو التزوج بأكثر من واحدة أو كبر السن كان بعض الناس يطلبون عند التقدم للخطبة موافقة جميع الأقارب من أحوال وأعمام وغيرهم إلى جانب موافقة الأبوين، من ذلك عندما طلب جياش بن نجاح أن يخاطب امرأة من الفرسانيين من أهل موزع، فتوسط لذلك الطلب أحد فقهاء زبيد آنذاك وهو الحسن ابن أبي عقامة الذي كان يلتقي مع أهل موزع في النسب إلى بني تغلب. فلما ذهب الفقيه إلى أهل موزع رفض بعضهم زواج جياش وقبل بعضهم، ولما استشار بعض أهل موزع الفقيه على الموافقة (فأشار عليهم بالتك خوفاً من السبه عليهم)⁽¹⁾، وقال لهم (لا يصلح إلا برضى الكل فأصروا على الامتناع، فيقال إن ذلك كان إشارة لعدم كفاءة جياش)⁽²⁾. فحاول جياش أن يسترضي

(1) الخزرجي: المسجد، ص: 111.

(2) ابن الديبع: قرة العيون، ص: 348، يبدو أنه يقصد بعدم الكفاءة أما لكبر سن جياش عن الفتاة، أو للفوارق الطبقية فيما بين أهل موزع الذين ينتسبون إلى بني تغلب وجياش الذي ينتمي إلى الأرقاء من الحبشة وهو مفهوم غير إسلامي. ومن الواضح أنه يقصد بعدم الكفاءة لارق السن.

الممتنعين بالمال فأرضاهم حتى قبلوا زواجه⁽³⁾. وكثيراً ما كان لا يتم الموافقة على قبول الزواج بسبب السن أو الزواج بأكثر من واحدة.

وكانت بعض القبائل ترفض مصاهرة القبائل الأخرى لأسباب متعددة، أهمها العداء الواقع بينها أو للتمايز الطبقي، فتتظر بعض القبائل للبعث الآخر على أنها أقل رفعة وجاهاً. وقد أدى ذلك إلى حروب فيما بين القبائل اليمنية وإجلاء بعض القبائل عن بلدانها. من ذلك أن رجلاً من بني سعد بن سعد بن خولان من صعدة أراد أن يخطب واحدة من كرائم من بني حمي بن خولان (فأكبروا أنفسهم عليه) ومنعوه من أن يتقدم عليهم، فأخ الرجل عليهم بالطلب فخصوه، فغضب لذلك بنو سعد بن سعد بن خولان، فحاربوهم مدة حتى أخرجوهم عن صعدة فلحقوا بمصر وسكنوا صعيدها⁽⁴⁾.

ومن التمايز الطبقي فيما بين القبائل في الزواج أن يحدث الزواج من نفس الطبقة. فبعض القبائل لا تقبل أن تزوج أي فرد من قبائل أخرى غير مكافئة لها. من ذلك أن بني مالك من بني حمي من صعدة كانوا يعظمون بني حرب ويتزوجون منهم ومن العرب ولا يزوجون أحداً آخر، بينما (بنو حرب لا تزوج إلا رجلاً منها أو قرشياً)⁽⁵⁾. والواقع أم هذه النظرة الطبقية لمفهوم الزواج نظرة عصبية خارجة عن مفهوم الدين الإسلامي، مما يوحي أنهم غالباً ما كانوا يجهلون الدين ويتصرفون من رحي النظام القبلي.

ومن التمايز الطبقي أيضاً التنافس بين بعض الأفراد في خطبة امرأة واحدة. وغالباً ما كان يحدث هذا التنافس فيما بين رجال السلطة من الأمراء والقادة، وبين رجال الثروة والمال، لما تتمتع به المرأة المتنافس عليها من جمال أو مكانة اجتماعية وسياسية. فقد تنافست مجموعة من قادة الدولة النجاشية في خطبة المغنية وردة مولاة عثمان الغزي لجمالها وصوتها الحلو، هذه المجموعة هم الوزير سرور الفاتكي، والقائد إسحاق بن مرزوق، والقائد إقبال الفاتكي، فكانت من نصيب سرور الفاتكي لعدم وجود زوجة أخرى له وتزوج الآخرين بأكثر من واحدة⁽⁶⁾.

(3) الحزرجي: المسجد، ص: 112، ابن الديبع: لرة العمون، ص: 348.

(4) الحمداني: الاكليل، ج1، ص: 208، 209.

(5) الحمداني: الاكليل، ج1، ص: 302.

(6) الوصابي: تاريخ وصاب، ص: 60.

كما وجد آنذاك النوع المعروف بالزواج السياسي في عهد الصليبيين، وذلك عندما توفي المكرم أراد الداعي سبأ بن أحمد المظفر أن يتزوج بالسيدة الحرة أروى زوجة المكرم، وخاصة أنها تولت حكم اليمن نيابة عن ابنها الطفل. ففي بادئ الأمر رفضت الزواج منه، فجمع عسكره واتجه لحربها، وبالفعل حدثت الحرب بينهما عدة أيام آخرها تم تحكيم الخليفة المستنصر بالله الفاطمي، فأرسل إليه رسولان هما القاضي الحسن بن إسماعيل الأصبهاني، وأبو عبد الله الطيب فرجع الجواب من المستنصر بالله يأمرها بالزواج من الداعي سبأ ابن أحمد فقبلت الزواج منه على مضض.⁽⁷⁾

وفي نطاق معرفة الفتاة قبل الزواج فهناك فرصة كي يتعرف الخاطب من أهل الريف في اليمن على جمال المرأة المخطوبة ونشاطها. فقد كانت أغلب فتيات البادية يعملن في الزراعة وبعضهن في التجارة فإذا أراد الرجل أن يخاطب فتاة ريفية بدوية يذله الأب على السوق الذي تذهب إليه الفتاة للتجارة ليشاهد نشاطها وجمالها وبيعها وشراؤها فإذا أعجبه تقدم لخطبتها.⁽⁸⁾

المهر :

وكان المهر عادة ما يدفع بما يتفق والحالة الاجتماعية للزوج أو الزوجة، وبما يتناسب مع مكانة الأسرتين ومستواهما، وحتى في إطار الأسرة الواحدة، فقد كان والد العروس يطمع في أن يزوج ابنته من أحد أبناء الأسر الكبيرة أصحاب الثروة والجاه ، وهذا ما حدث عندما تقدم علي بن محمد الصليحي ليخطب ابنة عمه أسماء بنت شهاب الصليحي، إذ طلب أبوها مهراً كبيراً ليعجز ابن أخيه عن توفيره⁽⁹⁾. ولهذا سعى ليوفر القدر المطلوب، والسبب في ذلك أن شهاب الصليحي كان يريد أن يزوج ابنته أحد أصحاب الثروة والجاه من ملوك بني الكرندي في المعافر أو أحد ملوك همدان لجمال أسماء المنقطع النظر.⁽¹⁰⁾

(7) عمارة: المفيد، ص: 150، د. محمد عبدالعال: بعض مظاهر العلاقة اليمنية المصرية في العصر الاسلامي، بحث قدم لندوة العلاقات المصرية اليمنية التي عقدتها لجنة تضامن الشعوب الأفريقية والآسيوية بالقاهرة.

(8) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 191.

(9) عمارة : المفيد ، ص: 98 ، الوصابي : تاريخ وصاب ، ص: 31 .

(10) عمارة : المفيد ، ص: 98 - 99 .

وكانت ظاهرة المغالاة في المهر منتشرة في اليمن عند الأمراء والسلاطين وزعماء القبائل وأصحاب الثراء فيدفعون مبالغ ضخمة صداقاً لزواجهم لا يقدر عليها الآخرون تعبيراً عن إظهار الأبهة والمقدرة والتفاخر بين الناس وعن مدى ما بلغوه من مكانة. من ذلك ما أعطى القائد فرج السحرتي من المال لعلي الصليحي ليقدمها لعمه شهاب وهي أضعاف ما طلب شهاب من الأموال مهراً لابنته.⁽¹¹⁾

كذلك دفع المكرم أحمد صداق السيدة الحرة أروى بنت أحمد الصليحي مبلغ مائة ألف دينار، وهو مقدار مالية عدن آنذاك.⁽¹²⁾ كما خصص لها مالية عدن سنوياً لتصرفه في شئون قصرها، وأيضاً بلغ مهر السيدة الحرة حينما زفت مرة أخرى إلى سبأ بن أحمد الصليحي بعد موت المكرم مائة ألف دينار عينا وحمسين ألف أصناف من تحف وطيب وكساوي.⁽¹³⁾

وهكذا كانت المغالاة في المهور عند أصحاب الطبقة العليا من زعماء القبائل وغيرهم، فأقل ما كان يدفع اللعويون والمرانيون وهم من حاشد من همدان من المهور المؤجلة ألف دينار وست جوار فرس وست جوار روم⁽¹⁴⁾. وقد أدت ظاهرة إرتفاع المهور بهذا الشكل إلى الحد من الزواج في إطار تلك الطبقة.

(11) عمارة : المفيد، ص: 99 ، السحرتي نسبة إلى قبيلة من الأحبوش سكنت اليمن ولا يزال لها بقية في الحبشة، وفرج السحرتي كان قائداً لبني زياد في زبيد. (ابن الديبع : قرة العيون، ص: 354 هـ 1) وكان القائد فرج السحرتي يمثل القيادة السنية في زبيد ، وعلي الصليحي ابن الفقيه السني محمد الصليحي قاضي حراز، فعندما نزل علي الصليحي إلى زبيد قبل جهره بالدعوة الاسماعيلية، يبحث عن المال مهراً لزوجه أما قرصاً أو هبة. وهب القائد فرج المال الذي طلبه علي الصليحي من مهر وجهاز وهو أضعاف ما طلب شهاب. وخاصة عندما عرف فرج أن شهاب كان يريد أن يزوج ابنته للملوك بني الكرندي في المعافر أو ملوك همدان. وذلك على أساس أن علياً الصليحي كان أباه من أهل السنة وهو - أي فرج - لم يعرف ميله إلى الاسماعيلية بعد . انظر: عمارة : المفيد ، ص: 95 - 100 .

(12) عمارة : المفيد ، ص: 174 ، الوصابي : تاريخ وصاب ، ص: 38 .

(13) عمارة : المفيد ، ص: 151 ، الخرجي : المسجد المسبوك ، ص: 65 ، الوصابي : تاريخ وصاب ، ص:

41 ، ابن الديبع : قرة العيون ، ص: 268 .

(14) الهمداني : الاكليل، ح 10 ، ص: 32 ، د.محمد أمين صالح، تاريخ اليمن الاسلامي، ص: 209 .

أما في نطاق الطبقات الأخرى فقد كان المهر أقل من ذلك كثيرا. فعندما أراد أحد الرجال المحاربين الذين استعان بهم الداعي سبأ بن محمد الزريعي أن يتزوج ولم يكن ذا مال طلب الرجل من الداعي سبأ بن محمد الزريعي تكاليف الزواج له ولولديه وابنته مقابل ذهابه للقتال معه هو ولولديه ، فأعطى كل واحد منهم مائة دينار .⁽¹⁵⁾

أما الطبقة الفقيرة في السلم الطبقي فقد كان المهر عندها قليلا جدا لا يكاد يذكر قياسا لما كانت تدفعه الطبقات العليا. ولم تشر المصادر إلى قيمته لضآلته وتناسبه مع حالتهم المالية، وقد أدت قلة المهور، أو الصدقات وخفتها إلى إقبال عامة الناس وشجعتهم على الزواج.⁽¹⁶⁾

ومن عادات بعض نساء زبيد وتهامه عدم أخذ المهور من أزواجهن مقدما بل يجذن تأجيله، ويعتبر أخذ المهر بكامله مقدما عيب كبير على اعتقاد أن المرأة في هذه الحالة تريد الطلاق، يوضح ذلك ابن الجاور بقوله: (ونساء أهل هذه البلاد لم يأخذوا من أزواجهن المهر وأخذ المهر عندهم عيب عظيم، وكل امرأة تأخذ المهر من زوجها يسمونها مفروكة أي أن زوجها أعطها مهرها وفركها أي طلقها)⁽¹⁷⁾. وكان هذا التصرف يؤدي إلى خوف الرجال من الزواج منها مرة ثانية حيث يقول الرجل عنها: (أخاف أن تأخذ مني المهر كما أخذت من غيري)⁽¹⁸⁾. وعلى ذلك فإنهم يؤجلون دفع المهور إلى زمن غير محدد، وقد يموت الزوج والمهر في ذمته، أو تموت الزوجة والمهر دين على زوجها. وطريقة تأجيل المهر تساعد أكثر الشباب على الاقبال على الزواج وخاصة متعسري الحال. ويكفي لزوجهم دفع مبلغ بسيط كمهر مقدما .

وكان تجهيز العرس بحسب المكانة التي تليق بالعروسين وفقا للحالة المالية والطبقة الاجتماعية التي ينتميان إليها. فمثلا أعطى القائد فرج السحرتي جهازا هبةً منه لعلّي الصليحي وزوجته أسماء بنت شهاب، فكان أحسن جهاز يحتفل به الملوك لعقائهم.⁽¹⁹⁾ وذلك عندما نزل علي الصليحي للبحث عن مهر خطيبته لما اشترط أبوها في مهرها .

(15) عمارة : المفيد ، ص: 181، الخرجي : نفس المصدر ، ص: 86 ، الرصايي : نفس المصدر ، ص: 65 ،

ابن الديبع : نفس المصدر، ص: 308 .

(16) الهمداني : الاكليل ، ج 10 ، ص: 32

(17) ابن الجاور : صفة بلاد اليمن ، ص: 85 .

(18) ابن الجاور : نفس المصدر ، ص: 85 - 86 .

(19) عمارة : المفيد ، ص: 99 ، انظر سبب منح السحرتي المال لعلّي الصليحي فيما سبق هامش المهر .

كذلك كانوا يقدمون الكسوة والحلي بحسب ثرائهم ومقدرتهم ومكانتهم الاجتماعية، فقد دفع سبأ بن أحمد المظفر الصليحي مقدار خمسين ألف دينار من تحف والطف وطيب وكساوي.⁽²⁰⁾

وكانت تقام الولائم أيضا حسب حالة الزوج المالية والاجتماعية، فكلما كانت حالة الزوج والزوجة متيسرة كانت الولائم كبيرة وضخمة، وربما تستمر عدة أيام وقد تبلغ شهرا. من ذلك ما فعلته السيدة الحرة أروى بنت أحمد الصليحية عندما تزوجت الداعي سبأ بن أحمد الصليحي، فقد أولت مدة شهر كامل كانت الضيافات خلاله تخرج من قصرها في ذي جبله إلى مخيم الداعي سبأ بن أحمد الصليحي وعساكره يوميا، فانفقت مقدار ما دفع من مهر لها وهو مبلغ مائة ألف دينار.⁽²¹⁾

والواقع أنه لم يكن هناك حدا معينا لتحديد المهور أو تحديد نوعية الحلي والكسوة والجهاز الذي تجهز به العروس. كما أنه لم تحدد كيفية الوليمة التي تقام بهذه المناسبة، وترك أمرها لتتم وفقا للحالة المادية والمكانة الاجتماعية .

وارتفاع المهور وضخامة تجهيز العروسين وكثرة الولائم تعبر عن مظاهر الثراء والسلطة ومظاهر الأبهة والعظمة التي تظهر بها الطبقة الثرية أو الحاكمة ، وهذا التصرف يعطيها قدراً من الفخر والاعتزاز بين الناس ثم هي أيضا أحد مظاهر التسلط والثراء في داخل المجتمع .

كما أن ارتفاع المهور وتفاوتها يعبران عن مدى الفرق بين الطبقات بحيث لا يستطيع أصحاب الدخول الصغيرة الزواج من الطبقة الثرية لذلك يظل الزواج محصورا بين الطبقة الواحدة، وقد يحدث المغالاة في المهور كوسيلة لرفض شخص ما لا توافق الأسرة على الارتباط به .

وكانوا عادة ما يهتنون العروسين عن طريق الشعر، فقد هنا الشاعر العنودي على لسان عمارة شعرا الداعي محمد بن سبأ الزريعي بعرضه على بنت الوزير بلال المحمدي.⁽²²⁾

الطرح :

وهناك عادة في الزواج عند أهل اليمن يسمونها ((الطرح)) وهي مساهمة المدعوين

(20) عمارة : المفيد ، ص: 99 ، 151 ، الخزرجي : المسجد المسبوك ، ص: 65 .

(21) عمارة : المفيد ، ص: 152

(22) الرصافي : تاريخ وصاب ، ص: 72 .

للعرس بمبالغ من المال على قدر حالتهم، ويظل هذا المبلغ الذي قدمه المدعوون ديناً على العريس يعيده فيما بعد في مثل هذه المناسبة من الزواج. فكان عندما يُقدّم أحد الشباب على الزواج يدعوا أصحابه وأصدقاءه وزملاءه وأهله وعندما يحضر هؤلاء احتفال العريس، يكتبون أسماءهم في قرطاس موضحاً أمام اسم كل منهم المبلغ الذي يقدمه إلى العريس.⁽²³⁾

وقد تصل مبالغ ((الطرح)) لبعض الناس إلى مبالغ كبيرة سواء كانت نقدية أو عينية من ذلك لما تزوج الشاعر العنودي بنت الشريف أبي الحسن علي بن محمد العمري بعدن سنة 505هـ / 1111 م) حمل الناس إليه مع اختلاف طبائعهم أموالاً بلغت ألف دينار خارجاً عن بقية الأصناف⁽²⁴⁾ وقد تساعد هذه المبالغ البعض في استغلالها في التجارة.⁽²⁵⁾

كذلك كانت النساء أيضاً يقدمن ((الطرح)) مثل الرجل وكان هذا المبلغ يرد إليهن في مناسبات مماثلة.⁽²⁶⁾

ولم يقتصر ما يعرف ((بالطرح)) على حفلات العرس فقط، وإنما كان يتم في كثير من المناسبات الأخرى، مثل الاحتفالات بالمواليد وحفلات الختان، حيث كانت النساء يقدمن الهدايا والأموال وكانت كل هذه الأموال والهدايا يتم ردها في مثل هذه المناسبات التي قدمن فيها، ويعتبر عدم رد الطرح عيباً كبيراً، لأن هذا المبلغ يكون ديناً لا بد من الوفاء به.⁽²⁷⁾

وكانت من عادة أهل اليمن في الزواج أن يتزين الرجال فيخضبون أيديهم وأرجلهم بالحناء⁽²⁸⁾. كما كانت النساء في صنعاء يخضبن أرجلهن بالحناء⁽²⁹⁾. إضافة إلى تزين النساء بأنواع الزينة في مناسبات العرس في عموم اليمن.

وكانت من عادة المناطق الشمالية لزبيد من أهل الزَّريّة والعَنْبَرَة والهَرَمَة والقُرَشِيَّة، عدم ظهور بناتهم قبل الزواج، فهم لا يسمحون للبنات بالخروج أو التزين (إلا إذا عقد نكاحها وقطع

(23) ابن الجاور : صفة بلاد اليمن ، ص: 72. (الطرح) يسمى في بعض المناطق (تجدرد)

(24) الوصابي : تاريخ وصاب ، ص: 73 ، الجندي : السلوك ، ج1، ص: 430 - 431 .

(25) ابن الجاور : نفس المصدر ، ص: 7 .

(26) ابن الجاور : نفس المصدر ، ص: 86 .

(27) ابن الجاور : نفس المصدر ، ص: 86 .

(28) ابن الجاور : نفس المصدر والصفحة .

(29) الهمداني : الأكليل ج 2، ص: 177 .

مهرها وسلم دفعها) بعد ذلك (تظهر البنت بطل وزمر على رؤوس الاشهاد بالمهادن والضيافات والطرح والتسليم).⁽³⁰⁾

ويعمل ابن الجاور ذلك التصرف بأن أهلها كانوا يخافون اطلاع البنت وهي صغيرة على أعمال العرس أو الزواج من تزين وتجميل وتحسن ، لأن ذلك يجعلها عندما تكبر وتشب فتخرج عن الطريق الصحيح إلى غير الطريق.⁽³¹⁾

كذلك كان من عادة نساء زبيد أن يقبلن الزواج من أجنبي ويفضلنه، ولكنهن يرفضن الخروج عن اليمن مهما عرض لهن ، فإذا تزوجت إحداهن أحد الغرباء تقنع منه بالقليل من النفقة والكسوة ، وإذا سافر بفرض العودة تودعه وهي راضية وهي تتكفل بالنفقة عن أولادها حتى يعود ولا تطالبه بنفقة وكسوة عن الأيام التي غاب فيها عنها⁽³²⁾

وكان بعض الأفراد في اليمن يتزوجون بأكثر من واحدة وخاصة الحكام والأغنياء. من ذلك أن جياش بن نجاح كان متزوجا امرأة هندية ، ثم تزوج عليها امرأة من أهل موزع⁽³³⁾ كما كان القائد إسحاق بن مرزوق متزوجا بأربع⁽³⁴⁾ ومن تزوج بأكثر من واحدة أيضا ابن أبي أسعد بن أبي الفتوح ، الذي كان له مالا كثيرا بلغ نصيب إحدى نسائه منه ثمانين ألف درهم من النقد ، ومطرف بن شهاب المطرفي الذي كان متزوجا بأربع نساء .⁽³⁵⁾

2 - الأعياد والمواسم :

اعتاد اليمنيون شأنهم في ذلك شأن بقية المسلمين في البلدان الإسلامية الأخرى، أن يحتفلوا بالأعياد والمناسبات الدينية مثل ليالي رمضان وعيدي الفطر والأضحى وبالإضافة إلى المناسبات الدينية كانوا يحتفلون بمناسبة نضج النخيل في زبيد .

وتحتفل بعض مناطق اليمن بقدوم شهر رمضان، ويظل الاحتفال به طيلة الشهر. فكان في

(30) ابن الجاور : صفة بلاد اليمن ، ص: 239 .

(31) ابن الجاور : نفس المصدر ، والصفحة .

(32) ابن بطوطة : رحلة ابن بطوطة ، ص: 248 .

(33) الخزرجي : المسجد المسبوك ، ص: 110 .

(34) الرصافي : تاريخ وصاب ، ص: 61 .

(35) مجهول : تاريخ اليمن ، ق : 66 .

عدن قبل يومين من قدوم رمضان يزين أهلها أسطح منازلهم ويضربون عليها بالطبول (الدبادب) وإذا دخل رمضان عليهم اجتمعت مجاميع من الناس يدورون عند السحر يقرؤون القصائد إلى آخر الليل، وهكذا كل ليلة إلى نهاية الشهر. وكان الغرض من هذا العمل إيقاظ النائمين للقيام بإعداد طعام السحور وأكله وهي ما تشبه عمل المسحراتي. على أن هؤلاء المسحراتية كانوا يتقاضون مقابل عملهم هذا أموالا كانوا يجلبونها من الناس قرب العيد.⁽³⁶⁾

كذلك كان الناس في بعض المناطق يقيمون المطابخ في شهر رمضان ويدعون إليها عامة الناس. ففي المهجم شمال زبيد كان الوزير النجاشي سرور الفاتكي يتجه إليها ليقسم بها مطبخا طوال شهر رمضان يدعوا إليه كافة الناس ، حتى بلغت مصاريف مطبخه في كل ليلة حوالي ألف دينار⁽³⁷⁾. أي ما يعادل ثلاثين ألف دينار طيلة شهر رمضان .

وفي عيد رمضان جرت العادة في غلافقة أن يقوم بعض أهلها بوضع الاسمطة الموائد بعد صلاة عيد الفطر، يدعون الناس إلى أكل ما بها من الطعام وقد أشار إلى ذلك ابن الجاور حيث ذكر أن عمرا بن القشري أمر أهله في ليلة عيد الفطر أن يطبخوا ويشوروا، فعندما صلى الناس دعاهم عمرو إلى الأكل فدخل الناس إلى داره فأكلوا أطعمته وأشويته وشربوا من أشربته.⁽³⁸⁾

أما عيد الأضحى فكان بعض الأفراد يضحون بأنواع الأضحيات فيذبحون الأبقار والماعز والضأن ويعدون أنواع المأكولات ويلبسون أنواع الملابس الجديدة، فمثلا في هذه المناسبة طلب أحد العلماء وهو الشيخ (أحمد المقرئ) من أحد الأعيان وهو الشيخ علي ابن أحمد المعلم (ت. 596هـ/ 1199م) أن يعطيه هبة لأضحية عيده وكسوة وطعاما له ولأولاده فمنحه الشري الشيخ علي المعلم بقرة وضأن وماعز ومائة كيلجة بر ومائة كيلجة قمح وكسوة له ولأولاده.⁽³⁹⁾

ومن عادة أغنياء أهل صنعاء في عيدي الفطر والأضحى آنذاك أن أهل الشراء منهم يأمرهم عبيدهم وإمائهم فيكنس كل رجل منهم ساحة باب داره ويرشونها بالماء، ثم يفرشونها بالحصير وفوقه يفرش البساط الرومي والطرسوس والأرمني الأحمر والأرجوان، ثم يطرحون عليها

(36) المقدسي . أحسن التقاسيم ، ص: 100 .

(37) عمارة : المفيد ، ص: 226 .

(38) ابن الجاور : صفة بلاد اليمن ، ص: 241 .

(39) الخزرجي : المسجد المسبوك ، ص: 171 .

الريحان وغيره من الأزهار الطبيعية ويرشونها بالماء ورد الكثير والكافور ، كما يضعون المباخر يطرحون فيها العود الرطب وغيره ليشيع في الهواء الريح الطيب.⁽⁴⁰⁾

ويهتم أهل اليمن بموسم أول جمعه من رجب في جامع الجند من كل سنة. فمن أجل هذا اليوم كان يحضر الكثير من الناس من أهل الجند وما حولها فيجتمعون ويصلون في مسجدتها صلاة الجمعة الأولى من رجب. ويرجع سبب احتفالهم بهذا اليوم إلى أن الصحابي الجليل معاذ بن جبل رضى الله عنه نزل (الجند) في مثل هذا اليوم، فانخذله أهل اليمن عيداً لهم. وهم يعتبرون الصلاة فيه في هذا اليوم تعادل عمرة أو أكثر⁽⁴¹⁾ ويسمى هذا اليوم عندهم بالموسم لكثرة من يحضره من الناس .

3 - الاحتفالات :

وفي الاحتفالات في المناسبات والضيافات كان الأثرياء والأمراء والحكام يقدمون موائد واسعة تشتمل على العديد من الأطعمة فيها الكثير من الخراف المشوية، إضافة إلى أنواع المأكولات الأخرى والحلويات. من ذلك ما عمله عثمان الغزي حين قام بضيافة الوزير النجاشي من الله الفاتكي ، فقد قام بوضع أربعة أسمطة واسعة قدم في كل سمط منها ثلاثين خروفاً مشوية، وثلاثين جاماً من الحلاوة.⁽⁴²⁾

أما ما يقدمه الأمراء والحكام من أطعمة فكما وصف ابن بطوطة يتكون من نوعين هما: (طعام العامة وطعام الخاصة ، فأما الطعام الخاص فيأكل منه السلطان وقاضي القضاة والكبار من الشرفاء ومن الفقهاء والضيوف، وأما الطعام العام فيأكل منه سائر الشرفاء والفقهاء والقضاة والمشاخ والأمراء ووجوه الأجناد ، ومجلس كل إنسان للطعام معين لا يتعداه ولا يراحم أحد منهم أحداً).⁽⁴³⁾

(40) الرازي : تاريخ مدينة صنعاء ، تحقيق د. حسن العمري ، ط2 ، 1401 هـ / 1981 م ، ص: 91 - 92 .

(41) ابن الحارر : صفة بلاد اليمن ، ص: 166 .

(42) عمارة : المفيد، ص: 218، الخزرجي : المسجد المسبوك ، ص: 120 ، الوصابي: تاريخ وصاب،

ص: 58 . عثمان الغزي هو أحد قادة الفرز الذين جلبهم جيش لمحاربة الصليبيين وقد منحه وادي ذوال، إقطاعاً له ، عمارة ص: 216 .

(43) ابن بطوطة : رحلة ابن بطوطة ، ص: 250 .

كذلك كانت تقام احتفالات خاصة في اليمن وخاصة في قصور الأمراء والأثرياء، تقام فيها حفلات غناء وجلسات الشراب، حيث انتشر الغناء آنذاك في كثير من القصور، فقد كانت قصور السيدة الحرة أروى الصليحية مليئة بالجوارى المغنيات، كذلك كانت قصور أمراء زبيد مليئة بالمغنيات منهن جارية مولدة سميت أم أبي الجيش اتصفت بأنها فائقة الجمال والحسن وكانت حسنة الغناء، ومن الجوارى المغنيات في زبيد الموصوفات بالجمال والحسن الحرة علم أم فاتك بن منصور النجاشي⁽⁴⁴⁾.

وكانت تعقد في مجالس الأمراء وخاصة في زبيد مجالس للغناء والشراب، من ذلك أن الأمير عثمان الغزي كان قصره مليئاً بالجوارى المغنيات دعا الوزير النجاشي مَنْ الله الفاتكي إلى عزومة أخرج فيها الوصيفات الساقيات الشراب والمغنيات للغناء، فغنين فيهن المغنية وردة التي اتصفت بالجمال والحسن المنقطع النظير والصوت الحلو العذب، كذلك كان الوزير إقبال يملك عشرين مغنية⁽⁴⁵⁾.

ومن الاحتفالات الشعبية الاحتفال بيوم نضج ثمار النخيل في زبيد حيث إن زراعة النخيل في زبيد كانت كثيرة، فكان فيها عشر قطع مزروعة بالنخيل كل قطعة عرضها وطولها ربع فرسخ بها ثلاثة أصناف من الرطب حماري وصفاري وخضاري، فإذا حمل النخل يتقبله الناس كل على قدر طاقته، وفي موسم نضج ثمار هذا النخل وقطعها يتوافد اليمنيون على زبيد من كثير من أنحاء اليمن ليحضروا الاحتفال السنوي الكبير الذي يستمر لمدة شهرين أو ثلاثة أشهر حيث يختلط النساء والرجال ولاهمّ لهم سوى اللعب والضحك وشرب الببذ الذي يسمى (الفضيح) والذي يعمل من التمر والبر والرطب⁽⁴⁶⁾.

فإذا ما تم الانتهاء من جني ثمار النخيل يخرج الصغار والكبار والأبرار مع الفجار خلال يومي الإثنين والخميس إلى موضع اسمه (الفازة) بالقرب من غَلَاظَة بالطبل والزمر بجماهم التي

(44) عمارة : المفيد ، ص: 156 ، 210 - 211 ، كانت الحرة علم جارية مغنية ثم أصبحت حرة بعد استولادها فاتك بن منصور بن فاتك بن جيش النجاشي الذي أصبح أمير الدولة النجاشية بعد أبيه منصور، وقد أطلق على الحرة علم، الحرة الملكة، والصالحة، والحاججة (عمارة : المفيد ، ص: 211 - 224 ، 230).

(45) عمارة : المفيد ، ص: 215 ، 217 - 219 ، ص: 223 .

(46) ابن الجاور : صفة بلاد اليمن ، ص: 79 .

يلبسونها عدة تامة من الأجراس والقلائق ويشدون في رقبتها المقالع والحلي، ويركبون على كل
جمل أربعة أفراد، بينما يسير بقية الناس على الأقدام إلى البحر ليسبح الرجال والنساء عرايا
مختلطين ، وهم في شرب ولعب ورقص ثم يرجعون إلى البلد بقية الأسبوع .⁽⁴⁷⁾

وهناك احتفال آخر في زبيد بمناسبة أخرى للنخيل ، وهي ما تسمى (بسبوت النخيل)
وذلك أنهم يخرجون في أيام المسر والرطب في كل سبت إلى حدائق النخل، ولا يبقى بالمدينة أحد
من أهلها ولا من الغرباء، ويخرج أهل الطرب وأهل الأسواق لبيع الفواكه والحلاوات.⁽⁴⁸⁾

كذلك كان من العادات الجاهلية في اليمن تقديم أضحية المراكب للجبل في منطقة صيرة
بعدن وهي ما تسمى بأضحية الجبل وهي عادة جاهلية، فإذا تأخرت المراكب عن المجئ إلى ثغر
عدن عن موسمها يخرجون إلى جبل صيرة رؤوس من البقر عند إصفرار الشمس وتبقى تلك البقر
في أماكنها حتى منتصف الليل ثم بعد ذلك ترد رؤوس منها إلى عدن ويبقى رأس واحد في
مكانه في الجبل، فعندما يصبح الصباح يضحي بهذه البقرة في مكانها. وقد صارت هذه العادة متبعة
في عدن منذ قديم الزمن حتى زمن بني زريع ثم بطل العمل بها⁽⁴⁹⁾ لأنها عادة جاهلية لا يقرها
الإسلام .

ونذكر احتفالاً سنوياً للباطنية في اليمن يسمى ليلة الإفاضية، وهي اجتماع جماعة من
الرجال والنساء في ليلة واحدة من السنة، فيطفئون الأنوار خلالها، وعندما يظلم المكان يأخذ كل
واحد من الرجال ما صادفه من النساء فيحصل فيها الفساد لأنه قد يأخذ الرجل محرماته،
وانتشرت هذه العادة السيئة عند الباطنية في كل من وادعة ويام بصعدة وقد خرج إليهم الامام
أحمد بن سليمان سنة 549هـ/1154م فحاربهم وقتل الكثير منهم⁽⁵⁰⁾ كما انتشرت هذه العادة في
بعض قبائل همدان مثل عذر والأهنوم في مغرب بلاد همدان.⁽⁵¹⁾

(47) ابن الجاور : نفس المصدر ، ص: 80 - 81 .

(48) ابن بطوطة : رحلة ابن بطوطة ، ص: 247 .

(49) ابن الجاور : صفة بلاد اليمن ، ص: 114 .

(50) الحلي : الحدائق الوردية ، ص: 205 .

(51) اللحجي : شيء من أخبار الزيدية ، ق: 16 .

لم تعدنا المصادر بالمعلومات الكافية وخاصة عن عادات وتقاليد أهل اليمن، وقد وردت بعض المعلومات ولكنها قاصرة على مناطق دون أخرى، فعن أهل زبيد قال ابن الجاور بأنهم ضعاف التركيب محلقين الرؤوس، وعن أخلاقهم وسلوكهم وآدابهم وصف ابن الجاور نساء أهل زبيد بأنهن خلقات رخوات التكبك وفي كلا منهن غنج كثير، بينما وصف رجالها بأنهم يتشبهون بالنساء في بعض حركاتهم وغنجهم، واستطرد ابن الجاور في وصف نساء زبيد وقال: (ما رأيت في جميع اليمن سهلها وجبلها وجها حسنا يعتمد عليه النظر ولا فيهم ظرافة ولا لطافة ولا ملاحاة ولا حلاوة)⁽⁵²⁾ في حين ذكر ابن بطوطة عن زبيد أن (لأهلها لطافة الشمائل وحسن الأخلاق وجمال الصور ولنسائها الحسن الفائق الفائقين).⁽⁵³⁾

وفي الوقت الذي أورد فيه ابن الجاور بأنه لم ير في اليمن سهلها وجبلها وجها حسنا يعود ويذكر في موضع آخر أن منطقة الحليلة جنوب زبيد والخوخة قوله (ويكون فيها الصبايا الملاح والنساء الصباح)⁽⁵⁴⁾ ومع ذلك، فقد وصف المقدسي اليمنيين بقوله أنه (لا ظرف لأهل اليمن)⁽⁵⁵⁾ وهو ما يتفق مع قول ابن الجاور⁽⁵⁶⁾ أما أهل زبيد كما يصفهم المقدسي فإن لهم أدنى ظرف⁽⁵⁷⁾ كما يتفق مع ما ذكره ابن بطوطة في وصفه لأهل تعز، حيث ذكر أن (أهلها ذو تجبر وتكبر ولفظاظه)⁽⁵⁸⁾.

وعن الجوازي في عدن وصفهن ابن الجاور بأنهن يمارسن البغاء علنا في الظاهر⁽⁵⁹⁾ وهو يتفق في ذلك مع قول المقدسي⁽⁶⁰⁾. فابن الجاور يصفهن بأنهن مبتذلات الفروج وهن في حال هرج

(52) ابن الجاور : صفة بلاد اليمن ، ص: 70، 85، 246 .

(53) ابن بطوطة : رحلة بن بطوطة ، ص: 247 .

(54) ابن الجاور : نفس المصدر ، ص: 92 .

(55) المقدسي : أحسن التقاسيم ، ص: 103 .

(56) ابن الجاور : صفة بلاد اليمن ، ص: 246 .

(57) المقدسي : نفس المصدر ، ص: 84 .

(58) ابن بطوطة : رحلة ابن بطوطة ، ص: 249 .

(59) ابن الجاور : نفس المصدر ، ص: 7 .

(60) المقدسي : نفس المصدر ، ص: 103 .

ومرج وأن هذا العمل عندهن ليس بعيد وليس بعار عند سُكَّانها ، أهلها وغريبها يوضح ذلك بقوله: (فترجع الجارية ترجو الفرج أو تبذل الفرج للرجل ولا حرج. وإلى الآن هذا موجود في عدن من الغريب وأهلها، وليس هذا الفن عندهم عار)⁽⁶¹⁾ .

ويبدو أن هذه الاباحة كانت منتشرة في غير المسلمين، في أوساط الجوّاري كما يصف حيث إن عدن سكنها بعض عناصر غير إسلامية عندما نشطت التجارة بها، من مقادشة وزبالع وأحباش وبربر⁽⁶²⁾ بالإضافة إلى الهنود وغيرهم . ولم توضح لنا المصادر عن أنهم أسلموا . ولذلك انتشرت في أوساطهم هذه العادة السيئة.

5 - المرأة :

وعن المرأة اليمنية فكانت ذات أهلية في المجتمع اليمني فهي سيدة بيت زوجها تقوم بمهامها المعروفة في بيتها، وتعمل على راحة زوجها وتربية أبنائها، وكان عليها عملية جلب الماء من الآبار والينابيع وغيرها. أما المرأة الريفية فتقوم بمشاركة زوجها في عمله في الزراعة فتساعده في البذر والحصاد ورعاية الزروع وغير ذلك من الأعمال الخاصة بها. وعن أعمال المرأة وخاصة الريفية أورد مسلم اللحجي قوله : (وإنما ينكح الزراع امرأة تطحن وتعجن وتخبز وتغزل وتقوم بخدمة كثيرة لزوجها وضييفه وولدها وخدمها وغير ذلك من رقع ثوبها وغسله وتنظيف بيتها وكنسه ونحو ذلك وسواه من الأعمال)⁽⁶³⁾ .

كما أن كثيراً من نساء اليمن يعملن في الغزل فهن يقمن بغزل ونسج أنواع الملابس ويوجد في اليمن نوعان من الغزل الذي تشتغل به المرأة وهما النوع الحميري والنوع الفارسي.⁽⁶⁴⁾

كذلك كانت بعض النساء في اليمن وخاصة الريفيات يعملن بالتجارة في الأسواق إلى جانب الرجال، فالمرأة كانت تقوم بعملية البيع والشراء. وتحمل فوق رأسها قدر طاقتها من أنواع البضائع، وتذهب وهي محملة بالبضائع عبر مسافات طويلة تقطع كثيراً من الجبال والسهول

(61) ابن الجاور : نفس المصدر ، ص: 7 .

(62) ابن الجاور : نفس المصدر ، ص: 134 .

(63) مسلم اللحجي : تاريخ مسلم اللحجي ، ق: 278 .

(64) ابن الجاور : صفة بلاد اليمن، ص: 256، فالنوع (الحميري هو الذي يخرج الأصبع الوسطى على =

والأردية والشعاب كي تصل بها إلى الأسواق وتبيعها وتشتري ما تحتاج إليه، وكثيرا ما يستمر عملها هذا طيلة حياتها.⁽⁶⁵⁾

على أن هذه الأسواق التجارية كانت تعقد أسبوعيا في كل مناطق اليمن وعادة ما تذهب النساء إلى سوق أو سوقين في الأسبوع من هذه الأسواق الأسبوعية، كما عملت النساء في الصناعة فقد عملت نساء عدن في صنع القفّاع⁽⁶⁶⁾ والقفّاع مفردتها قفّعة وهي الجُلّة بلغة اليمن يحمل فيها القطن.⁽⁶⁷⁾

وعن كشف وجوه النساء وسرّها كان معظم نساء اليمن كاشفات الوجوه وخاصة عند أهل البادية لأن معظمهن كن يعملن سواء بالزراعة أو التجارة أو غيره، يوضح ذلك ابن الجاور بقوله: (إذا خطب زيد بنت عمرو وأُنعِمَ له بذلك يقول زيد لعمرو: أريد أشاهد جمال كريمتك فيقول له عمرو: أقدم إلى السوق الفلاني فإنها تتوعد به شاهدها في بيعها وشرائها وجمالها)⁽⁶⁸⁾ مما يدل ذلك على أن نساء الريف كن كاشفات الوجوه .

أما المدينة فقد كانت بعض النساء بها يسترون وجوههن والبعض الآخر يكشفن وجوههن فقد كانت المغنيات في زبيد يغنين وهن كاشفات الوجوه، كما أن عمارة يوضح أن أسماء بنت شهاب الصليحي لا تستر وجهها وتلك عاداتها في أيام زوجها لسمو قدرها عمن تحتجب عنه النساء⁽⁶⁹⁾ مما يدل ذلك على أن المرأة في المدينة كانت في حالة كشف الوجه وسرّه .

وبالنسبة للمرأة الجارية فقد كُنَّ يعملن في قصور الأمراء والحكام تحت مسميات عدة مثل خدام حواشي جوارى سرايا حظايا وصيفات. وقد امتلأت قصورهم بهن. فمثلاً كانت قصور علي الصليحي بصنعاء يوجد بها أربعمئة وصيفة وقصور المفضل بن أبي البركات كانت مليئة بالحظايا والسرايا، وقصور فاتك بن منصور النجاشي في زبيد أكثر من ألف جارية.

الإبهام في العزل، والفارسي هو الذي تدخل الإبهام على الأصح من فوق العزل (نفسه) ويصعب تفسير هاتين الطريقتين.

(65) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن ، ص: 191 - 192 .

(66) ابن الجاور : نفس المصدر ، ص: 137 .

(67) ابن منظور : لسان العرب ، (مادة قفّع) .

(68) ابن الجاور : صفة بلاد اليمن ، ص: 191 .

(69) عمارة : المفيد ، ص: 133 ، 219 .

وكان للمرأة الجارية تجار يعملون على جلبهن وتدريبهن على الخدمة في القصور من ذلك الشيخ حمير بن أسعد الذي كان يقوم بجلب الجواري من أماكن متعددة ويقوم بتربيتهن تربية خاصة في داره للخدمة في القصور. فيعلمهن الغناء وفنون الطبخ وطرق خزن الثياب وعمل الطيب ثم يقوم ببيعهن.

كذلك ساهمت المرأة في اليمن في إدارة شئون الحكم سواءً إلى جانب أزواجهن أو أولادهن أو منفردات من ذلك الحرة أسماء بنت شهاب التي ساهمت مع زوجها علي الصليحي وابنها المكرم في السلطة والإدارة. والسيدة الحرة أروى ساهمت مع زوجها المكرم وابنها علي بن المكرم ثم انفردت بالسلطة فحكمت اليمن. كذلك وصلت الجواري إلى المساهمة في السلطة من ذلك الجارية (علم) التي تزوجها منصور بن فاتك. فبعد قتل زوجها شاركت ابنها في السلطة. وكانت لها الكلمة المسموعة عند وزراء الدولة النجاشية مثل سرور الفاتكي. كما كان لها سلطة في إدارة الدولة. من ذلك أنها أعفت ابن مهدي من خراج أرضه وأصحابه كما أنه كان يحج في خفارتها الكثير من اليمنيين. وقد أطلق عليها الحاجة لكثرة استمرارها في الذهاب إلى الحج. كما سبق ذكره.

عادات أخرى:

كذلك وجدت في اليمن عادة تسليف أنواع الحبوب وهي ما تسمى الطعام فكان بعض الناس يتسلفون الطعام (الحبوب) إلى وقت الحصاد، ففي أحد السنوات قل المطر في اليمن في بعض جهاتها فاحتاج الناس إلى الطعام فقال أحد الفقهاء في تهامة للناس (من أراد منكم السلف إلى الخير طعام فليأت إلى القرية وكان متوجها إليها فوصلوا إليه وأسلفهم)⁽⁷⁰⁾.

ووجدت في اليمن بعض أنواع التسليات منها لعبة الشطرنج فقد كان جيش النجاشي يلعب الشطرنج الحسين بن علي بن القم الذي كان حينذاك رأس طبقة أهل زيد في الشطرنج.⁽⁷¹⁾

كذلك وجدت في اليمن عادات الكرم ومن جملة من شملهم الكرم آل الروبة من مأرب

(70) المعلم وطيط : تاريخ المعلم وطيط ، مخطوطة رقم 161، دار الكتب المصرية ق: 4 ، ولم نعر على اسم القرية، ولكنها كما يبدو شمال تهامة .

(71) عمارة : المفيد ، ص: 205 .

والسخطيون من حمير، ويعفر بن عبد الرحمن في صنعاء من حمير⁽⁷²⁾ وغيرهم .

ومن ضمن العادات والتقاليد، فقد كانت بعض مناطق اليمن تفضل نظام العرف على غيره من الأنظمة، يوضح ذلك ابن الجاور بقوله: (وجميع عرب أهل هذه الأعمال، الجبال والتهائم إلى حدود الحجاز لا يقبل أحدهم حكم الشرع وإنما يرضون بحكم المنع، ولا شك أنه حكم الجاهلية الذي كانوا يتحكمون به).⁽⁷³⁾

5 - المأكّل والملبس :

أ - المأكّل: صنع اليمنيون أنواعا مختلفة من الأطعمة، واختلف صنع الطعام من منطقة إلى أخرى، وذلك بحسب ما يتوفر لكل منطقة من المنتجات الزراعية، ففي المناطق الجبلية وخاصة المعتدلة والباردة كانوا كثيراً ما يزرعون بها القمح من البر والعلس والشعير فكان لذلك أغلب أكلهم منها. وفي صنعاء وما حولها استخدم أهلها خبز الرقاق الذي يتصف بالرقّة والبياض وهو من البر، وخبز النسل من بر العلس وهو ألطفها خبزاً وأخفها، والرغيف في صنعاء أغلبه لين يعطف ولا ينكسر. ولهم ضروب كثيرة من أنواع الخبز، يستخدمون في همدان ومشرق خولان وجهران من الألبان اللبن الرائب وهو أثخن من الزبدة في غير اليمن. وكذلك يستخدمون الزبدة التي تعد بمثابة الجبن الرطب. ولهم أيضاً ألوان من الطعام والحلاوة والشربة (مثل ألوان السمائد وألوان اليقط والكشك الشري وألوان الحلبة ومعقدات الأترج والقرع والجزع وقديد الخوخ والرنج والليّ وغير ذلك) كذلك يوجد بها (الشهد الحضوري الماذي الجامد الذي يقطع بالسكاكين)⁽⁷⁴⁾ ومن مأكولات أهل صنعاء وذمار وشبام أيضاً الحنطة والحلبة واللحم والشراب الذي لا يقطعونه جميعاً صيفا ولا شتاء ضعيفاً ولا قوياً.⁽⁷⁵⁾

وفي المناطق التهامية والجبلية الحارة يكثر بها زراعة الذرة الشامية والذرة الرفيعة والدخن لذلك يكثر استخدامهم للخبز المصنوع منه. ففي زبيد كانوا يعملون من الدخن والذرة الحفوش والكبان واللحم والفطير يأكلونه باللبن والسمك يسمونه (المتح) وكذلك يأكلون الجبن والحليب

(72) الهمداني : الاكليل ، ج 2 ، ص: 64 ، 66 .

(73) ابن الجاور : صفة بلاد اليمن ، ص: 7 .

(74) الهمداني : صفة جزيرة العرب ، ص: 315 - 316 ، الليّ : الدعب .

(75) ابن الجاور : صفة بلاد اليمن ، ص: 192 .

كذلك يكثر أكل اللحوم في المناطق الجبلية مثل الجند وصنعاء⁽⁷⁷⁾ وذي جيلة وصعدة وقد يفضلون نوعا على آخر من ذلك أن أهل صنعاء يفضلون أكل لحم البقر على الضأن السمين⁽⁷⁸⁾ وفي بعض مناطق منها قد (يسلق اللحم بالماء والملح ويشرد الخبز ويقلب عليه السمن الكثير فيشرب اللحم المرقق ويفرق جميع اللحم على الثريد). بينما يكثر أكل السمك في مدن السواحل مثل زبيد وعدن والشحر وحضرموت والمنذرية.⁽⁷⁹⁾

وأبضا تنوع استخدام الأطعمة بحسب بدارة المناطق وتعدها فالمناطق الريفية كانوا يصنعون أكلهم من البر، والذرة والدخن مصحوبا بادام(سبغ) اللبن أو السمن⁽⁸⁰⁾ بينما تنوعت الأطعمة في مناطق المدن حيث توفرت لهم اللحوم والأسماك والمواد المجلوبة من الخارج مثل الأرز وأنواع البهارات وأنواع الحلويات .

كذلك اختلف استخدام تناول الأطعمة بين الطبقات المختلفة وذلك بحسب مراكزهم الاجتماعية وراثتهم. فكان رجال الطبقة العليا من الأمراء والوزراء ومن في مستواهم يتناولون أفخر المأكولات وقد يبلغ طول السماط خمسين ذراعا ويكثر عددها إلى أربعة أسمطة.⁽⁸¹⁾

وقد وصف القلقشندي طعام طبقة أصحاب الثراء وأصحاب السلطة بقوله: (إن لأهل اليمن سيادات بينهم محفوظة وسعادات عندهم ملحوظة ولأكبرها من رفاهية العيش والتنعيم والتفنن في المأكول: يطبخ في بيت الرجل منهم عدة ألوان ويعمل فيها السكر والقلوب).⁽⁸²⁾

ذلك وصف لمأكولات الطبقة الغنية والحاكمة، بينما كان رجال الطبقة الفقيرة لا يأكلون إلا ما تيسر من الطعام، فكان أهل الحرف من الصيادين والحمالين والزرايع يتناولون طعاما بسيطا حيث كان يشمل طعامهم على فطيرة خبز وقطيب أو رغيف خبز من علس أو بر وقطعة حلوة

(76) ابن الجاور : صفة بلاد اليمن ، ص: 86 .

(77) الهمداني : صفة جزيرة العرب ، ص: 316 .

(78) ابن رسة : الاعلاق النفيسة ، ص: 112 .

(79) ابن الجاور : نفس المصدر ، ص: 86، 99، 137، 222 - 223 ، 253 ، 265 .

(80) الهمداني : صفة جزيرة العرب ، ص: 316 .

(81) الوصابي : تاريخ وصاب ، ص: 58 .

(82) القلقشندي : صبح الاعشى ، ج 5 ، ص: 7 .

يوضح ذلك ابن الجاور بقوله: (يقول زيد لعمر: ما تَصَبَّحْتَ اليوم؟ يقول فطير دخن وقطيب أو ملتح وسليط ويقول مضر لجعفر ما تَعَوَّفت؟ يقول رغيف خبز بر بفلس وقطعة حلالة بأربعة فلوس فصار المبلغ ستة فلوس، ويقول خالد لزيد: إني أكلت اليوم أكلة تكفيني ثلاثة أيام فطير وحليب وقند شرقي وترفت إلى أن شبع).⁽⁸³⁾

كذلك تنوع استخدام الأطعمة بحسب حاجات الناس لها من حيث المكوث والسفر، فصنعوا الأطعمة التي يستمر بقاؤها وقتاً طويلاً دون أن يصيبها التلف خبز الملة والكشك والمهادن، والخبز اليابس الذي لا يصيبه التغير حتى يتسنى لهم استخدامه في السفر. كما أنهم جففوا الأسماك واللحوم وأيضاً كان لأهل صنعاء طريقة خاصة لحفظ اللحوم بعد طبخه، وذلك أنهم كانوا يطبخون اللحم بالخل وهذه الطريقة عندهم آنذاك كانت تجعل اللحم يمحك أكثر من شهر دون أن يتلف.⁽⁸⁴⁾

وكان المسافرون يأكلون في أسفارهم الخبز الطري والخبز اليابس الذي لا يصيبه التغير حيث كانوا يأكلون نصف طريقهم الخبز الطري ونصف طريقهم الآخر الخبز اليابس. وكان الخبز اليابس يدق ويطراً باللبن أو السمن ثم يؤكل.⁽⁸⁵⁾

وكانوا غالباً ما يصنعون خبزهم للأسفار مخلوطاً بالسمن لأن السمن اليماني أجود من زيت السمسم. لذلك كانوا لا يصنعون حلوياتهم إلا بالسمن ولا يصنعونها بغيره.⁽⁸⁶⁾ وهكذا كانت أنواع المأكولات.

ب - الملابس : اختلف لباس الناس في اليمن من منطقة إلى أخرى وذلك بحسب العوامل الطبيعية من حرارة وبرودة وغيره، فكانت ملابس أهل الجبال غير ملابس أهل تهامة. ففي المناطق الجبلية مثل صنعاء والمناطق المجاورة لها كانوا يلبسون لباس الخما ليحميهم من البرودة، ولبسوا لباس (الفتوح) وهي القمصان الواسعة التي يشد وسطها بحزام⁽⁸⁷⁾. ولبسوا لباس الخنز والكتان والرقائق، كما كانوا يلبسون البرود والصوف والمبطنات التي تحميهم من البرودة، ودواويح

(83) ابن الجاور : صفة بلاد اليمن ، ص: 86 - 87 .

(84) الهمداني : صفة جزيرة العرب ، ص: 315 - 316 .

(85) الهمداني : نفس المصدر والصفحات .

(86) الهمداني : نفس المصدر والصفحات .

(87) ابن الجاور . صفة بلاد اليمن ، ص: 188 ، 192 ، 253 .

الثعالب - وهو الفراء المدبوغ من جلد الثعلب⁽⁸⁸⁾ - كما لبسوا مدارع من صوف⁽⁸⁹⁾ وجباب وعمائم⁽⁹⁰⁾. ومع وجود ملابس الشتاء الثقيلة أو الخام ولبسها في صنعاء إلا أنه كما يصف الهمداني قد يلبس الإنسان فيها في الشتاء ملابس الصيف ويلبس في الصيف ملابس الشتاء دون أن يصاب الإنسان فيها بضرر⁽⁹¹⁾. ولبس أهل صعدة الحرير والقطن.⁽⁹²⁾

أما في التهائم فقد لبس فيها الحرير والقطن. ففي زبيد لبسوا الحرير ولبسوا القلنسوات المصنوعة من خوص النخل، ولبس أهل عدن الكتان والعمائم الملس، وسراويل⁽⁹³⁾، ولبس في حضرموت القطن⁽⁹⁴⁾ ولبس أهل شبام وحضرموت لباسا ذا لون أزرق ومشوا حفاة مكشوفي الرؤوس⁽⁹⁵⁾ ولبس أهل صنّكان القمصان والأردية، وأهل السرين وحلي وعثر لبسوا الرداء والأزر⁽⁹⁶⁾ أما أهل المخاء فكانوا يأتزرون بإزار واحد يلتف الرجل فيه.⁽⁹⁷⁾

ومع تنوع ملابس أهل اليمن إلا أن الكثير ممن كانوا يعملون في الزراعة كانوا في الغالب يلبسون الإزار بلا قميص إلا القليل⁽⁹⁸⁾ وخاصة في موسم الحر. والإزار ثوب يحيط بالنصف الأسفل من البدن⁽⁹⁹⁾ كما لبسوا الأردية⁽¹⁰⁰⁾ وهي ما تلبس فوق الثياب كالجبة والعباءة، والثوب يستر الجزء الأعلى من الجسم فوق الإزار.⁽¹⁰¹⁾

-
- (88) الهمداني : صفة جزيرة العرب، ص: 313 .
- (89) يحيى بن الحسين: طبقات الزيدية ، ق: 43 أ .
- (90) الهمداني : الدامغة ، ص: 123 .
- (91) الهمداني : صفة جزيرة العرب ، ص: 313 ، الدامغة ، ص: 123 .
- (92) ابن الجاور : نفس المصدر ، ص: 206 .
- (93) ابن الجاور : صفة بلاد اليمن، ص: 68، 136، 139 .
- (94) الشيلي : المشروع الروى ، ص: 156 .
- (95) ابن الجاور : نفس المصدر ، ص: 253 .
- (96) حمد الجاسر: كتب المنازل من روافد الداسات عن جغرافية جزيرة العرب، مصادر جزيرة العرب: 1/231
- (97) المقدسي : أحسن التقاسيم ، ص: 100 .
- (98) المقدسي : أحسن التقاسيم، ص: 99 .
- (99) المعجم الوجيز ، ص: 15 .
- (100) حمد الجاسر : نفس المرجع والصفحة .
- (101) المعجم الوجيز، ص: 261 .

وكان الناس في اليمن مثل غيرهم في البلاد الإسلامية يلبسون الملابس بحسب ثرائهم وحالتهم الاجتماعية والسياسية ونوع عملهم. فكانت ملابس الأمراء والحكام غير ملابس الرعايا والجنود فمثلا لبس المعز إسماعيل الأيوبي ملابس الخلفاء وهي عبارة عن قمصان بأكمام طويلة واسعة طول الكم عشرة أذرع أو ثمانية أذرع وتسمى الثمانية أو العشارية نسبة إلى طول الأكمام فيها، بحيث يرسل الملك أو الخليفة كمة فيقبل الناس كمة بدلا من يده⁽¹⁰²⁾ كما كان لأصحاب الحرف والمهن ملابس خاصة تتناسب ونوع عملهم وهكذا، ووجدت ملابس خاصة بالسلطين وملابس خاصة بالمزارعين أو الدباغين وغيرهم، فمثلا عندما ذهب علي بن محمد الصليحي إلى (حيس) لبس ملابس سلاط⁽¹⁰³⁾ ليخفي مظهره الأميري حتى لا يتعرف عليه الناس الذين يعرفونه فيظهر أمره قبل تحقيق مطلبه .

واختلفت ملابس أهل المدن عن ملابس أهل البادية فغالبا ما يسود أهل المدن الشرف ورغد العيش فيتأنقون في ملابسهم. فمثلا كان أهل مدينة زبيد يظهرون بالملابس النظاف⁽¹⁰⁴⁾ وأهل مدينة صنعاء يظهرون بأزياء حسنة⁽¹⁰⁵⁾ لأن أهل المدن عادة ما تتركز بها أغلب أعيان الدولة وموظفيها، وأهل الثراء من التجار والملاك وغيرهم، حيث وجدت لديهم أنواع الملابس الجلييلة على اختلاف أصنافها⁽¹⁰⁶⁾ .

أما أهل البادية فملابسهم غير ملابس أهل المدينة، لأن أغلب أهل البادية كانوا من الزراع أو رعاة الماشية لذلك كانت ملابسهم بسيطة كبساطتهم وغالبا ما كانت تشتمل على إزار⁽¹⁰⁷⁾ وستره أو مدرعة .

وفي نطاق تجهيز الملابس كان يوجد في اليمن أسواق لخياطة أنواع الثياب، فقد أمر علي بن محمد الصليحي بثياب كثيرة جدا فحاطوها قمصانا صغارا وكبارا ثم فرقها على الأيتام

(102) الخزرجي : المسجد المسبوك، ص: 174 ، محمد عبدالعال أحمد : الأيوبيون في اليمن، ص: 155 ، هـ: 7.

(103) عمارة : المفيد ، ص: 100 .

(104) ابن المجاور : صفة بلاد اليمن، ص: 7 .

(105) الخزرجي : نفس المصدر ، ص: 151 .

(106) عمارة : المفيد ، ص: 234 .

(107) المقدسي : أحسن التقاسيم ، ص: 99 .

أما نساء اليمن فقد لبسن الملابس الجليلة على اختلاف أنواعها. ومن ملابسهن (الفتوحى) الذي لبسته نساء المسلمين، فقد كان يلبسه في بغداد وحضرموت وصنعاء وعموم اليمن، كما لبست نساء اليمن فاخر الحلل⁽¹⁰⁹⁾، ولبسن الخلع واللجاء. والعباءات (العباءات) ولبسن القناع، وكانت الجوارى في عدن عندما يعرض للبيع يشد وسطهن بمنزر.⁽¹¹⁰⁾

وفي نطاق التزين بالمجوهرات لبست نساء اليمن أنواع المجوهرات مثل الخللخال والدملج والحجل⁽¹¹¹⁾، وأنواع المصوغات واللؤلؤ واليواقيت الفاخرة.⁽¹¹²⁾

كذلك تزينت نساء اليمن بأنواع الزينة فكان يتعطرن ويتكحلن، وكانت نساء حضرموت يظفرن شعر رؤسهن ويربطن شعرهن وسط رؤوسهن ويسموهن (الطُرُطُر) ومثل ذلك يفعل الكثير من نساء اليمن. كذلك كانت نساء الخاليب شمال زبيد يطولن شعرهن ويربهن منذ الطفولة حتى الكبر، فيضفرنهم ضفرا ملاصقا وهو ما يسمى (دبوقه) ويدهنه ويسرحنه ويفسلنه بالسدر والطين.⁽¹¹³⁾ وهكذا كان تنوع الملابس في اليمن.

العمران :

تعددت المنشآت المعمارية في اليمن في فترة البحث وفقا لأغراضها الدينية من بناء مساجد ومدارس، أو أغراضها المدنية من بناء قصور ومنازل، أو أغراضها الحربية من بناء الحصون والقلاع.⁽¹¹⁴⁾

وفي موضوعنا هذا سوف لا نستعرض فنون العمارة المختلفة من زخرفه ونقوش كما لا نتابع تأثيراتها المتنوعة، فهذه لها دراسة أخرى ليس هنا مجالها. وإنما سنهتم بالفترات التي انشئت بها

(108) يحيى بن الحسين : طبقات الزيدية ، ق: 47 ب ، 48 أ .

(109) عمارة : نفس المصدر والصفحة .

(110) ابن الجاور : صفة بلاد اليمن، ص: 145 ، 189 ، 253 .

(111) ابن الجاور : صفة بلاد اليمن ، ص: 136 ، 145 .

(112) ابن الجاور : نفس المصدر ، ص: 136 .

(113) ابن الجاور : نفس المصدر، ص: 56 ، 136 ، 253، الخاليب بليده وناحية دون زبيد من أرض اليمن

مراسد الاطلاع، ج 3، ص: 1132 .

(114) انظر . د. مصطفى شيحة : مدخل إلى العمارة والفنون الاسلامية في ج.ع.ى، ص: 17 - 19 .

هذه المنشآت والأشخاص الذين ساهموا في بنائها أو تجديدها .

فالعمارة في اليمن تأثرت بعوامل البيئة من حرارة وبرودة واعتدال، فمثلا في المناطق الباردة كانت الغرف مفتوحة إلى حجري مغطى، بينما في المناطق الحارة كانت الغرف مفتوحة إلى حجري مكشوفة وكانت المنازل فسيحة.⁽¹¹⁵⁾

كما بنيت العمارة حسب توفر المادة الخاصة بها لكل منطقة في اليمن . فمثلا بنيت صنعاء بالحجر والرخام المنحوت والمنجور⁽¹¹⁶⁾ بالإضافة إلى الآجر والجص.⁽¹¹⁷⁾ بينما تهامة مثل السرين وحلى بن يعقوب بنيت بالخشب والحشيش، أما زبيد نفسها فقد كان أغلب بناؤها بالآجر.⁽¹¹⁸⁾

وكانت الأخشاب من أهم ما اعتمدت عليه العمارة في اليمن، حيث كانت تجلب من أودية كثيرة من اليمن منها: وادي ذو آل ، وادي نبع ، وادي ريمان، وادي عرم، وادي جابية المدارة ومن وادي زبيد سخمل والفائشي وادي نخلة ومن أودية الشام وادي رِمَاع، وادي الكذراء ، وادي سُرْدُد ، وادي مَوْر.⁽¹¹⁹⁾ وسنتحدث عن إهتمام الحكام في بناء المدن والمساجد والمدارس والقصور والحصون والطرق.

أولاً : المدن .

بناء المدن من أهم مرتكزات قيام الدولة في العصور المختلفة ومنها العصر الإسلامي حيث اختطت المدن كهواصم أو مستقرات لحكومات متعددة، وقد كان بناء المدن في اليمن في الفترة الإسلامية لنفس الغرض، فعن مدينة زبيد يوضح المقدسي أنها (قصبة تهامة ومستقر ملوك اليمن) وعن عدن فهي (فرضة اليمن) وصنعاء (قصبة نجد اليمن)⁽¹²⁰⁾.

(115) ابن الجاور : صفة بلاد اليمن ، ص: 119 - 200 .

(116) ابن بطوطة : رحلة ابن بطوطة ، ص: 251 .

(117) عبد الله يوسف الغنيم: جزيرة العرب من كتاب الممالك والمسالك للبكري، ص: 134، حمد الجاسر: كتب المنازل من روافد الدراسات عن جغرافية جزيرة العرب، مصادر جزيرة العرب، ج1، ص: 231 .

(118) المقدسي : أحسن التقاسيم ، ص: 84 .

(119) ابن الجاور : صفة بلاد اليمن ، ص: 63 .

(120) المقدسي : أحسن التقاسيم ، ص: 84 - 85 .

وكان يبنى في المدينة العديد من القصور⁽¹²¹⁾ للأمراء والحكام وحواشيهم والعديد من المساكن للجند⁽¹²²⁾ ودور للإمارة⁽¹²³⁾ يقيم بها الجهاز الإداري من قضاة وعلماء وكتاب، كما يقام بها بيوت الأموال ومساجد وجوامع وأسواق ودكاكين وحمامات وآبار وغيره⁽¹²⁴⁾ بالإضافة إلى دور الصناعة⁽¹²⁵⁾ وسك العملة⁽¹²⁶⁾.

وكانت المدن تخطط على شكل أحياء أو دروب يسكنها الناس مجتمعين على اختلاف طبقاتهم⁽¹²⁷⁾ أو متوزعين على شكل تجمع قبلي⁽¹²⁸⁾ أو توزيع طبقي⁽¹²⁹⁾.

وكانت المدن تحصن بأسوار حولها، منها دائري كما هو في زيد⁽¹³⁰⁾. ومنها ما يناسب ظروف البيئة المحاط بها المدينة مثل عدن، والهدف من وراء ذلك حماية رجال الدولة والجند وحماية بيت المال والتجار والموظفين وغيرهم. وكانت الأسوار تبنى حول المدينة عالية بحيث لا يستطيع العدو اختراقها بسهولة. كما كان يضاف عدة أسوار جديدة إلى المدينة في حالة توسيعها مثل زيد. وكان يوضع على الأسوار عدة أبواب ضخمة بالإضافة إلى أبراج للمراقبة وحراس متواين⁽¹³¹⁾ كما سيتضح ذلك كله فيما سيأتي.

فالمدن اليمنية التي نستعرض الحديث عنها تشكل ثلاثة أنواع من المدن، النوع الأول مدن أنشئت منذ زمن قديم وجرى عليها التجديد والإصلاح عبر فترات الزمنية حتى فترة البحث مثل مدينة صنعاء وعدن. ومدن أنشئت في الفترة الإسلامية استمر التجديد عليها وترميمها من قبل

(121) عمارة : المفيد ، ص: 119 ، 207 .

(122) ابن المجاور : صفة بلاد اليمن ، ص: 74 .

(123) عمارة : المفيد ، ص: 120 .

(124) ابن المجاور : نفس المصدر ، ص: 130 .

(125) الإدريسي : نزهة المشتاق ، ج 1 ، ص: 55 .

(126) الخزرجي : المسجد المسبوك ، ص: 114 ، 115 .

(127) ابن الديبع : قرة العيون ، ص: 357 .

(128) مسلم اللحجي : تاريخ مسلم اللحجي ، ص: 18 .

(129) ابن بطوطة : رحلة ابن بطوطة ، ص: 249 .

(130) الخزرجي : المسجد المسبوك ، ص: 97 .

(131) ابن المجاور : نفس المصدر ، ص: 74 ، 130 .

الحكام المتعاقبين عليها حتى فترة البحث مثل مدينة الجند وزبيد وصعدة. وأخيراً مدن أنشئت في فترة البحث مثل مدينة ذي جبلة ومدينة المنصورة .

النوع الأول : مدن قديمة .

1 - مدينة صنعاء : تعد مدينة صنعاء من أقدم مدن اليمن، يصفها ابن رسته بقوله : (وهي مدينة كثيرة الأهل طيبة المنازل بعضها فوق بعض إلا أنها مزروقة أكثرها بالحص والآجر والحجارة المهندمة فمنها ما أساسها من الحص والآجر، وسائرها حجارة مهندمة حسان وبعض أراضي بنائها الحص والآجر وبعضها بالحص وأكثر سطوحها مفروشة بالحص لكثرة أمطارها)⁽¹³²⁾.

كما يضيف ابن رسته عن عمارة صنعاء أنه على ضفتي طريق السيل الذي يخترق صنعاء أقيمت (قصور مبنية من الحص والآجر والحجارة وعمامة هذه القصور للدباغين)⁽¹³³⁾ . وفي عهد علي بن محمد الصليحي عندما استولى على صنعاء جعلها مقر حكمه، فبنى بها عدة قصور، إلا أن هذه القصور أهملت بعد أن انتقلت عاصمة الصليحيين إلى ذي جبلة في عهد المكرم، فتهدمت هذه القصور. وقد حكى محمد بن بشاره وهو من أهل صنعاء وذلك سنة 535هـ/1140م أنه لم يدرك قصور الصليحي إلا وهي مهتمة، وأن الناس لازالت تبنى من أنقاضها درراً منذ أن تهدمت حتى وقته سنة 535هـ⁽¹³⁴⁾ كما بنى في صنعاء العديد من الحمامات⁽¹³⁵⁾ وعن مياه أهل صنعاء فهم يفضلون مياه الآبار للشرب على العيون الجارية.⁽¹³⁶⁾

أما عن سور صنعاء فيذكر ابن رسته أنه لم يكن لها سور في القديم. والذي بنى السور بها هو حاكمها آنذاك وذلك بعد فتنة ابن يعفر⁽¹³⁷⁾ (ت. 322هـ) وفي عهد علي بن محمد الصليحي أدار حولها سوراً بالحجر والحص ووضع عليه سبعة أبواب⁽¹³⁸⁾ وفي عهد طفتكين الأيوبي تمت

(132) ابن رسته : الاعلاق النفيسة ، ص: 109 .

(133) ابن رسته : نفس المصدر ، ص: 110 .

(134) عمارة : المقيد ، ص: 119 - 120 .

(135) الرازي : تاريخ مدينة صنعاء ، ص: 114 .

(136) ابن رسته : الاعلاق النفيسة ، ص: 111 .

(137) ابن رسته : نفس المصدر ، ص: 110 .

(138) ابن الجوار : صفة بلاد اليمن ، ص: 179 .

وكان تخطيط مدينة صنعاء على شكل دروب توزع السكان بها قبلها حيث سكنت كل درب فيها قبيلة معينة، أوضح ذلك مسلم اللحجي بقوله: (وكانت صنعاء فيما بلغني دروبا مقسمة بين همدان وأعلامهم يومئذ آل الضحاك وآل حماد وآل دينج)⁽¹⁴⁰⁾ وقد تنازعت عدة قبائل حول السلطة على صنعاء عن ذلك قال ابن عبد المجيد: (وأقامت الفتنة على صنعاء بين همدان وخولان وحمير والأبناء وبني شهاب في كل شهر أمير، وعليهم رئيس وفي أكثر أوقاتها خالية من السلطان).⁽¹⁴¹⁾

2 - عدن : تعد عدن أهم فرضة في اليمن وهي مدينة قديمة يصفها القلقشندي بأنها (لم تنزل بلد تجارة من زمن التبابعة إلى زماننا)⁽¹⁴²⁾ ويصفها المقدسي بأنها كثيرة القصور⁽¹⁴³⁾. وقبيل عهد الزريعيين كان أهل عدن يسكنون على ذروة الجبل الأحمر وحُقَات وجبل المنظر وعندما هاجم عدن جند الجاشو من أهل جزيرة كيش (قيس) بغرض القضاء على ميناء عدن أيام سبأ بن زريع. وبعد انتصار الزريعيين على جند جزيرة قيس نزلوا هم وغيرهم من ذروة الجبال والحصون وسكنوا وادي عدن. وبنوا فيها الدور الجميلة بالحجر والجص. وهم كما يصف ابن الجاور أول من بنى الدور بالحجر والجص وذلك بعد أن ظهر لهم المقلع الذي يقطعون به الحجارة، وأول من أظهر المقلع أبو الحسن علي بن الضحاك الكوفي ثم كثرت بعد ذلك المقالع في جبل عدن. وكان يجلب الحجر قبل وجود المقلع من أعمال أبين.⁽¹⁴⁴⁾

وفي العهد الأيوبي في اليمن ازداد النشاط التجاري في عدن فبنى عثمان الزنجبيلي نائب تورانشاه الأيوبي على عدن قيسارية للتجار، كما بنى بها الأسواق والدكاكين، كذلك بنى بها الملك المعز إسماعيل بن طفتكين أو العزيز طفتكين بن أيوب قيسارية جديدة للعطارين جميعها

(139) ابن الديبع : قرة العيون، ص: 395 ، باعزيمة : ثغر عدن ، ص: 133 .

(140) مسلم اللحجي : تاريخ مسلم اللحجي ، ص: 18 .

(141) ابن عبد المجيد : بهجة الزمن ، ص: 64 .

(142) القلقشندي : صبح الأعشى ، ج 5 ، ص: 11 .

(143) المقدسي : أحسن التقاسيم ، ص: 85 .

(144) ابن الجاور : صفة بلاد اليمن ، ص: 125 - 126 .

دكاكين بالباب والقفل تقفل بالليل وجدها المعتمد رضي الدين محمد بن علي التكريتي نيابة عن الملك المسعود الأيوبي.⁽¹⁴⁵⁾ كذلك بنيت في عدن حمامات عديدة إلا أنها رديئة كما يصفها المقدسي لأنهم يجلبون إليها الماء من على بعد مرحلة من عدن. لعدم وجود الماء بها لأن آبار عدن نفسها كانت آبار مالحة.⁽¹⁴⁶⁾

ونتيجة لازدياد النشاط التجاري بعدن إزداد استقرار السكان بها فاستوطنها الكثير من الناس من كل مكان وبنوا فيها الدور والقصور، كما بنوا المساجد وأقاموا المنابر وحفروا الآبار، وبنو الحمامات وقد رجح ابن الجاور أن سبب إزدیاد بناء عدن كان بسبب خراب فرضة أبين نتيجة لقدمها فانتقل التجار من أبين إلى عدن فبنيت المدينة وكثرت بها العمارة.⁽¹⁴⁷⁾

وعن صهاريج عدن فقد ذكر ابن الجاور أن بداية بنائها كان في عهد الفرس في اليمن عند بثر زعفران، إلا أنها تخربت فبنيت ثانية في عهد بني زريع في نفس المكان على يمين الدرب في لحف الجبل الأحمر وكانت هذه الصهاريج تقوم بعملية خزن مياه الأمطار عند هطولها على جبل عدن.⁽¹⁴⁸⁾

أما عن سور عدن فقد كانوا يهتمون بتسوير الجهة المطلة على البحر وهي الجهة الشرقية ذلك لأن عدن تحيط بها الجبال من جميع جهاتها عدا تلك الجهة المطلة على البحر، فعن تسويرها ذكر المقدسي أنه أقيم لعدن سور في جهة البحر من الجبل إلى الجبل ووضعوا فيه خمسة أبواب⁽¹⁴⁹⁾ وفي عهد بني زريع أداروا سورا مكان السور الأول من حصن جبل الأخضر إلى جبل حُقَات إلا أن هذا السور تهدم وارتدم لضعفه من دوام الموج عليه، فأقيم مكانه سور مشبك من القصب، وفي العهد الأيوبي أداروا سورا حول المدينة كلها من ساحل البحر ومن رؤوس الجبال بالحجر والجص فبنى عثمان الزنجيلي التكريتي سورا على جبل النظر إلى آخر جبل الغر ووضع عليه باب حُقَات ثم أداروا سورا ثانيا على الجبل الأخضر من حصن الأخضر إلى التعكر (جبل جديد)

(145) ابن الجاور: نفس المصدر، ص: 130 ، باخرمة نغر عدن ، ص: 254، ترجمة المعتمد انظر باخرمة: نغر عدن ، ص: 254 .

(146) المقدسي : أحسن التقاسيم ، ص: 85 .

(147) ابن الجاور : صفة بلاد اليمن ، ص: 130

(148) ابن الجاور : نفس المصدر ، ص: 132 .

(149) المقدسي : أحسن التقاسيم ، ص: 85 .

وأدار سورا آخر على الساحل من الصناعة إلى جبل حقات وركب عليه ستة أبواب هي : باب الصناعة، باب حومة، باب السكة ، وباب الفرضة وباب مشرق، وباب البر.⁽¹⁵⁰⁾

النوع الثاني : مدن أنشئت في العصر الإسلامي وهي .

1 - الجند : بنيت مدينة الجند عندما قدم الصحابي الجليل معاذ بن جبل رضي الله عنه إلى اليمن مرسلًا من قبل الرسول صلى الله عليه وسلم، وعندما تولى أمر اليمن سيف الإسلام طغتكين بن أيوب أدار عليها سورا من الحجر والجص وأعلاه بالطين واللبن سنة 593هـ/1197م (وركب على السور خمسة أبواب هي باب المنصورة، وباب الحديد بناه الملك المسعود يوسف بن محمد بن أبي بكر، وباب الأقطع، وباب السر ، ينفذ إلى باب البستان) كما بنى القصور والبساتين والمساجد.⁽¹⁵¹⁾

2 - زبيد : كانت بداية تخطيط مدينة زبيد عندما تقلد أمر تهامة ابن زياد من قبل الخليفة المأمون العباسي سنة 204هـ / 819م وكانت مستديرة الشكل يوضح ذلك الخزرجي بقوله: (وهي مدينة مدورة الشكل عجيبة الوضع على النصف فيما بين البحر والجبل)⁽¹⁵²⁾. وكان سورها مبنيًا بالطين وبه عدة أبواب وعدة حصون، يوضح ذلك المقدسي بقوله: (عليها حصن من الطين بأربعة أبواب: باب غلافقة ، وباب عدن ، وباب هشام، وباب الشبارق)⁽¹⁵³⁾ ثم حدث أن بنيت عدة أسوار لزيد في عهودها المختلفة فأول من قام ببناء سور لها بعد سورها القديم الحسين بن سلامة ثم أدار النجاشيون سورا آخر أداره من الله الفاتكي وزير الأمير منصور بن فاتك بن جيش النجاشي) 503 - 521هـ / 1109 - 1127م) واستمرت عملية بناء السور لمدينة زبيد في عهد بني مهدي، حيث أدار عليها سورا ثالثا وفي عهد الملك سيف الإسلام طغتكين الأيوبي (579 - 593هـ/1183 - 1197م) أداروا سورا على مدينة زبيد بناه بالطين واللبن في عرض عشرة أذرع ووضع عليه أربعة أبواب هي باب غلافقة، وباب سيهام، وباب الشبارق، وباب القُرْبُ⁽¹⁵⁴⁾ كما وضع على السور

(150) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن ، ص: 128 .

(151) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن ، ص: 163 - 164 .

(152) الخزرجي: المسجد المسوك، ص: 97 ، طاهر مظفر العميد : بناء مدينة زيد في اليمن ، ص: 340 ، 343 .

(153) المقدسي : أحسن التقاسيم، ص: 84 ، ذكر في النص باب هشام ولكن الذي يبدو أنه باب الشام .

(154) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 73 - 74 ، الخزرجي : المسجد المسوك، ص: 101، ابن الديبع: قررة

العيون، ص: 331، طاهر مظفر العميد: نفس المرجع ، ص: 353 .

عدة أبراج ذكرها ابن الجاور بقوله: (عددت أبراج زبيد فوجد بها مائة برج وتسعة أبراج، بين كل برج وبرج ثمانين ذراعاً، ويدخل في كل برج عشرون ذراعاً)⁽¹⁵⁵⁾. وجعلوا على تلك البروج والأبواب حراساً متناوبين⁽¹⁵⁶⁾. وبجانب ذلك السور ترك طفتكين مساحة من الأرض لم أدار سوراً آخر بناه بالطين واللبن ذا طول كبير وسعة في العرض. وذلك لاسكان الجند فيما بين السورين بأموالهم ودوابهم، فلما فرغ من بناء السور توفي⁽¹⁵⁷⁾ قبل أن يسكن الجند به فسكنوا في عهد ابنه المعز إسماعيل بن طفتكين.

وكان الغرض من بناء مدينة زبيد لتكون مركزاً للدولة محصنة من أي مخاطر عليها يستوطنها الحكام، ويوضح ذلك الخزرجي بقوله: (فجعلها ابن زياد دار ملكه ومستقر إقامته)⁽¹⁵⁸⁾. وعن العمارة داخل مدينة زبيد فقد بنيت بها العديد من العمارات وكان (أكثر بنائهم بالآجر ومنازلهم فسيحة) كما بنيت بها الأسواق إلا أنها ضيقة كما يصفها المقدسي، وبنى بها جامع نظيف بعيداً عن الأسواق وأيضاً بنيت بها الحمامات النظيفة واستخرجت بها الآبار الحلوة.⁽¹⁵⁹⁾

3 - صعده : كانت صعده مدينة قديمة خربت وتأسست كمدينة جديدة في عهد الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين حين قدم إليها وسكنها منذ عام 280هـ / 893م فسكنت معه الكثير من الناس، فلما كثر السكان بها بنى أحد التجار مسجداً بها كما بنيت بها الأسواق والدور.⁽¹⁶⁰⁾

وكان تخطيط المدينة على شكل أربعة دروب مداراة بالمدينة وهي الدرب العتيق ودرب القاضي، ودرب العز، بنى في أيام سيف الإسلام طفتكين بن أيوب، ودرب القاضي ابن زيدان وحول هذه الدروب الأربعة أدير السور وركب في السور عدة أبواب هي باب الدرب العتيق، وباب علي بن قاسم، وباب درب العز، وباب درب القاضي ابن زيدان، وباب حوث، أما درب الامام فقد كان منفرداً لوحده وخارجاً عن الأربعة الدروب لم يسكنه إلا الامام وعثرته، أما أهل

(155) ابن الجاور : صفة بلاد اليمن ، ص: 74 .

(156) الخزرجي : المسجد المسوك ، ص: 102 .

(157) ابن الجاور : نفس المصدر والصفحة .

(158) الخزرجي : نفس المصدر ، ص: 97 .

(159) المقدسي : أحسن التقاسيم ، ص: 84 - 85 .

(160) ابن الجاور : صفة بلاد اليمن ، ص: 204 - 206 .

المدينة فلم يخالطهم. وعن شرايهم فقد كانوا يشربون من الأنهر الصغيرة والأعين.⁽¹⁶¹⁾

النوع الثالث : مدن أنشئت في زمن البحث وهي:

1 - مدينة ذي جبلة: كان بداية اختطاط مدينة ذي جبلة في عهد الصليحيين اختطها عبد الله بن علي الصليحي سنة 458هـ/1065م حينما ولاه أخوه علي الصليحي على حصن التعكر وأعمال ذي جبلة. وفي عهد المكرم أحمد وزوجته السيدة الحرة أصبحت ذي جبلة مقر حكم الصليحيين وعاصمتهم منذ عام 467هـ/1075م حيث اختط كل منهما دارا له سميت كل دار بدار العز، كما بنت السيدة الحرة فيها المسجد الجامع، بالإضافة إلى بناء حائط يطل على منبعين للمياه فيه بستان به أنواع كثيرة من الأشجار.⁽¹⁶²⁾

2 - تعز: عندما قدم توران شاه الأيوبي إلى اليمن سنة 569هـ/1174م اختط مدينة تعز، وجعلها مقر حكمه⁽¹⁶³⁾ ثم أصبحت بعد ذلك عاصمة ملوك اليمن. وكان تخطيطها على شكل أحياء سكنية سكنها الناس بشكل طبقي، يصفها ابن بطوطة بقوله: (فتوجهنا إلى مدينة تعز حضرة ملك اليمن، وهي من أحسن مدن اليمن وأعظمها.. وهي ثلاث محلات: إحداها يسكنها السلطان وماليكه وحاشيته وأرباب دولته، وتسمى باسم (المعزية) والثانية يسكنها الأمراء والأجناد وتسمى عدينة، والثالثة يسكنها عامة الناس وبها السوق العظمى وتسمى الخاليب).⁽¹⁶⁴⁾

3 - مدينة المنصورة: وفي العهد الأيوبي بنى سيف الاسلام طغتكين مدينة المنصورة قبلي الجند سنة 592هـ/1195م كما بنى فيها قصرا كبيرا له وبيوتا للعساكر وحمامات⁽¹⁶⁵⁾ كذلك زرع بها أنواع المزروعات جلبت من أماكن متعددة.⁽¹⁶⁶⁾

المساجد: اهتم الأمراء والحكام ببناء المساجد والجوامع الكبيرة اهتماما غير عادي في جميع العهود الإسلامية في اليمن، لأن بناء المساجد يعد أحد دعائم السلطة السياسية والدينية،

(161) ابن الجاور : صفة بلاد اليمن، ص: 204 - 206 .

(162) عمارة : المفيد، ص: 139 ، 142 .

(163) ابن خلدون : تاريخ ابن خلدون، ج 5 ، ص: 648 .

(164) ابن بطوطة : رحلة ابن بطوطة، ص: 249 . زار ابن بطوطة تعز في عهد الدولة الرسولية.

(165) الخزرجي: المسجد المسبوك ، ص: 168 .

(166) انظر، ابن الجاور : صفة بلاد اليمن ، ص: 265 .

وإلى جانب كون المساجد مكان عبادة لجميع الناس يستخدم أيضا كمكان لتدريس العلوم وخاصة العلوم الدينية. كما جرت العادة أن يدعى في الخطبة للأمرء والحكام تعبيراً عن الطاعة والولاء لمن يدعى له .

ونجد أن هناك نوعين من عمارة المساجد في اليمن أحدهما مساجد بناها الأمرء والحكام وكان في الغالب لكل أمير مسجداً خاصاً بناه باسمه والآخر جوامع كبيرة بنيت في فترات مختلفة وظلت ترمم وتجدد ويضاف إليها الزيادات من قبل أغلب الحكام. ومن أهم الجوامع التي رُممت وعمل عليها الإضافات والزيادات الآتي :

جامع الجند: يعتبر جامع الجند أحد الجوامع الأولى التي بنيت في اليمن في فترة مبكرة من الإسلام فيعود بناؤه إلى فترة وجود الصحابي الجليل معاذ بن جبل رضى الله عنه حين بعثه الرسول صلى الله عليه وسلم سنة تسعة للهجرة⁽¹⁶⁷⁾ ولا خلاف في أن الذي بنى جامع الجند هو معاذ بن جبل⁽¹⁶⁸⁾. وقام بإعادة تجديده الأمير الحسين بن سلامة⁽¹⁶⁹⁾ حيث قام بتجديد المقدم والجناحين ، أما المؤخر فقد بناه بعض القضاة من وفر المسجد⁽¹⁷⁰⁾، وفي عهد الفضل بن أبي البركات الحميري أعاد تجديد المسجد سنة 480هـ/1087م بالحجر المنقوش واللبن المربع. ولما دخل ابن مهدي إلى مدينة الجند، قام بإحراق الجامع بالحجة التي يوضحها ابن الجاور عن ابن مهدي حينما سأله الناس عن سبب إحراق الجامع رد عليهم بقوله: (قد استوجب النار، قيل: ولم؟ قال: لأنه قد خطب على منبره الإسماعيلية يعني ملوك بني زريع ولادة عدن، فهم أنجاس ينجس الجامع بذكرهم وكل من هو لنجس طهر وقد طهرناه بالنار).⁽¹⁷¹⁾ ثم أعاد بناؤه. وفي العهد الأيوبي أعاد بناء مسجد الجند سيف الإسلام طغتكين وقد رفع أسقفه بالآجر

(167) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 165، د. مصطفى شيحة: مدخل إلى العمارة الإسلامية في الجمهورية العربية اليمنية، ط 1 ، 1407هـ/1987م ، ص: 37 .

(168) الخزرجي : المسجد المسبوك ، ص: 14 .

(169) ابن الجاور : صفة بلاد اليمن ، ص: 165 .

(170) الجندي : السلوك، ج 2 ، ص: 496 .

(171) ابن الجاور : نفس المصدر، والصفحة، د. مصطفى شيحة: مدخل إلى العمارة والفنون الإسلامية في

ج.ع.ى، ص: 28 .

والجص بعد أن ذُهِبَ) وفي دولة الملك الناصر بن طفتكين أجراه بالذهب واللازورد سنة 603هـ/ 1206م⁽¹⁷²⁾. وبنى الأتابك سنقر للجامع الصفيين والجناحين والمؤخرة⁽¹⁷³⁾ كذلك أمر الملك المسعود بإعادة تجديد الأروقة الثلاثة الشرقية والغربية والجنوبية فأكمل في عام 626هـ/ 1128م⁽¹⁷⁴⁾.

جامع صنعاء: أما جامع صنعاء الذي بنى بالحجر والجص⁽¹⁷⁵⁾ فقد اختلفت الأخبار والروايات فيمن بدأ ببناءه فيقال إن أول من بناه هو وبر بن يمنس الصنعاني بأمر من رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ولاه على صنعاء سنة ست للهجرة، حيث أمره أن يبني حائط بأذان مسجداً وقيل الذي بناه في نفس المكان، بأمر من رسول الله صلى الله عليه وسلم فررة بن مسيك المرادي، أو أبان بن سعيد أو المهاجر بن أمية الذين تولوا أعمال صنعاء في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم وعهد أبي بكر رضي الله عنه⁽¹⁷⁶⁾ والذي يبدو أن بناء المسجد كان بعد العام الثامن للهجرة وهو بعد الفتح الإسلامي لمكة وأن بناءه كان على شكل مسجد صغير أما الجامع بشكله المتسع فقد كان بناؤه متأخراً حيث استمرت الإصلاحات والزيادات للجامع في مراحل كثيرة.

ففي العهد الأموي أمر الخليفة الوليد بن عبد الملك واليه على صنعاء أيوب بن يحيى الثقفي أن يزيد في الجامع فزاد فيه من الجهة القبلية⁽¹⁷⁷⁾. وجدد في عهد الخليفة المهدي العباسي، وعُمر بعد خرابه بالسيل في عهد بني يعفر، كذلك أصلح الحسين بن سلامة الجامع أواخر القرن الرابع الهجري، وفي عهد السيدة الحرة أروى بنت أحمد الصليحية عملت على إصلاح زيادة في الجناح الشرقي للجامع سنة 525هـ/ 1130م، وفي العهد الأيوبي أمر الأمير وردشيار والي صنعاء للأيوبيين بعمارة المنارة الغربية سنة 603هـ/ 1205م، كما أمر ببناء المطاهير وبئر بالجامع والبركة ومجرى من البئر إلى المطاهير.⁽¹⁷⁸⁾

(172) ابن الجاور : نفس المصدر ، ص: 165 - 166 .

(173) ابن الديبع : قرة العيون ، ص: 409 .

(174) د. مصطفى سيحة : مدخل إلى العمارة والفنون الإسلامية في ج.ع.ى، ص: 38 .

(175) ابن رسته : الاعلاف النفيسة ، ص: 110 .

(176) الرازي : تاريخ مدينة صنعاء، ص: 75 - 82 - ابن عبد المجيد : بهجة الزمن، ص: 20 ، الخرجي :

المسجد المسبوك، ص: 14 ، الحجري : مساجد صنعاء، بيروت، ط2، 1398هـ ، ص: 23 - 24 .

(177) الرازي : نفس المصدر، ص: 85، 214 .

(178) الحجري : مساجد صنعاء ، ص: 23 - 28 .

جامع زيد: وفي زيد بنيت عدة جوامع فيها، منها جامع زيد الذي يرجع تاريخه إلى بداية نشأة مدينة زيد عند بداية الدويلات المستقلة. وفي عهد القائد الحسين بن سلامة (ت. 426هـ/1034م) قام بتجديد جامع زيد بالإضافة إلى عدة جوامع أخرى بها. وفي عهد النجاشين جددوا عمارة جامع زيد المسمى الجامع القديم، وعندما تولى الحكم فيها بنو مهدي (554 - 569هـ/1159 - 1174م) أهملوا الجامع المذكور ومنعوا إقامة الخطبة فيه وبنوا جامعاً في زيد سمي بالمشهد⁽¹⁷⁹⁾. وعندما قدم الأيوبيون إلى اليمن أمر توران شاه بخراب جامع ابن مهدي وتجديد عمارة جامع زيد المسمى القديم فبدأت العمارة فيه سنة 573هـ/1177م في عهد المبارك بن منقذ نائب توران شاه على زيد الذي جدد مقدمة الجامع، وأكمل بناء المؤخرة والجناحين الشرقي والغربي والمنارة سيف الإسلام طفتكين بن أيوب.⁽¹⁸⁰⁾

ومن المساجد الأخرى التي بنيت أيضاً في اليمن المسجد الجامع الذي بنته السيدة الحرة. بجوار دارها بذي جبلة⁽¹⁸¹⁾. وبنى عمران بن محمد بن سبأ الزريعي منبراً جميلاً ونفيساً في جامع عدن⁽¹⁸²⁾ كما بنى عثمان الزنجيلي مسجداً بعدن، وبنى سيف الدين سنقر جامع المعزية بتعز وأصلح منبره وبنى جامع خنفر في أبين⁽¹⁸³⁾. كذلك بنى جوهر المعظمي جامع عمق بالصلو وبنى جامعاً في منطقة (معبرة من بلاد الأشعوب، وجامعاً ثالثاً في منطقة الخناخن)⁽¹⁸⁴⁾. وبنى المبارك بن منقذ مسجد المناخ في زيد⁽¹⁸⁵⁾. وهناك العديد من الجوامع والمساجد الأخرى التي بنيت في اليمن.⁽¹⁸⁶⁾

قصور: يصف ابن الجاور (601 - 690هـ) (1204 - 1291م) منازل أهل اليمن في كثير من جهاتها بقوله: (وبناء دورهم مربعة كل دار وحدها طبقتين الأسفل منهما مخازن والأعلى منهما

(179) ابن الديبع : قرّة العيون ، ص: 385 .

(180) ابن الديبع: قرّة العيون، ص: 386، بغية المستفيد ، ص: 75 .

(181) عمارة : المقيد، ص: 142 .

(182) الخزرجي : المسجد المسبوك، ص: 95، ابن الديبع : قرّة العيون، ص: 319 .

(183) الخزرجي : نفس المصدر، ص: 178، ابن الديبع: نفس المصدر، ص: 409 .

(184) الجندي : السلوك ، ج 1 ، ص: 444 .

(185) ابن الديبع : بغية المستفيد، ص: 70 .

(186) في الغالب كان تخطيط المسجد الجامع على شكل مستطيل يتوسطه فناء مكشوف وبه أربعة أروقة =

مجالس، وبنائهم بالحجر والجص والخشب والملج والجص⁽¹⁸⁷⁾ أما القلقشندي فقد وصف عمارة أهل اليمن بقوله: (ولهم الديار الجليلة والمباني الأنيقة إلا الرخام ودهان الذهب واللازورد فإنه من خواص السلطان لا يشاركه فيه غيره من الرعايا)⁽¹⁸⁸⁾ .

أما الأمراء والحكام فقد اتخذوا مساحات واسعة داخل كل مدينة فبنوا فيها الدار السلطانية وقصر الإمارة وغيره. من ذلك بنى شَخَار بن جعفر دار الملك في زبيد أيام بني زياد جعلها كبيرة الطول والعرض، وبنائها بالآجر والجص بناء محكما. وكان يسكن بها كل من يتولى زبيد، وقد جعل لهذا البناء باباً عالياً جداً ينظر منه من يقدم في الطريق إلى بعد فرسخين ، وقد بقى الباب سليماً إلى أن هدمه الملك المسعود الأيوبي سنة 618هـ/1221م⁽¹⁸⁹⁾ .

كما أن الأمراء والحكام بنوا لهم ولأسرهم وحواشيهم قصورا ضخمة في بعض مدن اليمن تعبر عن الأبهة والفخامة، فمن بين من بنى دورا ضخمة، الوزير أنيس الفاتكي وزير منصور بن فالك النجاشي فقد بنى دارا واسعة أقام به عدة حجرات واسعة، عرض كل قاعة ثلاثون ذراعا، وعرض كل مجلس فيها أربعون ذراعاً.⁽¹⁹⁰⁾

وفي عهد الصليحيين عندما انتقلت السيدة الحرة إلى ذي جبلة بنت بها دار العز الأولى، ولما انتقل المكرم إليها بعد السيدة بنى دار العز الثانية في أرض بور جعلها مطلة على النهرين الصغيرين اللذين كانا يجريان على ذي جبلة ومطلة على دار السيدة.⁽¹⁹¹⁾

وفي عهد الأيوبيين في اليمن بنى سيف الإسلام طغتكين في عدن دارا تسمى دار السعادة مقابل الفرضة⁽¹⁹²⁾ كما بنى أيضا قصراً بصنعاء سميت دار السلطان⁽¹⁹³⁾ كذلك بنى ابن

= القبلة. انظر د. مصطفى شيحة: مدخل إلى العمارة والفنون الإسلامية في ج.ع.ى، ص: 38 وما بعدها.

(187) ابن الجاور : صفة بلاد اليمن ، ص: 137 .

(188) القلقشندي : صبح الأعشى ج 5 ، ص: 7 .

(189) ابن الجاور : صفة بلاد اليمن، ص: 78، سميت دور الحكومة بعدة تسميات منها قصر الإمارة ودار

الإمارة، ودار الخلافة ، ودار السلطانية، ودار العز ودار الملك.

(190) عمارة : المفيد ، ص: 210 .

(191) عمارة : نفس المرجع : ص: 139 ، 142 .

(192) ابن الجاور : صفة بلاد اليمن ، ص: 110 .

(193) ابن حاتم : السمت ، ص: 38 .

الحامين دارا في عدن تسمى دار الطويل على محاذاة الفرضة وأيضاً بنى فيها الملك المعز إسماعيل بن طغتكين دارا على جبل حُقَات تسمى دار المنظر.⁽¹⁹⁴⁾

بناء المدارس:

ساهم اليمينيون في بناء مدارس منذ منتصف القرن السادس الهجري في قرى يمنية متعددة، وذلك ضمن الجهود الذاتية للتعليم. من ذلك بنى الشيخ علي بن إبراهيم ابن أبي الامان سنة 558هـ / 1162م مدرسة بذي جبلة. وبنى الشيخ الحسين بن عيسى بن عمران بن أبي النهي مدرسة في الشوافي، وبنى مشائخ بني حميد في صهبان مدرسة درس بها الفقيه أبو العتيق أبو بكر بن عبدالله بن محمد بن عمران الصفوي (ت. 660هـ / 1261م). وبنى مشائخ بني وائل مدرسة الزواحي من أعمال بني حبش في ذي جبلة. كذلك بنى علي بن محمد بن غليس العريقي الوصابي (ت. بعد 610هـ / 1213م) ثلاث مدارس في وصاب⁽¹⁹⁵⁾. ويبدو أن المدارس التي بناها اليمينيون لا تشتمل على أماكن إيواء للطلبة والمدرسين.

ثم بدأت المدارس النظامية في عهد الأيوبيين في اليمن والتي تجمع بين المدرسة والمسجد ولها حجرات لإقامة الطلبة والمدرسين⁽¹⁹⁶⁾. وأول من بناها منهم المعز إسماعيل ابن طغتكين الذي حكم اليمن (593 - 598هـ / 1196 - 1201م) بنى مدرسة الميلى في زبيد واشترى دار سنقر في تعز وجعلها مدرسة سميت المدرسة السيفية⁽¹⁹⁷⁾. كما بنى الأتابك سنقر في زبيد المدرسة المعروفة بالعاصمة نسبة إلى مدرستها الفقيه الشافعي محمد بن عاصم، والمدرسة المعروفة بالرحمانية نسبة إلى مدرستها الفقيه الحنفي محمد بن الرحمانية⁽¹⁹⁸⁾.

(194) ابن الجاور : نفس المصدر ، ص: 111 .

(195) الجندي: السلوك، ج1، ص: 392، 394، 462، 497، الأكوغ: المدارس الاسلامية في اليمن، ص: 15.

(196) باعزيمة: قلادة النحر، ج3، ص: 828، الأكوغ: نفس المرجع، والصفحة. د. محمد سيف النصر:

المدارس اليمنية، مجلة الاكليل، ع 1 سنة 3، خريف 1406هـ / 1985م، ص: 99، د. مصطفى شيحة:

مدخل الى العمارة، ص: 85.

(197) الخزرجي: المسجد، ص: 173. ابن الديبع: (1) قررة العيون، ص: 403، (2) بغية المستفيد، ص: 76.

(198) الخزرجي: المسجد، ص: 178، ابن الديبع: بغية المستفيد، ص: 77، يحيى بن الحسين: غاية الأمان،

ج1، 395، الأكوغ: نفس المرجع، ص: 28، 31. كان تخطيط المدارس أحد المهام الدينية فهي تجمع بين

المسجد كمنشأة دينية، والمدرسة كمنشأة تعليمية أيضاً، فيها فناء مكشوف وفي ناحية القبلة (الشمال) =

استغل الأمراء والحكام في العصور الاسلامية العوامل الطبيعية مثل الجبال التي يصعب على الأعداء اجتيازها بسهولة، فأنشأوا عليها الحصون بقصد الدفاع، وحفظ خزائن المال ودواوين الدولة وغيرها.

وهناك الكثير من الحصون بنيت في اليمن. ففي عهد الصليحيين بنى علي بن محمد الصليحي حصن مسار بحراز، كما بنى عبدالله بن محمد الصليحي حصن التعكر بذى جبلة وأيضاً بنى سبأ بن أحمد بن المظفر الصليحي حصن أشيخ بأهان، كذلك بنى سبأ بن زريع حصن الدملة بالصلر⁽¹⁹⁹⁾. كما بنى الياامي حاكم صنعاء عدة حصون في اليمن الأعلى مثل براش المشرف على صنعاء وذمرمر وكوكبان والعروس وغيرها⁽²⁰⁰⁾. وبني ذو الشرفين حصن شهارة.

وفي العهد الأيوبي أعيد بناء الكثير من الحصون نتيجة تدهورها بسبب الحرب أو بسبب قدمها، ومن تلك الحصون التي بناها طفتكين حصن حَبّ وحصن خِلْدَة وحصن التعكر وغيرها⁽²⁰¹⁾، كما أن معظم عمارة حصن تعز من عمارته، كذلك بنى حصن صغير على ذروة جبل المقاليس يسمى المصانع، كما بنى الأتابك سيف الدين سنقر عدة مباني ومناظر في حصن الدملوة كانت أشكالها جميلة كتب اسمه على أبوابها⁽²⁰²⁾. كذلك أدار الملك المسعود سوراً ثانياً حول حصن الدملة سنة 624هـ/ 1226م لاحكام التحصين به⁽²⁰³⁾، كما بنى الامام عبدالله بن حمزة حصن ظفار ذي بين وكحلان وتلمص وحصن الطويلة وغيرها⁽²⁰⁴⁾.

= بيت للصلاة وقد تكون مغطى بقبة واحدة أو عدة قباب أو قد تغطي بسقف خشبي، وفي الجنوب إيوان مفتوح على الفناء، أما الجناحان فهما يغطيان بسقف خشبي، وبها كذلك أماكن لسكن الطلبة وما يتبعها من مرافق خاصة بهم مثل الحمامات والمطاهر، وبرك الماء وغيرها، انظر د. مصطفى شيحة: مدخل الى العمارة والفنون الاسلامية في ج.ع.ى، ص: 85 وما بعدها.

(199) عمارة: المفيد، ص: 117، 139، 146 - 147، 183 - 184.

(200) ابن الديبع: قرّة العيون، ص: 392.

(201) باخرمة: نجر عدن، ص: 133.

(202) الخزررجي: المسجد، ص: 149، 167، 178.

(203) ابن الجارور: صفة بلاد اليمن، ص: 154.

(204) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى، ج1، ص: 406.

ومن أهم الحصون التي بنيت في اليمن لحفظ أموال بيت المال الحصن المطل على تعز، بني بأسوار وثيقة بالجص والحجر، عليه أبواب محكمة، وصفه ابن الجاور بقوله: (ليس في جميع اليمن أسعد منه حصناً لأنه سرير الملك وحصن الملوك .. لأن أحوال جميع اليمن مكنوزة به)⁽²⁰⁵⁾.

طرق:

كما اهتم الأمراء والحكام وأهل الخير في اليمن بإنشاء الطرق، فقد اهتم الحسين بن سلامة بالطرق الموصلة الى مكة لتسهيل طريق الحج وخاصة الطرق الممتدة من حضرموت الى مكة، حيث وضع الأميال والفراسخ والبرد على طول هذه الطريق، واستتبط الآبار في المراحل المختلفة⁽²⁰⁶⁾، وهكذا حقق هذا العمل عدة أغراض منها تسهيل سير الحجاج وتسهيل سير القوافل التجارية عبر اليمن وتسهيل سير الجند والبريد من مكان الى آخر وتسهيل حركة انتقال الناس داخل اليمن.

كما بدأ علي بن محمد الصليحي في إنشاء الطريق من زبيد الى مكة ابتداءً من زبيد، غير أنه لم يكن البناء يصل به الى المهجم حتى قتل قبل أن يكمل مشروعه⁽²⁰⁷⁾، كما أن السيدة الحرة أروى بنت أحمد قامت ببناء طريق من نقييل صيد - سمارة - الى السنياني على مسافة ثلاث مراحل⁽²⁰⁸⁾، أما نقييل صيد فقد بنى مدرجه الملك علي بن محمد الصليحي. كذلك بنى الملك المعز إسماعيل بن طغتكين الطريق من إب الى المغرب على مسافة فرسخين⁽²⁰⁹⁾.

ولم يقتصر الاهتمام على الحكام إذ قام الشيخ أحمد الجنيد بن بطل وقيل الشيخ محمد بن سليمان بن بطل بإنشاء الطريق من المفايس الى نقييل الحمر. يقدر بحوالي ثلثمائة منعطف (ملوى) وقد كلفه الانفاق على هذه الطريق مبلغاً كبيراً، حيث كان يذبح في كل منعطف رأس بقر وينفق ستة أجمال حنطة ويصرف ثلثمائة دينار⁽²¹⁰⁾. كذلك بنى رجل جبلي سنة 500هـ / 1106م قنطرة المكسر

(205) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 156.

(206) عمارة: المفيد، ص: 71، بالمخرمة: ثغر عدن، ص: 92.

(207) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 75.

(208) د. حسن سليمان: الملكة أروى ميدة ملوك اليمن، نشر مكتبة مصر، دار البناء، ص: 93.

(209) ابن الجاور: نفس المصدر، ص: 175 - 176، ص: 235.

(210) ابن الجاور: نفس المصدر، ص: 150.

بعدن طولها ثلثمائة وستون ذراعاً⁽²¹¹⁾.

الأوقاف وأثرها في الحياة الاجتماعية:

شكلت الأوقاف ظاهرة هامة في اليمن في العصر الاسلامي، وكان لها أثر كبير في الحياة العلمية والاقتصادية والاجتماعية، فقد تعددت أغراضها وأنواعها فأوقف الناس أنواعاً متعددة على شكل أرض زراعية أو محلات أو دكاكين أو أسواق ، ومنها ما كانت على شكل كتب فقهية ومصاحف وتعددت أغراض هذه الوقفيات بعضها لصالح الفقراء والمساكين، وبعضها لصالح الطلاب الأيتام والقادمين من أماكن متعددة من اليمن لطلب العلم، وبعضها لصالح المساجد من حيث إصلاحها وكفاية القائمين عليها، ومن هذا الشكل فقد كان للأوقاف أكبر الأثر في الحياة الاجتماعية.

وكانت الأوقاف غالباً ماتكفي للقيام بنفقات الغرض الذي حددت له فمثلاً كانوا يبنون مسجداً ويوقفون عليه وقفاً يكفي لإقامة إمام أو مؤذن وأيتام ومعلم، أو كانوا يبنون مدرسة ويوقفون عليها وقفاً جيداً يكفي للمدرس ولعدد من الطلاب والأيتام⁽²¹²⁾.

ونستعرض هنا بعض أنواع الأوقاف التي خصصت لأغراض متنوعة في اليمن، فمنها ما كان لصالح الفقراء والمساكين مثل ما أوقفه الفقيه علي بن عيسى بن مفلح المليكي العدني الذي كان ذا مال وبنين وكتب كثيرة اسند وصيته الى الشيخ الموفق يحيى بن يوسف المسلماني سنة 580هـ/ 1184م ولم يعرف عنه غير ذلك، وأنه وجدت بثغر عدن أراض تعرف بركة المسلماني وقف غالبها على الفقراء والمساكين⁽²¹³⁾.

ومنها ما كان لصالح الحرم المكي الشريف مثل ما أوقفه عثمان الزنجبلي نائب تورانشاه على عدن ، ما بناه بها من الدور والدكاكين والأسواق وبعض العقارات لصالح الحرم المكي، كما أوقف سوق البز بها لصالح مسجده بعدن⁽²¹⁴⁾.

كذلك أوقف طغتكين الأيوبي لصالح الحرم المكي وادي الجريب والمسلم وظل يرفع

(211) باخرمة: ثغر عدن، ص: 27.

(212) الجندي: السلوك، ج1، ص: 468.

(213) باخرمة: ثغر عدن، ص: 270.

(214) ابن الديبع: قرة العيون، ص: 384 - 385.

دخلها الى مكة إلى سنة 625هـ / 1227م حينما حول الملك المسعود هذه الوقفية الى الديوان⁽²¹⁵⁾.
ومنها ما أوقف لصالح المتفرخين للدراسة والمسجد معاً، أوقف جوهر المعظمي لجامع عمق
بالصلو وقفاً صالحاً يقوم بكفاية جمع من الطلبة الذين يدرسون في هذا المسجد⁽²¹⁶⁾.

ومنها ما أوقف لصالح المدارس التي بنيت في اليمن مثل ما أوقفه كل من الشيخ الفقيه
علي بن محمد بن غليس العريقي المتوفى حوالي 610هـ / 1213م أوقف وقفاً جيداً من ماله ومال
أخيه عمر لصالح المدرسة التي بناها في وصاب⁽²¹⁷⁾، والفقيه أبو عبدالله محمد بن أحمد بن محمد بن
سليمان بن بطل المشهور ببطل الركي من ركب الدملوة بالصلو المتوفى سنة 630هـ / 1232م
أوقف جملة من أراضيه وكتبه على المدرسة التي بناها بقرية (ذي يعمد)⁽²¹⁸⁾.

وفي العهد الأيوبي بنوا عدة مدارس متخصصة لتدريس العلوم الدينية المختلفة وأوقفوا
عليها أوقافاً جيدة منها اشترى المعز إسماعيل دار سنقر بتعز وجعلها مدرسة سميت المدرسة السيفية
أوقف عليها وادي الضباب⁽²¹⁹⁾، جنوب تعز كذلك بنى المعز مدرسة الميلى في زبيد أوقف عليها
أوقافاً جيدة⁽²²⁰⁾.

وكانت الأوقاف إذا صرفت في غير الغرض الذي حدد لها الموقف تؤثر تأثيراً كبيراً على
الطلاب المستفيدين منها وعلى المدرسين وغيرهم. فمثلاً كانت سهفنة أراضي كثيرة أوقفت لصالح
المدرسين والطلبة، فقصدها الطلاب من كل مكان من اليمن حتى أنها (لم تكد تخلو عن فقيه
مدرس وطلبة مجتهدين) حيث استمر الطلاب يقصدونها الى أن استولى على أوقافها بعض الصعيين
فصرفوا أوقافها عن غير الوجه الذي خصصت له. وهو الاتفاق على المدرسين والطلاب، فانقطع
عنها طلاب العلم والمدرسين فخرّب مركزها العلمي⁽²²¹⁾.

(215) ابن الجاور: صفة بلاد اليمن، ص: 246.

(216) الجندي: السلوك، ج1، ص: 444.

(217) باخرمة: قلادة النحر، مخطوط رقم 1184، اسماعيل الأكرع: المدارس الاسلامية في اليمن. ص: 23.

(218) باخرمة: ثغر عدن، ص: 232.

(219) باخرمة: ثغر عدن، ص: 136.

(220) ابن الديبع: قرّة العين، ص: 403.

(221) الجندي: السلوك، ج1، ص: 264.

كذلك اهتم علماء اليمن وفقهاؤها بجلب الكتب الدينية واستساخها ووقفها على المدرسين ليستفيد منها الطلاب والفقهاء من ذلك كانت في منطقة (ذي أشرق) الكثير من الكتب الموقوفة لما أغرى الفقهاء على الإقامة بالقرب من تلك المكتبات، ومن انتقل للإقامة فيها الفقيه مقبل بن زهير بن خلف الهمداني، رغبة في كتبها الموقوفة⁽²²²⁾.

وفي قرية سودة بالجند أوقف الفقيه أبو عبدالله سليمان بن أسعد بن محمد الجدني الحميري (ت. 593هـ / 1196م) كتبه لصالح الدارسين، وأوقف الفقيه مسلم بن أسعد (أخو عثمان بن أسعد) كتباً جلية، كانت تحت نظارة القاضي طاهر بن يحيى (ت. 587هـ / 1191م)⁽²²³⁾.

وكان بعض الناس يقومون باستساخ الكتب ووقفها، منهم جوهر المعظمي نسخ بيده القرآن عدة مرات وأوقفها في أماكن متفرقة من اليمن منها في جامع الجند ختمة كاملة (ثلاثون جزءاً)

ومن ضمن العلماء الذين استمروا ينسخون الكتب الفقهية المتعددة الإمام سيف السنة أحمد البريهي (ت. 586هـ / 1192م)، فقد كان بجانب اشتغاله بالتدريس ينسخ الكتب، بعضها يوقفها لصالح الطلاب وبعضها تباع ويشترى بثمنها ورق مصري أو بغدادي فيستمر ينسخ الكتب ويوقفها وهكذا (حتى أنه كان ينسخ في كل عام نسخة بيان ونسخة المذهب ونسخة كافي الصردفي وربما التبيه أيضاً)⁽²²⁵⁾، (وكان مهما حصل من كيلة المسجد أخذ به ورقاً وحبيراً ونسخ به كتباً ووقفها على المسجد)⁽²²⁶⁾.

وقد بلغت كتبه الموقوفة ما يزيد على المائة كتاب معظمها في مسجد مدينة (إب) وبعضها في مسجد الجند⁽²²⁷⁾، وهكذا وجدت طريقة نسخ الكتب ووقفها.

وكان الفقهاء يكتبون على الكتب عبارات توضح اسم صاحب الوقف والأشخاص الذين

(222) ابن سمرة: طبقات فقهاء اليمن، ص: 115، الجندني: السلوك، ج1، ص: 319.

(223) الأهدل: تحفة الزمن، ص: 293، 315.

(224) الجندني: السلوك، ج1، ص: 444، الأهدل: تحفة الزمن، ص: 343.

(225) الجندني: السلوك، ج1، ص: 371.

(226) الجندني: السلوك، ج1، ص: 371.

(227) الجندني: السلوك، ج1، ص: 372، الأهدل: تحفة الزمن، ص: 267.

يحق لهم الاستفادة من هذه الكتب الموقوفة ومن يشرف على الوقف. فشيخ السنة أحمد بن محمد البريبي أوقف كتباً عديدة من خطه وضبطه. وكانت كتبه تخصص وقفها لصالح أهل السنة الشافعية في الفروع والحنابلة في المعتقد. فكان يكتب على كل كتاب هذين البيتين.

هذا الكتاب لوجه الله موقوف
ما للأشاعرة الضلال في حسي
منا الى الطالب السني مصروف
حق ولا للذي في الزيغ معروف⁽²²⁸⁾.

وإضافة الى تلك البيتين وجدت صيغة أخرى لوقفية كتبها على صحيح مسلم بخطه أوردها الجندي بقوله: (وقفه أحمد بن محمد بجميع الكتب المنسوبة إليه في الحديث والأصول والفروع والفرائض والتفسير واللغة والنحو وهي ثمانون كتاباً على أهل السنة يقوم فيها من يوجد فيه الشروط المذكورة - يعني بيتيه اللذين ذكرت ... من ذلك ذريته - أى يتقدم من وجد فيه شرط البيتين من ذريته ونسله وبنينهم ونسلهم ثم قراباته من عصاباته أى يتقدم من قراباته من عصاباته فمن خرج عن الشرط ببذعة أو مايرد به الشهادة خرج من الوقف فان تاب عاد استحقيقه ولاحق في الوقف لمبتدع لعن الله من يملكها، أو يملكها أو يسعى في فساد الوقف أو يكتسبها على من يستحقها أن يغيرها من ينتفع بها إذا سئل بشرط الحفظ، كتبه أحمد بن محمد تقبل الله منه الوقف سنة أربعة وثمانين وخمسائة⁽²²⁹⁾).

ويشرف على الأوقاف فقهاء يكلفهم أصحاب الأوقاف بهذه المهمة والعمل بتنفيذ شرط الواقف فكان فقهاء وعلماء كل قرية أو منطقة يسند إليهم نظارة الوقف الذي يقبلون الإشراف عليه وتوجيه ريعه للأغراض التي خصصت لها كما كان كل إمام مسجد أو مدرسة هو الذي يقوم بالإشراف على الأوقاف المخصصة لهذا المسجد أو تلك المدرسة، ويصرفه في أغراضه التي حددت له والتي كانت مخصصة للقيام بكفاية إمام المسجد والمؤذن والمقيم. وفي المدرسة كفاية الطلاب والمدرسين، فمثلاً في وصاب أوقف الشيخ علي بن محمد العريقى من ماله لصالح المدارس التي بناها بها وجعل نظارة الوقف الى الفقيه أحمد بن علي بن محمد بن يزيد من قرية بعدان⁽²³⁰⁾.

(228) الجندي: السلوك، ج1، ص:368، الخرجي: طراز اعلام الزمن، ق78 ب.

(229) الجندي: السلوك، ج1، ص:372، الخرجي: طراز اعلام الزمن، ق78 ب.

(230) باخرمة: قلادة النحر، ص:828، الأكرع: المدارس الاسلامية في اليمن، ص: 23.

واستمر اسناد الوقف أمر الوقف الى من يرى من الفقهاء والعلماء حتى نهاية العصر الأيوبي، غير أن الوضع قد تغير في عهد بني رسول وخاصة ابتداء من عهد المؤيد الرسولي حيث أصبح السلطان هو ناظر الأوقاف في اليمن⁽²³¹⁾.

وما نستنتجه من فصل مظاهر الحياة الاجتماعية أن هذه المظاهر تحكمت فيها حالات المجتمع الطبقية والمادية من فقر وثراء وسلطة ونفوذ وعلمية وغيره. فعلى قدر مستوى الأفراد المادية والطبقية أو مستوى سلطاتهم ونفوذهم ومالهم وتدينهم وغيره. يتم إقامة الإحتفالات وإقامة الولائم والتفنن في الملبس والمأكل وبناء المنازل وغيره. كما يتضح أن بناء المساجد والمدارس والطرق وأعمال الخير ساهمت فيه أغلب الطبقات الاجتماعية. بينما نجد أن بناء المنشآت الحكومية مثل دور الإمارة وبيت المال وتسوير المدن وبناء القلاع والحصون اقتصر على الطبقة الحاكمة لأنها تخدم أهدافهم.

(231) الجندي: السلوك، ج1، ص:333.

الخاتمة

نخلص من هذا البحث أن تكوين اليمن الطبيعي من وجود سلاسل جبلية وسهول ووديان. ووجود مذاهب متعددة من شيعة وسنة وخوارج، بالإضافة الى وجود النظام القبلي ككل ذلك ساهم في تعدد دويلات اليمن وتصارعها.

ففي صعدة وجدت دولة الأئمة الزيدية وظلوا في صراع مستمر مع جميع القوى التي كانت تسيطر على اليمن مثل الصليحيين الإسماعيلية والأيوبيين السنة، وغيرهم. وفي تهامة كان النجاشيون يمثلون القوة السنية بها استمروا يصارعون الصليحيين حتى استطاعوا السيطرة على تهامة واستمرت السيطرة الى أن ظهر في زبيد علي بن مهدي الخارجي مزيلاً دولة آل نجاش سنة 554هـ مهدداً أهل السنة بها مما جعلهم يهربون منه إلى الجبال وعدن ومكة.

أما عدن فكان الزريعيون الإسماعيلية قد ورثوا رئاسة الدعوة الحافضية وأصبحوا يمثلون الخلافة الفاطمية. وانتهوا بسيطرة الأيوبيين على كل من مصر واليمن. هذه التعددية للدويلات أثرت في مظاهر الحضارة في اليمن سلباً وإيجاباً كما بينته الدراسة. وعلى الرغم من ذلك التعدد لدويلات اليمن، إلا أنه سعت بعض دويلاتها على توحيد اليمن مثل الدولة الصليحية. ثم الأيوبية كما هو موضح سابقاً. وكانت اليمن أكثر استقراراً ومساهمة في مظاهر الحضارة أثناء توحيدها.

وبالنسبة للحضارة ففي مجال الاقتصاد نشطت الحركة التجارية البحرية في اليمن فترة البحث، فكانت عدن أهم مركز تجاري يربط بين المشرق والمغرب، كما نشطت اليمن في التجارة البرية مع كل من العراق وفارس والحجاز والشام ومصر.

وكانت اليمن تصدر الكثير من منتجاتها التي اشتهرت بها، وخاصة الأحجار الكريمة مثل العقيق اليمني، والكثير من الصناعات مثل صناعة السيوف وصناعة المنسوجات والصناعات الجلدية.

كما ساهمت اليمن في المجال الفكري في الكثير من العلوم وقد تميزت تلك الفترة بالعلوم التي كانت مهمة آنذاك وهي العلوم الدينية من تفسير وحديث وفقه، وعلوم اللغة من نحو وأدب، وبرز في هذه العلوم الكثير من اليمنيين.

كما تميز اليمنيون في تلك الفترة في السعي في طلب العلم في رحلات داخلية وخارجية. كان لها أثرها في إنشاء العديد من المراكز التعليمية في اليمن لنشر الدين والعلوم الدينية بين جميع اليمنيين.

وقد تميز اليمنيون بالحركة الفكرية فتقبلوا جميع المذاهب الإسلامية من شيعية وسنية وخوارج بفرقها المتعدد وساهموا في نشرها في اليمن بحماس كبير. وقد تعايشت هذه المذاهب في حرية وسلام من قبل أفراد الشعب اليمني أما من ناحية السلطة فقد كانت هذه المذاهب في صراع مستمر.

وفي المجال الاجتماعي فقد تشكلت طبقات المجتمع في اليمن من حكام وعلماء وكبار ملاك وتجار إلى جند ورعايا وفلاحين وأرباب حرف من جميع عناصر المجتمع سواء العناصر اليمنية أم العناصر الأجنبية. وساهم هؤلاء جميعاً في النواحي الحضارية لليمن. وانتشر في المدن اليمنية ترف في العيش لدى طبقة الحكام فقد بنوا بيوتاً وقصوراً واسعة وامتلكوا الكثير من الجوارى والمغنيات وأكلوا أفخم المأكولات. وكانت حفلاتهم الخاصة وحفلات الزواج أضخم الحفلات. بينما كان غالب القرى اليمنية وحال الناس بها على عكس ذلك.

والخلاصة أن هذه الدراسة التي اتشرف بتقديعها، قد أبرزت الحياة السياسية والكثير من مظاهر الحضارة خلال القرنين الخامس والسادس الهجريين في اليمن.

نرجوا من الله سبحانه وتعالى التوفيق والعون والهداية

الحصون :

— أشيخ:

حصن منيع من جبال اليمن يقع في بلاد آنس.
(ياقوت معجم، ج1، ص:، مراصد الاطلاع، ج1، ص: 85،
ابن سمره، ص: 307، الحجري، ص: 82، الأكوغ: البلدان اليمنية
عند ياقوت الحموي، ص: 31).

— برّاش:

حصن مطل على صنعاء من الشرق ويشرف على جبل نُقْم. (مراصد
الاطلاع، ج1، ص: 174، الأكوغ: البلدان اليمنية، ص: 40).

— التّعكر:

قلعة حصنية مكيّنة من مخلاف جعفر باليمن مطل على ذي جبلة، من
الناحية الجنوبية. (مراصد الاطلاع، ج1، ص: 265، ابن سمره، ص:
309، الأكوغ، ص: 61).

— حَبّ:

قلعة مشهورة باليمن في جبل بَعْدَان من أعمال إب.

(مراصد الاطلاع، ج1، ص: 375، الحجري، ص: 227).

— خَدَد:

حصن في مخلاف جعفر باليمن، من ناحية بني حُيَيْش من أعمال إب
(مراصد الاطلاع، ج1، ص: 453، الحجري، ص: 305).

— الدُّمْلُوة:

حصن عظيم باليمن، في منطقة الصَّلَو جنوب الجند بحوالي (ثلاثين
كيلو متر). (مراصد الاطلاع، ج2، ص: 534، الأكوغ، ص: 117).

— ذُرْوَان:

حصن باليمن جنوب صنعاء على بعد 145 كيلو متر من أعمال يريم
(مراصد الاطلاع ج2، ص 586، الأكوغ، ص: 122).

— ذَمْرَمَر:

من حصون صنعاء اليمن، من الناحية الشمالية على بعد عشرين كيلو
متر من حصون بني حشيشن قبلي صنعاء. (مراصد الاطلاع، ص:
587، الحجري، ص: 350، الأكوغ، ص: 123- 124).

— السمدان:

حصن باليمن عظيم الخطر، يقع في المعافر جنوب تعز بحوالي 64
كليو متر (مراصد الاطلاع، ج2، ص: 735، الأكوغ، ص: 155).

- السَّوَاءُ: حصن من أعمال تعز، من الناحية الجنوبية لها وهو وسطاً بين السمدان وتعز، (مراصد الاطلاع، ص: 749، الأكوغ، ص: 156).
- صَبَر: جبل شامخ عظيم، مطل على تعز من الناحية الجنوبية. (مراصد الاطلاع، ج2، ص: 832، الأكوغ، ص: 172-173).
- الظَّفَر: حصن من أعمال صنعاء، (مراصد الاطلاع، ج2، ص: 905، الأكوغ ص: 194).
- العُرُوس: حصن مقابل لكوكَّاب من الناحية الجنوبية من أعمال صنعاء. (الأكوغ، هـ ص: 207).
- عَزَّان: حصن يطل على إب من الناحية الجنوبية الشرقية، (الأكوغ، ص: 207).
- الفَص: من حصون اليمن وهو شمال صنعاء قرب حصن ذمر مر. (مراصد الاطلاع، ج3، ص: 1037، الأكوغ، ص: 225).
- كَوَكَّابان: جبل قرب صنعاء في الشمال الغربي من صنعاء على بعد 40 كيلو متر (مراصد الاطلاع، ج1، ص: 1188، الأكوغ، ص: 43).
- مَسَار: قلعة من أعمال جبل حراز باليمن.
- وُصَاب: جبل يحاذي زبيد باليمن فيه عدة قري وحصون شرق زبيد (مراصد الاطلاع، ج3، ص: 1439، الأكوغ، ص: 300).
- البلدان:
- أَيْين: مخلاف باليمن منه عدن. ويقع شمال شرق عدن. (مراصد الاطلاع، ج1، ص: 22، ابن سمره، ص: 306، الأكوغ، ص: 16).
- أَحَاطَه: في أعلا جبل حبيش من بلاد السحول شمال إب. ابن سمر، ص: 307.
- أَلْهَان: مخلاف باليمن في بلاد آنس. (مراصد الاطلاع، ج1، ص: 113، الحجري، ص: 89).

- **البون:** حقل واسع في بلاد همدان شمال صنعاء على مسافة يوم منها (ابن سمره، ص: 308، الحجري، ج1، ص: 130).
- **جَبَا :** مدينة قديمة غربي جبل صبر جنوبي تعز، وهي مدينة المعافر، وهي بلد كبيرة خرج منها جماعة من الفقهاء وهي أكبر بلد اليمن فقهاء ومتفقيين (الجندي: السلوك، ج1، ص: 358، ابن سمره، ص: 310، الحجري، ج1، ص: 151).
- **الجماعي:** قرية من أحاطة وهي قرية من معشار يفوز. (الجندي: ج1، ص: 331، ابن سمره، ص: 311).
- **الجُوة:** بلد قريب من الجند شرقيها. وهي قريب من الدُّملوة بالصُّلُو (مراصد الاطلاع، ج1، ص: 354، ابن سمره، ص: 311، الأكوغ، ص: 110).
- **حَرَّاز :** بلد واسعة في همدان وهي غربي صنعاء على مسافة يومين، ليف وستين كيلو متر (ابن سمره، ص: 312، الأكوغ، ص: قرية بالمعافر، وهي في عزلة الأيْفُوع من الحجرية. (ابن سمره، ص: 312، الأكوغ، ص: 90 هـ 3).
- **حُرَّازة :** بلد واسع من بلد همدان في الشمال الغربي من صنعاء. (الحجري، ج1، ص: 240).
- **الحُوْخَة (الحُوْهَة):** قرية بساحل حيس. (الجندي: السلوك، ج1، ص: 479، ابن سمره، ص: 314).
- **دلال :** عزلة من ناحية بعدان من مخلاف جعفر من أعمال إب. (ابن سمره، ص: 314).
- **دُؤال :** وأدي باليمن، أم بلاده القحمة قريب زبيد، مراصد الاطلاع، ج2، ص: 589، يقع بين وادي سهام شمالاً ووادي رمع جنوباً ويمر بجوار بيت الفقيه والمنصورة، الأكوغ، ص: 124 هـ 5.

- ذِي أَشْرُق :

قرية كبيرة في وادي نَخْلَان على نصف مرحلة من الجند تقريباً

(الجندي: السلوك، ج1، ص: 280، ابن سمرة، ص: 315).

- ذِي جَبَلَة :

مدينة باليمن شمال الجند يطل عليها جبل التعكر وهي على بعد ستين

كيلو متر من صبر المطل على تعز (ابن سمرة، ص: 315، الأكوغ،

ص: 71 هـ 4).

- ذِي السُّفَال :

قرية على مرحلة من قبلي الجند وعلى نصف مرحلة من قبلي سَهْفَنَة

(الجندي: السلوك، ج1، ص: 272، ابن سمرة، ص: 315).

- رَيْمَه :

(بلاد واسعة في الغرب الجنوبي من صنعاء على مسافة أربع مراحل

وهي مشرفة على تهامة من ناحية بيت الفقيه عر وادي، رِمَع من

جنوبها ووادي سهام من شمالها) ابن سمرة، ص: 316.

- زَبَرَان :

قرية على أكمه مرتفعة من جهة يمن (جنوب) مغرب الجند.

(الجندي: السلوك، ج1، ص: 328) وهي على بعد ثلاثة أميال من

الناحية الجنوبية الغربية. هامش نفس الصفحة، ابن سمرة، ص: 317.

- سَبَا :

أرض باليمن مدينتها مأرب، بينها وبين صنعاء ثلاثة أيام

(مراصد الاطلاع، ج2، ص: 687، الأكوغ، ص: 143).

- السُّحُول :

قرية من اليمن، وحقل يبدأ من سفوح إب الشمالية ويمتد شمالاً إلى

رحاب. وهو من أخصب حقول اليمن. (الأكوغ، ص: 145 هـ 4).

وهو بين إب والمخادر (ابن سمرة، ص: 317).

- سَهْفَنَة :

قرية قبلي الجند على ثلث مرحلة منها.

(الجندي: السلوك، ج1، ص: 264، ابن سمرة، ص: 318).

- سَيْر :

بلد في شرق الجند.

(مراصد الاطلاع، ج2، ص: 765، الأكوغ، ص: 157).

- الشَّخَر :

صقع على بحر الهند من ناحية اليمن، بين عدن وعمان

(مراصد الاطلاع، ج2، ص: 785، الأكوغ، ص: 163) ويمتد من

حضر موت إلى مهرة، الأكوغ هـ 1

– الشَّعْر :

مخلاف واسع من ناحية النادرة شرقي إب.

(ابن سمرة، ص: 318).

– الشَّوْافِي :

مخلاف من أعمال إب من الجهة الغربية (ابن سمرة، ص: 319) وهي

غربي مدينة إب بمسافة فرسخ الجند السلوك، ص: 333 هـ .

– الصَّرْدَف :

هي قرية شرق الجند تحت الجبل المعروف بسورق.

(الجندي: السلوك، ج1، ص: 252، مرصد الاطلاع، ج2، ص: 238،

ابن سمرة، ص: 319، الحجري، ص: 465).

– صُهْبَان :

مخلاف من أعمال ذي السُّفال (ابن سمرة، ص: 320).

– صَرَّاس :

قرية في جبال اليمن في عزلة نخلان من ذي السفال من أعمال إب

مرصد الاطلاع، ص: 867، ابن سمرة، ص: 320.

– ظُبَا :

قرية ما بين ذي السفال وسهفنة (الجندي: السلوك، ص: 270، ابن

سمرة، ص: 320).

– الظَّرَافَة :

قرية شرقي القرية التي تعرف بسهفنة (الجندي: السلوك، ص: 270،

ابن سمرة، ص: 320 هـ)

– عَرَّشَان :

وهي بلدة في عزلة المكثب المتصلة بلذي جبلة من الناحية الجنوبية.

(الجندي: السلوك، ص: 350، هـ2.

– كِنْدَه :

مخلاف باليمن من حضرموت.

– مِرْبَاط :

فرضة مدينة ظفار بين حضرموت وعمان على بعد خمس فراسخ من

ظفار، من أعمال الشحر شرقي حضرموت، ابن سمرة، ص: 323.

– المُشْبِرَق :

من بلاد بني حبيش من أعمال إب، ابن سمرة، ص: 324.

– مُقَرَى :

مخلاف قديم في عزلة أنس في الجنوب الغربي من صنعاء على مرحلة

منها، ابن سمرة، ص: 324.

– مَهَرَة :

صقع واسع شرقي حضرموت، الأكوخ، ص: 127 هـ.

– يَفَاعَة :

قرية من المعافر (الجندي: السلوك، ج1، ص: 303).

- يَفُوز : في عزلة بني عوض من الكلاع من العدين، بناه السلطان وائل بن عيسى الوائلي الكلاعي (ت. 515هـ) (المحقق: المعجم، ص: 715)
- اليهَاقِر : قرية غربي مدينة الجند، (ابن سمره، ص: 327).

المصادر والمراجع

أولاً: المصادر المخطوطة

- ابن المهلا الشرفي: عبد الحفيظ بن المهلا (ت. سنة 1077هـ / 1666م).
- علم الافادة في تاريخ الشرف والسادة، دار المخطوطات بصنعاء 140 تاريخ.
- الأفضل بن رسول: عباس بن علي بن رسول (ت. سنة 778هـ / 1376م)
- العسجد المسبوك والزبرجد المحكوم (في أخبار الخلفاء والملوك) دار الكتب المصرية (خ) رقم 1136.
- الأنف: عماد الدين إدريس بن الحسين بن عبدالله الأنف (ت. سنة 872هـ / 1467م)
- (1) عيون الأخبار وفنون الآثار، الجزء السابع، اطلعت عليه من د. أيمن فؤاد سيد.
- (2) نزهة الأفكار وروضة الأخبار في ذكر من قام باليمن من الملوك الكبار والدعاة الأخيار، دار الكتب المصرية (خ) رقم 2253.
- ميكرو فيلم.
- باخرمة: أبو محمد عبدالله الطيب بن عبدالله بن أحمد بن علي باخرمة (ت. 947هـ / 1540م)
- قلادة النحر في وفيات أعيان الدهر، دار الكتب المصرية (خ) رقم 167.
- الثقفي: سليمان الثقفي (من علماء القرن السادس الهجري)
- سيرة الامام أحمد بن سليمان، دار المحفوظات اليمينية بصنعاء (خ) رقم 2524.
- الجنداري: أحمد بن عبدالله (ت. سنة 1337هـ)
- الجامع الوجيز في وفيات العلماء ذوي التبريز، مخطوط بدار المخطوطات اليمينية بصنعاء رقم 32 تاريخ.

- الحمزي:

عماد الدين إدريس (ت. سنة 714هـ / 1314م)

كنز الأخبار في معرفة السير والأخبار.

معهد المخطوطات العربية (خ) رقم 1184.

- الخزرجي:

شمس الدين أبو الحسن علي بن الحسن بن أبي بكر بن الحسن (ت. سنة

812هـ / 1409م)

(1) المسجد المسبوك فيمن ولي اليمن من الملوك.

مخطوط مصور، دار الفكر، دمشق، صورة ثانية، 1401هـ / 1981م، نشر

في ج.ع.ى. وزارة الإعلام مشروع الكتاب 1/6.

(2) طراز اعلام الزمن.

معهد المخطوطات العربية رقم 336.

مفرج بن أحمد الربيعي.

- الربيعي:

سيرة ذي الشرفين، دار المخطوطات اليمنية بصنعاء (خ) رقم 2573.

حسام الدين محسن بن الحسن بن القاسم (ت. سنة 1170هـ / 1757م)

- الروضي:

ذوب الذهب بمحاسن من شاهدت في عصري من أهل الأدب.

معهد المخطوطات العربية رقم 1056.

إبراهيم بن القاسم (ت. سنة 1153هـ / 1740م)

- الشهاري:

طبقات الزيدية، دار الكتب المصرية (خ) رقم 211 ميكروفيلم.

قطب بن سليمان برهانيوري.

- قطب بن سليمان:

منتزع الأخبار في أخبار الدعاة الأخيار، معهد المخطوطات العربية

رقم 1261.

مسلم بن محمد بن جعفر اللحجي (ت. سنة 545هـ / 1150م)

- اللحجي:

(1) تاريخ مسلم اللحجي

صورة لدى الباحث من صورة للدكتور/ عبدالرحمن شجاع.

(2) شئ من أخبار الزيدية.

صورة لدى الباحث من صورة للدكتور/ عبدالرحمن شجاع.

- مجهول: تاريخ اليمن
معهد المخطوطات العربية رقم 968 تاريخ.
- مجهول: تراجم بعض أمراء اليمن.
معهد المخطوطات العربية (خ) رقم 990.
- مجهول: السيرة الصليحية
صورة لدى الباحث من صورة جامعة صنعاء.
- مجهول: سيرة الإمام عبد الله بن حمزة دار المخطوطات اليمنية بصنعاء رقم
نموذج ملوك اليمن
- مجهول: دار المخطوطات اليمنية صنعاء (خ) رقم 2428.
حميد بن أحمد الشهيد (ت. 652هـ / 1254م).
- المحلي: الحدائق الوردية في مناقب الأئمة الزيدية، صورة للمخطوط
بالأوفست، دمشق، 1402هـ / 1982م.
- المقرئ: تقي الدين أحمد بن علي (ت. 845هـ / 1441م)
الطرفة الغربية في أخبار حضرموت العجيبة، جامعة القاهرة، (خ)
رقم 26247 / 2 .
- الوزير: عبدالله بن علي (ت. 1147هـ / 1735م)
جامع المتون في أخبار اليمن الميمون أو الدر المنثور الجزء الأول
دار المخطوطات اليمنية بصنعاء رقم 2525 .
- وطيط: الحسين بن إسماعيل البجلي المعروف بالمعلم وطيط.
تاريخ المعلم وطيط، دار الكتب المصرية (خ) رقم 173.
- يحيى بن الحسين: يحيى بن الحسين بن الإمام المنصور بالله القاسم بن محمد
(ت. 1100هـ / 1688م)
(1) أنباء الزمن في تاريخ اليمن.
جامعة القاهرة (خ) رقم 26134 .
(2) طبقات الزيدية المسمى الطبقات الزهر في أعيان العمر.

مخطوط لدى الباحث صورة من د. طه أبو زيد.

— يحيى حميد:
يحيى بن محمد بن الحسن المذحجي (ت. 990هـ / 1582م)
نزهة الأنظار في ذكر الأئمة الزيدية الأطهار، دار الكتب المصرية،
رقم 358 ميكروفيلم.

ثانياً المصادر المطبوعة:

- أبو شامة:
شهاب الدين أبو محمد عبدالرحمن بن إسماعيل المقدسي (ت. 665هـ)
الروضتين في أخبار الدولتين. تحقيق د. محمد حلمي، د. محمد مصطفى
زيادة، وزارة الثقافة والإرشاد، المؤسسة المصرية العامة للتأليف والترجمة
والنشر، القاهرة، 1962م.
- أبو عبيده:
أبو عبيده القاسم بن سلام (ت. 224هـ / 837م)
كتاب الأموال، تحقيق د. محمد عمارة، دار الشروق، بيروت، ط1 سنة
(1409 هـ / 1989م)
- أبو يعلي الفراء:
القاضي أبو يعلي محمد بن الحسين الفراء الحنبلي (ت. 458هـ / 1065م)
الأحكام السلطانية، مطبعة الباب الحلبي، مصر، ط1، 1356هـ / 1938م.
- أبو يوسف:
أبو يوسف يعقوب بن إبراهيم (ت. 182هـ)
كتاب الخراج، تحقيق إحسان عباس، دار الشروق، بيروت، ط1 سنة
1405هـ / 1985م.
- ابن الأثير:
عز الدين أبو الحسن علي بن محمد الشيباني (ت. 630هـ / 1232م)
الكامل في التاريخ ج 10، 11، دار الكتب العلمية، بيروت، ط1، سنة
1407هـ / 1987م.
- ابن بطوطة:
أبو عبدالله محمد بن إبراهيم اللواتي (ت. 779هـ / 1377م)
رحلة ابن بطوطة، دار صادر، بيروت، سنة 1384هـ / 1964م .
- ابن تغري بردي:
جمال الدين أبو المحاسن يوسف بن ثغر بردي (ت. 874هـ)
النجوم الزاهرة في أخبار مصر والقاهرة، ج6، طبع دار الكتب
المصرية، سنة 1355هـ / 1936م.

- ابن جبير: أبو الحسن محمد بن أحمد بن جبير الكنايني (ت. 614هـ / 1217م)
رحلة ابن جبير، دار صادر، بيروت، سنة 1384هـ / 1964م.
- ابن حاتم: بدر الدين محمد بن حاتم بن أحمد اليامي الهمداني (ت. بعد سنة 702هـ / 1302م)
السمط الغالي الثمن في أخبار الملوك من الغز باليمن، تحقيق د. ركس سمث، طبع لندن، سنة 1974م.
- ابن حوقل: أبو القاسم محمد بن حوقل (ت. أواخر القرن الرابع الهجري)
صورة الأرض، طبع لندن طبعة بريل سنة 1967م.
- ابن خرداذبة: أبو القاسم عبيدالله بن عبدالله بن خرداذبة (ت. في حدود سنة 300هـ)
المسالك والممالك، لندن، مطبعة بريل سنة 1889م .
- ابن خلدون: عبدالرحمن بن محمد بن خلدون (ت. 808هـ / 1406م)
تاريخ ابن خلدون، دار الكتاب اللبناني، بيروت، سنة 1982م.
- ابن خلكان: أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن خلكان (ت. 681هـ)
وفيات الأعيان، تحقيق احسان عباس، دار الثقافة، بيروت، 1970م.
- ابن الديبع: عبدالرحمن بن علي بن الديبع الشيباني (ت. 944هـ / 1537م)
1) بغية المستفيد في تاريخ مدينة زبيد ، تحقيق عبدالله الحبشي.
نشر مركز الدراسات اليمنية، صنعاء 1979م.
2) قرة العيون في أخبار اليمن الميمون اليمنية، صنعاء 1979م.
- ابن رسته: أبو علي أحمد بن عمر بن رسته (ت. 295هـ / 890م)
الأعلاق النفيسة، طبع لندن، مطبعة بريل سنة 1891م.
- ابن سمره: عمر بن علي بن سمره الجعدي (ت. بعد 586هـ / 1190م)
طبقات فقهاء اليمن، تحقيق فؤاد سيد، دار القلم، بيروت، د. ت .
- ابن شداد: بهاء الدين أبو عبدالله محمد الأنصاري (ت. 632هـ)

سيرة صلاح الدين، طبع في مطبعة الأدب والمؤيد بمصر سنة 1317هـ
في ذيله منتجات من كتاب التاريخ لصاحب حماء: تأليف تاج الدين
شاهنشاه بن أيوب.

– ابن عبد المجيد:

تاج الدين عبد الباقي بن عبد المجيد (ت. 743هـ / 1342م)
بهجة الزمن في تاريخ اليمن، تحقيق عبدالله الحبشي، محمد السنباني،
نشر دار الحكمة اليمنية، طبع دار الفكر المعاصر، بيروت، ط1،
1408هـ: 1988م.

– ابن فضل الله العمري: شهاب الدين أحمد بن يحيى (ت. 749هـ / 1349م)

مسالك الأبصار في ممالك الأمصار (ممالك مصر والشام والحجاز
واليمن)، تحقيق ايمن فؤاد سيد، المعهد الفرنسي، القاهرة، د. ت.

– ابن الفقيه:

أبوبكر أحمد بن محمد الهمداني المعروف بابن الفقيه
مختصر البلدان، طبع مدينة ليدن، مطبعة بريل سنة 1967م.

– ابن واصل:

جمال الدين محمد بن سالم بن واصل (ت. 697هـ / 1297م)
مفرج الكروب في أخبار بني أيوب، نشر جمال الدين الشيال، المطبعة
الأميرية، القاهرة، 1957م.

– ابن المجاور:

محمد بن مسعود بن علي بن أحمد البغدادي النيسابوري المعروف بابن
المجاور (ت. بعد 630هـ / 1232م).

صفة بلاد اليمن ومكة وبعض الحجاز (المسمى تاريخ المستبصر) تحقيق
أوسكر لوفجرين، طبع ليدن، مطبعة بريل سنة 1951م.

– ابن منظور:

أبو الفضل جمال الدين محمد بن مكرم بن منظور (ت. 711هـ / 1311م)
لسان العرب.

– الإدريسي:

أبو عبدالله محمد بن محمد بن إدريس الحموي الحسني (ت. 560هـ /
1111م).

نزهة المشتاق في إختراق الآفاق.

عالم الكتب، بيروت، الطبعة الأولى، 1409هـ / 1989م.

- الأشرف عمر بن يوسف بن عمرو بن علي بن رسول (ت. 696هـ/ 1296م)
 كتاب ملح الملاحه في معرفة الفلاحه، تحقيق محمد عبدالرحيم
 جازم نشر ضمن مجلة الاكليل اليمنية العدد الاول، السنة الثالثة،
 خريف 1406هـ/ 1985م، صنعاء. + تحقيق عبد الله المجاهد.
- الاصطخري:
 أبو إسحاق إبراهيم بن محمد الفاسي (ت. في النصف الأول من القرن
 الرابع الهجري)
 المسالك والممالك، تحقيق محمد جابر عبدالعال، محمد شفيق غربال،
 القاهرة، 1381هـ/ 1961م.
- الأنسي:
 عبدالملك بن حسين الأنسي الصنعائي.
 إتحاف ذوي الفطن بمختصر أنباء الزمن، منشورات جامعة صنعاء ملحق
 العدد الثالث من مجلة كلية الآداب سنة 1981م.
- الأنصاري:
 شمس الدين أبو عبدالله محمد الأنصاري (ت. 727هـ/ 1326م)
 نخبه الدهر في عجائب البر والبحر. طبع مدينة بورغ، 1965م.
- الأهدل:
 بدرالدين أبو عبدالله الحسين بن عبدالله الحسين بن عبدالرحمن بن
 محمد الأهدل (ت. 855هـ/ 1451م)
 تحفة الزمن في تاريخ اليمن، تحقيق عبدالله الحبشي، منشورات المدينة،
 دار التنوير للطباعة، بيروت، ط1، 1986م/ 1407هـ
- الأهدل:
 حسين ابن ابي القاسم الأهدل
 كشف القناع في معرفة أحكام الزرع، تحقيق عبدالله الحبشي، نشر في
 مجلة الاكليل اليمنية، عدد (1) 1980م.
- باعزيمة:
 أبو الطيب عبدالله الطيب بن عبدالله بن أحمد أبي مخزومة (ت. 947هـ/
 1540م).
- تاريخ ثغر عدن، دار الجليل، بيروت، دار عمار عمان، الطبعة الثانية،
 1408هـ/ 1987م.
- البغدادى:
 عبدالقاهر بن طاهر أبي منصور البغدادى (ت. 429هـ/ 1037م).

- مختصر كتاب الفرق بين الفرق، اختصار عبدالرزاق بن رزق الرسعي،
نشر مكتبة الثقافة الدينية، القاهرة، المركز الإسلامي للطباعة، د. ت.
عبدالمؤمن بن عبدالحق البغدادي (ت. 739هـ / 1338م)
- البغدادي:
- مرصد الاطلاع على أسماء الأمكنة والبقاع، تحقيق علي محمد
البجاري، دار المعرفة، بيروت، ط1، سنة 1374هـ / 1955م.
- البلاذري:
- أبو الحسن البلاذري، فتوح البلدان، تحقيق رضوان محمد، دار الكتب
العلمية، بيروت، سنة 1413هـ / 1983م.
- الجرجاني:
- أبو الحسن علي بن محمد بن علي الجرجاني
كتاب التعريفات، دار الشئون الثقافية العامة - العراق - بغداد - د. ت.
- الجهشيار:
- أبو عبدالله محمد بن عبدوي الجهشيار
كتاب الوزراء والكتاب، تحقيق مصطفى السقا وآخرون، مصطفى
الباب الحلبي، القاهرة، ط2، 1401هـ / 1980م.
- الجندي:
- أبو عبدالله بهاء الدين محمد بن يوسف بن يعقوب الجندي السكسكي
(ت. بعد 732هـ / 1322م).
السلوك في طبقات العلماء والملوك، ج1 ، 2.
تحقيق محمد الأكوع، نشر وزارة الاعلام اليمنية 1/20، دار التنوير
للطباعة والنشر، بيروت، ط1، سنة 1403هـ / 1983م، ج2، ط1، سنة
1309هـ / 1989م.
- إبراهيم بن الحسين الحامدي (ت. 557هـ / 1162م)
- الحامدي:
- كنز الولد، تحقيق د. مصطفى غالب، دار الاندلس ط1، سنة 1979م.
- الحمادي:
- محمد بن مالك بن أبي الفضائل الحمادي (ت. 470هـ / 1077م)
كشف أسرار الباطنية وأخبار القرامطة، تحقيق د. محمد زينهم عزب،
دار الصحوة للنشر، مصر، ط1، سنة 1406هـ / 1986م.

- الرازي: أحمد بن عبدالله بن محمد الصنعاني (ت. بعد 460هـ / 1067م).
تاريخ مدينة صنعاء، تحقيق د. حسين بن علي العمري، دمشق، ط2،
1401هـ / 1981م.
- زبارة: محمد بن محمد زبارة
1) أئمة اليمن، مطبعة الناصر بتعز، ربيع الأول 1372هـ / ديسمبر
1952م.
2) إتخاف المهتدين بذكر الأئمة المجديين ومن قام باليمن اليمون من
قراء الكتاب المبين، مطبعة المقام الشريف بصنعاء في شهر رجب سنة
1343هـ.
- الزبيدي: محمد مرتضى الزبيدي، تاج العروس.
– السجلات المستنصرية: سجلات المستنصر بالله الفاطمي الى دعائه في اليمن
تحقيق د. عبد المنعم ماجد، دار الفكر العربي، القاهرة، 1957م.
- الشهرستاني: أبو الفتح محمد بن عبد الكريم (ت 548هـ / 1153م)
الملل والنحل، تحقيق سيد كيلاني، دار المعرفة، بيروت.
– الشيلي: محمد بن أبي بكر (ت. 1093هـ)
المشروع الروي في مناقب السادة بني علوي.
– الصفدي: صلاح الدين خليل بن أيبك (ت. 764هـ / 1363م)
الوافي بالوفيات ، الجزء الثالث عشر، تحقيق مجموعة، دار النشر فرانز
شنايدر بقيسادن 1404هـ / 1984م.
- العامري: يحيى بن أبي بكر بن محمد بن يحيى العامري (ت. 893هـ)
غربال الزمان في وفيات الاعيان، صححه محمد ناجي وعلي العمر، دار
الخبر للنشر والتوزيع، دمشق، مطبعة زيد بن ثابت، دمشق 1405هـ /
1985م.

- عمارة اليميني: نجم الدين عمارة بن علي اليميني (ت. 569هـ / 1174م)
تاريخ اليمن، تحقيق محمد بن علي الأكوع، مطبعة السعادة، ط2،
1396هـ / 1976م.
- القاضي النعمان: النعمان بن محمد بن منصور بن حيون (ت. 363هـ / 974م)
رسالة افتتاح الدعوة، تحقيق وداد الفضلي، بيروت، 1971م.
- قدامة بن جعفر: أبو الفرج قدامة بن جعفر (ت. بعد سنة 320هـ)
الخراج وصناعة الكتابة، تحقيق د. محمد حسين الزبيدي، دار الرشيد
للنشر، العراق، 1981م، ج.ع. وزارة الثقافة، سلسلة كتب التراث
(110).
- القزويني: زكريا بن محمد بن محمود (ت. 682هـ / 1283م)
آثار البلاد وأخبار العباد، دار بيروت للطباعة والنشر، بيروت 1399هـ/
1979م.
- القفطلي: جمال الدين أبو الحسن علي بن يوسف (ت. 646هـ / 1248م)
أنباه الرواة على أنباه النحاة، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، دار
الكتب المصرية، القاهرة 1950 - 1973م.
- القلقشندي: أبو العباس أحمد القلقشندي (ت. 821هـ / 1481م)
صبح الأعشى في صناعة الانشاء، جمع دار الكتب المصرية، القاهرة،
1922م.
- الكبسي: محمد بن إسماعيل الكبسي (ت. 1308هـ)
اللطائف السنية في أخبار الممالك اليمنية، مطبعة السعادة، مصر، سنة
1983م.
- الماوردي: أبو الحسن علي بن الحسين (ت. 450هـ)
الأحكام السلطانية، دار الفكر، ط1، سنة 1404هـ / 1983م.

- المسعودي: أبو الحسن علي بن الحسين (ت. 346هـ/950م)
مروج الذهب ومعادن الجوهر، دار المعرفة، بيروت، ط2، سنة 1403هـ/1983م.
- المقرئزي: تقي الدين بن أحمد بن علي (ت. 845هـ/1441م)
السلوك لمعرفة دول الملوك، تحقيق مصطفى زيادة، طبع دار الكتب المصرية، القاهرة، سنة 1934م.
- المقدسي: شمس الدين أبي عبدالله محمد بن أحمد بن أبي بكر (ت. 380هـ/990م)
أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم، طبع ليدن، مطبعة بريل، ط2، سنة 1909م.
- نشوان الحميري: نشوان بن سعيد بن سلامة (ت. 573هـ/1177م)
الخور العين تحقيق كمال مصطفى، بيروت.
- النويري: شهاب الدين أحمد بن عبد الوهاب (ت. 733هـ/1335م)
نهاية الأرب في فنون الأدب، مطبعة دار الكتب المصرية، 1345هـ/1926م.
- الهمداني: أبو محمد الحسن بن أحمد بن يعقوب (ت. 360هـ/970م)
* صفة جزيرة العرب، تحقيق محمد الأكوع، دار الأدب، بيروت ، ط2 1403هـ/1983م.
نشر مركز الدراسات والبحوث اليمنية.
- * الإكليل ج1 ، 2 ، 8 ، تحقيق محمد الأكوع، مطبعة السنة المحمدية، القاهرة، 1383هـ/1963م، ج10، تحقيق محب الدين الخطيب، مطبعة السلفية، القاهرة 1367هـ.
- * كتاب الجوهرتين العتيقتين المائعتين من الصفراء والبيضاء.
تحقيق د. كريستوفول ، ترجمة د. يوسف عبدالله، نشر ج.ع.ي، وزارة الإعلام، مشروع الكتاب، 3/15، طبعة ثانية سنة 1985م.

– الوصابي الحبشي:

وجيه الدين عبدالرحمن بن محمد بن عبدالرحمن بن عمر الحبشي
الوصابي (ت. 782هـ).

تاريخ وصاب المسمي الاعتبار في التواريخ والآثار، تحقيق عبدالله
الحبشي نشر مركز الدراسات والبحوث اليمني، صنعاء، طبع دار
العودة، بيروت، ط1، 1979م.

– اليافعي:

عبدالله بن أسعد بن علي (ت. 768هـ/ 1366م)

مرآة الجنان وعبرة اليقظان في معرفة ما يعتبر من حوادث الزمان،
مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، بيروت، ط2، سنة 1390هـ/ 1970م.
ياقوت بن عبدالله الرومي (ت. 626هـ/ 1229م)

– ياقوت الحموي:

(1) معجم البلدان، دار صادر، بيروت، سنة 1404هـ/ 1984م.

(2) معجم الأدباء، ج10، طبع دار المأمون، القاهرة.

يحيى بن آدم القرشي (ت. 203هـ/)

– يحيى بن آدم:

كتاب الخراج، تحقيق أحمد شاكر، دار التراث، القاهرة، ط2.

يحيى بن الحسين بن القاسم بن محمد بن علي (ت. 1100هـ/ 1689م)

– يحيى بن الحسين:

غاية الأمان في أخبار القطر اليمني، تحقيق د. سعيد عبدالفتاح عاشور،

دار الكتاب العربي للطباعة والنشر، القاهرة، 1388هـ/ 1986م.

أحمد بن علي بن أبي يعقوب بن واضح الكاتب المعروف باليعقوبي

– اليعقوبي:

(ت. 284هـ)

(1) تاريخ اليعقوبي، مطبعة العربي، النجف، سنة 1358هـ

(2) كتاب البلدان، ضمن كتاب الأعلام النفيسة.

– الملك المظفر: يوسف بن عمر بن رسول (ت. 694هـ)

المعتمد في الأدوية المفردة، صححه وفهرسه مصطفى السقا، مطبعة

البابي الحلبي، ط2، 1403هـ/ 1983م.

ثالثاً: المراجع العربية:

— إبراهيم أحمد المقحفي: معجم البلدان والقبائل اليمنية، نشر دار الكلمة صنعاء، مطبعة بساط بيروت، ط2، 1977م.

— إبراهيم علي طرخان: النظم الاقطاعية في الشرق الاوسط، دار الكتاب العربي، القاهرة، سنة 1388هـ / 1968م.

— أحمد أحمد بن محمد المطاع:

تاريخ اليمن الإسلامي (من سنة 204هـ/ الى سنة 1006هـ)

تحقيق عبدالله الحبشي، دار التنوير للطباعة والنشر، بيروت، ط1
سنة 1986 - 1407هـ، منشورات المدينة.

— أحمد امين: ضحى الاسلام، ج3، مكتبة النهضة المصرية، ج3، ط6، سنة 1956م.

— أحمد فخري: اليمن ماضيها وحاضرها.

مطبعة الرسالة، القاهرة ، طبع سنة 1957م.

— أحمد حسين شرف الدين:

(1) اليمن عبر التاريخ، مطبعة السنة المحمدية، القاهرة، ط2،

1384هـ / 1964م.

(2) تاريخ اليمن الثقافي، الجزء الرابع

مطبعة الكيلاني الصغير، مصر، سنة 1387هـ / 1967م.

— أحمد فضل بن علي محسن العبدلي:

هدية الزمن في أخبار ملوك لحج وعدن، دار العودة، بيروت، ط2،

1400هـ / 1980م.

— آدم مئ: الحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري

ترجمة محمد عبدالمهدي أبو ريده، مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر،

ط2.

— إسماعيل بن علي الأكوع:

* المدارس الإسلامية في اليمن.

نشر جامعة صنعاء، طبع دار الفكر، دمشق، 1400هـ / 1980م.

* البلدان اليمنية عند ياقوت الحموي

نشر مكتبة الجيل الجديد صنعاء، طبع مؤسسة الرسالة، بيروت، ط2،
1408هـ / 1988م.

– إسماعيل قربان حسين: السلطان الخطاب حياته وشعره.

دار المعارف، القاهرة د. ت.

– أندريو اطون: الإبداع الزراعي في بدايات العالم الإسلامي، انتشار المحاصيل
والتقنيات الزراعية ما بين عامي 700 - 110 للميلاد - ترجمة أحمد
الأشقر. منشورات جامعة حلب معهد التراث العلمي العربي.

– د. أيمن فؤاد سيد: * تاريخ المذاهب الدينية في بلاد اليمن حتى نهاية القرن السادس
الهجري، الدار المصرية اللبنانية، ط1، 1408هـ / 1988م.

* مصادر تاريخ اليمن في العصر الإسلامي، نشر المعهد الفرنسي
بالقاهرة. سنة 1974م.

– بدر الدين حي الصيني: العلاقات بين العرب والصين، مكتبة النهضة المصرية، القاهرة، ط1،
1370هـ / 1950م.

– م. ب. بيوتر وفسكي: اليمن قبل الإسلام والقرون الأولى للهجرة، تعريب محمد الشعبي، دار
العودة، بيروت، ط1، 1987م.

– د. توفيق سلطان اليوزبكي:

دراسات في النظم الإسلامية، جامعة الموصل، ط3، 1988م.

– د. جميل حرب محمود حسين:

الحجاز واليمن في العصر الأيوبي، نشر تهامة، جدة، مطبعة سحر، ط1،
سنة 1405هـ / 1985م.

– جورج فاضلو حوراني: العرب والملاحة في المحيط الهندي، ترجمة د. يعقوب بكر، مطابع دار
الكتاب العربي، القاهرة، نشر مكتبة الانجلو المصرية، القاهرة، سنة
1958م.

- جواليين: دراسات في التاريخ الإسلامي والنظم الإسلامية، ترجمة عطية القوصي، نشر وكالة المطبوعات الكويت، ط1، سنة 1980م.
- د. حسن إبراهيم حسن: اليمن البلاد السعيد، سلسلة، اخترنا لك عدد 52، دار المعارف بمصر، د. ت.
- حسن سليمان محمود: تاريخ اليمن السياسي في العصر الإسلامي، بغداد، ط1، سنة 1969م. ساعد الجمع العلمي العراقي على طبعه.
- حسن صالح شهاب: * أعضاء على تاريخ اليمن البحري، دار العودة، بيروت، ط2، سنة 1981م.
- فن الملاحه عند العرب، دار العودة، بيروت ، ط1، سنة 1982م.
- حسين بن أحمد العرشي: بلوغ المرام في شرح مسك الختام في من تولى اليمن من ملك وامام، مطبعة البرتيري، القاهرة، سنة 1939م.
- د. حسين الحاج حسن: النظم الإسلامية، المؤسسة الجامعية للدراسات والنشر والتوزيع، بيروت، ط1، سنة 1406هـ / 1987م.
- حسين بن علي الويسي: اليمن الكبرى، مطبعة النهضة العربية، القاهرة، 1962م.
- حسين بن فيض الله الهمداني: الصليحيون والحركة الفاطمية في اليمن، دار المختار للطباعة، دمشق، 1955م.
- حمزة علي لقمان: تاريخ عدن وجنوب الجزيرة العربية، دار مصر للطباعة، 1379هـ / 1960م.
- ذو النون المصري: عمارة اليمن، مكتبة النهضة المصرية، سنة 1766م.
- زامبور، أدوردفون: معجم الأنساب والأسرات الحاكمة، ترجمة زكي محمد حسن، حسن أحمد محمود، طبع جامعة فؤاد الأول، 1951 - 1952م.
- سعيد الأفغاني: أسواق العرب في الجاهلية والاسلام، دار الفكر، بيروت، ط3، سنة 1394 - 1974م.

- سعيد عوض باوزير: (1) معالم تاريخ الجزيرة العربية، منشورات مؤسسة الصبان وشركاه، عدن، ط2، سنة 1385هـ/ 1966م.
- (2) صفحات من تاريخ حضرموت، مطبعة السلفية، القاهرة، 1378هـ/ 1959م.
- (3) الفكر والثقافة في التاريخ الحضرمي، طبع سنة 1381هـ/ 1961م.
- شوقي ضيف: تاريخ الأدب العربي عصر الدول والإمارات، دار المعارف، بمصر 1980م.
- صالح بن علي الحامدي: تاريخ حضرموت، نشر مكتبة الارشاد، جدة، سنة 1968م، طبع دار الكتب، بيروت، ط1، سنة 1388هـ/ 1968م.
- صلاح عبدالقادر البكري:
- تاريخ حضرموت السياسي، مصطفى البابي الحلبي، مصر، ط2، سنة 1375هـ/ 1956م.
- عارف تامر: أروى بنت اليمن، سلسلة اقرأ، عدد (330) سنة 1970م.
- عبدالله أحمد النور: هذه هي اليمن، مطبعة المدني، القاهرة، 1969م.
- عبدالله عبدالكريم الجرافي:
- المقتطف من تاريخ اليمن، مؤسسة دار الكتب الحديث، بيروت، سنة 1984م.
- عبدالله عبدالوهاب الشماحي:
- اليمن الانسان والحضارة، دار المناء للطباعة والنشر، مصر، سنة 1972م.
- عبد الله المجاهد: انتاج المحاصيل
- عبدالله محمد الحبشي: مصادر الفكر العربي الاسلامي في اليمن، منشورات مركز الدراسات والبحوث اليمني، صنعاء، د.ت.
- عبدالله بن محمد بن حاتم السقاف:
- تاريخ شعراء حضرموت، ج1، مطبعة حجازي القاهرة، 1937م.

– عبدالله يوسف الغنيم (محقق):

جزيرة العرب من كتب الممالك والمسالك لأبي عبيد البكري، الناشر:
ذات السلاسل للطباعة والتوزيع، ط1، 1397هـ / 1977م.

– عبدالفتاح أحمد فؤاد: الامام الزيدي أحمد بن سليمان وأراؤه الكلامية، دار الدعوة للطبع
والنشر، مصر، سنة 1987م.

– عبدالواسع بن يحيى الواسعي:

تاريخ اليمن المسمى فرجة الهموم والحزن في حوادث وتاريخ اليمن،
الدار اليمنية للنشر، ط4، سنة 1404هـ / 1984م.

– عدنان ترسيبي: اليمن وحضارة العرب، منشورات دار مكتبة الحياة، بيروت، د. ت.

– عصام الدين الفقي: اليمن في ظل الإسلام منذ فجره حتى قيام دولة بني رسول، دار الفكر
العربي، القاهرة، سنة 1981م.

– علي حسين السليمانى الناصري:

النشاط التجاري في شبه الجزيرة العربية، أواخر العصور الوسطى
(1250 - 1517) مكتبة الانجلو المصرية، القاهرة، سنة 1981م.

– علي محمد زيد: معتزلة اليمن، نشر مركز الدراسات والبحوث اليمنية، صنعاء، دار
العودة بيروت، الطبعة الأولى، 1981.

– عطية القوصي: تجارة مصر في البحر الأحمر منذ فجر الإسلام حتى سقوط الخلافة
العباسية، دار النهضة العربية القاهرة، سنة 1976 م.

– محمد أحمد الحجري: * مساجد صنعاء عامرها وموفوها، دار أحياء التراث العربي، بيروت
ط2 سنة 1398هـ

* معجم بلدان اليمن وقبائلها، تحقيق إسماعيل الأكوع، نشر وزارة
الإعلام اليمنية، مشروع الكتاب 1/16 طبع النفائس، بيروت، ط1
سنة 1404هـ / 1984 م.

– محمد أحمد عيسى العقيلي:

* ديوان السلطانين، مطبوعات تهامة، ط2 سنة 1403هـ / 1983 م.

*المخلاف السلمي، دار الكتاب العربي القاهرة، د.ت.

— محمد أحمد بن عمر الشاطري:

أدوار التاريخ الحضري، نشر مكتبة الارشاد، جدة، طبع دار الكتب
بيروت، 1381هـ / 1962م .

— محمد أبو زهرة: الامام زيد حياته وعصره آراؤه وفقهه .

— د. محمد أمين صالح: *تاريخ اليمن الإسلامي في القرون الثلاثة الأولى للهجرة(عصر الولاية)

مطبعة الكيلاني، القاهرة ، ط1 سنة 1975م .

*النظام المالي والإقتصادي في الإسلام، المطبعة التجارية الحديثة، ط1
سنة 1404هـ/1984م .

— د. محمد جمال الدين سرور:

* النفوذ الفاطمي في جزيرة العرب، دار الفكر العربي، القاهرة سنة
1369هـ/ 1950م .

*سياسة الفاطميين الخارجية، دار الفكر العربي، القاهرة، سنة 1396هـ
/1976م.

— د. محمد رضا الدجيلي: الحياة الفكرية في اليمن في القرن السادس الهجري، منشورات
مركز دراسات الخليج العربي، بجامعة البصرة، شعبة دراسات العلوم
الاجتماعية(78) ط1 سنة 1405هـ/1985م.

— محمد سعيد جرادة: الأدب والثقافة في اليمن عبر العصور، دار الفارابي، بيروت، سنة
1977م .

— محمد سعيد العطار: التخلف الإقتصادي والاجتماعي في اليمن، ط1، سنة 1965م .

— محمد محمد سطيحة: اليمن شماله وجنوبه، معهد الدراسات الإسلامية، القاهرة، سنة 1972م.

— د. محمد ضياء الدين الريس:

الخارج والنظم المالية للدولة الإسلامية، دار التراث، القاهرة، ط5،
1985م.

– د. محمد عبد العال أحمد:

(1) الأيوبيون في اليمن ، الهيئة المصرية العامة للكتاب، فرع الاسكندرية، سنة 1980.

(2) بنو رسول وبنو طاهر وعلاقات اليمن الخارجية في عهدها 628 - 923هـ / 1231 - 1517م، الهيئة المصرية العامة للكتاب، الاسكندرية سنة 1980 م.

(3) البحر الأحمر والمحاولات البرتغالية الأولى للسيطرة عليه، الهيئة العامة للكتاب، الاسكندرية، 1980م .
(4) مذكرات في التاريخ الإسلامي .

– محمد بن علي الأكوع:

اليمن الخضراء مهد الحضارة، مطبعة السعادة، القاهرة، ط1 سنة 1391هـ/1971م .

– محمد بن علي مسفر العسيري:

الحياة السياسية ومظاهر الحضارة في اليمن في العصر الأيوبي 569 - 626هـ، دار المدينة، جدة ط1 ، سنة 1405هـ/1985م.

– د. محمد عيسى الحريري:

معالم التطور السياسي في دولة بني نجاح باليمن وعلاقتها بالصليحيين
دار القلم، الكويت، ط1، سنة 1404هـ/ 1984م .

– د. محمد كريم إبراهيم: عدن دراسة في أحوالها السياسية والإقتصادية 476 - 626هـ / 1083 - 1228م منشورات العلوم الإجتماعية (77) سنة 1985م .

– د. محمد متولي : جغرافية شبه جزيرة العرب، الجزء الثالث جغرافية اليمن الشمالي، مكتبة الانجلو المصرية، ط2، سنة 1978م .

– محمد بن يحيى الحداد: التاريخ العام لليمن، اليمن في موكب الاسلام(1) دار التنوير للطباعة والنشر، ط1، سنة 1407هـ/1986م منشورات المدينة.

– محمود كامل الخمامي: اليمن شماله وجنوبه، دار بيروت سنة 1968م .

– مجموعة : دائرة المعارف الإسلامية .

– د. مصطفى عبد الله شيحة :

مدخل إلى العمارة والفنون الإسلامية في الجمهورية اليمنية ، القاهرة،
ط1، سنة 1408هـ/ 1987م.

– د. مصطفى غالب: أعلام الإسماعيلية، منشورات دار اليقظة العربية، دار النهضة العربية
بيروت سنة 1964م .

– د. نزار عبد اللطيف الحديني:

أهل اليمن في صدر الاسلام، المؤسسة العربية للدراسات والنشر،
بيروت.

– نقولا زيادة : الجغرافيا والرحلات. دار الكتاب اللبناني المصري، 1987م.

– نعيم زكي فهمي: طرق التجارة الدولية ومحطاتها، الهيئة المصرية العامة للكتاب،
القاهرة، سنة 1973م .

– هادي عطية مطر الهاللي:

نشأة الدراسات النحوية واللغوية في اليمن وتطورها، منشورات مركز
دراسات الخليج العربي بجامعة البصرة ، شعبة الدراسات الأدبية
واللغوية(79) دار أفاق عربية للطباعة والنشر، بغداد، مطبعة جامعة
البصرة، سنة 1404هـ/ 1984م.

– د. يوسف محمد عبد الله :

أوراق في تاريخ اليمن وآثاره بحوث ومقالات ج1 ، منشورات وزارة
الإعلام اليمنية، دار التنوير للطباعة، بيروت، ط1، 1406هـ/ 1985م.

الدوريات:

– د. محمد حطيط : الكارمية وتجارة الكارم في عصر المماليك، مجلة الفكر العربي، العدد
54 السنة 9، كانون الأول، ديسمبر 1988م .

– أحمد محرم : عملة عباسية في اليمن، الآثار الإسلامية في الوطن العربي، المؤتمر
التاسع صنعاء 30 ربيع الأول - 6 ربيع الآخر سنة 1400 هـ الموافق

- 16 - 22 فبراير / شباط 1980م ص: 226 - 228 طبع تونس سنة 1985م المنظمة العربية للتربية والثقافة والعلوم .
- أيمن فؤاد سيد: دراسة نقدية لبعض مصادر جنوب الجزيرة العربية في العصر الفاطمي
مصادر تاريخ الجزيرة العربية ج1، ص: 245 - 252 .
- حمد الجاسر: كتب المنازل من روافد الدراسات عن جغرافية جزيرة العرب من كتاب المسالك والممالك للبكري، مصادر تاريخ الجزيرة العربية .
- راضي دغفوس: مصادر تاريخ جنوب الجزيرة العربية ، مجلة المؤرخ العربي، العدد(10) بغداد ج سنة 1979م.
- رأفت النبراوي: دراسة لقطعتين نادرتين من المنسوجات الإسلامية في مصر واليمن، مجلة الدارة، عدد 2 أغسطس سنة 1987م .
- د. ربيع حامد خليفة: *مناسج الطراز الخاصة بمدينة صنعاء، مجلة الاكليل العدد الثاني، السنة السادسة، صيف 1408هـ/ 1988م .
- *توقيعات الصناع والفنانين على الآثار والفنون اليمنية الإسلامية، مجلة الاكليل، العدد الثالث والرابع، خريف 1409هـ/ 1988م.
- زهران راضي : دولة حبشية في اليمن، المجلة التاريخية المصرية، مج 8، القاهرة سنة 1959م .
- سلطان ناجي : *الدولة القرمطية(3) (268 - 303هـ) (881-915م) مجلة الحكمة، العدد 24 السنة الثالثة، أغسطس 1973م .
- *تاريخ اليمن الإسلامي مجلة الحكمة العدد 27، السنة الثالثة 1394 مارس 1974م .
- د. سيدة كاشف : دراسات في النقود الإسلامية، المجلة التاريخية المصرية، ع 12، سنة 1964 - 1995م.
- د. شاكر مصطفى : التاريخ والمؤرخون في اليمن الإسلامية حتى القرن السابع الهجري، مجلة كلية الآداب والعلوم، جامعة الكويت، ع 13 يوليو 1978م .

- صبحي ليب : التجارة الكارمية وتجارة مصر في العصور الوسطى، المجلة المصرية المجلد الرابع، العدد 2 سنة 1952 م .
- طاهر مظفر العميد : بناء مدينة زبيد في اليمن ، مجلة كلية الآداب، بغداد ، العدد 13 سنة 1970 م مطبعة المعارف، بغداد، ص: 341 - 360 .
- عبد الرحمن شعيل: عمارة اليمنى عند المؤرخين، مجلة العرب، ج1، السنة 3 تشرين الأول 1968 م الرياض .
- عبد الرحمن عبد الله الحضرمي:
- زيد العاصمة الأولى في اليمن بعد الإسلام، مجلة الحكمة عدد 15 / السنة الثانية، أغسطس 1972 م/ 1392 هـ .
- د. عبد الغني محمود عبد المعطي :
- عوامل الصراع السياسي المذهبي، مجلة الاكليل ، العدد الثاني، السنة الخامسة، خريف 1408 هـ/ 1987 م.
- عبد الله الحبشي : المطرفية مذهب مجهول، مجلة اليمن الجديد، العدد 3 السنة 6 نوفمبر / ديسمبر 1976 م والعدد (1) السنة 7 / يناير فبراير 1978 م صنعاء وزارة الاعلام .
- فضيلة عبد الأمير الشامي :
- إمارة آل زريع بعدن، مجلة كلية الآداب، ع 26 بغداد 1979 م.
- كرستان رويان: التقرير الأولى للبعثة الأثرية الفرنسية عن منطقة ذي بين ج.ع.ى تعريب أحمد ناجي ساري، الآثار الإسلامية في الوطن العربي المؤتمر التاسع صنعاء 30 ربيع الأول 6 ربيع الآخر / 1400 هـ، الموافق 16- 22 فبراير / شباط 1980 م، طبع تونس، سنة 1985 م، ص: 127 - 134 ، المنظمة العربية للتربية والثقافة والعلوم .
- د. محمد أبو الفرج العش:
- المسكوكات العربية الإسلامية، الآثار الإسلامية في الوطن العربي المؤتمر التاسع سنة 1980 م طبع 1985 م تونس ص: 219 - 228 ،

مجلة الاكليل اليمنية العدد الخامس، سبتمبر 1981م، ذو القعدة
1401هـ ص: 41-45.

— د. محمد أمين صالح: *بنو نجاح في زبيد، مجلة(الغد) العدد الأول، السنة الثالثة
مارس 1977م ص: 101-115، العدد الثاني السنة الثالثة، يونيو سنة
1977م، ص: 123-133 .

* دولة الخوارج في اليمن - بنو مهدي في زبيد (554 - 569) المجلة
التاريخية المصرية مج 25 سنة 1978 ، ص: 127 - 128 .

*العلاقة بين دولة الصليحيين والخلافة الفاطمية، المجلة التاريخية
المصرية، مج 26، سنة 1979م، ص: 61 - 84 .

— محمود ياسين التكريتي: الأيوبيون في اليمن تاريخهم السياسي (569/626هـ - 1174/1226م)
مجلة أداب الرفدين، كلية الآداب، جامعة الموصل، العدد 12، سنة
1400هـ/ 1980م .

— محمد سعيد جرادة: *الخطاب شاعر الدولة الصليحية، مجلة الحكمة(ع) 14/ السنة الثانية
يوليو سنة 1392هـ/ 1972م.

*سليمان الحجوري شاعر بني نجاح، مجلة الحكمة(ع) 15/ السنة
الثانية أغسطس 1392هـ/ 1972م .

*عمارة اليمن، مجلة الحكمة عدد 12/ السنة الأولى سنة 1392هـ/
1972م .

— محمد سيف النصر: المدارس اليمنية تخطيطها وعناصرها المعمارية، مجلة الاكليل، العدد
الأول، السنة الثالثة، خريف 1406هـ/ 1985م صنعاء .

— محمد عبد العال أحمد: 1 - دراسة حول أقوال المؤرخين عن الفتح الأيوبي لليمن، مجلة معهد
المخطوطات العربية 13 (1967م) ص: 319 - 338 .

2 - بعض مظاهر العلاقات المتنوعة بين اليمن ومصر في العصر
الإسلامي بحث مقدم للندوة الثالثة للعلاقات المصرية اليمنية التي

نظمتها اللجنة المصرية المصرية للتضامن الافريقي الآسيوي،
القاهرة فبراير 1990.

- محمد عبد الله قاضي : دولة اليمن الزيدية - نشأتها - تطورها - علاقتها، المجلة التاريخية المصرية، المجلد (3) عدد (1) مايو سنة 1950 م .

- محمد علي الأكوع : دراسة لمخطوطة عن اليمن، مصادر تاريخ الجزيرة العربية .

- محمد علي مسفر : *العلاقات السياسية بين الحجاز واليمن في عهد الأيوبيين .

*مجلة كلية العلوم الإجتماعية، العدد الخامس، 1401هـ/1981م
جامعة الملك محمد بن سعود الإسلامية ، الرياض .

- د. محمد عيسى الحريري :

تحقيق تطور المذهب الزيدي في اليمن، قطعة منتزعة من كتاب شفاه
صدر الناس لآحمد بن محمد الشرقي. المجلة العربية للعلوم
الإنسانية، مج 7 عدد 26 ، ربيع 1987 م ، ص: 44 - 75 .

- د. مصطفى شيحة : دراسة زخرفية لسيوف يمانية، مجلة الاكليل، عدد (1) السنة الثالثة
خريف 1406هـ/1985م .

- وفيه عزى : نماذج من الفنون الإسلامية في اليمن، مجلة المجلة العدد 71 ديسمبر سنة
1962

الرسائل العلمية :

- حسن سليمان محمود: الصليحيون في اليمن وعلاقتهم بالفاطميين في مصر رسالة دكتوراه،
جامعة القاهرة، 1951 - 1952 م .

- حياة عبد القادر أحمد المرسى:

دور السيدة الحرة أروى بنت أحمد الصليحية في اليمن 473 - 532هـ/
1080 - 1138م، رسالة ماجستير ، جامعة الملك عبد العزيز 1499 /
1400هـ - 1979 - 1980 م .

- صلاح مهران محمد : الحياة السياسية ومظاهر الحضارة في دولة الأئمة الزيدية باليمن 284 -
858 هـ 897 - 1454 م ، رسالة دكتوراه، جامعة المنيا، 1407 - 1987م.

– عبد الرحمن عبد الواحد محمد :

الحياة العلمية في اليمن في القرنين الثالث والرابع للهجرة، رسالة
دكتوراه جامعة الأزهر 1406هـ / 1986م .

– نصاري فهمي غزالي : العلاقات المصرية اليمنية على عهد الدولتين الفاطمية والأيوبية
وتأثيرها السياسي والحضاري في اليمن، رسالة دكتوراه، كلية دار
العلوم 1984م .

ثانياً: المراجع الأجنبية:

- Abbas Hamdani:

The Da'i Hatim Ibn Ibrahim-al-Hamidi .(D. 596
H/1199 A.D) and his book Tuhfat Al-Qulub -
ORINENS, 23 - 24 - (1970 - 71), pp. 258 - 300.

- Abbas Hamdani:

Evolution of the organizational structure of the
Fatimi Da' wah. The Yemeni and Presian
Contribution, Arabian Studies III, 1976, pp. 85 -
114.

- Abbas Hamdani:

The Tayyibi - Fatimid community of the Yemen at
the time of the Ayyabid conquest of Southern
Arabia, Arabian Studies G.U. Vol. VII, 1985, pp.
151 - 160.

- Bikhazi, Ramzi, J.

Coins of Al-Yemen, 132-569 A.H., Al-Abhath,
Vol. XXIII, Nos. 1-4 (Beirut - December, 1970),
pp. 17 - 127.

- R.B. Serjeant:

Islamic textiles material for a history up to the
Mongol conquest. Chapter XV. The textiles in the
Yemen, Beirut, 1972.

- R.B. Serjeant, And Ronald Lewcock:

San's an Arabian Islamic City. Published in 1983
by the world of Islamic Festival turst, London.

- Ronald, Lewcock:

The old walled city of san' a, UNESCO, 1989,
Printed in Belgium, published in 1986. By the
United Nations educat. Scientific and Cultural
Organization.

- Francinestone:

Studies on the Tihamah. The report of the Tihamam
expedition, 1982 and related papers.

- Studies In The History of Arabia, University of Riyyadh:

Saudi Arabic, 23rd - 28th of April, 1977, press,
1399 A.H. 1979.

1 - I.K. Poonawala:

Ismaili sources for the history of South-West
Arabia.

2 - G.R. Smith:

Ibn Hatim's , Kitab Al-Simt and it's place in
Medical Al Yemenite Historiography.

3 - Michael, L. bates:

The chapter on the fatimid Da'a is in Yemen in the
Ta'rikh of Umara Al-Hakami, (d 569/1174).

4 - Wilferd Madelung:

The Sirat Al-Amirayn Al-Ajallayn Al-Sharifayn Al-
Fadilayn Al-Imam Al-Qasim B. Ali Al-Iyani As A
Historical Source.

فهرس

الموضوعات

القسم الأول : التاريخ السياسي

الباب الأول

الدولة الصليحية

3 المقدمة
21 الفصل الأول: علي بن محمد الصليحي
21 مقدمة
28 قيام الدولة الصليحية
28 سليمان الزواجي
29 أ - المرحلة المبكرة لعلي الصليحي
	(نسبه ، تعليمه ، زواجه)
33 ب - المرحلة السياسية لعلي الصليحي
33 1 - الدور السري
	(رئاسة الدعوة ، حجه ، استطلاعه الأمر)
35 2 - الدور السلمي
	(مابعتة ، تحصنه ، دخوله صنعاء ، ضرب عملة جديدة ، سياسة المهادنة)
38 3 - الدور الحربي
41 أولا : صراعه مع زعامات قبائل اليمن الأعلى
	(إقامة المراكز - توسع الصليحي - معركة صوف - دخول الصليحي صنعاء)
47 ثانياً : صراعه مع الزيدية
	(معركة المحارم - معركة صيد البرار - وقعة حاز - حصار الهرابة)
52 ثالثاً : صراعه مع زعامات اليمن الأسفل
	(السيطرة على بلاد الكرندي - السيطرة على عدن)

54	رابعاً : صراعه مع نجاح
	(معركة الزرائب - موت نجاح - مرحلة ما بعد موت نجاح)
62	1 - شخصية علي الصليحي
62	2 - حسن معاملته للقوى اليمنية
65	3 - وضع اليمن القبلي
65	4 - طبيعة اليمن الجبلية
66	أسلوب الصليحي في حماية تكوين دولته
67	أسلوب الصليحي في التولية
69	ألقاب علي الصليحي
69	نهاية علي الصليحي
	(الرواية الأولى - الرواية الثانية - الرواية الثالثة)
79	الخاتمة
81	الفصل الثاني : المكرم أحمد بن علي الصليحي
81	المقدمة
81	ولاية العهد
81	توليه السلطة
82	وضع اليمن بداية عهد المكرم
84	أولاً : صراعه مع القبائل اليمنية
87	السيدة الحرة أسماء بنت شهاب
	(صفاتها - سياستها -كرمها)
90	ثانياً : صراع المكرم مع بني نجاح
91	نزول زبيد للمرة الأولى
98	اتجاه المكرم إلى اليمن الأسفل لقتال الصار النجاشيين
102	نزول المكرم زبيد مرة ثانية
105	نزول المكرم زبيد مرة ثالثة
106	الإختلاف في الأقوال عن أسر أسماء بنت شهاب
107	اختلاف الأقوال عن قتل سعيد الأحول
111	ثالثاً : صراعه مع الزيدية

111	الامام أبو حمزة
112	عودة الشريف الفاضل
113	المصالحة
114	لقض المصالحة
115	فكرة المهدي المنتظر
117	حرب الصليبيين والزيدية في شمال صنعاء سنة 460 هـ
119	التحصن في شهارة
120	حصار شهارة
121	استيلاء الزيد على صعدة
122	- التوسع في حجة - طلوع حجة
125	- التوسع في غرب صنعاء - طلوع حصن يناع
127	السيطرة على شمال صنعاء
129	هجوم الزيدية على صنعاء من الغرب والشمال
130	نهاية الزيدية
131	نهاية الشريف الفاضل
132	موت ذي الشرفين
134	اللقاب المكرم
134	المكرب وبنو معن
135	انتقال العاصمة إلى ذي جبلة
137	اصدار عملة
137	الولاية
139	نهاية المكرم
139	الخاتمة
143	الفصل الثالث : السيدة الحرة أروى الصليحية
143	إسمها
146	أبوها
147	أمها
148	كفالتها

148	صفاتھا الجسمیة
148	إكرام علی الصلیحی لها
148	تعلیمھا
149	صفاتھا العقلیة
150	زواجھا
150	سیاستھا عهد زوجها
151	المساهمة الأولى : انتقال العاصمة إلى ذي جيلة ..
154	المساهمة الثانية : التآمر على قتل سعيد الأحول ..
155	سیاسة السیدة أروی بعد موت زوجها
158	قصة زواج السیدة أروی الصلیحیة من سبا الصلیحی
167	علاقة الیمن بالدعوة الإسماعیلیة بالهند وعمان ..
169	أهم قادة السیدة الحرة أروی
169	1 - سبا بن أحمد الصلیحی
	(معركة الکظالم)
174	2 - سلیمان الزواحی
174	3 - أسرة آل أبی البرکات الحمیری
	(المفضل بن أبی البرکات - ثار المفضل لقتل أخیه)
179	نزول المفضل إلى تهامة ونهایته
182	السیدة وفقهاء التعکر
182	بنو الزر الخولانی
184	4 - أسعد بن أبی الفتوح
184	5 - ابن نجیب الدولة
186	غزو ابن نجیب الدولة لتهامة
187	محاصرة ابن نجیب الدولة بالجد
189	القض علی ابن نجیب الدولة
191	بلوغ السیدة مرتة حجة
192	ولاة القضاء عهد السیدة
193	ألقاب السیدة الحرة

194.....	علاقة السيدة الحرة بالخليفة الأمر
195.....	إفصال السيدة عن مصر
196.....	أهم أعمال السيدة الحرة
196.....	وفاة السيدة الحرة
197.....	الخاتمة

الباب الثاني

دويلات صنعاء وعدن وزبيد

203.....	الفصل الرابع : الحمدانيون في صنعاء
203.....	1 - آل الغشيم
204.....	2 - آل القبيب
204.....	3 - آل حاتم الياامي
205.....	صراع حاتم مع الامام
209.....	علي بن حاتم
209.....	صراع علي بن حاتم مع دعاة الاسماعيلية
210.....	علي بن حاتم والزيدية
211.....	توسع السلطان علي بن حاتم
212.....	خاتمة
215.....	الفصل الخامس: الزريعيون في عدن
215.....	بنو معن وعلي الصليحي
215.....	بنو معن والمكرم
217.....	تولية بني الكرم اليامين لعدن
218.....	بنو الكرم أو بنو زريع وبنو معن
218.....	تناقض أقوال المصادر
220.....	المرحلة الأولى لدولة بني الكرم أو بني زريع ..
222.....	استقلال بني الكرم (بني زريع) عن الصليحيين
224.....	المرحلة الثانية لدولة بني زريع (انفراد الداعي سبأ بالحكم في عدن)
227.....	تولية علي الأعز

228.....	تولية محمد بن سبأ
228.....	طريقة توليه السلطة
229.....	تقليد محمد بن سبأ الدعوة من الخلافة الفاطمية
231.....	تولية عمران
232.....	خاتمة
235	الفصل السادس : الدولة النجاشية في تهامة اليمن
235.....	المرحلة الأولى : وهي مرحلة سيطرة الأمراء على السلطة
235.....	أولاً: الأمير نجاح نصير الدين
235.....	قيام الدولة النجاشية
	(الرواية الأولى - الرواية الثانية - الرواية الثالثة)
	(الفترة الأولى - الفترة الثانية)
241	ثانياً : سعيد الأحول
241.....	استعادة سيطرة أولاد نجاح على تهامة
245.....	صراع سعيد الأحول مع المكرم
249.....	ثالثاً : جيش بن نجاح
	(الفترة الأولى - الفترة الثانية - الفترة الثالثة - (الرواية الأولى - الرواية الثانية) - الفترة الرابعة)
259	رابعاً : أولاد جيش
261.....	المرحلة الثانية : وهي مرحلة سيطرة الوزراء على السلطة
262.....	وزارة أنيس الفاتكي
263.....	صراعه مع الأمير
263	وزارة من الله الفاتكي
266.....	وزارة ربيع الفاتكي
266.....	وزارة مفلح الفاتكي
	(الحيلة الأولى - الحيلة الثانية)
270	وزارة إقبال الفاتكي
	(الخطأ الأول - الخطأ الثاني)
271	وزارة سرور الفاتكي
272	أهم أعمال سرور الحربية

273	أهم أعمال سرور بعد تولية الوزارة
	(استقباله في زيد - صرف الأموال في عهده - أعماله اليومية - معاملته)
276	الدولة النجاشية بعد قتل سرور
276	خاتمة
279	الفصل السابع : دولة بني مهدي في تهامة اليمن
279	مقدمة
279	المرحلة الأولى : مرحلة المسألة
	(صفاته - بدء لشاطه - طريقته - بدء النشاط السياسي)
283	المرحلة الثانية : مرحلة الحرب
284	سبب ثورة علي بن مهدي
285	تنظيم علي بن مهدي لأصحابه في الجبال
286	بدء القتال
289	حصار زيد
290	مذهب علي بن مهدي
292	نظام علي بن مهدي العسكري
293	تولي مهدي بن علي
293	المرحلة الثالثة : مرحلة التوسع في عهد مهدي بن علي
295	تولي عبد النبي بن مهدي
295	التوسع في عهد عبد النبي
297	التحالف القبلي ضد عبد النبي بن مهدي
299	خاتمة

الباب الثالث

الحكم الأيوبي لليمن

303	الفصل الثامن: توراتنا شاه الأيوبي
303	أوضاع اليمن السياسية قبل الفتح الأيوبي
304	أسباب الفتح الأيوبي لليمن

307	شمس الدولة: فخر الدولة تورانشاه
	(الحملة - سير الحملة - دخول حرص - السيطرة على زبيد)
312	مراحل سيطرة تورانشاه على اليمن
312	أ - المرحلة الأولى:
	(السيطرة على تعز والجند - السيطرة على عدن - السيطرة على ذي جبلة -
	السيطرة على ذمار - السير نحو صنعاء - العودة إلى زبيد)
317	ب - المرحلة الثانية :
	(حصار الدملوة - عاصمة شمس الدولة)
320	أسباب انتصار شمس الدولة
321	عودة شمس الدولة إلى الشام
323	النواب
331	الفصل التاسع : الملك سيف الاسلام طغتكين
331	أسباب الحملة
334	المرحلة السلمية لاستيلاء سيف الاسلام على مدن اليمن
334	طغتكين ولواب تورانشاه
337	المرحلة الثانية لاستيلاء سيف الاسلام على حصون اليمن
337	1 - سيف الاسلام وحصون اليمن الأسفل
337	2 - سيف الاسلام وبقايا الزريعيين
339	3 - سيف الاسلام و قبيلة جنب
341	4 - سيف الاسلام وبقايا الصليحيين
342	5 - سيف الاسلام وبقايا الزريعيين
343	6 - سيف الاسلام وبني حاتم
343	مرحلة المصالحة
344	مرحلة الحرب
346	الاستيلاء على صنعاء
346	الاستيلاء على مغارب صنعاء
347	السيطرة على شمال صنعاء
349	أهم أعمال سيف الاسلام

350	الفصل العاشر : المعز إسماعيل بن طغتكين
351	تولييه السلطة
351	معاملة المعز للأيوبيين
352	1 - علاقة الامام بالمعز
357	2 - مخالفة الأيوبيين للمعز
357	1 - حكو بن محمد الكردي
358	بدء القتال
361	مقتل حكو
362	دخول المعز صنعاء
363	2 - هشام الكردي
363	3 - شمس الخواص
366	4 - هلندري
367	5 - وردسار
369	6 - الأتابك سنقر المعزي
370	مخالفة المعز
371	مقتل المعز
372	أحوال الأيوبيين بعد قتل المعز
372	1 - انضمام الشهاب إلى الامام
373	2 - مراسلة الامام لكبار القادة الأيوبيين
377	الفصل الحادي عشر : الناصر أيوب بن طغتكين
377	تولي سنقر
	(أحدهما اختيار الأكراد له - وثانيهما مراسلة الناصر له)
379	علم الدين وردسار
379	عودته إلى الصف الأيوبي
380	ولايته لصنعاء
381	بنو حاتم ووردسار
381	خلاف أهل صنعاء لوردسار

383.....	علاقة وردسار بالإمام الزيدي
387	الأتابك سنقر
387.....	1 - معاملته للأيوبيين
387.....	أ - الأتابك وأكراد زبيد
388	ب - الأتابك وبرعش في عدن
389	ج - الأتابك ونجاح
390	2 - الأتابك وأهل وصاب
391	3 - الأتابك وعلاقته بالإمام
395	الناصر بعد موت سنقر
398	أحوال الأيوبيين بعد قتل المعز وعهد سليمان بن نفي الدين الأيوبي
	(1 - تمردات أهل اليمن . 2 - تمرد الأيوبيين) .
401.....	الفصل الثاني عشر : الملك المسعود بن الكامل
401	سبب الحملة
401	سير الحملة
402	السيطرة على اليمن
403.....	ولاة المسعود
403	الاتجاه نحو اليمن الأعلى
406.....	دور المسعود
408	حركة مرغم الصوفي
409.....	بدر الدين والزيدية
410	عودة المسعود إلى اليمن وخروجه منها
412.....	الخاتمة
413	خاتمة القسم السياسي

القسم الثاني : مظاهر الحضارة

الباب الأول

النظم الحضارية في اليمن

417	تمهيد
418	مسميات وحدات الإقليمية باليمن
425	الفصل الأول: نظام الإمارة
425	أولاً: التبعية للخلافة
428	ثانياً: الوراثة
435	الفصل الثاني : النظام الإداري
435	1 - الولاة
439	2 - الأتابك
440	3 - النواب
443	4 - الاقطاع
447	5 - الوزراء والكتاب
459	الفصل الثالث : النظام القضائي
459	أولاً : القضاء وإجراءاته
463	ثانياً: القضاء في عهد الدولة المستقلة
471	ثالثاً : ولاية المظالم
473	الفصل الرابع: النظام العسكري
473	أولاً: عناصر الجيش
476	ثانياً: الوحدات العسكرية
	(الفرسان - الرجال - الرماة)
477	ثالثاً: أنواع الأسلحة
	(السيوف - الحراب - الدروع - الرايات - الأعلام - الطبول والأبواق)
482	رابعاً: فنون القتال
485	خامساً: الأسطول

الباب الثاني

الحياة الاقتصادية

491	الفصل الأول: الزراعة
	أولاً: العوامل الطبيعية وأثرها في الحياة الاقتصادية في اليمن
491	1 - التضاريس
494	2 - الموارد المائية
494	ثانياً: أنواع ملكية الأراضي الزراعية
	(الملكية الخاصة - ملكية الدولة - الإقطاع - الوقف)
499	ثالثاً: العمل الزراعي
499	1 - مصادر المياه وطرق الري
503	2 - التسميد
504	3 - الحرث
506	4 - البذر
506	5 - الزراعة والحصاد
508	6 - المحاصيل الزراعية
514	رابعاً: الرعي
514	1 - المراعي الطبيعية
515	2 - الحيوالات
516	خامساً: دراسة تاريخية لأنماط الزراعة
530	الفصل الثاني : الصناعة
531	أولاً: المواد الخام
534	ثانياً: النشاط الصناعي
534	1 - الصناعات المعدنية
535	2 - الصناعات الجلدية
537	3 - صناعات أخرى
	(العطور - الحلوى - التبيل)
539	ثالثاً: صناعة المنسوجات

542 رابعاً: الصباغة والزخرفة
545 الفصل الثالث : التجارة
545 أولاً: التجارة الخارجية
545 1 - الطرق التجارية البحرية
550 2 - الطرق التجارية البرية
552 3 - الصادرات والواردات
554 ثانياً: التجارة الداخلية
554 1 - أشهر المراكز التجارية
	(زبيد - صعدة - صنعاء - عدن)
562 2 - الأسواق
565 3 - الحسبة
565 ثالثاً: وسائل المعاملات التجارية
565 1 - العملة
575 2 - الموازين والمكاييل والمقاييس
577 الفصل الرابع : النظام المالي
577 أولاً: الإيرادات
577 1 - الموارد الشرعية
	(عشور الأرض (الخراج) عشور التجارة - الجزية - الزكاة)
590 2 - الموارد غير الشرعية
	(الضرائب والرسوم والمكوس) المصادرات - المصالحات - الغنائم)
600 ثانياً: المصروفات
	(المرتبات - المرافق العامة - العطايا والهبات - منقصات القصور)
	الباب الثالث
	الحياة العلمية والتعليمية
609 الفصل الأول: التعليم
609 1 - المراحل التعليمية

614	2- مراكز التعليم
	(المسجد - البيوت - المدارس)
615	3- مجالس التدريس
	(حلقة العلم - مجلس التعليم - مجلس السماع)
618	4- طرق التدريس
	(السماع - القراءة - الحفظ - الكتابة - المناظرة)
620	5- وظائف التدريس
	(معيد - فقيه مدرّس - رئاسة تدريس)
623	6- مواد التدريس
624	7- الإنفاق على التعليم
628	8- الإجازات
	(إجازة سماع - إجازة في كتاب - إجازة عالم - إجازاته - إجازة عامة)
631	الفصل الثاني : الحركة العلمية
631	1- المؤثرات الثقافية
	(العامل الديني - العامل الإقتصادي - العامل الجغرافي)
634	المراكز العلمية
637	2- خصائص الحركة العلمية
	(الشمول - الرحلة الداخلية - الرحلة الخارجية - قدوم فقهاء من الأمصار وراثة الفقه)
646	3- حركة التأليف في علوم
	(الدين - اللغة - التاريخ - الجغرافيا)
657	4- النشاط الأدبي في مجال الشعر
663	5- مقتطفات من شعر فترة البحث
671	الفصل الثالث: المذاهب الإسلامية في اليمن
673	أولاً: المذهب الشافعي
	(المرحلة الأولى - المرحلة الثانية - المرحلة الثالثة)
685	ثانياً: المذهب الزيدي
692	ثالثاً: المذهب المطرفي

698 رابعاً: المذهب الأباضي
702 خامساً: المذهب الإسماعيلي
712 سادساً: مذهب ابن مهدي
713 سابعاً: العقائد في اليمن

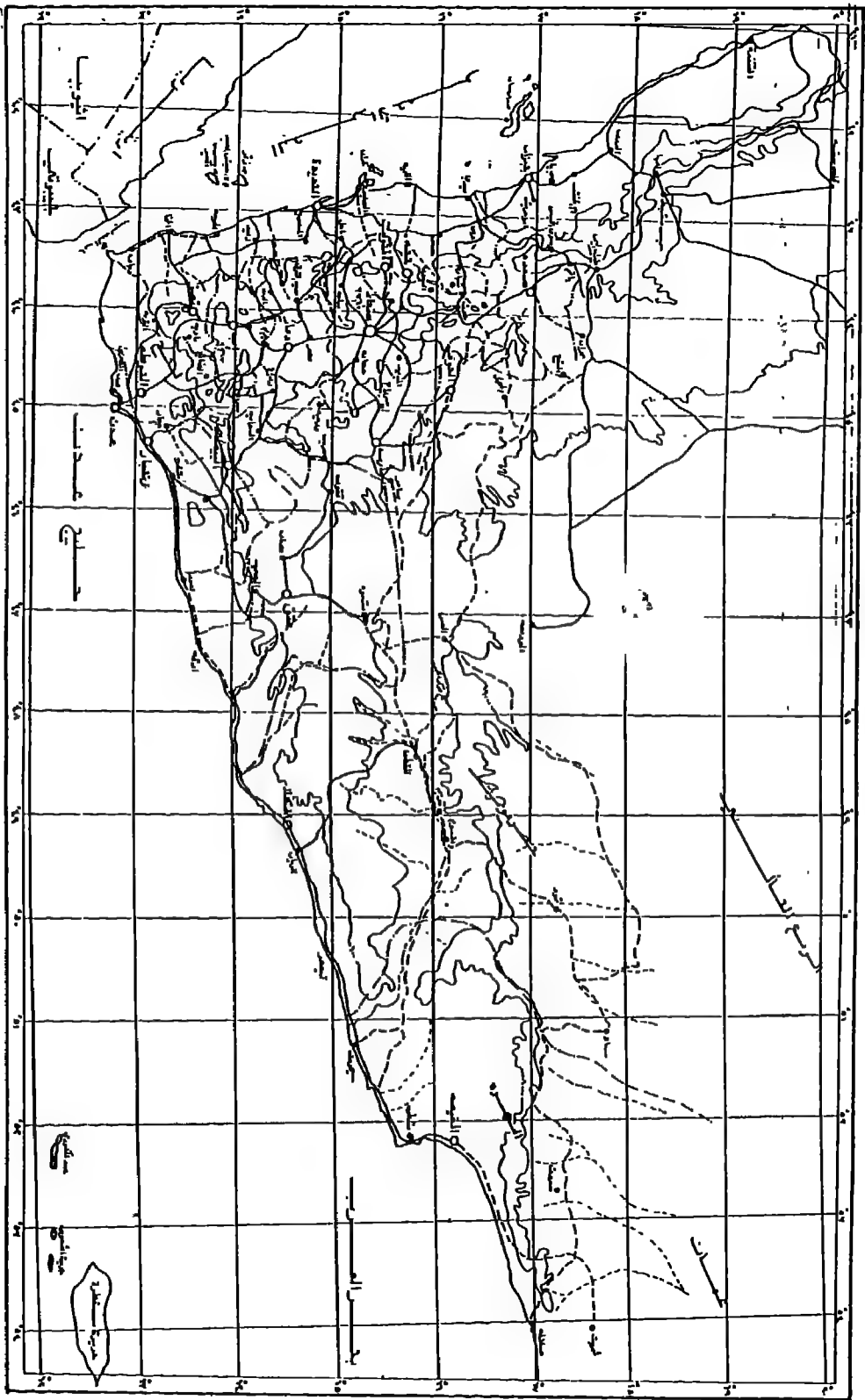
الباب الرابع

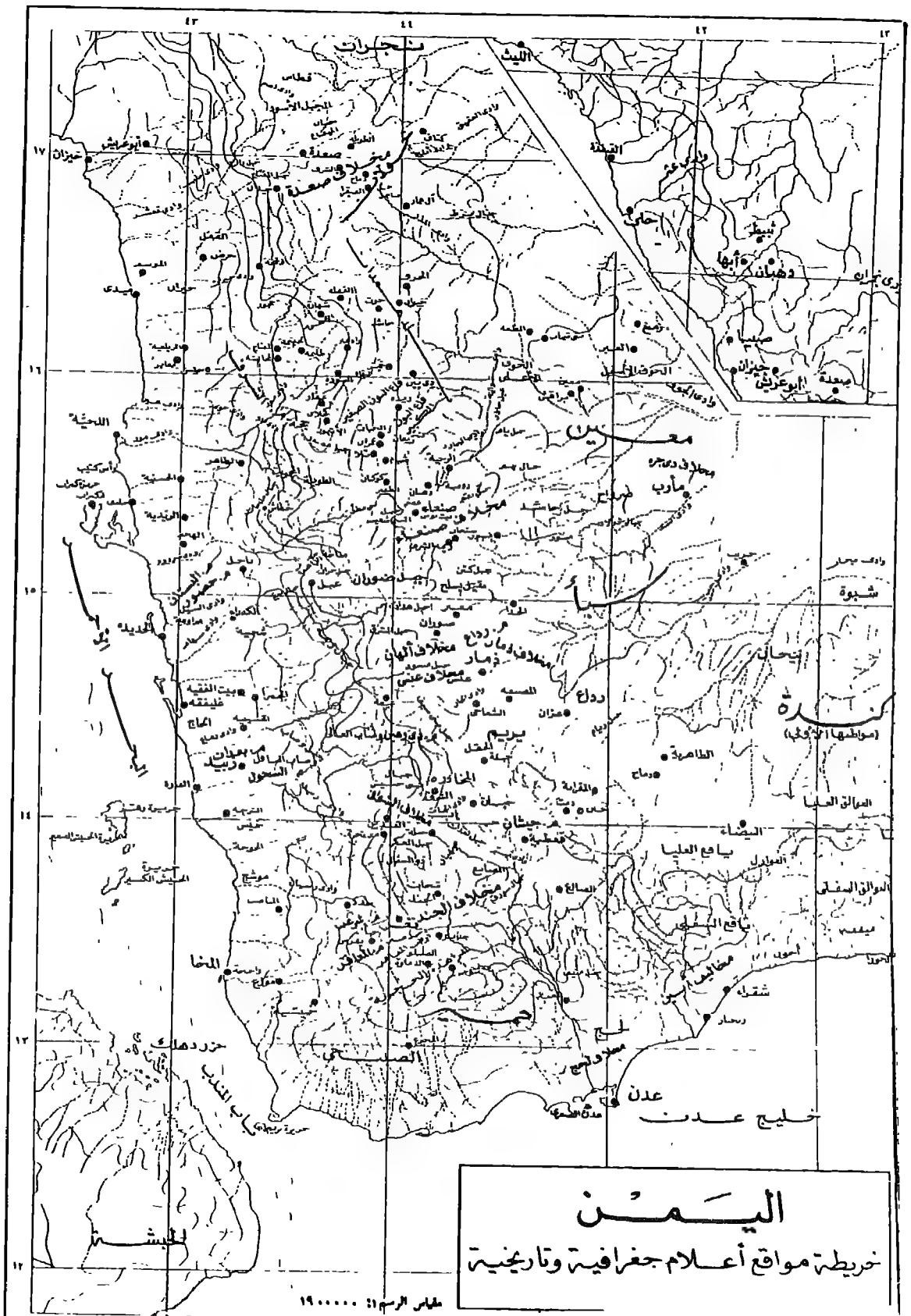
الحياة الاجتماعية

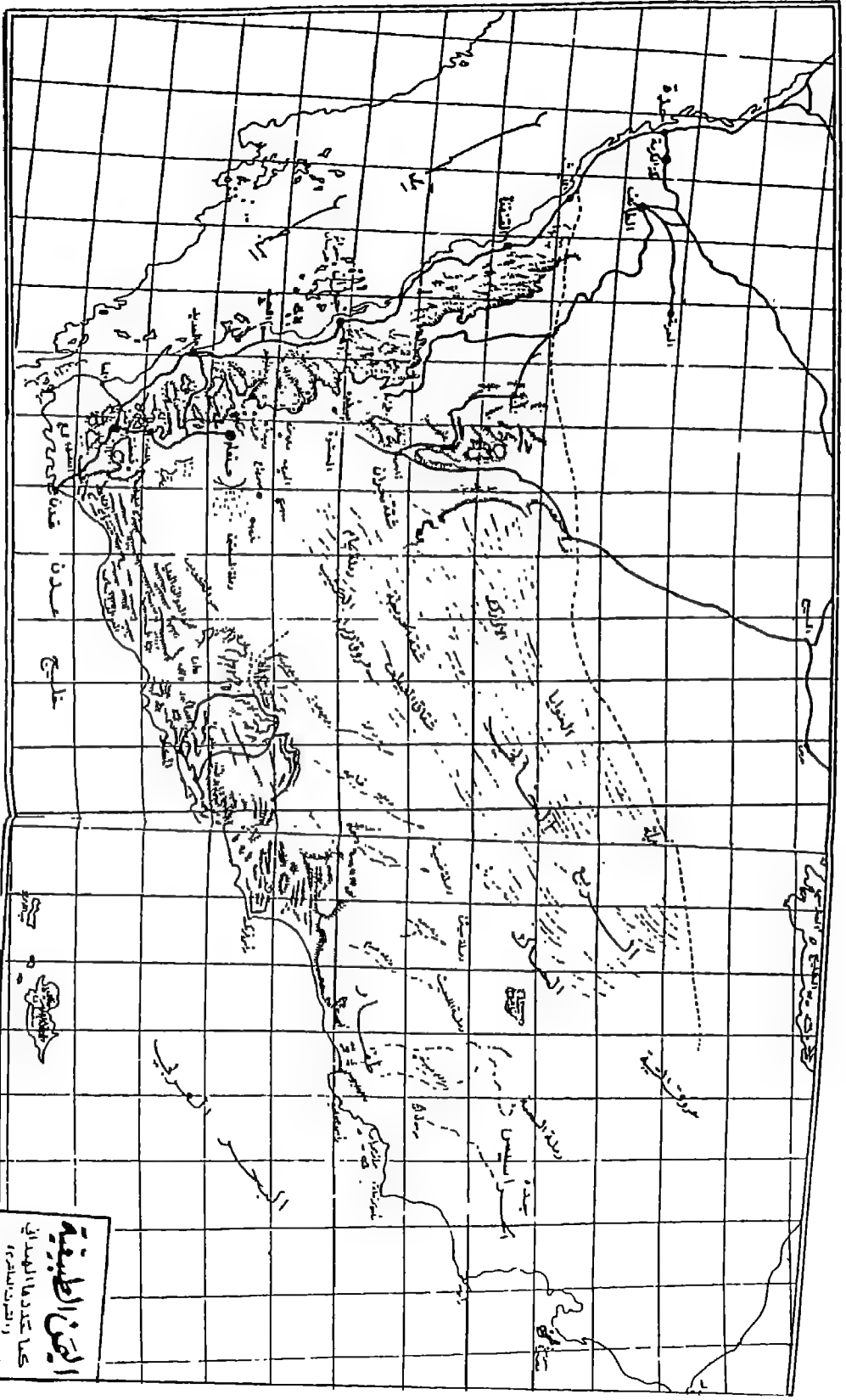
719 الفصل الأول: عناصر السكان
719 1 - القبائل اليمنية
722 2 - العناصر الأجنبية
722 3 - أهل الدمة
723 4 - الرقيق
725 الفصل الثاني : طبقات المجتمع
725 أولاً: الطبقات الخاصة
725 1 - الحكام
731 2 - العلماء
734 3 - كبار الملاك والتجار
735 ثانياً: الطبقات العامة
736 1 - الجند
738 2 - الرعاية
740 3 - الفلاحون
740 4 - أرباب الحرف
743 الفصل الثالث : مظاهر الحياة الاجتماعية
743 1 - الزواج وإجراءاته
750 2 - الأعياد والمواسم
752 3 - الإحتفالات
	(الدينية - الشعبية - الخاصة)

755 4 - العادات والتقاليد
756 5 - المرأة
759 6 - المأكل والملبس
785 الخاتمة
787 الملحق رقم (1)
793 المصادر والمراجع

خريطة الجمهورية اليمنية

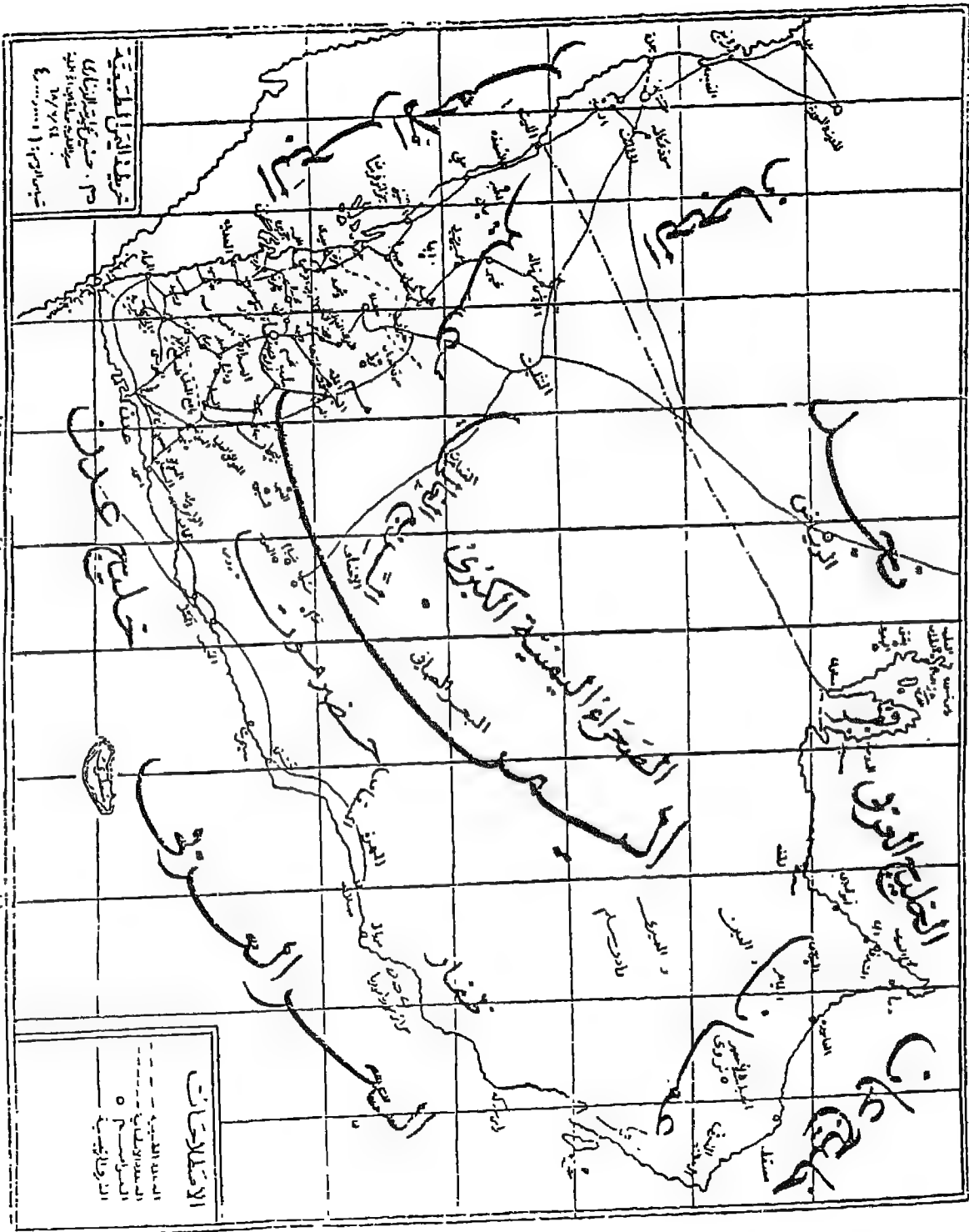






ملحق (٢) المصدر: عدنان الترسبي : اليمن وخزارة الغرب

اليمن الطبيعية
كما حددتها الحدود
والتي هي سالفة



ملحق (١) المسنن : عبد الله النور : جده : ميم : البسنة

رقم الايداع بدار الكتب المصرية
١٩٩٧ / ١٠٨٥١

الترقيم الدولى
I . S . B . N . 977- 13- 0220- 5

التوزيع

وكالة  للتوزيع

شارع الجلاء - القاهرة - ج . م . ع

هاتف : ٥٧٨٦٠٦٩

طابع الاضرام بكونريش النيل



